

شرح

عين العلم وزير الحكيم

للامام العلامة والخبير النابغة الفهامة الشيخ نور الدين
منلا على بن سلطان محمد المروى المعروف بالقارى
صاحب المؤلفات الكثيرة المتوفى سنة ١٠١٤ هـ



الجزء الاول

صححه وقابل أصوله وعلق عليه للمرة الاولى سنة ١٣٥١ هـ

إدارة الطباعة النورية
لصاحبها ومديرها محمد منير المصطفى

طبع على نفقة مكتبة احياء العلوم العربية
حقوق الطبع محفوظة الى الادارة

ادارة الطباعة النورية بمصر

لِلنَّبِيِّ الْخَرَجِ

الحمد لله العلى العظيم العليم * على ما هدانا الى الطريق القويم * والصلاة والتسليم
على نبيه الكريم * وعلى آله وأصحابه وأتباعه وأحبابه المقيمين المديمين على
الصراط المستقيم *

(أما بعد) فيقول خادم كلام ربه القديم * وحديث رسوله الفخيم * على بن سلطان
محمد القارى * عاملهما الله البارى * بلطفه الخفى * وكرمه الوفى : إن هذا فتح شرح
يجمل بجمل غير غزل. ومطول غير عمل (١) لكتاب عين العلم و زين الحلم الذى من غاية
الايجاز ونهاية الالغاز * كاد أن يكون من أنواع الاعجاز * وهو فى الحقيقة مختصر احياء
علوم الدين (٢) لحجة الاسلام. وبرهان الآنام رجاء أن أستفيض من بركات كلمات العلماء
الأصفياء * وأستفيد من تفحات صفحات (٣) المشايخ الأولياء * وأن أذكى كرفى جملتهم *
وأحشر فى زميرتهم * وإن قصرت فى متابعتهم وخدمتهم * أغتراراً بمحبتهم *
واكتفاء بمودتهم * وأقول كما قال القائل من ذوى الفضائل :

لى سادة من عزهم * أقدامهم فوق الجباه
انلم أكن منهم فى * فى جهم عز وجاه

(١) فى النسخ جميعاً بجمل بجمل غير مطول ولا غزل بل وهو تركيب يشد المعنى ولله جمل من النساخ الموام
ساعهم الله (٢) فى النسخ المطبوعة احياء العلوم وما هناموافق لتسمية مؤلف الاصل (٣) فى بعض النسخ مفاتيح

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَبِهٖ ثَقَّيْ يَارَبَّ يَارَبَّاهُ بِاسْمِكَ أَتَدْنِي. وَبِكَ أَقْتَدِي. وَبِنُورِ قُدْسِكَ أَهْتَدِي.

قال المصنف رحمه الله تعالى: نحن ببركات علوه وتقواه هو من فضلاء الهند وصلاحاتهم على ما صرح به الشيخ ابن حجر في شرح مقدمته، وقيل: انه منسوب الى بعض علماء بلخ ومشايخهم والله أعلم بتصحيح نيته في تخفية ترجمته: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ قد بسطنا الكلام في غير هذا المقام على مفردات البسمة ومركباتها ومبانيها ومعانيها وما ورد فيها وسائر متعلقاتها ﴿وبه ثقتي﴾ أى وثوقى واعتمادى بكرمه وجوده لا بغيره اذ لا عبرة بوجوده وشهوده، وقد اكتفى بالبسمة مبنى لتضمنها الحمدلة معنى ﴿يارب﴾ أغثنى في شدى وهو على حذف ياء المتكلم وابقاء الكسر دلالة عليها وإشارة إليها، وفي الابتداء به في مقام المناجاة والدعاء بالدعاء اشعار بأنه رب العالمين عموماً - كما يفيد فاتحة فاتحة الكتاب ورائحة نائحة فصل الخطاب يورب كل فرد من أفراد بنى آدم خصوصاً كما يرمى اليه الحديث «أدبني ربى فأحسن تأديبى» (١) وقول بعضهم: حسي ربى من كل مرى، ويدل عليه خبر «رضيت بالله رباً» ثم زاد في مقام التأكيد ونظام التأيد لإفادة اظهار العبودية في معرض الربوبية بقوله: ﴿يارباه﴾ بلفظ المنسوب لمد الصوت المطلوب في التذبة والمرغوب في الفجاءة، والمنادى يحتمل تعلقه بثقتي والأظهر تعلقه بقوله ﴿باسمك﴾ أى لا بغيره ﴿أتدنى﴾ كما هو واجب على المنتهى والمبتدى ﴿وبك﴾ أى بحكمك ﴿أقتدى﴾ وبعونك اقتدى ﴿وبنور قدسك﴾ أى المظهر المصور في صدر صدرى الذى هو محل ظهور انسك إشارة الى قوله تعالى: ﴿أفمن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه﴾ ﴿أهتدى﴾ إيماء الى قوله سبحانه: ﴿من يهد الله فهو المهتدى﴾ وقوله: ﴿قل إن الهدى هدى الله﴾ والمعنى أنه يهدى به عبده بالقاء نوره فى قلبه فيهدى الى طريق ربه ويفرق

(١) رواه السمعاني في أدب الاملاء عن ابن مسعود وكذا السكرى في الامثال وسنده ضيف وفيه أيضاً غرابة لكن معناه صحيح، أى علمنى ربى رياضة النفس والتتوفى الى معالى الامور ومحاسن الاخلاق وذلك بافضاله على مجيى العلوم الكسبية والوهمية بما لا يقع ولا يحصل نظير ذلك لاحد من خلق الله على الاطلاق فقد حاز صلى الله عليه وسلم جميع اقسام الادب والادب قال الله تعالى: (وانك لى خلق عظيم)

اللَّهُ اللَّهُ إِيَّامٌ تَمُدُّ إِلَى زَهْرَةِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا عَيْنِيكَ

بين الحق والباطل فيختار الحق ويترك الباطل في اعتقاده وعمله (الله الله) أى اتق الله مرة بعد أخرى فى أمر الدنيا والعقبى واحذر عن مخالفة المولى فلا يراك فيما هناك فإن العاقبة للتقوى ، والاعادة المشيرة الى زيادة الافادة كقوله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله ولتنظر نفس ما قدمت لخذ واتقوا الله ان الله خير بما تعملون) أى ظاهرها وباطلها أو التقدير أستغث بالله وأستعين بطلب رضاه فيما أرجو وأخشاه ، والحاصل لما اعتدى بنور قدسه ودخل فى قلبه بعض أنسه وتبين له الأمر بكمال ظهوره ورأى نفسه متلونة بالدنيا معرضة عن العقبى وغافلة عن المولى حذرهما بقوله : الله الله أى اتق الله اتق الله لقوله سبحانه وتعالى : (ويحذركم الله نفسه) ولقوله عز وجل : (واتقوا الله ويعلمكم الله) وعلامة التقوى هى الزهد فى الدنيا والميل فى العقبى رجاء لمرضات المولى ، ولما كانت النفس بطبعها مائلة الى الدنيا وشهواتها وغافلة عما خلق له من تحصيل عباداتها قال مخاطبا لنفسه أو مخاطبا عامالاسما اذا كان له مصاحبا : (إلام) أصله الى ما يحرف الجار وما الاستهامة وكتب الى بالآلف هنا لشدة الاتصال فى مرتبته النظامية وحذف الآلف من ما اكتماء بالحركة الفتحة البائية واقضاه برسم المصاحف العثمانية ، والمعنى الى متى أيها المخاطب المعاتب (تمد) أى تطمح وتتوجه (الى زهرة الحياة الدنيا) أى بهجتها وزينتها (عينيك) وفيه اقتباس من قوله تعالى : (ولا تمدن عينيك الى ما متعنا به أزواجا منهم زهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فيه ورزق ربك خير وأبقى) وقوله سبحانه : (ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم لاتمدن عينيك الى ما متعنا به أزواجا منهم) وروى انه عليه السلام رأى باذرعات سبع قوافل ليهود بنى قريظة والنضير فيها أنواع البز والطيب والجواهر وسائر الامتعة فقال المسلمون : لو كانت هذه الاموال لنا لتقويتنا بها ولا نفقناها فى سبيل الله تعالى فقال عليه السلام : لقد أعطيت سبع آيات هى خير من هذه القوافل السبع يعنى قراءتها مع التأمل فى مبانيها والعمل بمعانيها خير من تلك القوافل وما فيها ، بل لا مناسبة بين الاموال الفانية والاحوال الباقية ، ومن هنا قال الصديق فى مقام التحقيق : من أرقى القرآن ورأى أن أحدا أرقى من الدنيا أفضل مما أرقى فقد صغر عظيما وعظم صغيرا ، وقال أبو القاسم القشيري : غار سبحانه على عينه أن يستعملها فى النظر إلى غيره ، ويقال : إذا لم يسلم له اشباع نظره ظاهره الى الدنيا

وَحَتَامٌ تَنْكُصُ بَعْدَ إِيْنَاسٍ نَارَ عَلَيَّ عَقِيْكَ ۖ أَيْجِبْهُكَ الشَّهَوَاتُ الْخَسِيْسَةُ لِلْأَحْجَامِ .
 أَمْ يَعُوْقُكَ الزَّخَارِفُ الْمُموْهُةُ عَنِ الْأَقْدَامِ ؟ مَالِكٌ تَسْعَى فِي الْمُبَاهَاتِ وَالْمُجَارَاةِ
 وَجَمْعُ الْحَطَامِ ۖ لِنَشْرِ الصَّيْتِ وَرَفْعِ الْقَدْرِ

فكيف يسلم له سكون قلبه الى غير المولى؟ (وحتام) أى وحتى متى (تنكص) أى ترجع عن القيام بالأقدام على الله والاقبال على سبيل رضاه، وفيه تلبس الى فعل ابليس وما وقع منه من نوع تلبس كما أخبر الله عنه بقوله : (واذرين لهم الشيطان أعمالهم) الى أن قال (نكص على عقيبه) الآية ، وتلويح الى قوله سبحانه : (قد كانت آياتى تتلى عليكم فكنتم على أعقابكم تنكصون) (بعد ايناس نار) أى بعد ابصار نار . واستيناس أنوار . واحساس أسرار . وأخبار من ديار . ليس بها بعض أغيار (على عقيبك) أى متوجها الى دار أ كدار فيها أنواع حجب وأغيار وفى الكلام اقتباس من قوله تعالى : (آنس من جانب الطور نارا) أى نار نور داراً ، والمعنى ابعد ظهور الحق وطريق الصدق آثار وقيل : ايناس النار كناية عن استيناس النفس بالآفات الدنيوية المانعة عن العبادات الاخرية ، وهذا على تقدير ان يكون على عقيبك ظرف لايناس ، وأما على تقدير كونه متعلقا بتنكص فالمعنى الى متى ترجع على عقيبك عن طريق العبادة وسبيل أهل الارادة الذى يملك بهم الى مقام السيادة والسعادة بعد ما علمت يقينا نار هداية الحق التى بها من نار جهنم يقينا (أيجبهك) من جبهه بالتخفيف أى رده أو بالتشديد أى نكسر رأسه ، أى ايبعدك عن مقام القبول ويقعدك عن طلب الوصول (الشهوات الخسيسة) أى المانعة عن المقامات النفيسة والحالات الانيسة واللهاوت الفانية الحاجزة عن الدرجات الباقية (للاحجام) أى للاعراض عن الدنيا والاقبال على المولى (أم يعوقك) من عاق أو عوق أى ويمنعك ويصدك (الزخارف المموهة) أى الزينات المتوهمة الملققة (عن الاقدام) على عمل الآخرة الفاخرة المحققة (مالك) أى ما حالك أو أى شئ حاصل لك فى ما لك حال كونك فى مقام اقبالك و زمان استقبالك (تسعى فى المباهات) أى المفاخرة فى غير الحالات الفاخرة التى تنفع فى الآخرة ، وفى نسخة المارات أى المجادلة والمخاصمة (والمجاراة) أى المسابقة والمقاطعة فى المحاورات (وجمع الحطام) أى من أموال الشبهة والحرام (لنشر الصيت) أى لا لتفشار الجلاء عند العوام كالانعام (ورفع القدر)

وَصَرَفَ وُجُوهَ الْإِنَامِ ۖ وَتَنَسَّى نَعِيمَ جَنَّاتٍ وَنَهَرٍ فِي مَقْعَدٍ صَدُوقٍ عِنْدَ
مَلِكٍ مُقْتَدِرٍ، وَمَا شَأْنُكَ تَرْغَبُ عَنْ عِلْمِ سَمَاءِ رَبِّكَ الْأَعْلَى بِالْفَقْهِ وَالْحِكْمَةِ
وَالنُّورِ وَالْهُدَى، وَتَرْغَبُ فِي مَا أَحْدَثَهُ قُرُونٌ فَشَافِيهَا الْكَذِبُ وَالْبِدْعَةُ وَالْهَوَى ۖ

أى بالقعود في مقام الصدر عند معرض القدر (وصرف وجوه الانام) أى بالتردد إليك
في الليالي والايام (وتنسى نعيم جنات) أى بساكنين وعودة للمتقين باقية (ونهر) أى
وانهار جارية فيها عين عافية من آفات سارية (في مقعد صدق) أى مكان مرضى ومجلس
حق (عند ملك مقتدر) أى مقرر في غاية الاعتبار. عند من تعالى امره في الملك
والاقتدار بحيث اهتم على ذوى الانعام والاسرار. فهي عندية منزلة ومكانة لا عندية
منزل ومكان لعلو شأنه ورفعة برهانه ، قال جعفر الصادق : مدح المكان بالصدق
فلا يقعد فيها الا أهل الصدق وهو المقعد الذى يصدق الله فيه مواعيد أولياته بان
يسبح لهم النظر الى وجهه الكريم ويشرفهم بلفاته ، وقال الواسطي : ليس محل من
اشتغل بنفسه وتلذذ بمطعمه ومشربه وملبسه كمن كان شغله بالحق وأنسه والقيام
بامره ونظره الى ربه في مقعد صدق عند ملك مقتدر ، وقيل : الصدق في عبادته من
لا يتعبد على ملاحظة الاطاع والاعراض ومطالبة الاعواض والاعراض (وما
شأنك) أى وما عذرک في مقام حذرک (ترغب) أى تعرض وتبعد (عن علم
سماء ربك الأعلى بالفقه) حيث قال تعالى : (لعلهم يفقهون) وقال : (فلولا نفر
من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين) (والحكمة) حيث قال عز وجل : (يؤتى
الحكمة من يشاء ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا) ، (والنور) حيث قال
سبحانه : (قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين) وقال : (أفمن شرح الله صدره للإسلام
فمن على نور من ربه) (والهدى) حيث قال عز وعلا : (قل ان هدى الله هو الهدى ۖ
والسلام على من اتبع الهدى) وهو علم الكتاب والسنة واجماع أئمتهم يقتدى وهو علم
المعاملة واما ما سبق من قوله بنور قدسك اهتدى هو علم المكاشفة لازمن كشف فرف
الحق يتبين عليه ان يرغب في علم المعاملة الذى يعرفه أحكام الله وطريق عبادة مولاه
(وترغب) أى تميل وتغوص (فيما أحدثه قرون) أى طبقات بعد خير القرون من
قرن الصحابة والتابعين واتباعهم (فشافيا) أى شاع وظهر فيما بينهم (الكذب)
أى في حكاياتهم (والبدعة) في اعتقاداتهم (والهوى) أى هوى ارباب النفوس

قَفَا نَبْكَ عَلَى رُسُومِ عُلُومِ الدِّينِ * وَأَطَّلَالَ أَعْمَالِ الْيَقِينِ * وَدَمِنْ كَلَالَاتِ
الْأَحْوَالِ وَوَارِدَاتِ مُشَاهَدَاتِ الْجَمَالِ عَدَّتِ الدِّيارُ عَافِيَةً وَظَلَّتِ الْآثَارُ بَاقِيَةً
وَأَصْبَحَ الْأَصْحَابُ رَاحِلِينَ وَأَخْجَى الْأَعْرَابُ

ومشتمياتهم من العلوم التي غير نافعة ولا رافعة بل ضارة قد افعة كعلم المنطق والكلام والهيئة
وسائر علوم الفلاسفة (قفا) خطاب لصاحبه كأنه شبه نفسه ان يكون في سفر يسير
مع رفيقه فإذا بلغ منازل الاحباب وقد ارتحلوا ومضوا ودخلوا في مقام الحجاب غلب
عليه وجد فرأهم وحرارة اشتياقهم وغشيه البكاء في ميدان اليباء فلم يتمالك في مهالك
الآزمنة ان يتجاوز مسالك الامكنة فوقف لديه واستوقف صاحبه وقال: (قفا) (ن بك) ()
بالاتفاق على حزن الفراق ، وقيل . أصله قف قف لحذف الثاني وحوض عنه الالف
لان الفاعل كالجزء من الفعل ، وقيل : أصله قفن ابدل نونه ألفا ، والمعنى قفا ايها المخاطب مع
الرجل المعاتب بك (على رسوم علوم الدين) اي آثارها المندرسة في ديارها المنقلبة
بعد اقبالها الى اديارها بقلة علماء الشريعة وأخبارها (١) (واطلاع اعمال اليقين) اي
وعلى انطباع علامات اعمال أهل اليقين حيث اختلطت بافعال ارباب الرياء والسمة ولو
كانوا من المجتهدين في امر الدين بفقد المشايخ العاملين الكاملين في مقام الطريقة والجامعين
للاخلاق الواصلين الى مرتبة الحقيقة (ودمن كالات الاحوال) بكسر الدال وفتح
الميم وعلى زوال آثار كمال ارباب الاحوال واصحاب الاقوال بعدم وجود اهل الشهود
في زوايا المشاهد الحقيقية والمعارف الدقيقة (وواردات مشاهدات الجمال) وكذا على
صادرات مطالعات الجلال لغنية ارباب الحضرة في مقام التوحيد . واصحاب الجذبة
في مرتبة التأيد (غدت الديار) أي صارت ديار العلوم وجدار القنوم (عافية) اي
خربة واهية (وظلت الآثار) اي وصارت آثار الاسلام واخبار الاحكام (باقية) ()
وفيه ايماء الى قوله عليه السلام ديان على الناس زمان لا يبقى من الاسلام الا اسمه ومن القرآن
الارسمه مساجدهم عامرة قلوبهم خربة، (٢) (وأصبح الاصحاب) اي العلماء الكبار الذين
بمنزلة الاصحاب الواردين فيهم واصحاب كالنجوم بايهم اقتديتم اهتديتم (٣) (راجلين)
اي مرتجلين من دار الدنيا الى دار العقي كما يشير اليه قوله تعالى : (أفلا يرون أنا تأتي
الأرض تنقصها من أطرافها) اي بأخذ العلماء من اكثافها (واضحى الاعراب) اي

(١) في النسخة المطبوعة واخبارها بالحمد المحمودة وهو تصحيح (٢) الحديث رواه الحاكم في تاريخه
باطوله من هذا ، والديلمي ولا يمتحن عليك مرتبتهم (٣) رواه البيهقي واسندته الديلمي عن ابن عباس

نَازِلِينَ ﴿ فَيَأْسَفِي عَلَى مَنَامِ الْقُلُوبِ وَقِيَامِ الْأَلْسَنَةِ وَمَضَاءِ الْعُلُومِ وَبَقَاءِ الْأَوْعِيَةِ وَيَالْهَمْنِي عَلَى صَيُورَةِ الْحَالِ كُتُبًا وَرِسَالَةً وَأَقْلَابَ الْعَمَلِ أَجُوبَةً وَمَسَائِلَ ﴾ وَيَا حَسْرَتِي عَلَى انْطِمَاسِ الْمَعْنَى عَنِ الْأَسْمِ ﴿ وَأَنْدِرَاسِ الْحَقِيقَةِ عَنِ الرَّسْمِ ﴾ وَيَا سَوَاتِي عَلَى خُلُوقِ الْقَشْرِ عَنِ اللَّبَابِ ﴿ وَاعْتَزَارِ الْقَوْمِ بِلَامِعِ السَّرَابِ :

الجمال الذين بمنزلة الاعراب الوارد فيهم قوله سبحانه : (الاعراب اشد كفرا وظافا وأجدر ان لا يعلموا حدود ما أنزل الله على رسوله) (نازلين) أى فى مقام العلماء العاملين وفيه ايماء الى قرب القيامة وعلامات وقوع الساعة التى تورث الندامة لاهل الملازمة كما ورد فى حديث جبريل « وان ترى الحفاة العراة العالة رعاء الشاء يتطاولون فى البنيان » (١) (فيا أسفى) أى تأسفى (على منام القلوب وقيام الألسنة) أى على غفلة القلوب القاسية ووحدة الألسنة الراسية ، وفيه إشارة الى ما ورد فى ذم علماء آخر الزمان « ان قلوبهم امر من الصبر وأستهم أحلى من العسل » (ومضاء العلوم) أى وعلى مضى العلوم الفاخرة وذهاب علماء الآخرة (وبقاء الأوعية) أى علماء السوء الذين اكنفوا بجمع حفظ الرواية دون ضبط الدراية والكتب البالية والحجب العالية (ويالهمنى) بفتح نون أى تعطشنى (على صيرورة الحال) أى حال ذوى الثبائل (كتباً ورسائل) أى مشحونة بقليل وقال و اظهار فضائل (وانقلاب العمل اجوبة ومسائل) أى يمحشون فيها ولا يعملون بها يخوضون فيها ليس تحتها طائل (ويا حسرتى) أى تحسرى (على انطماس المعنى عن الاسم) أى عمو المعنى المراد عن المبنى والمراد (واندراس الحقيقة عن الرسم) أى رسم الشريعة والطريقة (وياسواتى) أى فضيجتنى (على خلوق القشر) أى العلوم الآلية من الاعراب والاعراب (عز اللباب) أى لباب العلوم المأخوذة من الكتاب الذى يذكره لاولى الابواب فى جميع الفصول والابواب (واعتزار القوم) أى اهل الزمان من أرباب الحجاب (بلامع السراب) أى الاعمال الظاهرة الخالية عن الاحوال الظاهرة ؛ وفيه تلويح الى قوله سبحانه : (والذين كفروا أعمالهم كسراب بقيعة يحسبه

كذا قال المجنونى فى كتابه كشف الحقائق ولم يبين مرتبته قال الشوكانى فى رسالته القول للبدى أدلة الاجتهاد والتقليد . هذا الحديث قد روى من طرق عن جابر . وابن عمر رضى الله عنهما وصرح أئمة الجرح والتعديل بأنه لم يصح منه شئ وانه لم يثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد تكلم عليه الحفاظ بما يفتنى ويكنى اهـ (١) وهو مطلق من حديث رواه مسلم بن الحجاج فى صحيحه عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه

أَمَّا الْخِيَامُ فَانْهَاجُهَا هُجَاةُهَا * وَارَى نَسَاءَ الْحَيِّ غَيْرِ نَسَائِهَا
خَطَرَ بِلَالٍ أَنْ أُرِيحَ بِلِبَالٍ بِتَصْفَحِ تِلْكَ الْعُلُومِ وَأَسْرَارِهَا وَتَتَّبِعَ سِيرَ الرِّجَالِ
وَأَنَارَهَا بِرَجَاءِ أَنْ أَحْتَّ عَلَى أَتْبَاعِهِمْ هُوَ أَنْ أَبْعَثَ فِي أَشْيَاعِهِمْ مَقَامَرَتِ أَطِبَاءِ
الطَّاقَةِ وَاحْتَمَلَتْ أَعْيَادَ الْمَشَقَّةِ وَبَالِغَتْ فِي جَمْعِهَا وَتَهْذِيبِهَا وَاسْتَقْصَيْتُ فِي ضَبْطِهَا
وَتَرْتِيبِهَا * مَعَ أَنِّي سَكَيْتُ نَادِي الْبَيَانِ هُوَ سَكَيْتُ حَلْبَةَ الرَّهَانِ

الظلمان ماء) والله در القائل من اعلامهم :

لا والذى حجت قريش بيته * مستقلين الركن من بطحائها
ما ابصرت عيني خيام قبيلة * الا بكيت احبتي بفنائها

(اما الخيام) جمع خيمة (فانها خيامهم) أى فى منازل الحى ومقامهم (وارى نساء
الحى غير نساها) أى الاولى التى كن فى نعت الجمال ووصف الكمال من العفة والحياء
والخدمة والسخاء ، والمعنى انه ظهر السفهاء فى صورة الفقهاء والجهلاء فى هيئة المشايخ
العرفاء (خطري بالى) جواب شرط مقدر أى لما كان الامر كذلك خطرت فى خاطرى
هنالك (ان أريح بلبالى) أى أدخل فى الراحة قلبى فى ميدان حبرى ، وفى نسخة
بالزى أى أزيل حزن قلبى وتشدت بالى وتفرق حالى (بتصفح تلك العلوم) أى بتفحص
صفحات العلوم النافعة الذائخة فى الدنيا والآخرة (وأسرارها) أى ودقائقها
وحقائقها الفاخرة (وتبع سير الرجال) أى سلوك أصحاب الحال ، وفى نسخة مسير
وفى أخرى « سير » بكسر السين وفتح الياء أى شمائل أرباب الفضائل وأصحاب الفواضل
(وآنارها) أى اللامعة أنوارها تحت أستارها (رجاء أن أحت) أن أحرص وأحرص
(على أتباعهم) بتشديد التاء أى على متابعتهم ومواقفتهم فى الدنيا (واربعت فى أشياعهم)
أى أحشرت فى أتباعهم فى العقبي (فامترت أطباء الطاقة) أى حاولت وعالجت صرف
الوسع والقدرة (واحتملت أعباء المشقة) أى وتحملت أفعال المشاق فى طريق
الحجة وسبيل المنيرة (وبالغت فى جمعها) أى ضبط أفرادها (وتهذيبها) أى
تنقيتها وحذف زوائدها (واستقصيت فى ضبطها وترتيبها) أى ضبط معانيها
وحفظ مبانيها (مع أنى سكيت نادى البيان) بكسر السين وتشديد الكاف أى كثير
السكوت ومجلس التيان (وسكيت حلبة الرهان) بضم السين وتخفيف الكاف

وَأَتَخَفْتُ بِهِ الْفَرْعَ الْعَلِيَّ مِنَ الْأَصْلِ الْعَلَوِيِّ وَالْعُصْنَ السُّنِّيَّ مِنَ الشَّجَرِ الْحُسَيْنِيِّ
أَرْفَعُ السَّرَاةَ عِمَادًا وَأَطْوِلُ الْكُجَاةَ نَجَادًا * وَأَكْثَرُ الْكِرَامِ رِمَادًا * وَأَكْبَرُ الْعِظَامِ
وَسَادًا * وَهُوَ ابْنُ نَبِيِّ عَدْنَانَ *

المفتوح ويشتد أي وأخر الخيل في ميدان المسابقة والجولان والجريان يمتحن
فيه الأفراس العشرة على عرف ذلك الزمان ، ويرهن للسبق مال يأخذه من سبق
فرسه ذلك المكان، وفيه تلويح إلى قول من قال : عند الامتحان يكرم المرء أو يهان
(وأتخفت به) أي بتصنيفي هذا (الفرع العلي) أي الرفيع (من الأصل العلوي)
أي المنسوب إلى علي المنيع (والعصن السني) أي المنسوب إلى أهل السنة والجماعة
العزير الوجود فيما بين السادة أو السني بفتح فكسر أي الشريف الجلي الحسنی
(من الشجر الحسيني) وفي نسخة الحسنی أي المنسوب إلى أحد أولاد فاطمة الزهراء،
وفيه تنبيه على أن كل علوي ليس بحسيني ولا حسني كمحمد بن الحنفية وسائر أولاد
علي (أرفع السراة) جمع السرى (عمادا) بكسر العين أي أعلى الاشراف اعتمادا
يقال : فلان رفيع العماد أي شريف سني الذي ذكر على الصيت، وقيل : العماد في الأصل عيدان
يرفع بها البنيان فكأن بذلك عن رفعة نسبه وقوة حسبه، وقيل : بل يراد بها حقيقتها
أي مرتفع العماد فوق البنيان ليراه الضيفان فيقعدونه وذوو الحاجات فيطلبونه (وأطول
الكجاة) جمع الكمي (نجادا) بكسر النون بعده جيم وهو حائل السيف وهو كناية
عن طول قامته وطول شأنه ، والمعنى أفضل شجعان زمانه استنادا (وأكثر الكرام
رمادا) كناية عن كثرة الجود المستلزم لكثرة الطبخ في منزل الشهود المستلزم لكثرة
الرماد والدرام وقد ناره ليلافي تلال البلاد فيبتدى به الضيفان من العباد (وأكبر
العظام وسادا) كناية عن كونه معظما موقعا في قلوب العباد والزهاد (وهو ابن
نبي بني عدنان) فانه عليه السلام محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف
ابن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر
ابن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان، وإلى
هنا من النسب الشريف لاخلاف فيه بين العلماء الأعيان وإنما الخلاف فيما فوقه
مختلف البيان، ولذا يروى أن النبي ﷺ كان إذا بلغ في النسب إلى عدنان أمسك

وَسَمِيَّ جَدُّهُ خَلِيلَ الرَّحْمَنِ * رُكْنَ الدُّنْيَا الْمُشَارَ إِلَيْهِ * قُطْبَ الشَّرْعِ الْمُدَارِ
عَلَيْهِ * طَاهِرَ الذِّيلِ عَنْ دَنَسِ الْهَوَى * عَازِفَ الْقَلْبِ عَنْ لَذَّةِ الدُّنْيَا بِرَأْسِ الْقَدَمِ
فِي شَرِيعَةِ الْمُصْطَفَى * صَارِفَ الْعَنَانِ إِلَى الطَّرِيقِ الْمُرْتَضَى * بَلَّغَهُ اللَّهُ إِلَى الْكَمَالِ الْأَعْلَى *
وَأَوْصَلَهُ إِلَى السَّعَادَةِ الْقُصْوَى * وَأَدَامَ الْمَجْدَ بَيْنَ ثَوْبَيْهِ * وَأَقَامَ الْكَرَّمَ بَيْنَ بَرْدِيهِ

عما بعده من عنان البيان ، وقال : كذب النسابون أى فى هذا الشأن قال تعالى : (وقررونا بين ذلك كثيرا) قال ابن عباس : ولو شاء الله أن يعلمه لمعلمه ، وقال ابن دحية : أجمع العلماء على أن رسول الله ﷺ إنما انتسب إلى عدنان ولم يتجاوزهم ، وفى مسند الفردوس عن ابن عباس أنه عليه السلام كان إذا انتسب لم يتجاوز معدن عدنان ثم يسكت ويقول : كذب النسابون ، وقال السبيل : الأصح فى هذا الحديث أنه من قول ابن مسعود وقال غيره : كان ابن مسعود إذا قرأ قوله تعالى : (ألم يأتكم نبيآ الذين من قبلكم قوم نوح و عاد و ثمود و الذين من بعدهم لا يعلمهم الا الله) قال : كذب النسابون (١) يعنى أنهم يدعون علم الانساب و تنفى الله عليها عن العباد فى الكتاب و عن ابن عباس بين عدنان و اسماعيل ثلاثون أبأبا يعرفون * و سئل مالك عن الرجل يرفع نسبه الى آدم ؟ فذكر ذلك وقال : من أخبره بما هنالك (وسمى جده خليل الرحمن) يعنى اسم المدوح ابراهيم كاسم جده الكريم الخليل أبى ولده الجليل اسماعيل جدينا ﷺ و شرف و كرم (ركن الدنيا) أى المدار عليه (المشار إليه) المشهود لديه (قطب الشرع) النافع فى العقى (المدار عليه) كالتفسير لما قبله مشيرا الى علمه و معرفته ، و الحاصل أنه جامع بين الفضائل الدنيوية و السمائل الاخرية (طاهر الذيل عن دنس الهوى) كناية عن صلاحه و ديانته (عازف القلب) أى صارفه (عن لذة الدنيا) إشارة الى ورعه و زهده و حسن رعايته (رأسخ القدم فى شريعة المصطفى) إيماء الى ثباته فى أمر الدين و استقامته (صارف العنان الى الطريق المرتضى) اشعار بأنه على مذهب الصوفى و سلوك طريقته و إيماء الى أنه (٢) متصف بصفات الانبياء و مقامات الاولياء فانه تابع لجده الاعلى و الادنى (ببلغه الله الى الكمال الاعلى) أى فى الدنيا و الاخرى (وأوصله الى السعادة القصوى) أى و السيادة العظمى و هى رضا المولى (و أدام المجد بين ثوبيه) أى العظمة فى ذاته (و أقام الكرم بين برديه) أى السخاوة فى صفاته ، قال صاحب المفتاح : المجد بين ثوبيه و الكرم بين برديه

فَصَلَ بِحَسَنِ لُطْفِ رَحْمَانِي. وَعَمِيمِ فَضْلِ رَبَّانِي. كِتَابَ حَجَّهٖ عِنْدِي صَغِيرٌ.
لَيْسَ لَ الْخَفْظُ وَالْاِسْتِصْحَابُ وَعَلَيْهِ عَلَى ظَنِّي غَزِيرٌ. يَفْتِي عَمَّا عَدَّاهُ فِي الْبَابِ *
وَأَبْوَابُهُ عَشْرُونَ قَدْ صَدَرَتْ بِمَقْدَمَةٍ هِيَ أُخْرَى بِالتَّقْدِيمِ * وَذِيلَتْ بِخَاتَمَةٍ
حَقٌّ أَنْ يَقَعَ بِهَا التَّسْمِيمُ *

من الكناية المطلوب بها تخصيص الصفة بالموصوف، أراد القائل ان لا يصرح
بتخصيص المجد والكرم بالمدح فعملهما بين ثوييه وبرديه تنبيها بذلك على ان
عملهما ثوبان وبردان وهما مشتملان على المدح فتم غرضه بذلك ذكره الطيبي *
وأنا بحمد الله سبحانه لم أجعل تصنيفي هذا ولا ما سبق لي من تأليفي باسم أحد من الامراء
والوزراء وإنما أردت به ابتغاء وجه الله وشفاعة نبيه يوم القيامة (فحصل بحسن لطف
رحماني وعميم فضل رباني) أي بتوفيقه وتسهيله لهذا التأليف وتحصيله (كتاب حجه
عندي صغير) لأنه في أوراق معدودات يتم بها الكتاب من غير طريق الاطناب (ليسهل
الحفظ) أي بالجنان (والاصحاب) أي مع الابدان (وعليه) أي معلوماته
(على ظني غزير) أي كثير لا شتاله على جميع مافي الاحياء من أربع مجلدات لكل
الاستقصاء فهو كالباب . وانما قال : على ظني هضبا لنفسه في هذا الباب . ولان صاحب
البيت أدري بما فيه لعدم الحجاب (يفتي عما عداه في الباب) أي باب التصوف وفصل
الخطاب (وأبوابه عشرون) بابا فيها كفاية لارباب الالباب ، فالباب الاول في الورد *
والثاني في الافاق * والثالث في الصوم * والرابع في السفر * والخامس
في التزوج * والسادس في الكسب * والسابع في المعيشة * والثامن في الصعبة
والتاسع في الصمت * والعاشر في الاناة * والحادي عشر في العزلة * والثاني عشر
في التواضع * والثالث عشر في الاخلاص * والرابع عشر في التفويض * والخامس
عشر في قبي الخواطر * والسادس عشر في التوبة * والسابع عشر في الصبر
والشكر * والثامن عشر في الخوف والرجاء * والتاسع عشر في الفقر والزهدة *
والعشرون في التوحيد والتوكل واليقين (قد صدرت) أي ابتدأت (بمقدمة)
في العلم والمعرفة (هي اخرى) أي البقية وأولى (بالتقديم وذيلت) أي ختمت واخرت
(بخاتمة) في المحبة (حق) أي اجدر وحق (ان يقع بها التسميم) لتلايحتاج الى الترميم

وَأَسْمُهُ الْمَطَابِقُ لِلْمَسْمُوعَيْنِ الْعِلْمَ وَزَيْنَ الْحِلْمِ وَأَسَاسُهُ الْكِتَابُ
وَالسَّنَةُ وَشَيْمُ الصَّحَابَةِ الشُّمُوعُ عَمَّا حَدَّثَ مِنْ وَضْعٍ غَيْرِ مَشْرُوعٍ لَا يَسْمُنُ
وَلَا يَغْنَى مِنْ جُوعٍ لَيْسَ التَّكْحُلُ فِي الْعَيْنَيْنِ كَالْتَّكْحُلِ *

نَحْمَدُهُ وَنُسْتَعِينُهُ وَنَتَوَكَّلُ عَلَيْهِ وَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شُرُورِ أَنْفُسَانَا وَمِنْ سَيِّئَاتِ
أَعْمَالِنَا وَنَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ *

(وَأَسْمُهُ الْمَطَابِقُ الْمَسْمُوعَيْنِ الْعِلْمَ) الَّذِي تَبْتَغِيهِ ثَمَرَتُهُ أَنْ يَكُونَ (زَيْنَ الْحِلْمِ) بِرْهُوَ
مَعْدَنُ اسْرَارِ الشَّرِيعَةِ وَالطَّرِيقَةِ وَمَنْبَعُ أَنْوَارِ الْمَعْرِفَةِ وَالْحَقِيقَةِ (وَأَسَاسُهُ) أَيْ
مَدَارُ بِنَائِهِ وَنَبْرَاسُهُ (الْكِتَابُ وَالسَّنَةُ وَشَيْمُ الصَّحَابَةِ الشُّمُوعُ) بِضَمِّ الشَّيْنِ وَتَشْدِيدِ الْمِيمِ
جَمْعُ الْأَشْمِ أَيْ سِرِّ الْأَصْحَابِ الْكِبَارِ مِنْ ذَوِي الْإِفْتِخَارِ وَفِيهِ الْأَشْعَارُ بِأَنْ جَامَعَ الصَّحَابَةُ
وَأَكْثَرُهُمْ هُوَ الْأَوَّلُ بِالْإِعْتِبَارِ لِأَنَّهُمْ مِنْ أَوَّلِي الْأَيْدِي وَالْأَبْصَارِ (مَعْرَى) أَيْ خَالَ
وَبَجَرْدٍ (عَمَّا حَدَّثَ) أَيْ اخْتَرَعَ وَاتَّخَذَ (مِنْ وَضْعٍ غَيْرِ مَشْرُوعٍ) كَالْأَرَاءِ الْعَاسِدَةِ
وَالْأَهْوَاءِ الْكَاسِدَةِ (لَا يَسْمُنُ) ذَلِكَ الْمَوْضُوعُ أَوْ غَيْرَ الْمَشْرُوعِ (وَلَا يَغْنَى مِنْ جُوعٍ)
أَيْ لَا يَفِيدُ الزِّيَادَةَ وَلَا يَنْفَعُ حِينَ الْإِقَادَةِ وَالِاسْتِمَادَةِ (لَيْسَ التَّكْحُلُ فِي الْعَيْنَيْنِ
كَالتَّكْحُلِ) بِفَتْحَتَيْنِ إِشَارَةً إِلَى أَنَّ تَمْوِيزَ الْكِتَابِ بِالتَّكْلِيفِ مِنَ الْأَعْمَالِ الْمُحْدَثَةِ كَالْتَّكْحُلِ
صَنْعَةٌ وَتَهْذِيبُهُ عَلَى مَا تَفَقَّحَ عَلَيْهِ الْجُمْهُورُ مِنَ السَّلَفِ كَالْعَيْنِ الْمَكْحُولَةِ خَلْقَةٌ لَا يَزُولُ بِأَزَالَةِ
أَحَدٍ وَلَوْ تَكَلَّفَ فِي مَشَقَّةٍ وَفِيهِ تَنْبِيْهُ نَبِيْهِ عَلَى أَنْ طَرِيقَ النِّجَاةِ لِلْإِنَامِ هُوَ تَابِعَتُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ
وَأَصْحَابُهُ الْكِرَامُ فِي جَمِيعِ أَحْكَامِ الْإِسْلَامِ كَمَا يُشِيرُ إِلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى : (قُلْ إِنْ كُنْتُمْ
تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ) وَيَدُلُّ عَلَيْهِ حَدِيثُ « أَصْحَابِي كَالنَّجْمِ بَاهِمٍ
أَقْدَبْتُمْ أَهْدَيْتُمْ » وَخَبَرُ « لَا تَجْتَمِعُ أُمَّتِي عَلَى الضَّلَالَةِ وَعَلَيْكُمْ بِالسَّوَادِ الْأَعْظَمِ » (١) وَاللَّهُ
سَبْحَانَهُ أَعْلَمُ بِالْمَدْحِ أَزْلًا وَابْدَا لَا نَشْرِكَ بِهِ أَحَدًا (نَحْمَدُهُ) فِي كُلِّ آتٍ وَنَشْكُرُهُ فِي كُلِّ
زَمَانٍ (وَنُسْتَعِينُهُ) فِي كُلِّ شَأْنٍ (وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ) فِي كُلِّ مَكَانٍ (وَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شُرُورِ
أَنْفُسَانَا) أَيْ مِنَ الْإِفْخَارِ الدُّنْيَوِيِّ (وَمِنْ سَيِّئَاتِ أَعْمَالِنَا) مِنَ الْأَحْوَالِ الرَّدِيئَةِ (وَنَشْهَدُ أَنَّ
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) مَوْجُودًا وَمَعْبُودًا وَمَشْهُودًا (إِلَّا اللَّهُ) أَيْ الدَّاتُ الْمُسْتَجْمَعُ لِكُلِّ الصِّفَاتِ فَلَا
نَعْبُدُ إِلَّا إِيَّاهُ وَلَا تَلَفَّتْ إِلَى مَا سِوَاهُ (وَحْدَهُ) مُنْفَرِدًا بِالذَّاتِ (لَا شَرِيكَ لَهُ) فِي كُلِّ

(١) الْحَدِيثُ لَمْ يَصِحْ لِنُظَرِهِ وَلَا سَنَدِهِ كَمَا قَالَ ابْنُ حَزْمٍ فِي الْأَحْكَامِ لَكِنْ مَعْنَاهُ صَحِيحٌ لِأَخْبَارِ أَسْرَافِهِ

ونشهد أن محمدًا عبده ورسوله أعطاه الله تعالى الوسيلة والفضيلة والدرجة
الرفيعة وبعثه مقامًا محمودًا الذي وعده وصلى الله عليه وعلى آله
وسلم تسليمًا

المقدمة في العلم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ثَقِي

الصفات (ونشهد أن محمدًا عبده ورسوله) وحبيه وخليفه (أعطاه الله تعالى) خبر أودعاه
(الوسيلة) وقد سئل عليه الصلاة والسلام عن الوسيلة؟ فقال: هي مرتبة لا ينالها
إلا واحد أرجو أن أكون أنا فزألت إلى الوسيلة من الله تعالى حلت له الشفاعة
(والفضيلة) أي الزيادة في المرتبة المنيعة (والدرجة الرفيعة) أي في المنزلة البديعة
(وبعثه) أي حشره ونشره (مقامًا محمودًا) يحمده الأولون والآخرون ويغبطه
التيون والمرسلون والملائكة المقربون (الذي وعده) أي بقوله: (عسى أن يعينك
ربك مقامًا محمودًا) وما وعده لم يكن إلا موجودًا وإنما عبر عنه بعسى للاشعار بأنه لا يجب
على الله سبحانه شيء للعباد وأن الأمور إنما تكون وفق ما قضاه وأراد به وصلى الله عليه
إصالة (وعلى آله) أي أهل بيته من أزواجه وأقاربه وأحبائه (وآله) أي من يؤل
إليه أمره من أتباعه وأصحابه وأحزابه (وسلم تسليمًا) أي يقرنه تعظيم وتكريمه
(المقدمة في العلم) وقد ورد العلم ثلاثة وما سوى ذلك فهو فضل آية محكمة أو سنة
قائمة أو فريضة عادلة، والمراد بها إجماع الأمة واتفاق الأئمة رواه أبو داود وابن ماجه
والحاكم في مستدركه عن ابن عمر، وفي رواية الدبلي عنه «العلم ثلاثة كتاب ناطق وسنة
ماضية ولا أدري»، وأنما لم يذكر الإجماع لأن مستندها الكتاب، أو السنة، والحديث
رواه أبو داود. وابن ماجه عنه من فروعها، وقد روى أبو داود. والحاكم وصححه من حديث
أبي هريرة «ما أدري أعزيرني أم لا»، وروى أحمد بن حنبل. والبخاري. والحاكم وصححه
أسناده. والطبراني من حديث جبير بن مطعم، ولا بر حبان. والحاكم وصححه نحوه من
حديث ابن عمر أنه لما سئل عن خير البقاع وشرفها؟ قال: لأدري حتى نزل جبريل، وفيه
تنبيهه على أن العجز عن ذلك لا يدرك الإدراك هو منه قول الملائكة (لا علم لنا إلا ما علمتنا)
وقول الرسل يوم القيامة (لا علم لنا) (بسم الله الرحمن الرحيم) ولا يحيطون به علمها

الْعِلْمُ عِلْمَانِ، عِلْمُ الْمَكْشَفَةِ وَهُوَ نُورٌ يَظْهَرُ فِي الْقَلْبِ فَيُشَاهَدُ بِهِ الْغَيْبُ
وَهُوَ مُتَحَقِّقٌ فُورِدَ إِذَا دَخَلَ النُّورُ فِي الْقَلْبِ اُنْشَرَحَ مِنْ غَيْرِ الرِّيبِ وَانْقَسَحَ
اِحْتَمَلَ الْبَلَاءَ وَحَفِظَ السِّرَّ وَلَا يُصْرَحُ بِهِ لِقَدْرِ الرَّوَايَةِ

وهو بكل شيء عليم : (العلم علان) أى علم الآخرة أو المعترف في الأحوال العاخرة أو
النافع في المرتبة الذاخرة أو علم التصوف ، والأحوال الذاخرة نوعان ؛ وقد ورد العلم علان
فعلم في القلب فذلك العلم النافع وعلم على اللسان فذلك حجة الله على ابن آدم ، رواه ابن أبي
شيبه . والحكيم عن الحسن مرسل . والخطيب عنه عن جابر مرفوعاً (علم المكشوفة)
وهو ما يطلب منه كشف المعلوم فقط المعبر عنه بعلم الباطن مثل علم المحبة والشوق
والرضا والتبضع والبسط . والمحور . والصحر . والهيبة . والانس . والفناء . والاتقاء . واللوامع
و الطواع . والواجب . والروايح . والاستنار . والاستتار ، ومقابلة المعاملة وهو ما يطلب منه
مع الكشف العمل به (وهو نور يظهر في القلب) اما بالجذبة الالهية أو بالرياضة
الشرعية عند تطهير القلب وتزكيت من الاخلاق الدنية . والصفات الردية (فيشاهد
به الغيب) أى ما غاب عن غيره من العلوم المتعلقة بالرب من وجود ذاته وشهود
صفاته في مكوناته ومصنوعاته كما يشير اليه قوله عز وجل : (سترهم آياتنا في الآفاق
وفي أنفسهم حتى يتبين لهم انه الحق) الآية (وهو متحقق) أى ثابت الى يوم القيامة
لاصحاب السلامة من الندامة والملامة (فورد) دليلاً لقوله فيشاهد به الغيب (اذا دخل
النور في القلب انشرح) أى انفتح أى عاين الغيب من غير الريب (وانفسح) أى
انبسط واتسع وانفتح أى (احتمل البلاء وحفظ السر) فى مقام الولاء والابتلاء
وفي المعالم عند قوله تعالى : (فنيرداه ان يهديه يرشح صدره للاسلام) أى لقبول
ما فيه من الاحكام ، ولما نزلت هذه الآية سئل عليه السلام عر شرح الصدر ؟ قال :
نور يقذفه الله في قلب المؤمن فينشرح له وينفسح ، قيل : فهل لذلك اشارة ؟ أى علامة
قار : نعم الانابة الى دار الخلود والتجافي عن دار الغرور والاستعداد للوالت قبل نزول
الموت ، وعن علي كرم الله وجهه علم الباطن سر من اسرار الله تعالى عز وجل وحكم
من حكم الله تعالى يقذفه في قلب من يشاء من عباده رواه أبو داود والديلمى . وأبو عبد الرحمن
السلى (ولا يصرح به) أى لا يمكن التعبير عن علم المكشوفة (لفقد الرواية) أى

وَوَرَدَ « إِنَّ مِنَ الْعِلْمِ كَهَيْئَةِ الْمَكْنُونِ لَا يَعْلَمُهُ إِلَّا أَهْلُ الْمَعْرِفَةِ بِاللَّهِ » وَهُوَ أَفْضَلُ لِأَنَّهُ الْمَقْصُودُ وَعِلْمُ الْمَاعِمَةِ وَهُوَ الْعِلْمُ بِمَا يَقْرُبُ إِلَيْهِ تَعَالَى وَمَا يَبْعَدُ عَنْهُ

تصريحا بل روى أحيانا تلويحا لانه من الأمور الوجدانية فلا يمكن ان يروى وينقل الا بالرموز والاشارات الایمائية الوجدانية فان العاقل يكفيه الاشارة والغافل ما يفيدہ الا صريح العبارة ، ولذا قيل : العلم نقطة كثرتها الجاهلون ، ومع هذا كل حزب بما لديهم فرحون ، والمقصود من هذا الكتاب علم المعاملة دون علم المكاشفة التي لا رخصة في ابداعها في الكتب وان كانت هي غاية مقصد الطالبين ومطمح نظر السالكين ، وعلم المعاملة طريق اليه ودليل عليه ولكن لم يتكلم الاُنبياء مع الخلق الا في علم الطريق والارشاد الى الحق ، واما علم المكاشفة فلم يتكلموا فيه الا بالرمز والایما على سبيل التمثيل والاجمال علما منهم بقصور افهام الخلق عن الاحتمال والعلماء ورثة الانبياء فما لهم سبيل الى العدول عن نهج التأمي ومنهاج الاقتداء ؟ (وورد ان من العلم) ه أي من جملة علم خفي فيه الفنون ه (كهية المكنون) ه من الدر المصونة ه (لا يعلمه الا اهل المعرفة بالله) ه رواء الدبلي في مسند الفردوس عن أبي هريرة بلفظ ه ان من العلم كهية المكنون لا يعلمه الا العلماء بالله فاذا نطقوا به لا يتكبره الا اهل الغرة بالله عز وجل ، وفي هذا المقام قيل : من عرف ربه كل لسانه فان يان حقائق الذات والصفات تعظم شأنه وتجل برهانه ، واما قول من قال من عرف ربه طال لسانه فمحمول على العلوم الظاهرة والذخا الفاخرة من سائر الأمور المتعلقة بالدنيا والآخرة ، وقيل : من عرف الله كل لسانه في بيان الذات وطال بيانه في شأن الصفات ، وقيل : من عرفه بالصفات الجمالية طال لسانه ومن عرفه بالنعوت الجلالية كل بيانه (وهو) أي علم المكاشفة (أفضل) أي من علم المعاملة لأن شرف العلم بشرف المعلوم ومن المعلوم أشرفه ما يتعلق به سبحانه من الذات والصفات وما أخبر به من المنيات (لانه المقصود) الاكمل والمقصود بالذات ولذا ينتقل بانتقاله حال الملمات بخلاف علم المعاملة فانه ليس مقصودا بالذات بل ليعمل به في سائر الاوقات ؛ ولذا ينتهي بانتقال صاحبه الى دار الآخرة حيث لا تكليف فيها (وعلم المعاملة) أي النوع الثاني (وهو العلم بما يقرب اليه تعالى) من المأمورات (وما يبعد عنه) من المنيات ، وينقسم الى قسمين الى علم ظاهر يتعلق باعمال الجوارح والى باطن يتعلق باحوال القلوب ، ثم الجارى على الجوارح اما عبادة واما

وهو مقدم لانه الشرط فور (والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا) أصبت فالزم حين أخبر حارثة رضي الله عنه بانكشاف الغيب بعد عزوفه عن الدنيا ،

عادة ، والوارد على القلوب التي هي بحكم الاحتجاب عن الحواس من عالم المسمكات اما محمود واما مذموم (وهو) أي علم المعاملة (مقدم) أي على العمل أو على علم المكاشفة وهو أظهر من حيث دليله الوارد لكن يشكك بقوله (لانه الشرط) فتدبر فانه قد تقدم الجذبة على السلوك في الخدمة اللهم الآن يقال : انه الشرط العالي كما يدل عليه استثناءه الآتي (فور) أي في كلامه سبحانه (والذين جاهدوا فينا) أي اجتهدوا في طاعتنا وعبادتنا (لنهدينهم سبلنا) أي طرق معرفتنا وصلتنا والمعنى والذين جاهدوا فينا بما عرفوا منا لنهدينهم سبلنا التي ما فهموا عنا كما يشير اليه قوله وَيُتَنَبَّأُ : « من عمل بما علم ورثه الله علم ما لا يعلم » ، ويدل عليه قوله تعالى : (والذين اهتدوا زادهم هدى) (أصبت) أي وورد أصبت (فالزم حين أخبر حارثة رضي الله عنه بانكشاف الغيب) أي من أحوال العقبي (بعد عزوفه) أي بعد صرف السالك قلبه واعراضه (عن الدنيا) والحديث في الجامع الكبير لشيخ مشايخنا المرحوم جلال الدين السيوطي عن الحارث بن مالك . وحارثة بن النعمان الانصاري قتي رواية الطبراني . وأبو نعيم عن الحارث بن مالك الانصاري قال : « مررت بالنبي ﷺ فقال : كيف أصبحت يا حارث ؟ قلت : أصبحت مؤمنا حقا فقال : انظر ما تقول فان لكل شيء حقيقة وما حقيقة ايمانك ؟ قلت : قد عرفت نفسي عن الدنيا واسبرت لذلك ليل واظلمات نهاري وكأني أنظر الى عرش ربي بارزا وكأني أنظر الى أهل الجنة يزورون فيها وكأني أنظر الى أهل النار يتضاغون وفي رواية يتعاضون فيها فقال : يا حارث عرفت فالزم ، قالها ثلاثا ، وفي رواية ابن عساكر قال له عليه السلام : « وأنت امرؤ نور الله قلبه عرفت فالزم » وفي رواية العسكري في الامثال عن أنس « أن النبي ﷺ قال لحارثة بن النعمان : كيف أصبحت ؟ الى أن قال : أبصرت فالزم ثم قال : عبد نور الله الايمان في قلبه فقال : يا بني الله ادع لي بالشهادة فدعا له قال فتودي يوما يا خيل الله اركبي فكان أول فارس ركب وأول فارس استشهد » وفي رواية ابن التجار « فبلغ ذلك أمه فجاءت الى رسول الله ﷺ فقالت : يا رسول الله ان يكن في الجنة لم ابك ولم احزن وان يكن في النار بكيت ما عشت في الدنيا فقال : يا ام الحارث او حارثة انها ليست بجنة ولكنها جنة في جنات والحارث في الفردوس الاعلى فرجعت

إِلَّا إِنْ جَذَبَتْهُ الْعَنَاءُ كَمَا فِي سِحْرَةِ فِرْعَوْنَ وَلَا يَنْفَكُ عَنْهُ فُورِدُ التَّجَانِي عَنْ دَارِ الْغُرُورِ وَالْإِنَابَةِ إِلَى دَارِ الْخُلُودِ

وهي تضحك وتقول : بخ سخ يا حارة (الا) استثناء من قوله مقدم اي لكن قد يؤخر علم المعاملة (ان جذبته العناء كما في سحرة فرعون) فانهم وصلوا الى الحق الحقيق بدون المجاهدة في الطريق فانه روى انهم رأوا في سجودهم الجنة ومنازلهم فيها وقد ورد «جذبة من جذبات الحق توازي عمل الثقلين» (١) وورد « ان الله في ايام دهر كم قضات الاقمر ضوا لها » والحاصل ان السلوك الى الله تعالى اما بتقديم المجاهدة على الجذبة واما بتقديم الجذبة على المجاهدة كما يشير اليه قوله سبحانه : (الله يجتبي اليه من يشاء ويهدي اليه من ينيب) والطريق الثاني سلوك الحكماء وأكثر الاولياء والاول مسلك الانبياء وبعض الاصفياء كما يدل عليه قوله تعالى : (ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان) أى تفصيله في الخطاب ومعرض البيان (ولكن جعلناه نورا نهدي به من نشاء) أى من أهل العرفان ، والبلغ منه (وما كنت ترجو أن يلقى اليك الكتاب الا رحمة من ربك) (ولا ينفك) أى علم المعاملة (عنه) أى عن علم المكاشفة كما قدمنا من لزوم وجود احدهما مقدما ومؤخرا ، والحاصل ان بعد الجذبة وحصول المكاشفة يلزم علم المعاملة ، وأما قبل الجذبة فلا بد من المجاهدة فانها شرط وجود المكاشفة ، وخلاصته ان علم المعاملة غير لازم لحصول علم المكاشفة ابتداء وأمالدوامه فلا بد منه انتهاء كما أن عمر حصل له الجذبة وعلم المكاشفة ثم التزم علم المعاملة والخدمة ولو عاش سحرة فرعون لكان علم المعاملة لازما لهم أيضا لدوام علم المكاشفة ، والمراد بالجذبة هنا الجذبة القوية الالهية الفورية الآتية من عالم الامر والافصاح عن علم المعاملة ايضا لا يخلو عن نوع جذبة ربانية الا انها ضعيفة تدريجية من عالم الخلق ، وقد قال تعالى : (أله الخلق والامر تبارك الله رب العالمين) ومن هنا قيل : الطرق الى الله بعدد انقاس الخلاق الا انها تختلف باختلاف حجب الخلاق والعوائق ، ثم اعلم أنه لا يلزم من وجود المعاملة حصول المكاشفة بخلاف العكس في المقابلة وزيدته ان كل من سعى لم يدرك ماتمى لكن ما أدرك ماتمى إلا من سعى فقه الآخرة والاول (فوردي) أى في الحديث ما يدل على لزوم المعاملة بعد تقدم المكاشفة (التجاني عن دار الغرور) أى التبعثر والتردد عن الدنيا (والانابة الى دار الخلود) أى الرجوع

(١) هذا من الكلام الذي اشتهر على السنة المتصوفة وأصحاب الطرق ولله من كلام كبار الصوفية المتقدمين رضي الله عنهم وكذلك ما بعده أيضا

حِينَ سُئِلَ عَنْ عَلَامَةِ ذَلِكَ النُّورِ، هَذَا مَا وَرَدَ بِفَضْلِهِ الشَّرْعُ

إلى زاد العقبى والاستعداد للموت قبل نزوله اشتياقا للولى (حين سئل) أى النبى عليه السلام (عن علامة ذلك النور) فاقدمنا (١) (هذا) أى العلم المنقسم إلى قسمين من المكاشفة والمعاملة (ما ورد بفضل) أى فضل تعلمه وتعليمه (الشرع) أى المطابق للعقل والطبع من الكتاب والسنة وأخبار الأئمة أما الكتاب فكقوله تعالى (شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولوا العلم) وقوله: (يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات) عن ابن عباس «للعلماء درجة فوق درجة المؤمنين بسبعمائة درجة ما بين الدرجتين مسيرة خمسمائة عام» وقوله تعالى: (قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون) وقوله: (إنما يحشى الله من عباده العلماء) وقوله: (قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب) وقوله: (وقال الذين أوتوا العلم ويلكم ثواب الله خير لمن آمن وعمل صالحا) وقوله: (وتلك الأمثال نضربها للناس وما يعقلها إلا العالمون) وقوله: (ولو ردوه إلى الرسول وإلى أولى الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم) وقوله: (بل هو آيات بينات في صدور الذين أوتوا العلم) *

وأما السنة فكقوله عليه السلام «من يرد الله خيرا يقهه في الدين» متفق عليه وزاد الطبراني وبلغه رشده «العلماء ورثة الأنبياء» أبو داود. والترمذى: وابن ماجه. وابن حبان في صحيحه من حديث أنى الدرداء «إن الحكمة تزيد الشريف شرفا وترفع المملوك حتى يجلس مجلس الملوك» أبو نعيم في الحلية عن أنس فقد نبه هذا على ثمرته في الدنيا ومعلوم أن الآخرة خير وأبقى «خصلتان لا يجتمعان في منافق حسن سمته وقته في الدين» الترمذى عن أنى هريرة «أفضل الناس المؤمن العالم إذا احتجج إليه فقم وان استغنى عنه أغنى نفسه» البيهقى في شعب الإيمان موقفا على أنى الدرداء «الإيمان عريان ولباسه التقوى وزينته الحياء وثمرته العلم والعمل» الحاكم في تاريخ نيسابور عن أنى الدرداء «أقرب الناس من درجة النبوة أهل العلم وأهل الجهاد أما أهل العلم فذلوا الناس على ما جاءت به الرسل وأما أهل الجهاد لمجاهدوا بأسيا فهم على ما جاءت به الرسل» أبو نعيم عن ابن عباس «لموت قبيلة يسر من موت عالم» الطبراني وغيره عن ابن الدرداء «الناس معادن كعادن الذهب والفضة خيارهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام إذا فقهوا»



فَالْمُرَادُ الْمُكَاشَفَةُ فِيهَا وَرَدَّ «فَضْلُ الْعَالَمِ عَلَى الْعَابِدِ كَفَضْلِي عَلَى أُمِّي»

متفق عليه عن أبي هريرة «يوزن يوم القيامة مداد العلماء بمدماء الشهداء فترجح مداد العلماء» ابن عبد البر عن أبي الدرداء «من حفظ على أمتي أربعين حديثا من السنة حتى يؤديها إليهم كنت له شفيما وشهيدا يوم القيامة» ابن عبد البر عن ابن عمر «من حمل من أمتي أربعين حديثا لقي الله يوم القيامة قهيا عالما» ابن عبد البر عن انس «من تفقه في دين الله كفاه الله همه ورزقه من حيث لا يحتسب» الخطيب عن ابن جزء «أوحى الله تعالى إلى إبراهيم بالبراهيم إلى إبراهيم إلى علي بن أبي طالب» ابن عبد البر تعليقا «العالم أمين الله في الأرض» ابن عبد البر عن معاذ «صنفان من أمتي إذا صلحوا صلح الناس وإذا فسدوا فسد الناس الأمراء والعقلاء» أبو نعيم عن ابن عباس «إذا أتى على يوم لا ازداد فيه علما يقربني إلى الله فلا يورك لي في طلوع شمس ذلك اليوم» الطبراني في الأوسط «وإبراهيم في الحلية» وابن عبد البر في العلم عن عائشة «يشفع يوم النياحة ثلاثة الأنبياء ثم العلماء ثم الشهداء» ابن ماجه عن عثمان «ما عبد الله بشيء أفضل من فقه في دين» الطبراني في الأوسط عن أبي هريرة «خير دينكم أيسره وأفضل العبادة الفقه» ابن عبد البر عن انس «أصبحت في زمان كثير فقهاء قليل خطباء قليل سائلوه كثير معطوه العمل فيه خير من العلم وسيأتي على الناس زمان قليل فقهاء كثير خطباء قليل معطوه كثير سائلوه العلم فيه خير من العمل» الطبراني عن حزام بن حكيم عن عمه «والمعنى إظهار العمل حيث خير من إظهار العلم يقتدى الناس فلا ينافيه ما سبق من الأحاديث الدالة على أفضلية العلم مطلقا قيل: يا رسول الله أي الأعمال أفضل؟ قال: العلم بالله عز وجل فقيل نسأل عن العمل وتجب عن العلم فقيل: إن قليل العمل ينفع مع العلم بالله وإن كثير من العمل لا ينفع مع الجهل بالله» ابن عبد البر عن انس «يبعث الله العباد يوم القيامة ثم يبعث العلماء ثم يقول: يا معشر العلماء أني لم أضع على فيكم إلا لعلني بكم ولم أضع على فيكم لأعذبكم اذهبوا فقد غفرت لكم» الطبراني عن أبي موسى «فالمُرَادُ هَاهُنَا فِرَادُ الشَّارِعِ (المُكَاشَفَةُ فِيهَا وَرَدَّ) وَالْقَاءُ لِلتَّعْلِيلِ أَيْ وَلَانِ الْمُرَادُ عِلْمُ الْمَكَاشَفَةِ (فَضْلُ الْعَالَمِ عَلَى الْعَابِدِ كَفَضْلِي عَلَى أُمِّي) وَلَفْظُ التَّرْمِذِيِّ وَالِدَارِمِيِّ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ كَفَضْلِي عَلَى أَدْنَاكُمْ وَفِيهِ مِبَالِغَةٌ لَا تَخْفَى أَيْ فِي حَدِيثٍ مَشْهُورٍ وَرَدَّ رَوَاهُ أَحَدُ وَالتَّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ وَابْنُ حِبَانَ وَلَفْظُهُ «إِنْ فَضَّلَ الْعَالَمُ عَلَى الْعَابِدِ كَفَضَّلَ الْقَمَرُ لَيْلَةَ الْبَدْرِ عَلَى سَائِرِ الْكَوَاكِبِ وَإِنَّ الْعُلَمَاءَ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ وَإِنَّ الْأَنْبِيَاءَ لَمْ يُوْرَثُوا دُنْيَانَا وَلَا دَرَمَهَا وَانْمَا وَرَثُوا الْعِلْمَ فَمَنْ أَخَذَهُ أَخَذَ بِحِظِّ وَافِرٍ» وَفِي لَفْظِ التَّرْمِذِيِّ

أذْغِيهِ تَبِعَ لِلْعَمَلِ ثُبُوتَهُ شَرْطًا لَهُ ، وَالْمُعَامَلَةُ طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى
كُلِّ مُسْلِمٍ لَا مَتَنَاعَ ارَادَةٍ غَيْرَهَا ۝

عن أبي امامة « فضل العالم على العابد كفضلي على أدنى رجل من أصحابي » وقال : حسن صحيح وورد « فضل المؤمن العالم على المؤمن العابد سبعون درجة » ابن عدي عن أبي هريرة وأبو يعلى عن عبد الرحمن بن عوف ، وروى الاصبهاني في الترغيب والترهيب عن ابن عمر « بين العالم والعابد سبعون درجة » وكذا في مسند القردوس عن أبي هريرة وأما ما في الاحياء مائة درجة فلا اصل له (اذ غيره) أى غير علم المكاشفة وهو علم المعاملة (تبع للعمل ثبوته) أى العلم (شرطاً له) أى العمل فلا عمل بلا علم وقديو جد علم بلا عمل والمعنى انه كلما وجد العمل لزم وجود العلم بخلاف عكسه فالعمل بغير العلم غير ممكن فعمل ان المراد بالعالم هو العالم بعلم المكاشفة والاقلو أريد منه فضل العالم علم المعاملة لزم تفضيل العالم على العالم أو على العالم العابد وهذا فاسد فمعين ان المراد بقوله فضل العالم هو العالم بعلم المكاشفة هذا حل كلامه ويان مراده ، والظاهر ان المراد بالعالم هنا هو الجامع بين على المكاشفة والمعاملة بل المستجمع بين علم الشريعة وعلم الطريقة المؤدى الى مرتبة الحقيقة ثم التحقيق ان العلم بدون العمل غير مفيد والعمل بغير العلم غير صحيح فلا بد للعالم من العمل وللعابد من العلم ، فالمراد بالعالم في الحديث من يعمل ما يجب عليه ويصرف الى العلم ما يفضل من الاوقات لديه وبالعابد من يعلم ما يجب عليه من العلم ويصرف بقية أوقاته الى العمل وانما فضل العالم على العابد لان نفع العلم متعدد ونفع العمل قاصر ولان العلم اما فرض عين واما فرض كفاية وكلاهما أفضل من التواضع كما لا يخفى على ذوى الفضائل ولان العلم من صفات الله والعمل من صفات العبد ولان الفضيلتين خير من واحدة فان العلم أيضا عمل أى عمل بخلافه ان زيادة العلم خير من زيادة العمل والمراد هنا العالم العامل كما يشير اليه قوله عليه السلام نفوذ بالله من علم لا ينفع رواه ابن ماجه باسناد حسن عن جابر وعن عمر « من حدث بحديث فعمل به فله مثل اجر ذلك العمل » ويؤيده حديث « الدال على الخير كفاعله » رواه الترمذى من حديث أنس عن الحسن لولا العلماء لصار الناس مثل البهائم وقال عطاء : دخلت على سعيد بن المسيب وهو يبكي فقلت : ما يبكيك؟ قال : ليس أحديسأتى عز شئ (والمعاملة) أى والمراد علم المعاملة القلبية الواجبة فيما ورد (طلب العلم فريضة على كل مسلم) رواه ابن ماجه وضعفه أحمد والبيهقى وغيرهما (لا متناع ارادة غيرها) أى غير المعاملة القلبية أقول : بل الحل على المعنى الاعم هو

أَمَّا التَّوْحِيدُ فَلِلْحُصُولِ، وَأَمَّا الصَّلَاةُ فَلِجَوَازِ أَنْ يَتَأَهَّلَهَا شَخْصٌ مَوْقَتٌ الصُّحَى
وَمَاتَ قَبْلَ الظُّهْرِ، وَأَمَّا غَيْرُهُمَا فَالظُّهْرِ ۝

الآتم يشمل المعاملة القالية الواجبة وإنما يصح كلام الماتن على قضية نادرة الوقوع
فحينئذ يتمتع ارادة غير المعاملة القلية لان القرض بعد التوحيد نوعان، أحدهما ما يكون
فرضا على العبد بحكم الاسلام فهو علم المعاملة القلية واصلاح الباطن لازدياد الانوار
النفسية وازالة الاخلاق الردية واثبات الثمائل الرضية، وثانيهما ما هو فرض عليه عند
تجدد الحادثة كدخول وقت الصلاة والصوم وجوب الحج والركاة وعلم البيع والشراء
وسائر المعاملات، واما العبد اذا أسلم في وقت لم يجب عليه فيه هذه الاشياء فليس عليه
أن يعلمها لانه لم يدرك وقتها ومالم يدرك وقتها لا يكون فرضا عليها اذ لو
قدر موته قبل تجدها لم يطالب يوم القيامة بتعلم علمها وإنما يكون القرض عليه حينئذ
علم المعاملة القلية وتحصيل الاخلاق الزكية لان المبدء بعد الاسلام لا يخلو اما أن يكون
متصفا برذيلة فيجب عليه ازالتها واثبات ضدها مكانها أولا يكون فيجب عليه تحصيل
علم الباطن أيضا لتحصيل ازدياد اليقين ومعركة خداع النفس وغرورها ووسائلها
الخفية ومعركة الخواطر الردية وما يكون بينه وبين الله في ذلك الوقت من الاحوال
الباطنة القلية، فلو وجد فرصة وفراغا بعد الاسلام لم يشتغل لتحصيل علم المعاملة
القلية كان تار كالقرض مستولا عنه يوم القيامة وان لم يتجدد له من تلك الفروض
الظاهرة شيء. كالصلاة ونحوها فافهم والله أعلم بهذا بان ما أجمل بقوله: (أما
التوحيد) أي عليه (ف) ليس المراد به (للحصول) أي لحصوله لكل مسلم، وفيه
انه لا بد له من بقائه ودوامه وحفظه من تخريب نظامه (وأما الصلاة) أي امتناع ارادة
الصلاة به (فلجواز أن يتأهلها شخص) أي يصير أهل وجوبها رجل أو امرأة
(وقت الصبح) بالبلوغ أو الاسلام (ومات قبل الظهر) يعني فلا يجب على كل
مسلم ويدفع بأن هذا أمر نادر على أنه مشروط بشرائط في تلقتها فالحكم بعد تحققها
(وأما غيرهما) أي من التوحيد والصلاة ونحوه من علم الفقه المسمى بعلم المعاملة
(فاظهر) أي في امتناع ارادته والجواب ما تقدم والله أعلم، وبسط الكلام في مرام
هذا المقام ان العلماء اختلفوا في العلم الذي هو فرض عين على كل مسلم فتحزبوا فيه أكثر
من عشرين فرقة وتعمصوا ونزل كل فريق وجوبه على العلم الذي هو بصده فبال

وَعِلْمُ الْآخِرَةِ مُطْلَقًا فَيَأْوَدُ (قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ) لِثَلَاثِ
يُفَضِّلُ عَلَيْهِ الزَّمَانَ عَلَى الصَّحَابَةِ فَجَادِلَةُ الْكَلَامِ وَالتَّعَمُّقُ فِي فَنَائِي يَنْدُرُ وَقَوْعُهَا
مُحَدَّثٌ وَمَا وَرَدَ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ لِاخْتِصَاصِ الْأَنْذَارِ وَالْحَذَرِ بِهِ، فَالْمُحَدَّثُ مِمَّا
سَبَقَ ذِكْرُهُ بِقِسْيِ الْقَلْبِ، وَأَيْضًا وَصَفَ الشَّارِعُ الْفَقِيهَ بِأَنَّهُ يَمِيزُ النَّاسَ فِي ذَاتِ اللَّهِ

المتكلمون هو علم الكلام اذ به يدرك التوحيد و به يعلم ذات الله وصفاته ، وقال
المفسرون والمحدثون : هو علم الكتاب والسنة اذ بهما يتوصل الى العلوم كلها ، وقال
الفقهاء : هو علم الفقه اذ به تعرف العبادات والحلال والحرام من المعاملات ، وقال
المتمسكة : المراد به علم الأخلاق وما يتعلق به من علم المعاملة والمكاشفة ، والتحقيق
ان هذه العلوم كلها من فروض الكفاية وأما فرض العين على كل أحد فبعضها مما تجب
به الرعاية (وعلم الآخرة) أي والمراد علم ينفع في الآخرة (مطلقا) أي مع قطع
النظر عن المعاملة والمكاشفة (فيما ورد) أي في كلامه المجيد (قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ
يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ) (ثلثا بفضل علماء الزمان على الصحابة) وفيه أن الظاهر في معنى
الآية عدم استواء العلماء والجهلاء ، وأما مراتب العلماء من الأنبياء والصحابة
والتابعين والفقهاء والمشايخ الأولياء فمختلفة بحسب منازل مؤلفة (فجادلة الكلام)
أي علم المنطق والكلام (والتعمق في فتاوى يندر وقوعها محدث) أي بدعة الآن
الأولى مضمومة والثانية في الجملة حمودة (وما ورد) أي والمراد علم الآخرة فيما جاء
من القرآن (قلوا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين) (لاختصاص الانذار
والحذر) في قوله سبحانه : (ولينذروا قومهم إذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون)
(به) أي مختص بعلم الآخرة (فالمحدث عما سبق ذكره يقس القلب) أي لعدم
مدخلية في الانذار والحذر وإنما ينور القلب بذكر الرب وما يتعلق به من الترغيب
والترهيب ، قضى العوارف لما صار الانذار مستفاد من التفقه والانذار احياء المنذر بالعلم
والاحياء بالعلم رتبة الفقيه في الدين صار التفقه فيه أكل رتب المجتهدين وهو علم الزاهد في الدنيا
الراغب في العقبى الطالب للبول وهو الأعلى (وأيضا) أي بما يؤيد ما قدمناه (وصف
الشارع الفقيه بأنه يميز الناس) أي يفضيهم بالمعاصي (في ذات الله) أي لاجل رضاه

وَلَمْ يَقْنَطْهُمْ مِنْ رَحْمَةِ وَلَمْ يُؤْمِنْهُمْ مِنْ مَكْرِهِ وَلَمْ يَرْغَبْ عَنِ الْقُرْآنِ إِلَى غَيْرِهِ وَيَرَى لَهُ وَجُوهًا كَثِيرَةً ۝

(ولم يقنطهم من رحمته) لقوله تعالى : (لا تقنطوا من رحمة الله) وقوله : (لا يأس من روح الله الا القوم الكافرون) (ولم يؤمنهم من مكره) لقوله سبحانه : (افأمنوا مكر الله فلا يأمن مكر الله الا القوم الخاسرون) بل يجعل نفسه وغيره بين الخوف والرجاء ولو ظهر له مقامات الأولياء لقوله تعالى : (ان الله لا يفتقر أن يشرك به ويفقر مادون ذلك لمن يشاء) والانسان لا يخلو من العصيان ولو بالنسيان (ولم يرغب عن القرآن) أى وما هو مقتبس منه (الى غيره) أى الى غير القرآن من العلوم والمحدثات (ويرى له) أى للقرآن (وجوها كثيرة) أى من ظاهروها باطن واحد ومطلع تأويلات عبارات ورموز واشارات لفظ الوارد عنه عليه السلام انه قال : الا أنبئكم بالفقيه كل الفقيه ؟ قالوا : بلى قال : من لم يقنط الناس من رحمة الله ولم يؤمنهم من مكر الله ولم ينسهم من روح الله ولم يدع القرآن رغبة عنه الى ما سواه ، أبو بكر بن لال فى مكارم الأخلاق . وأبو بكر بن السنى . وابن عبد البر من حديث على ، وقال ابن عبد البر : أ كثرهم يوقنونه على على ، وفى حديث آخر : لا يفقه العبد حتى يمقت الناس فى ذات الله وحتى يرى للقرآن وجوها كثيرة ، ابن عبد البر من حديث شداد بن أوس ، وقال : لا يصح مرفوعا ، وروى أيضا موقوفا على أبى الدرداء مع قوله ثم يقبل على نفسه فيكون لها أشد مقتا قلت : فيه ايماء الى ما قيل : وجودك ذنب لا يقاس به ذنب ، فظهر أن المراد بالفقه ما يحصل به الانذار والحذر وهو علم الآخرة فقد سأل فرقد السنجى الحسن البصرى عن شيء ؟ فاجابه فقال : ان الفقهاء يخالفونه فقال الحسن : ثكلتك فريقد وهل رأيت قبيها بعينك ؟ انما الفقيه الزاهد فى الدنيا الراغب فى الآخرة البصير بذنبه المداوم على عبادة الله . الورع الكاف عن اعراض المسلمين العفيف عن أحوالهم : الناصح لمجامعاتهم ۝

ثم اعلم انه ورد فى فضيلة التعلم والتعليم آيات واخبار كثيرة وآثار شيرة ، منها قوله تعالى : (فاستلوا أهل الذكر ان كنتم لاتعلمون) وقوله عليه السلام : ومن سلك طريقا يطلب فيه علما سلك الله تعالى به طريقا الى الجنة هرواه مسلم من حديث أبى هريرة وقوله : ان الملائكة لتضع اجنحتها الطالب العلم رضى بما يصنع ، أحمد . وابن حبان .

والحاكم وصححه من حديث صفوان بن عسال، وقوله : «لأن تغدو فتعلم بابا من العلم خير من أن تصلي مائة ركعة» ابن عبد البر من حديث أبي ذر، والخبر عند ابن ماجه بلفظ آخر، وقوله : «باب من العلم يتعلمه الرجل خيره من الدنيا» ابن حبان في روضة العقلاء . وابن عبد البر موقوفا على الحسن البصري ، وجاء مرفوعا بلفظ «خير له من مائة ركعة» رواه الطبراني في الأوسط من حديث أبي ذر وقوله : «اطلبوا العلم ولو كان بالصين» ابن عدى . والبيهقي في المدخل . والشعب من حديث أنس وقال : متنه مشهور وأسانيده ضعيفة ، وقوله «العلم خزائن الله ومفاتيحها السؤل فاستلوا فانه يؤجر فيه أربعة السائل والعالم والمستمع والمحبلهم» رواه أبو نعيم من حديث علي مرفوعا باسناد ضعيف وقوله «لا ينبغي للجاهل أن يسكت على جهله ولا للعالم أن يسكت عن علمه» الطبراني في الأوسط . وابن مردويه في التفسير . وابن السني . وأبو نعيم في رياضة المتعلمين من حديث جابر بسند ضعيف ، وقوله : «ومن جاءه الموت وهو يطلب العلم ليحيى به الاسلام فينه وبين الأتبياء في الجنة درجة واحدة» الدارمي . وابن السني في رياضة المتعلمين من حديث الحسن اى ابن علي أو البصري قال حديث مرسل ، وأما قول النزالي في حديث أبي ذر «حضور مجلس علم أفضل من صلاة ألف ركعة وعبادة ألف مريض وشهود ألف جنازة ثقيل : يا رسول الله من قراءة القرآن ؟ فقال : وهل ينفع القرآن إلا بالعلم» فقد ذكره ابن الجوزي في الموضوعات من حديث عمر بن الخطاب قال الحافظ العراقي : ولم أجده من طريق أبي ذر قلت قد ذكره الحافظ السيوطي في الجامع الكبير في مسند أبي ذر «يا أبا ذر لأن تغدو لتعلم آية من كتاب الله خير لك من أن تصلي مائة ركعة وأن تغدو فتعلم بابا من العلم عمل به أولم يعمل به خير من أن تصلي ألف ركعة تقطوعا» رواه ابن ماجه . والحاكم في تاريخه عنه ، وأما ما ورد في فضيلة التعليم فنه قوله تعالى : (واذا أخذ الله ميثاق الذين أتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه) وهذا الإيجاب للتعليم ، وقوله : (وان فريقا منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون) وهذا دليل على ذم كتمان الحق والتكريم ، وقوله : (ومن احسن قولا ممن دعا الى الله وعمل صالحا) وقوله : (ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة) وقوله : (ويعلمهم الكتاب والحكمة) ومنه قوله عليه السلام : «ما أتى الله عالما علما الا أخذ عليه من الميثاق ما أخذ من النبيين أن يبينه للناس ولا يكتمه» أبو نعيم من حديث ابن مسعود ، وقوله لما بعث معاذا الى اليمن : «لأن يهدي الله بك رجلا واحدا خير لك من حمر النعم» أحمد من حديث معاذه . وفي الصحيحين من حديث سهل بن سعد انه قال ذلك لعلي رضي الله عنه . وقوله : «من تعلم بابا

من العلم ليعلم الناس أعطى ثواب سبعين صديقا ، الدليل من حديث ابن مسعود * وقوله
 « اذ كان يوم القيامة يقول الله تعالى للعابدين والمجاهدين : ادخلوا الجنة فيقول العلماء بفضل
 علمنا تعبنا وجهادنا فيقول الله تعالى : انتم عندي كبعض ملائكتي اشفعوا تشفعوا
 فيشفعون ثم يدخلون الجنة » أبو العباس المروزي من حديث ابن عباس ، وقوله : « ان الله
 لا ينتزع العلم اترعا من الناس بعد ان يؤتيهم اياه ولكن يذهب بذهاب العلماء فكلما ذهب
 علم ذهب بما معه من العلم حتى اذا لم يبق عالم اتخذ الناس رؤسا جهالا ان سئلوا اقنوا بغير
 علم فيضلون ويضلون » متفق عليه من حديث عبد الله بن عمرو ، وقوله : « من علم علما
 فكتمه ألجم الله يوم القيامة بلجام من نار » أبو داود . والترمذي . وابن ماجه : وابن
 حبان . والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة ، وقوله : « نعم العطية ونعم الهدية كلمة حكمة
 تسمعها فتتطوى عليها ثم تحملها الى أخ لك مسلم تعلمها اياها تعدل عبادة سنة » الطبراني
 من حديث ابن عباس نحوه ، وقوله : « الدنيا ملعونة ملعون ما فيها الا ذكر الله وما والاه
 أو معلم أو متعلم » الترمذي . وابن ماجه من حديث أبي هريرة ، وقوله : « ان الله
 وملائكته وأهل السموات وأهل الأرض حتى النملة في جحرها وحتى الحوت في
 البحر ليصلون على معلم الناس الخير » الترمذي من حديث أبي أمامة ، وقوله : « ما
 أفاد المسلم أخاه فائدة أفضل من حديث حسن بلغه فبلغه » ابن عبد البر من رواية محمد بن
 المنكدر مرسل نحوه . ولان نعيم من حديث عبد الله بن عمرو بلفظ « ما أهدى
 مسلم لآخيه هدية أفضل من كلمة تزيد هدى أو ترده عن ردى ، ورواه البيهقي في
 الشعب أيضا ، وقوله « كلمة من الحكمة يسمعها المؤمن فيعمل بها ويعلمها خيره من
 عبادة سنة » ابن المبارك في الزهد والرقائق من رواية يزيد بن أسلم مرسل نحوه ، وقوله :
 « على خلفائي رحمة الله قليل : ومن خلفاؤك ؟ قال : الذين يحيون سنتي ويعلمونها عباد الله »
 ابن عبد البر من حديث الحسن قليل : هو ابن علي وقيل : ابن يسار البصري فيكون
 مرسل ولا بن السني . وأني نعيم في رياضة المتعلمين من حديث علي نحوه ، « وخرج
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ذات يوم فرأى مجلسين أحدهما يدعون الله ويرغبون
 اليه والثاني يعلون الناس فقال : اما هؤلاء فيستلون الله ان شاء أعطاهم وان شاء منعهم
 وأما هؤلاء فيعلون الناس وانما بعثت معلما ثم عدل اليهم وجلس معهم » ابن ماجه
 من حديث عبد الله بن عمرو (ثم حقه) أي حق علم المعاملة هو اثنان وعشرون منها
 (العمل) والمعنى لا بد للعبد من العمل بالعلم فان العلم بمنزلة الشجرة والعمل في مرتبة

فورد (كبر مقتاً عند الله) الآية «أشد الناس عذاباً يوم القيامة عالم لم ينفعه الله بعلمه» والاحتراز عن الفتوى لعدم قيامهم بها إلا بضعة عشر، وورد لا يفتي إلا أميراً أو مأموراً أو متكلفاً،

الشرة فالشرف للشجرة لكونها الاصل لكن الانتفاع بالثمرة التي هي الفرع فكذا حقيقة العلم والعمل في قواعد الشرع والكمال هو الجمع بين العلم والعمل والتعليم لقول عيسى عليه السلام: «خيركم من تعلم القرآن وعلم يدعي في الملوك عظيم»، وقول نبينا عليه الصلاة والسلام: «خيركم من تعلم القرآن وعلمه»، والحاصل أن العالم العامل في منزلة النبيين وإذا انضم اليه التعليم فهو في مرتبة المرسلين (فورد) في ذم ترك العمل (كبر مقتاً عند الله الآية) والمقت أشد الغضب، تمامها (ان تقولوا ما لا تفعلون) وفي معناها (أأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم وأنتم تقولون الكتاب أفلا تعلمون) ؟ وأنشد: لاته عن خلق وتأت مثله * عار عليك اذا فعلت عظيم

ثم اعلم أنه كثر في التصانيف الخلافية ذكر الآية والحديث والبيت قبل تمامها فقد يكون الباعث على ذلك اختصار ما هناك وقد يكون الاستدلال على المطلوب يتوقف على أواخرها وهو محفوظ ومعروف عند أهلها فيذكر صدرها ويشير إلى آخرها بقوله الآية . ونحوها أما بالنصب على اختيار أقرأ وهو الوجه الظاهر ويجوز الرفع بتقدير مبتدأ أو خبر كالمورد والمروي والجر على تقدير إلى آخر الآية أو أمثالها (أشد الناس عذاباً يوم القيامة عالم لم ينفعه الله بعلمه) أي لم يوفقه للعمل به زمن جملة عمله نعم غيره اذ احتاج إلى علمه، والحديث رواه الطبراني في الصغير . وابن عدي في الكامل . واليهي في شعب الإيمان من حديث أبي هريرة، وورد «ويل للجاهل مرة وويل للعالم سبع مرات» (والاحتراز) أي وحق علم المعاملة اجتناب صاحبه (عن الفتوى) اذ لم يتعين لها (لعدم قيامهم) أي الصحابة (بها إلا بضعة عشر) بكسر الموحدة مابين الثلاث إلى التسع، وكان قبض عليه السلام عن مائة ألف وأربع وعشرين ألفاً من الصحابة الكرام فهم يسير من كثير من أهل الفتوى (وورد لا يفتي إلا أميراً أو مأموراً أو متكلفاً) الطبراني عن عبادة بن الصامت، وعن عوف بن مالك أيضاً لا أمير هو الامام وقد كانوا هم المفتون، والمأمور نائبه، والمتكلف غيره وهو الذي يتكلف

وَالِاسْتِبْصَارُ فُورَدَ « اسْتَفْتِ قَلْبَكَ وَإِنْ أَتَاكَ الْمُفْتُونَ »

تلك المهدة من غير حاجة فلا يخلو عن الخطر فينبغي له الحذر كل الحذر ، وعز حذيفة
 « انما يفتى أحد ثلاثة من عرف الناسخ والمنسوخ أو رجل ولى سلطان فلا يجد بدمان
 ذلك أو متكلف » ابن عساكر ، قال الحجة : وقد كان الصحابة يحتضرون عن الفتوى حتى
 يحيل كل واحد منهم على صاحبه وكانوا لا يحتضرون اذا سئلوا عن علم القرآن وطريق
 الآخرة ، وفي بعض الروايات بدل المتكلف المرائى فان من تقلد خطر الفتوى وهو
 غير متعين عليه الحاجة اليه فلم يقصده الا طلب الجاه والمال ، وعن أبي حصين قال :
 ان أحدهم ليفتى في المسألة ولو وردت على عمر بن الخطاب لجمع لها أهل بدر ابن عساكر ،
 وعن ابن سيرين أن عمر قال لآل موسى : اما بلغنى أنك تفتى الناس ولست بأمر قال : بلى
 قال فولحارها من تولى قارها (١) عبدالرزاق ، والدينورى في المجالسة . وابن عبد البر في العلم .
 وابن عساكر ، وعن عبدالله بن بشير أن علي بن أبي طالب سئل عن مسألة ؟ فقال : لا علم
 لى بها ثم قال : وابدعها على الكبد سئلت عما لم أعلم فقلت : لا أعلم رواه سعدان
 ابن نصر ، وسئل مالك عن أربعين مسألة فقال فى ست وثلاثين : لا أدري ، ومن
 يرد غير وجه الله بعلمه فلا تسمع نفسه بان يقر على نفسه بأنه لا يدري ، وعن أبي يوسف
 سمعت أبا حنيفة يقول : لولا الخوف من الله تعالى ما لفتيت أحد الكون الهنالك والوزر
 علينا ، وسئل عن مسألة فقال : سلوا مولاي الحسن ، وذكر الكردى منه وناهيك
 عن نهى الفتوى قوله عليه السلام : « اجروكم على الفتيا أجرؤكم على النار » رواه الدارمى
 عن أبي عبدالله بن أبي جعفر مرسل (والاستبصار) أى حق علم المعاملة بعد فتوى
 المفتين طلب البصيرة بعين الاعتبار . وأخذ القول بدليل الخاص من غير استبدال
 بالنظر من بين اختيار (فوردد استفت قلبك وإن أتاك المفتون) أحمد من حديث
 وابصة . ويؤيده حديث « دع ما يريك الى ما لا يريك » الترمذى وصححه . والنسائى .
 وابن حبان من حديث الحسن بن على ، وحديث « لا يكون الرجل من المفتين حتى
 يدع ما لا بأس به مخافة ما به بأس » الترمذى وحسنه . وابن ماجه . والحاكم وصححه
 اسناده من حديث عطية السعدى ، وحديث « الاثم حواز القلوب » البيهقى في شعب
 الايمان من حديث ابن مسعود ، وهو بتشديد الزاى جمع حازة وهى الامور التى تحز فيها أى

(١) القار بالفتح البرد فجعل الحر كناية عن الشر والشدّة والبرد كناية عن الخير واللين ،
 والمثني ول شرها من تولى خيرها وول شديدها من تولى ميتها

وَلَا نَ الْمُقَلِّدَ وَعَاءَ الْعِلْمِ ، وَالشَّفَقَةَ فِي التَّعْلِيمِ فَوَرَدَ أَنَّكُمْ مِثْلُ الْوَالِدِ لَوْلَا

قَوْثَرُ كَمَا يُوَثِّرُ الْحَزْنَ وَالْحُكْمَ فِي الشَّيْءِ هُوَ مَا يَخْطُرُ فِيهَا مِنَ الْمَعَاصِي لِفَقْدِ الطَّمَأْنِينَةِ إِلَيْهَا ، وَيُرَوَّى بِتَشْدِيدِ الْوَاوِ أَيْ يَحْزُونُهَا أَوْ يَمْلِكُهَا وَيَغْلِبُ عَلَيْهَا وَيُرَوَّى حَزَّازُ بْنُ الْأَوَّلَى مُشَدَّدَةً فَعَالَ مِنَ الْحَزَنِ فَيَعْتَدِي الْعُلُومَ عَلَى بَصِيرَتِهِ وَادْرَاكَهُ بِصِفَاءِ قَلْبِهِ لَا عَلَى صِحْفَةٍ وَكُتِبَ وَلَا عَلَى تَقْلِيدٍ مَا يَسْمَعُهُ مِنْ غَيْرِهِ كَمَا أَشَارَ إِلَيْهِ بِقَوْلِهِ : (وَلَا نَ الْمُقَلِّدَ وَعَاءَ الْعِلْمِ) عَطَفَ عَلَى فَوَرَدَ لِأَنَّهُ فِي مَعْنَى التَّعْلِيلِ ، وَالْمَعْنَى الَّتِي يَقْبَلُ قَوْلَ الْغَيْرِ وَلَوْ كَانَ يَجْتَدِيهَا نَامَا هُوَ وَعَاءُ الْعِلْمِ أَيْ ظَرْفُهُ بِمَنْزِلَةِ الرِّوَايَةِ فَلَيْسَ لَهُ حَظٌّ فِي الدِّرَايَةِ وَإِنَّمَا نَصِيحَةُ الرِّوَايَةِ ، وَمِنْ هُنَا قَالِ أَبُو حَنِيفَةَ . وَغَيْرُهُ : لَا يَحِلُّ لِأَحَدٍ أَنْ يَقُولَ يَقُولُ لَنَا مَا لِمَ يَعْلَمُ مِنْ أَيْنَ قُلْنَا (وَالشَّفَقَةُ فِي التَّعْلِيمِ) أَيْ مِنْ حَقِّ عِلْمِ الْمَعَامِلَةِ عَلَى الْمَعْلَمِ بِالنِّسْبَةِ إِلَى الْمُتَعَلِّمِ (فَوَرَدَ أَنَّكُمْ مِثْلُ الْوَالِدِ لَوْلَا) أَبُو دَاوُدَ ، وَالنَّسَائِيُّ . وَابْنُ مَاجَةَ : وَابْنُ حِبَّانٍ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ ، وَقَالَ تَعَالَى : (الَّتِي أَوَّلَى بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَأَزْوَاجَهُمْ أَهْلَانَهُمْ) وَفِي قِرَاءَةٍ شَاذَةٍ (وَهُوَ أَبَ لَهِمْ) بَلْ هُوَ أَفْضَلُ وَأَكْلَرُ مِنَ الْوَالِدِينَ مِنْهُمْ (١) فَإِنَّ قَصْدَهُمُ اتِّقَادَهُمْ مِنْ نَارِ الْآخِرَةِ وَهُوَ أَهْمُ مِنْ اتِّقَادِ الْآبِيَيْنِ وَلَدَهُمَا مِنْ نَارِ الدُّنْيَا ، وَلِذَلِكَ صَارَ حَقُّ الْمَعْلَمِ اعْظَمَ مِنْ حَقِّ الْوَالِدَيْنِ فَإِنَّ الْوَالِدَ (٢) سَبَبُ الْوُجُودِ الْحَاضِرِ وَالْحَيَاةِ الْفَانِيَةِ وَلَوْلَا الْمَعْلَمُ لَسَاقَ مَا حَصَلَ مِنْ جِهَةِ الْآبَاءِ إِلَى الْهَلَاكِ الدَّائِمِ وَإِنَّمَا الْمَعْلَمُ هُوَ الْمُقِيدُ لِلْحَيَاةِ الْآخِرِيَةِ الدَّائِمَةِ أَعْنَى مَعْلَمِ عُلُومِ الْآخِرَةِ أَوْ عُلُومِ الدُّنْيَا عَلَى قَصْدِ الْآخِرَةِ لَا عَلَى قَصْدِ الدُّنْيَا وَأَمَّا التَّعْلِيمُ عَلَى قَصْدِ الدُّنْيَا فَهُوَ هَلَاكٌ وَاهْلَاكٌ نَعُودُ بِاللَّهِ ثُمَّ كَيْفَ إِنْ حَقَّ ابْنَاءُ الْوَاحِدِ أَنْ يَتَحَابُّوا وَيَتَعَاطَفُوا عَلَى الْمَقَاصِدِ كُلِّهَا فَكَذَا حَقُّ تَلَامُذَةِ الرَّجُلِ الْوَاحِدِ التَّحَابُّ وَالتَّوَادُّ وَلَا يَكُونُوا إِلَّا كُنُفًا إِنْ كَانَ مَقْصَدُهُمْ (٣) الْآخِرَةُ وَلَا يَكُونُ إِلَّا التَّحَادُّ وَالتَّبَاغُضُ إِنْ كَانَ مَقْصَدُهُمُ الدُّنْيَا فَإِنَّ الْعُلَمَاءَ . وَأَبْنَاءَ الْآخِرَةِ مُسَافِرُونَ إِلَى اللَّهِ سَبْحَانَهُ وَتَعَالَى وَسَالِكُونَ إِلَيْهِ ، وَالطَّرِيقُ هُوَ الدُّنْيَا وَسُنُونُهَا وَشَهُورُهَا مَنَازِلُ الطَّرِيقِ ، وَالتَّوَافُقُ فِي الطَّرِيقِ بَيْنَ الْمَسَافِرِينَ إِلَى الْأَمْصَارِ سَبَبُ التَّوَادُّ وَالتَّحَابِّ فَكَيْفَ السَّفَرُ إِلَى الْفَرْدُوسِ الْأَعْلَى وَالتَّوَافُقِ (٤) فِي طَرِيقِهِ الْأَعْلَى وَلَا ضَيْقَ فِي سَعَادَاتِ الْآخِرَةِ فَلِذَا لَا يَكُونُ بَيْنَ ابْنَاءِ الْآخِرَةِ تَنَازُعٌ وَلَا سَعَةٌ فِي سَعَادَاتِ الدُّنْيَا فَلِذَا لَا تَتَفَكَّرُ عَنْ ضَيْقِ التَّرَاحُمِ ، وَالْعَادِلُونَ إِلَى طَلَبِ الرِّيَاسَةِ بِالْعُلُومِ خَارِجُونَ عَنْ مَوْجِبِ قَوْلِهِ تَعَالَى : (إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ) وَدَاخِلُونَ فِي مَقْتَضَى قَوْلِهِ سَبْحَانَهُ : (الْإِخْلَاءُ

(١) سَقَطَ لَفْظُ مِنْهُمْ مِنَ النُّسخَةِ الْمُطْبُوعَةِ (١) فِي النُّسخَةِ الْمُطْبُوعَةِ « فَإِنَّ الْوَالِدَ » وَهُوَ غَلَطٌ (٢) فِي بَعْضِ النُّسخِ مَقْصُودُهُمْ وَمَا نَا بِنَاسِبٍ مَاسِيًا فِي بَعْدِ (٣) فِي بَعْضِ النُّسخِ وَالتَّرَافُقُ وَمَا نَا أَوْلَى لِبَنَاسِبِ مَا تَبَلَّه

فَلَا يَضُنُّ فُورَدَ مِنْ كَتَمَ عَلِيًّا الْجَمَّ بِلِجَامٍ مِنْ نَارٍ «إِلَّا عَنْ غَيْرِ أَهْلِهِ فُورَدَ
«لَا تَطْرَحُوا الدَّرَّ فِي أَفْوَاهِ السِّكَلَابِ» وَالتَّعْرِيزُ بِالْمَنْعِ أَبْقَاءَ لِلْهَيْبَةِ وَهُوَ الْمَأْمُورُ،

يومئذ بعضهم لبض عدو الا المتقين) ومعزولون عن منصب قوله عليه السلام :
ولا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ، يحب لنفسه ، (فلا يضمن) بفتح الضاد وكسرهما
نظما وأنها أي فلا يدخل على أحد بعلمه لان العلم لا يحل منه (فوردد من كتم عليا الجمم
بلجام من نار) ابن ماجه وغيره من حديث أبي هريرة (الا) استثناء من قوله فلا
يضمن أي فلا يدخل بالعلم الا (عن غير أهله) وهو الذي يريد أن يتوصل الى المال والجاه
ونحوه (فوردد لا تطرحوا الدر في أفواه السكلاب) رواه ابن النجار عن أنس ولفظه
«لا تطرحوا الدر في أفواه الخنازير» وقال عيسى عليه السلام : لا تعلقوا الجواهر في
أعناق الخنازير فان الحكمة خير من الجواهر ، ومن كرهها فهو شر من الخنازير ، وقال
أيضا : لا تصعدوا الحكمة عند غير أهلها فتطلبوها ولا تمنعوها أهلها فتظلموهم وكونوا
كالطبيب الرفيق يضع الدواء في موضع الداء ، وفي لفظ آخر من وضع الحكمة في غير
أهلها فقد جهل ومن منعها أهلها فقد ظلم ان للحكمة حقرا نلها أهلا فاعط كل ذي حق
حقه ومثل بعض العلماء عز شيء فلم يجب فقال السائل : أما سمعت ان رسول الله ﷺ
قال : من كتم علما نافعا جاء يوم القيامة ملجما بلجام من نار فقال : اترك اللجام وأذهب
فان جاء من يفقه فكتمته فيلجمني ، وقوله تعالى : (ولا تقنوا السفهاء أموالكم) فيه تنبيه
نبيه على أن يحفظ العلم عن يفسده ويضره أولى وليس الظلم في اعطاء غير المستحق باقل من
الظلم في منع المستحق :

فن منع الجهال علما أضاعه • ومن منع المستوجبين فقد ظلم
(والتعريض) أي لا التصريح (بالمنع ابقاء لليبة وهو المأمور) أي في المنع
كما ورد في الحديث المأثور ، والمعنى ان من حقوق المعلم أن يزجر المتعلم بالتعريض
اذا وقع منه تقصير وقلة أدب في القول أو الفعل حال تقرير ولا يصرح ما أمكن
وبطريق الرحمة لا بطريق التوبيخ فان التصريح يهتك حجاب الهيبة ويورث
الجرمة على المهجوم بالمخالفة كما روى ابن جرير مرسل انه عليه السلام بينما هو
يخطب يوم الجمعة اذ رأى رجلا يتخطى رقاب الناس حتي تقدم مجلس فلما قضى عليه
السلام عارض الرجل حتى لقيه فقال : يا فلان ما منكم أن تجمع اليوم معنا فقال :

وَالْإِقْصَارُ عَلَى قَدَرِ الْفَهْمِ فَرَدَّ « أَمَرْنَا أَنْ نَكَلِّمَ النَّاسَ عَلَى قَدَرِ عُقُولِهِمْ ،
وَقَطَعَ الطَّمْعَ فَرَدَّ (قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا) وَنِيَّةُ الْعَمَلِ وَالتَّعْلِيمِ

يا بني الله اني قد جمعت معكم فقال عليه السلام : أولم أرك تخطي رقاب الناس فعرض
عليه السلام بالمنع عن التخطي بانه يحبط أجر عمله ولم يصرح له مع ما فيه من امالة
النفوس الذكية والاذهان البهية الى استنباط المعاني الخفية فيفيد فرح التفتن رغبة
في العمل به بخلاف التصريح فانه ربما يوقعه في الاصرار على الفحيح ، قد دروي لومنع
الناس عن فت البر لفتوه وقالوا : مانهنا عنه الا وفيه شيء يطلب ، وقد قيل : الانسان
حريص على ما منع كما يشير اليه قوله تعالى حكاية : (مانها كما ربكا عن هذه الشجرة
الا أن تسكونا ملكين أو تكونا من الخالدين) (والاقصار على قدر الفهم فورد
أمرنا ان نكلم الناس على قدر عقولهم) أبو داود من حديث عائشة بلعظ « أنزلوا
الناس منازلهم » وفي رواية عن ابن عمر « نحن معاشر الانبياء أمرنا أن نزل الناس
منازلهم » ويؤيده حديث « كلوا الناس بما تعرفون ودعوا ماتسكرون » البخاري
موقوفا على علي ، ورضه أبو منصور الديلي في مسند الفردوس من طريق أبي نعيم ، ويقويه
حديث « ما حدث أحدكم قوما بحديث لا يفهمونه الا كان فتة عليهم » العقيلي في
الضعفاء . وابن السني . وابو نعيم في الرياضة من حديث ابن عباس باسناد ضعيف ،
ولمسلم في مقدمة صحيحه موقوفا على ابن مسعود نحوه ، وفي رواية « ما أحد يحدث قوما
بحديث لا تبلغه عقولهم الا كان فتة على بعضهم » وفي رواية لأبي نعيم عن ابن عباس
« لا تحدثوا أمتي من أحاديث الابما تحمله عقولهم » وعن علي قال : حدثوا الناس بما
تعرفون أتريدون أن يكذب الله ورسوله البخاري ، وفي رواية عنه أيها الناس تحبون
أن يكذب الله ورسوله حدثوا الناس بما تعرفون ودعوا ماتسكرون الخطيب ، وفي
رواية عنه وأشار الى صدره ان ههنا لعلو ما جمة لو وجدت لها حلة ، ولقد صدق قتلوب
الابرار قبور الاسرار (وقطع الطمع) أي عن الخلق خصوصا عن التلبذ وهو
سكون النفس الى منفعة مشكوك (فورد) أي في آيات كثيرة (قل لا أسئلكم
عليه أجرا) تمامها (ان أجرى الاعلى رب العالمين) ولان فساد الدين الطمع كما أن
صلاح الدين الورع على ما روى عن الحسن (ونية العمل) بنفسه (والتعليم)
لغيره في التعلم أي لا قصد المال والجاه والأغراض الفاسدة والأعراض السكاسدة ،

فورد «من تعلم للمباهاة أو المماراة أو لصرف وجوه الناس فهو في النار»
والانقطاع لشغل العلائق والتعلق فورد «ليس من أخلاق المؤمنين
التعلق إلا في طلب العلم» والتسليم هلاك مريض لا يسلم للطبيب
والحضور للانتفاع فورد (إن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب)

وهذا من حقوق يجب على المتعلم (فورد من تعلم للمباهاة أي للمفاخرة) أو
المماراة أي المجادلة (أو لصرف وجوه الناس) أي إليه تعظيما وتكريما (فهو
في النار) ابن ماجه من حديث جابر باسناد صحيح، ولفظه «لا تتعلموا العلم لتباهوا
به العلماء وتمازوا به السفهاء ولتصرفوا به وجوه الناس اليكم فمن فعل ذلك فهو في النار»
وفي رواية لابن ماجه عن أبي هريرة بلفظ «من تعلم العلم ليباهي به العلماء أو يمارى به
السفهاء أو يصرف وجوه الناس اليه أدخله الله جهنم» وفي رواية لآبي داود عنه من
تعلم صرف الكلام ليسبي به قلوب الناس لم يقبل الله منه صرفا ولا عدلا وفي رواية
الترمذي عن كعب بن مالك بلفظ «من تعلم العلم ليمارى به العلماء أو ليمارى به السفهاء
أو يصرف به وجوه الناس اليه أدخله الله النار» وقد كثرت طرق بحيث كاد أن يكون متواترا
(والانقطاع) عن سائر الأمور التي فيها نوع من النزاع (لشغل العلائق) أي العوائق
بتعلق الخلق عن خدمة الخالق، ويشير إليه قوله تعالى: (وتبتل إليه تبتلا) أي
أقطع إليه واعتمد عليه واقتصد الحضور لديه وقوله تعالى: (ما جعل الله لرجل من
قلبين في جوفه) وقال بعضهم: العلم لا يعطيك بعضه حتى تعطيه كلك فإذا أعطيته كلك
فانت من أعطائه إياك بعضه على خطر (والتعلق) هو الافراط في التواضع والتذلل
(فورد ليس من أخلاق المؤمنين التعلق إلا في طلب العلم) رواه الخطيب (والتسليم) أي
تسليم المتعلم للعلم لأن العالم الرباني يربي المتعلم بصغار العلم قبل كباره، ولقوله
(هلاك مريض لا يسلم) أي أمره (الطبيب) أي فيما يحتميه وفيما يعينه (والحضور
للانتفاع) أي ومن حق العلم حضور القلب مع الرب ليحصل له الانتفاع في مقام
الكسب (فورد) أي في قوله تعالى: (إن في ذلك) أي فيما سبق من أول سورة ق أو في
القرآن (لذكرى) أي تذكرة أو منفعة وموعظة (لمن كان له قلب) أي حاضر وتمام

وَتَرَكُ الْأَسْتِكْفَ لِأَنَّهُ تَكْبَرُ. وَالْقِيَاسُ لِاسْتِبْدَالِهِ الْحُضُورَ بِالنَّوَافِلِ
وَاحَالَةَ الْبَحْرِ النَّجَاسَةَ مَا أَدُونِ الْكُوزِ، وَتَقْدِيمُ الْأَمِّ فَيَدَأُ بِفَرْضِ الْعَيْنِ وَهُوَ
عِلْمٌ مَا يَجِبُ مِنْ اعْتِقَادٍ وَفِعْلٍ وَتَرَكُ ظَاهِرًا وَبَاطِنًا ثُمَّ عِلْمُ الْآخِرَةِ فَهُوَ الْمُقَرَّبُ
إِلَيْهِ تَعَالَى ۝

الآية (أو التي السمع وهو شهود) أي بجميع حواسه (وترك الاستكاف) أي الأنفة عن
الطلب أو المطلوب منه فإن العلم يؤتى ولا يأتي (لأنه تكبر) أي بغير حق وقد قال تعالى:
(سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الأرض بغير الحق وإن يروا كل آية لا يؤمنوا بها وإن
يروا سبيل الرشدا لا يتخذوه سبيلا وإن يروا سبيل الفنى يتخذوه سبيلا) (والقياس) أي
ومن حق العلم ترك قياس المبتدى على المنتهى في كثرة الطاعة وقلة اجتناب الشبهة (لاستبداله)
أي لاختيار المنتهى (الحضور) أي مع الله (بالنوافل) إذ النهاية ترد الأعمال إلى الباطن
وتسكن الجوارح إلا عن روائب الفرائض فيتردى الناظر أنه كسل وبطالة وإهمال وغفلة
وهيئات فذلك مرابطة القلب في عين الشهود والحضور مع الرب (واحالة البحر)
أي ولتغيره (النجاسة ماء دون الكوز) شبه المنتهى بالبحر والمبتدى بالكوز فلا يقاس
الملوك بالحدادين، ومن هنا قال بعض المشايخ: من رأى في البداية صار صديقا ومن رأى في
في النهاية صار زنديقا (وتقديم الأهم) أي من العلوم تعلما وتعلما (فيدأ بفرض
العين) أي المتعين على كل أحد (وهو علم ما يجب من اعتقاد) أي إجمالا أو تفصيلا
تقليدا أو تحقيقا كما بينته في شرح الفقه الأكبر تدقيقا (وفعل) أي عمل من صلاة
وصوم ونحوهما (وترك) أي من قتل نفس وشرب خمر وأمثالهما وعلمها كتب
الفقه (ظاهرا) وهو ظاهر (وباطنا) كترك إرادة المعصية (ثم علم الآخرة) أي
معرفة تفاصيل أحوالها ومواقفها وأحوالها أو علم لا ينفع إلا في الآخرة أو أمالها والمراد
به علم التصوف وتحسين الأخلاق الباطنية وتزيين الأحوال السرية (فهو المقرب إليه
تعالى) أي ظاهرا وباطنا بخلاف غيره إذ قديمه عنه سبحانه لما يشتمل عليه من
أنواع التقصير، وأصناف التكدير من الرياء والسمعة والمجب والتروير في التقرير
والتهرير، ومن هنا قال الامام مالك: من تفقه ولم يتصوف فقد تنقص ومن تصوف
ولم يتفقه فقد تزندق ومن جمع بينهما فقد تحقق، وقال بعض العارفين: من لم يكن له

نصيب من هذا العلم أخاف عليه من سوء الخاتمة وأذى النصيب منه التصديق به والتسليم
لأهله، وقال آخر: من كان فيه خصلتان لم يفتح له شيء من هذا العلم بدعة وكبر، وقيل
من كان حبا للدين أو مصرا على هوى لم يتحقق به وقد يتحقق بسائر العلوم فأقل عقوبة من
ينكره أن لا يرزق منه شيئا وأنشد :

وارض لمن غاب عنك غيبته * فذاك ذنب عقابه فيه

هذا ومجمل ما يجب عليك من الاعتقاد على وجه الاقتصاد في مقام الاستفادة
أن تعلم أن لك إلها عالما قادرا حيا مريدا متكلمًا سميعا بصيرا واحدا أحدا فردا
صمدا لا شريك له أبدا ولا ضده ولا ند ولا شيء ليس كمثل شيء لم يلد ولم يولد ولم
يكن له كفوا أحد . متصف بصفات الكمال جامعا بين نعوت الجلال والجمال فهو
ذو الجلال والاكرام وصاحب الفضال والانعام، منزها عن الحدوث متفردا
بالقدم خالقا لكل شيء، من حيز العدم كلاما مقديم وإرادته وعلوه مقدسان عن كل نقص
وآفة لا يوصف بصفات المحدثين ولا يجوز عليه ما يجوز على المحدودين ولا تتضمنه
الأمكنة والجهات ولا تمر عليه الأزمنة والساعات ولا تحمل له الحوادث والعاهات، وإن
محمد عبده ورسوله وخليه أرسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله وهو الصادق
المصدوق فيما جاء به من الله سبحانه وفيما ورد على لسانه من أمر الآخرة وغرائب
شأنه، ويجب عليه اعتقاد ما كان عليه السلف من أن الله سبحانه يرى في الآخرة لأنه
موجود لكنه غير محدود، وأن القرآن كلام الله غير مخلوق ليس بحروف مقطعة
ولا بأصوات مختلفة فهو حال وحادث فينا محفوظ في قلوبنا مقروء بالسنتنا مكتوب
بأيدينا ملحوظ باعيتنا، ونعتقد أيضا أن لا يقع في الملك والملكوت قلعة خاطرة ولا لغة
ناظر إلا بقضاء الله وقدره وفق إرادته ومشيبته فمنه الخير والشر والنفع والضر
والإيمان والكفر وأنه لا واجب على الله لأحد من خلقه وإن حقه واجب على غيره
وهو العبادة، فمن أنابه فهو بفضل ومن عاقبه فهو بعدله ولا يسأل عما يفعل وهم
يسألون، ونعتقد جميع ما ثبت بالنسبة من أمور الآخرة كالجنة والنار والحشر والنشر
وعذاب القبر وسؤال منكر ونكير والصراط والميزان، فهذه أصول الإيمان درج
السلف الصالح من الصحابة والتابعين رضي الله عنهم أجمعين على اعتقادها والتمسك بها
ووقع الإجماع عليها قبل تنوع البدع وبدوا لإهواء وقال الحجة: علم الآخرة ينقسم
إلى المعاملة والمكاشفة وغاية المعاملة المكاشفة وغاية المكاشفة معرفة الله تعالى
ولست أعنى بالمعرفة الاعتقاد الذي تلقته العامي رواية بل ذلك نوع يقين من دراية

فَإِذَا فَرَغَ عَنِ الْقِيَامِ بِفَرْضِ الْعَيْنِ عَلِيًّا وَعَمَلًا سَاعَ أَنْ يَشْرَعَ فِي فُرُوضِ
الْكِفَايَةِ كَالْتَفْسِيرِ . وَالْأَخْبَارِ . وَالْفَتَاوَى غَيْرَ مُتَجَاوِزٍ إِلَى النُّوَادِرِ *

هو ثمرة نور يقذفه الله في قلب عبد ظهر بالمجاهدة باطنه عن الخبائث حتى ينتهي الى
رتبة إيمان أبي بكر الصديق والله تعالى ولى التوفيق ومن أهم المهمات معرفة الواجبات
ليكتسبها والسيئات ليجنبها اذ كيف تقوم الطاعات ولا تعرف ما هي أو كيف يفعلها
مع وجود الملامى أم كيف يجتنب المعاصي من غير أن يعرف أنها من المناهي
فيجب عليك أن تحكم أحكام الشرع من الاصل والفرع فربما أنت مقيم على كفر
وبدعة أو على غفلة بما يفسد عليك طهارتك أو صلاتك أو يخرجهما عن كونهما على
وفق السنة، ثم مدار هذا الشأن أيضا على العبادات الباطنة التي هي من فروض الأعيان
من التوكل والتفويض والتسليم والرضا، والقضاء، والتوبة والانتابة والصبر والشكر
والاخلاص في النية ونحوها مما سيجي ذكرها ويجب الاتصاف بها وكذا المعاصي
الباطنة من السخط والغضب والحقد والحسد والبخل وطول الأمل وخوف الفقر
والرياء والكبر مما سيأتى بيانها ويجب اجتنابها حتى يصون النفس عما شأنها ويكون
منعوتة بما زانها فان هذه المذكورات كلها فرائض الله سبحانه على الامر بها والنهي عن اضدادها
في كتابه القديم وعلى لسان رسوله القويم، فقد قال تعالى: (قُلُوا أَنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ)
(وَاشْكُرُوا لِلَّهِ أَنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ) (وَاصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ) (وَمَا أَمْرُوا إِلَّا
لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ) ونحو ذلك من الآيات كما نص على الامر بالصوم
والصلاة فما بالك أقبلت على العبادات الظاهرة وتركت الطاعات الزائدة والامر بها من رب
واحد في كتاب واحد على رسول واحد بل غفلت عنها ولا عرفت شيئا منها و على الجملة فكل
ما لا يؤمن من الملاك مع جملة فطلب عليه فرض لا يسوغ لاحد تركه (فإذا فرغ من القيام
بفرض العين علما وعملا) أى فلا وتركا (ساخ أن يشرع في فروض الكفاية كالتفسير)
أى وما يتماق به من علم القراءة وأسباب النزول ومعرفة الناسخ والمنسوخ والعلم
والخاص والنص والظاهر، وكيفية استعمال البعض منه مع البعض وهو الذى يسمى
أصول الفقه ويتناول السنة أيضا وما يتوقف عليه من علم اللغة والصرف والنحو
(والاخبار) أى الاحاديث والآثار المسندة وغيرها ومعرفة رجالها وسائر أحوالها
(والفتاوى) أى فروع الفقه وأصوله (غير متجاوز الى النوادر) أى كما نقل عن السلف

وَلَا مُسْتَعْرِقٌ مُسْتَعْلٍ عَنِ الْمَقْصُودِ ، وَالْاِقْتِصَارُ عَلَى الْوَاقِعِ وَالْقَرِيبِ مِنْهُ
فِي الْمُنَاطَرَةِ فَهُوَ الْمَأْثُورُ ، وَاخْتِيارُ الْخُلُوةِ لِقُرْبِهَا إِلَى جَمْعِ الْهَمَّةِ وَصَفَاءِ الْفِكْرَةِ
وَالْبَعْدِ عَنِ الرِّيَاءِ وَالْعُجْبِ ۝

الأكابر فيكفيك من التفسير وجيز الواحدى أو الجلالين، ووسطه المدارك أو المعالم
ونهايته الدر المثور في التفسير المأثور، ومن الحديث يكفيك ما في الصحيحين والتوسط
منه نحو المشكاة والنهاية وتيسير الوصول إلى جامع الأصول والجامع الكبير للحافظ
السيوطي، وأما الاستغراق في علم واحد طلبا للاستقصاء فممنوع فإن العلم كثير والعمر
قصير (ولامستغرق) أى بكليته وفرض الكفاية وهى كما قال الحجة: كل علم لا يستغنى
عنه في قوام أمور الدنيا كالطب اذ هو ضرورى في حاجة بقاء الأبدان. وكالحساب فإنه
ضرورى في المعاملات وقسمة الوصايا والمواثيق وغير ما قال: ولا يتعجب من قولنا:
إن الطب والحساب من فروض الكفاية فإن أصول الصناعات كذلك كالزراعة
والحياكة والسياسة بل الحياكة وهى أخس الصناعات فإنه لو خلا بلد عن الحياك من
لسارع الهلاك اليهم ولخرجوا بتعريضهم أنفسهم للهلاك فإن الذى أنزل الداء أنزل
الدواء وأرشد إلى استعماله وأعد الأسباب لتعاطيه فلا يجوز التعرض للهلاك بأهماله،
قلت: وأغرب من هذا أن صنعة السراياية أيضا من فروض الكفاية (مشتغل عن
المقصود) أى الذى هو الحضور بين يدي المعبود والاستغراق في لجة بحر الشهود فقد قال
الطحاوى: حدثنا ابن أبى عمران قال: حدثنا محمد بن مروان الخفاف قال: سمعت اسماعيل
ابن حماد بن أبى حنيفة يقول: قال محمد بن الحسن: كنت آتى عند داود الطائى فاسأله عن
مسألة: فإن وقع في قلبه أنها بما احتاج إليه لا مردنى اجابنى عنها وأن وقع في قلبه أنها على
خلاف ذلك تبسم في وجهى وقال: إن لنا شغلا (والاقتصار) أى من حقوق علم المعاملة
الاقتصار (على الواقع) أى من القضايا (والقريب منه) أى من الواقع في البلايا
(والمناظرة) أى بطريق المشاورة (فهو المأثور) أى عن الجمهور فإن الصحابة ما تناظروا
ولا تشاوروا إلا في مسألة واقعة أو قرية الوقوع غالبا (واختيار الخلو) أى للمناظرة
(لقرّبها إلى جمع الهمة وصفاء الفكرة والبعد عن الرياء والعجب) لأن في حضور الجمع
ما يحرك دواعى الرياء ويوجب الخبز كل نصرة كل واحد نفسه محقا كان أو مبطلا

وسبيل التشاور والتعاون فهو المأثور فيجوز الانتقال عن دليل وإشكال ولا يدعى علم مجهول ولا يسكت عن معلوم زاعماً أنه عالم بعد لزوم الذكرفي قواعد محدثة جاذبة إلى المهلكات يحرم التمسك بها ويشكر للصيب ويعترف بالخطأ

(وسبيل التشاور) أي واختياره لقوله عز وجل : (وأمرهم شورى بينهم) ولحديث « ما خاب [من استخار ولا ندم] (١) من استشار » (والتعاون) لقوله تعالى : (وتعاونوا على البر والتقوى) (فهو المأثور) لا على سبيل المراء والخصومة والرياء (فيجوز الانتقال) أي فيجوز انتقال خصمه من معاونة ومشاورة (عن دليل وإشكال) أي إلى دليل آخر وإشكال أظهر بان اعتقد أولاً أنه دليل وإشكال قبل المشورة والتعاون فلم يعد همانه غير دليل وإشكال فينتقل (ولا يدعى علم مجهول) كما إذا قال أحد المناظرين هذا ما ظهر لي فإن ظهر لك ما هو أوضح فأذكره فيصر المعترض ويقول : فيه معان سوى ما ذكرته وقد عرفته ولا أذكره إذ لا يلزم ذكره ولا يعرف هذا المسكين أن قوله إما كذب ولا يعرف معنى وإما يدعي تعجيز الخصمه فهو فاسق كذاب عصي الله سبحانه وتكون دعواه دعوى علم مجهول أو قوله صدق فقد فسق باخفاء ما عرفه من أمر الشرع وقد سأل أخوه المسلم وأظهر مثل ذلك واجب كما لا يخفى فيكون سكوته سكوتاً عن معلوم زاعماً عدم لزوم الذكرو هو قد وجب عليه وهذا معنى قوله (ولا يسكت عن معلوم زاعماً) أي مدعياً (أنه عالم بعد) أي بعد سؤال المناظرة و (لزوم الذكرك) كما هو شأن المناظرين إذا قاس المستدل على أصل مسألة يطأها فيقال له : ما الدليل على أن الحكم في الأصل (٢) معطل بهذه العلة فيقول : هذا ما ظهر لي فإن ظهر لك ما هو أوضح وأولى فأذكره إلى آخر ما سبق (في) أي المذكورات من عدم إجازة الانتقال والدعاء والسكوت (قواعد محدثة) أي اصطلاحات مبتدعة مستتعبة (جاذبة إلى المهلكات) من الحسد والتكبر وكتمان الحق وأذى المسلم وغير ذلك (يحرم التمسك بها) أي ويجب العمل بخلافها (ويشكر) أي المناظر (للصيب) ويعترف بالخطأ (فعن محمد بن كعب قال : سألت رجلاً علياً عن مسألة فقال فيها فقال الرجل : ليس هكذا ولكن كذا وكذا قال علي : أصبت وأخطأت وفوق كل ذي علم عليم

(١) أثر يادق من الجامع الصغير ، والحديث رواه الطبراني في الأوسط بزيادة في آخره « ولا عال من اقتصد » وسنده ضعيف (٢) في بعض النسخ الخطية في الدليل

وَلَا يَهْتَمُّ بِهِ فَهُوَ الْمَأْثُورُ لِأَنَّهُ مُنْشَدُ ضَالَّةٍ فَلَا فَرْقَ بَيْنَ ظُهُورِهَا مِنْهُ
أَوْ مِنْ غَيْرِهِ، وَيَقْدُمُ أَفْهَامُ النَّفْسِ وَالشَّيْطَانِ لِشِدَّةِ مُعَادَاتِهِمَا،

أخرجه ابن جرير . وابن عبد البر ، وقد ثبت أن امرأة ردت على عمر رضي الله عنه ونهته على الحق وهو في خطبته على ملا من الناس فقال : أصابت امرأة واخطأ رجل ، واستدرك ابن مسعود على أنى موسى الأشعري فقال أبو موسى الأشعري : لا تسألوني عن شيء وهذا الخبر بين أظهركم وذلك لما سئل أبو موسى عن رجل قاتل في سبيل الله قتل فقال: هو في الجنة وكان اذذاك أمير الكوفة فقال ابن مسعود : اعده على الأمير فله لم يفهم فاعادوا عليه وأعاد الجواب وقال ابن مسعود : وأنا أقول : أن قتل فاصاب الحق فهو في الجنة فقال أبو موسى: الحق ما قال ومكذا يكون انصاف طالب الحق ولو ذكركم مثل هذا لقل قتيه لانكره واستبعده وقال: لا يحتاج إلى أن يقال انه أصاب الحق فان ذلك معلوم لكل احد فانظر الى مناظرى زمانك اليوم كيف يسود وجه احدكم اذا اتضح له الحق على لسان خصمه وكيف يخجل به وكيف يجتهد في مجادته باقصى قدرته وكيف يذم من ألحمه طول عمره ثم لا يستحي من تشبيه نفسه بالصعابة في تعاونهم على النظر في الحق (ولا يهتم به) أى يراه الخطأ لان هذا شأن الاجتهاد ولانه اذا أصاب فله أجران واذا اخطأ فله أجر فلا يخلو عن الخير بالكلية (فهو المأثور) أى المنقول عن الجمهور قبل: ولا يقدر على هذه الثلاثة الا العالم الرباني أو الولي الصمداني (لانه) دليل آخر لعدم الاهتمام أى لولان المناظر اذا كان طالب حق (منشدا ضالة فلا فرق بين ظهورها منه أو من غيره) كما يشير اليه قوله عليه السلام: الكلمة الحكيمة ضالة المؤمن فحيث وجدها فهو احق بها، أخرجه الترمذي عن أبي هريرة مرفوعا (ويقدم) أى المناظر قبل البحث (افهام النفس) أى اسكات نفسه والزامها بان يحكم عليها بانها اماراة بالسوء (والشیطان) وكذا افهام الشيطان (لشدة معاداتهما) قال تعالى: (ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا) وقال عليه السلام : « ادعى عدوك نفسك التي بين جنبيك » (١) ومن لا يناظر الشيطان وهو مستول على قلبه وهو اعدى عدوه فلا يزال يدعوه الى هلاكه ثم يشتغل بمناظرة غيره في مسائل (٢) المجتهد فيها مصيب أو مساهم للصيب في الأجر

(١) رواه البيهقي في الزهد بإسناد ضعيف وذكره الجوزي في كتابه بلنظراعدى اعدائك الخ (٢) في النسخة المطبوعة في المسائل

وَالْتَمَسْكَ فِي الْأَصُولِ بِالْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ وَالْإِجْمَاعِ، وَالْأَعْرَاضِ عَنْ
اعْتِرَاضِ خَاطِرٍ أَوْ نَازِلٍ لَا عِصْمَ لَهَا عَنْ الْهَوَى وَالْوَسْوَسَةِ غَيْرَهَا، وَتَأْيِيدِ
الْإِعْتِقَادِ بِالْمَعَامِلَةِ فَهُوَ طَرِيقُ الْمُكَاشَفَةِ وَأَدَلَّةُ الْقُرْآنِ فِيهَا كَانُوا يُحَاجُّونَ
وَيَقَاتِلُونَ مَنْ لَمْ يَقْنَعَهُ فَلَا بَيَانَ بَعْدَ بَيَانِهِ،

فهو ضحكة للشيطان وعبرة للخلصين في حزب الرحمن والله المستعان ، هذا وقد ورد من
ترك المراء وهو مبط بنى الله بيتا في رياض الجنة - أى وسطها - ومن ترك المراء وهو حق
بنى الله له بيتا في أعلى الجنة ، التزمذى وحسنه من حديث أنس (والتمسك) عطف
على اختيار الخلو أى والاعتصام (فى الأصول) أى الاعتقادات (بالكتاب)
إذا كان مقطوع الدلالة (والسنة) أى المتواترة مبنى أو معنى (والاجماع) أى
اجماع الأمة واتفاق الأئمة (والاعراض عن اعتراض خاطر أو ناظر) أى من حق
العلم ان يعرض عما اعترض فى خاطره أو فى قول مناظره إذا كان هذا الاعتراض مخالفا
للدلالة الثلاثة المذكورة (لاعتصامها عن الهوى) أى هوى النفس (والوسوسة)
أى وسوسة الشيطان (دون غيرها) أى بخلاف ما عداها من المقاييس العقلية
ونحوها (وتأييد الاعتقاد) أى تقويته وتأكيده (بالمعاملة) والمعنى انه إذا علم
واعتقد شيئا واجبا أو سنة أو مندوبا فمن حقه ان يؤيد هذا الاعتقاد بالعمل به وكذا
إذا اعتقد شيئا حراما أو مكروها من حقه ان يؤيد اعتقاده ذلك بالترك (فهو) أى
تأييده بها (طريق المكاشفة) أى الموصل الى علم المكاشفة والمجاهدة فمن اشتغل بالعلم
بالمهدى ولازم طريق التقوى ونهى النفس عن الهوى يفتح له أبواب الهداية وما يوصله
الى مقام النهاية كما يشير اليه قوله سبحانه : (والذين جاهدوا فىنا لنهدينهم
سبلنا) وقوله : (والذين اعتدوا زادهم هدى) وقوله عليه السلام : « من عمل بماعلم
ورثه الله علم ما لا يعلم » (وأدلة القرآن) أى وتأييده بأدلة القرآن خصوصا قائلها
قطعية لا محالة ويرجع الاجماع والسنة اليها (فيها) أى بالدلالة القرآنية (كانوا) أى السلف
(يحاجون) أى يباحثون من قنعه القرآن (ويقاتلون من لم يقنعه فلا بيان) أى
يوجد (بعديانه) أى بيان القرآن ، وقد قال تعالى : (هذان للناس) وقال :
(هذا بلاغ للناس) أى كفاية لهم فى أمر دينهم ودنياهم وآخرتهم ، وفى الحديث « من

وَصَحْبَةُ الصَّالِحِينَ وَإِصْغَاءُ الْوَعْظِ لِلَّذِينَ وَتَرَكَ مُجَادَلَةَ الْكَلَامِ فَهُوَ صُنْعَةُ جَدَلٍ لَتَعَجِيزِ
 الْعَامِيِّ الَّذِي يُضَرُّ ضَرَرُهُ لَتَشْوِيشِهِ الْحَقَّ يَبْعَثُ الشُّبْهَةَ وَتَحْرِيكَ الْعَقِيدَةَ
 وَإِزَالَةَ الْجَزْمِ وَتَوْكِيدَهُ الْبَاطِلَ بِتَأْيِيدِ الْأَصْرَارِ لِلْعَنَتِ الْجَدَلِ وَحَمَلِ الْأَخْطَامِ
 عَلَى قُصُورِ الطَّبَعِ

لم يتغن بالقرآن فليس مناه أي من لم يستغن بعن غيره، ويؤيده قوله تعالى : (أولم يكن لهم
 أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم إن في ذلك لرحمة وذكرى لقوم يؤمنون)
 (وصحبة الصالحين) أي وتأيد الاعتقاد بصحبة الصالحين لانه قد ينكشف لهم نور
 الصلاح ما لم ينكشف لغيرهم من العلوم ، وقد قال تعالى : (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله
 وكونوا مع الصادقين) (وإصغاء الوعظ) أي وتأيده باستماع الوعظ (الذين)
 أي المؤثر للقلوب أمامن الوعاظ أو من كتب الصوفية (وترك مجادلة الكلام) أي
 وتأيده بترك مجادلة علم الكلام على طريقة المنطقيين والحكماء الخارجيين عن دائرة الاسلام
 (فهو صنعة جدل) فتعكس رأي مجادل أو فتحتين فإن المجادلة مراد يتعلق
 باظهار المذاهب وهو يعرف بكراسة اصابة الخصم وإرادة خطئه واظهار فضل
 النفس وهو موضوع (لتعجيز العامي الذي يضر) بصيغة المجهول (ضرره)
 أي يضر الجدل مثل ضرر العامي وضرر العامي خلل اعتقاده بواسطة المناظرة بأنه
 يقع في خاطره ان العلماء لما يترددون في المسألة كيف نعتقد على طريق الجزم وهذا
 معنى قوله (لتشويشه الحق يبعث الشبهة وتحريك العقيدة وإزالة الجزم) فهذا
 ضرره بالنسبة الى العامي واما ضرره بالنسبة الى العالم فقد بينه بقوله (وتوكيده) عطف
 على تعجيزه أي فهو صنعة جدل لتأكيده (الباطل بتأييد الاصرار) أي بتقوية
 الاستمرار على المجادلة في الآيات والاخبار (لعنت الجدلي) أي لطلب زلة من يجادل
 في الآيات والاخبار معه ومشقة (وحمل الاخطام) أي وبحمل الالزام (على قصور
 الطبع) وذلك لأن المماراة تصير عادة فيه طبيعية فلا يسمع كلاما لا وينبعث من طبعه
 داعية الاعتراض عليه حتى يغلب ذلك على قلبه في أدلة القرآن والفاظ الشرع فيصرف
 البعض منها بالبعض ، ولذا ذم الجدل في الكتاب والسنة فقد ورد ما ضل قوم
 بعد هدى كانوا عليه الأوتوا الجدل ثم قرأ (ما ضربوه لك الا جدلا بل هم قوم

وَمِنْ ثَمَّةٍ تَزْعُرُ عَقِيدَةَ الْمُتَكَلِّمِ الْمُشْتَغَلِ بِالنَّظَرِ دُونَ الْعَامِيِّ الْمُتَقَيِّ إِلَّا
فِي عَامِيٍّ اعْتَقَدَ بِدَعَاةٍ مَسْمُوعَةٍ وَأَلْفِ الْجَدَلِ حَتَّى لَا يَفِيدَهُ سِوَاهُ فَنِ ثَمَّةٍ صَارَ مَبَاحًا

خضمون (الترمذى وابن ماجه من حديث أبى امامة قال الترمذى : حديث حسن صحيح وقال عز وجل : (وكان الانسان أ كثر شىء جدلا) وفى الحديث فى معنى قوله تعالى (فاما الذين فى قلوبهم زيغ فيتبعون) الآية هم أهل الجدل الذين عنى الله بقوله تعالى : (فاحذروهم) متفق عليه من حديث عائشة ، وقال بعض السلف : يكون فى آخر الزمان قوم يغلط عنهم باب العمل ويفتح لهم باب الجدل ، وفى بعض الاخبار انكم فى زمان المهتم فيه العمل وسياق قوم يلهمون الجدل كره الحجة وقال العراقي لم أجد له أصلا وفى الخبر المشهور «أبغض الخلق الى الله تعالى الالاد الخصم» متفق عليه من حديث عائشة ولعله مقتبس من قوله تعالى : (ومن الناس من يعجبك قوله فى الحياة الدنيا ويشهد الله على ما فى قلبه وهو ألد الخصام) ومن هنا قيل : اعتقاد العالمى الذى لم يشتغل بالكلام راسخ قوى فى احكام الاسلام واعتقاد الجدل الحارس اعتقاده بتقسيمات الجدل كخيطة مرسل فى الهواء بل يشابه الهباء تلقىه الرياح المختلفة فى الصحراء كما فى الاحياء (ومن ثمة) تكتب بالتاء لثلاثه بتم ثم تقرأ بفتح المثناة من غير تاء وصلا وهاء وقفا وخلاف ذلك عدم غلط العامة كذا فى غاية التحقيق أى ومن أجل ذلك وما يفرع عليه هنالك (تزعزع) أى تزول (عقيدة المتكلم المشتغل بالنظر) أى بالادلة النظرية العقلية فقط (دون العالمى المتقى) أى المعتمد على الادلة النقلية والحجج الشرعية فان المشتغل بالكتاب والسنة ومتابعة الصالحين من الأئمة لا يتزعزع بل يزداد رسوخا بما سمعه من أدلة القرآن وبما يرد عليه من شواهد الحديث فى ميدان التبيان وبما يرسى اليه من سير الصالحين وسلوك الصادقين (الا) استثناء من قوله لتمجيز العالمى الذى يضرب ضرره اى الا (فى عالمى اعتقد بدعة مسموعة) أى من جماعة مبتدعة (وألف الجدل حتى لا يفيد سواه) والغالب انه لا يفيد بل لا يزيده الا ضللا وتباركا يا يشير اليه قوله تعالى : (ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين الا خسارا) فان القرآن كالتبيل ماء للحيويين ودماء للمحويين كما يومى اليه قوله تعالى : (يصل به كثيرا ويهدى به كثيرا) (فن ثمة) أى من أجل انه يرجى انه يفيد فى الجملة أو لاقامة الحجة (صار) أى علم المناظرة (مباحا) عند بعضهم

بَلْ مِنْ فُرُوضِ الْكِفَايَةِ فِي زَمَانِ الْبَدْعِ صَوْنًا لِلْعَقَائِدِ عَلَى الذِّكْرِ
 الْفَصِيحِ الْمُتَدِينِ الْمُتَجَرِّدِ لِيَقْدَرَ عَلَى الْفَهْمِ وَالتَّقْرِيرِ وَالثَّبَاتِ عَلَى الْحَقِّ وَالِاسْتِكْمَالِ
 لِأَزَالَةِ الشُّبْهَةِ دُونَ الْعَامَّةِ لِأَنَّهُ دَوَاءٌ بِخِلَافِ مَاسْبِقٍ فَهُوَ غَذَاءٌ بِكَلَامٍ وَأَضَحٌ
 سَدِيدٌ قَرِيبٌ مِنَ الشَّرْعِ لِيَقْرَبَ مِنَ الْفَهْمِ وَيَعْدَ عَنْ وَرُودِ الشُّبْهَةِ وَالْهَوَى
 وَالْوَسْوَسَةِ دُونَ التَّعَمُّقِ الْمَشْهُوشِ

(بل من فروض الكفاية) أى عند بعض أرباب الدراية (في زمان البدع) أى أيام ظهور
 أنواع البدعة (صونا للعقائد) أى عن تولد لها في القواعد وهو انما يكون مباحاً أو فرض
 كفاية (على الذكى) أى الفطن (الفصيح) أى القادر على التقرير والتحريير (المتدين
 المتجرده) أى لتحصيله في هذا الفن (ليقدر على الفهم) أى أولاً (والتقرير) أى التفهيم
 ثانياً (والتثبت على الحق) أى ثالثاً (والاستكمال لازالة الشبهة دون العامة) أى
 لا يباح لعامة الناس أن يخوضوا في هذا البحر العظيم فان فيه من الخطر الفخيم والمراد بالعامي
 هنا من لم يستحكم عقائده بالكتاب والسنة واجماع الأمة وسائر الأدلة العقلية والحجج
 العقلية (لأنه) أى علم النظر (دواء) فيحتاج اليه عند الحاجة كالادوية والعامي ليس
 له معرفة بكيفية استعمال هذا الدواء فلا حاجة اليه بل استعماله وبإل عليه (بخلاف
 ماسبق) أى من الأدلة الثلاثة التي هي الكتاب والسنة واجماع الأمة (فهو غذاء) أى
 فائداً كالغذاء للبدن فلا بد للعامي منها فقد قال فتح الموصلي: أليس المريض اذا منع
 الطعام والشراب والدواء يموت؟ فقالوا: بلى فقال: فكذا القلب اذا منع عنه الحكمة
 والعلم ثلاثة أيام يموت، وأما دقائق المعتقدات وحقائق الاختلافات فيستغنى عنه العامي
 حتى لو مات قبل ان يعتقدان كلام الله قديم وأنه مرئى وأنه ليس محلاً للحوادث الى
 غير ذلك قدماء على الاسلام اجماعاً (بكلام واضح) أى هو من فروض الكفاية
 على الذكى الفصيح بكلام ظاهر (سدید) أى مسدداً باهر (قريب من الشرع ليقرب)
 أى ذلك الكلام (من الفهم) أى الذى يقتضيه الطبع (ويبعد عن ورود الشبهة والهوى)
 أى هوى النفس أو هوى البدعة (والوسوسة) أى الناشئة من النفس والشيطان (دون
 التعمق المشوش) أى ولا يباح لمن ينظر في علم النظر ان يتعمق فيه بحيث يشوش عليه

وَالَّتَجَاوَزُ إِلَى هَذَيَانَاتٍ اخْتَرَعَهَا الْمُبْتَدِعَةُ

ما يعنيه (والتجاوز) أى دون التعدى (الى هذيانات) أى وترهات تؤذى بها الطبايع وتمجها الاسماع (اخترعها المبتدعة) أى من الخوارج والروافض والمعتزلة، ثم اعلم أن المصنف فى هذا المقام تبع حجة الاسلام فى اباحة علم الكلام واقتفاء فى تفاصيل ما ذكره من المرام الا ان السلف الكرام وجماعة من الخلف الفخام اتفقوا على أن علم الكلام من العلوم المذمومة وهو ماتصّب فيه الأدلة العقلية وتنقل فيه أقوال الفلاسفة والحكماء الطبيعية والا فعلم العقائد بالحجج الشرعية والبراهين النقلية اشرف العلوم الدينية لانه يبحث فيه عما يتوقف صحة الايمان عليه وتبانه اللازمة لديه، فعن الشافعى لان يلقى الله العبد بكل ذنب ما خلا الشرك خيره من أن يلقاه بشيء من علم الكلام، وذكر فى غياث المتقى عن أبى يوسف أنه لا يجوز الصلاة خلف المتكلم وان تكلم بحق لانه مبتدع ولا يجوز ما خلف المبتدع وكان أبو حنيفة يكره الجدال على سبيل الحق حتى روى عن أبى يوسف أنه قال: كنا جلوسا عند أبى حنيفة اذ دخل جماعة فى أيديهم رجلان فقالوا: ان أحد هذين يقول القرآن مخلوق وهذا ينازعه ويقول غير مخلوق قال: لا تصلوا خلفهما فقلت: اما الاول فنعم فانه لا يقول بدم القرآن واما الآخر فبالله لا يصل خلفه فقال: انهما ينازعا فى الدين والمنازعة فى الدين بدعة كذا فى مفتاح السعادة، ومن جملة العلوم المذمومة علم المنطق الذى هو يسمى بدهليز الكفر فقد صنف شيخ مشايخنا جلال الدين السيوطى رسالة مستقلة فى تحريمه ونقل عن الائمة الاربعة ما يدل على تسليمه ومن جعلها علم السحر كما يدل عليه قوله تعالى: (واتبعوا ما ملئت الشياطين على ملك سليمان وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر) ومنها علم النجوم فقد ورد «تعلموا من النجوم ما تهتدون به فى ظلمات البر والبحر ثم اتوها» ابن مردويه، والدارقطنى عن ابن عمر «رب معلم حروف أبى جاد دارس فى النجوم ليس له عند الله خلاق يوم القيامة» الطبرانى عن ابن عباس «من اقتبس علما من النجوم اقتبس شعبة من السحر زاد ما زاد» أحمد وأبو داود وابن ماجه عن ابن عباس «مثل الناظر فى النجوم كالناظر فى عين الشمس كلما اشتد نظره فيها ذهب بصره» الديلمى عن أبى هريرة، وعن الربيع بن سبرة الجنى قال لما غزا عمر وأراد الخروج الى الشام خرجت معه فلما أراد ان يذهب نظرت فاذا القمر

في الدبران فارتدت أن أذكر ذلك لعمر ففرفت أنه يكره ذكر النجوم فقلت له: يا أبا حفص انظر إلى القمر ما أحسن استواءه الليلة فنظر فإذا هو في الدبران فقال قد عرفت ما تريد ابن سيرة تقول: إن القمر في الدبران والله ما يخرج شمس ولا قمر إلا بآفة الواحد القهار الخطيب وابن عساكر، وعن عبد الله بن عوف بن الاحمر ان مسافرا بن عوف بن الاحمر قال لعلي بن أبي طالب حين انصرف من الانبار إلى أهل النهروان يا أمير المؤمنين لا تسر في هذه الساعة وسر في ثلاث ساعات يمضين من النهار قال علي: ولم؟ قال: لأنك ان سرت في هذه الساعة أصابك أنت وأصحابك بلاء وضر شديد وان سرت في الساعة التي امرتك بها ظفرت بها وظفرت وطلبت فقال علي: ما كان لمحمد صلى الله عليه وسلم منجم ولا ناسم بعده هل تعلم ما في بطن فرسي هذه؟ قال: إن حسببت علمت قال: من صدقك بهذا القول كذب القرآن قال الله تعالى: (إن الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الأرحام) الآية ما كان محمد ﷺ يدعي ما ادعيت عليه تزعم أنك تهدي إلى علم الساعة التي يصيب السوء من سافر فيها قال نعم قال: من صدقك بهذا القول استغنى عن الله في صرف المكروه عنه ويبني للمقيم بامرك أن يوليكَ الأمر دون الله ربه لأنك أنت تزعم هدايته إلى الساعة التي ينجو من السوء من سافر فيها فمن آمن بهذا القول لم آمن عليه أن يكون كمن اتخذ دون الله ندا وحدا اللهم لا طير إلا طيرك ولا خير إلا خيرك ولا إله غيرك نكذبك ونخالفك ونسير في هذه الساعة التي تبهانا عنها ثم أقبل على الناس فقال يا أيها الناس إياكم أياكم تعلم هذه النجوم إلا ما يهتدي به في ظلمات البر والبحر إنما المنجم كالكافر والكافر في النار والله لئن بلغني أنك تنظر في النجوم وتعمل بها لا خلد لك في الحبس ما بقيت وبقيت ولا حرمك العطاء ما كان لي سلطان ثم سار في الساعة التي نهاه عنها فأتى أهل النهروان فقتلهم ثم قال: لو سرنا في الساعة التي أمرنا بها ظفقرنا أو ظفرنا لقال قاتل سار في الساعة التي أمر بها المنجم ما كان لمحمد ﷺ منجم ولا ناسم بعده ففتح الله علينا بلاد كسرى وقيصر وسائر البلدان أيها الناس توكلوا على الله وثقوا به فانه يكفي مساموا الحارث والخطيب، وعن علي رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال يا علي اتجالس أصحاب النجوم الخراط في مساوى الأخلاق والديلى * ومنها علم الرمل والقال ولومن المصنف فانه من قبيل الأزمات المنصوص في القرآن انه من الحرام، وعن معاوية بن الحكم مرفوعا «كان نبي من الأنبياء يخط قنوا في خطه فذاك» أحمد ومسلم وأبو داود، ومنها علم النسب والتوغل في الصرف والنحو ونحوهما فمن أبي هريرة مرفوعا «تعلموا من أنسابكم ما تصلون به أرحامكم ثم اتبها وتعلموا من العربية

ماتعرفون به كتاب الله ثم اتهموا البيهقي، وعن أبي هريرة مرفوعاً علم النسب علم لا ينفع وجهالة لا تضر ابن عبد البر، وعن ابن عباس مرفوعاً كذب النسابون قال الله تعالى: (وقرنا بين ذلك كثيراً) ابن سعد وابن عساكر، وفي رواية الديلمي عن عطاء عن ابن عباس، وأبي هريرة «أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل المسجد فرأى جمعا من الناس على رجل فقال: ما هذا؟ قالوا: يا رسول الله رجل علامة قال وما العلامة قالوا أعلم الناس بالنسب العرب والشعر وبما اختلف فيه العرب فقال النبي ﷺ: هذا علم لا ينفع وجهالة لا تضر الديلمي، ومنها علم الطلسمات وعلم الشعبة والتليسات كالكيما والسيما، وأما المباح فالعلم بالأشعار التي لا سخر فيها وتواريخ الأخبار وما يجري مجراها، ومنها الشطحيات وهي الدعاوى الطويلة العريضة في العشق مع الله والوصال المغنى عن الأعمال الظاهرة حتى ينتهي قوم إلى دعوى الاتحاد من العينة والحلول وغيرهما من أنواع الاتحاد ودعوى ارتفاع الحجب والمشاهدة بالرؤية والمشاهدة بالخطاب فيقولون: قيل لنا كذا وقلنا كذا ويتشبهون فيه بالحسين بن منصور الحلج الذي صلب لأجل إطلاقه كلمات من هذا الجنس ويستشهدون بقوله أنا الحق، وبما حكى عن أبي يزيد البسطامي أنه قال سبحاني سبحاني: وهذا فن من الكلام عظيم ضرره في العوام حتى ترك جماعة من أهل الفلاحة فلاحتهم وأظهروا مثل هذه الدعاوى فإن هذا الكلام يستلذه الطبع إذ فيه البطالة من الأعمال مع تزكية النفس بدرك المقامات والاحوال فلا يعجز الاغنياء عن دعوى ذلك لأنفسهم ولا عن تلقف كلمات مخبطة مزخرفة ومهما أنكر عليهم لم يعجزوا أن يقولوا: إن هذا انكار مصدره العلم والجدل والعلم حجاب والجدل عمل النفس، وهذا الحديث لا يلوح إلا من الباطن بمكاشفة نور الحق فهذا ومثله قد استطار في بعض البلاد شرره وعظم في العوام ضرره حتى من نطق بشيء قتلته أفضل في دين الله من أحياء عشرة، وأما أبو يزيد البسطامي فلا يصح عنه ما حكى وإن سمع ذلك منه فلعلة كان يحكيه عن الله عز وجل في كلام يردده في نفسه ذا لم يسمع وهو يقول: انني أنا الله إلا أنا فاعبدني فإنه كان ينبغي أن يفهم ذلك منه أنه على سبيل الحكاية كذا في الأحياء ومنها قراءة كتاب الفصوص المخالف للفصوص فإنه مشتمل على أنواع من كفرات صريحة التي ليس لها تأويلات صحيحة وقد قال ابن المقرئ في الارشاد: إن طائفة ابن العربي شر من اليهود والنصارى، وقد عملت في هذه المسألة رسالة مستقلة، وقد حرم بعض فقهاءنا مطالعة تفسير الكشاف لما فيه من الاعتزال، وكذا ينبغي الاحتراز عن

مواضع في البيضاء تبع فيه مذاهب الحكماء والله سبحانه وتعالى أعلم بحقائق الأشياء ومنها الطامات وهو صرف ألفاظ الشرع عن ظواهرها المفهومة الى أمور باطنة لا تسبق منها الى الافهام كدأب الباطنية في التأويلات فهذا أيضا حرام وضربه عظيم فان ألفاظ اذا صرفت عن مقتضى ظواهرها بغير اعتصام فيه بنقل عن صاحب الشرع من غير ضرورة تدعو اليه من دليل العقل اقتضى ذلك بطلان الثقة بالالفاظ ويسقط به منفعة كلام الله تعالى وكلام رسوله ﷺ فان ما سبق منه الى الفهم لا يوثق به والباطن لا يضبط له بل تعارض فيه الخواطر ويمكن تنزيله على وجه شئ، وهذا أيضا من البدعة الشائنة العظيمة الضرر وانما قصد أصحابها الاغراب لان النفوس مائلة الى القريب ومستلذة له ، وبهذا الطريق توصل الباطنية الى هدم جميع الشريعة بتأويل ظواهرها وتنزيلها على رأيهم كما حكي الغزالي من مذاهبهم في كتاب المستظهرى المصنف في الرد على الباطنية ، ومثل تأويل أهل الطامات قول بعضهم في تأويل قوله تعالى : (اذهب الى فرعون انه طغى) اشارة الى قلبه ، وقال هو المراد بفرعون وهو الطاغى على كل انسان وفي قوله : (وار الق عصاك) الى كل ما يتركأ عليه وما يعتمد به ، مما سوى الله فينبغى ان يليقه ، وفي قوله عليه السلام : « تسحروا فان في السحور بركة » أراد به الاستغفار في الاسحار وامثال ذلك حتى تحرفوا القرآن من اوله الى آخره عن ظاهره وعن تفسيره المنقول عن ابن عباس وسائر العلماء ، وبعض هذه التأويلات يعلم بطلانها قطعاً كتنزيل فرعون على القلب فان فرعون شخص محسوس تواتر البنا النقل بوجوده ودعوة موسى له بان جهل وأن لهب وغيرهما من الكفار وليس من جنس الشياطين والملائكة ، وما لم يدرك بالحس حتى يتطرق التأويل الى الفاظها وكذلك حمل السحور على الاستغفار فانه كان عليه السلام يتناول الطعام في السحركا في البخارى ويقول : « تسحروا واهلموا الى الغذاء المبارك » كما رواه أبو داود وغيره ، فهذه أمور تدرك بالتواتر والحس وبعضها يعلم بغالب الظن وذلك في أمور لا يتعلق بها الاحساس فكل ذلك حرام وضلالة وافساد للدين على الخلق ولم ينقل شئ من ذلك عن الصحابة ولا عن التابعين ولا عن الحسن البصرى مع اكبابه على دعوة الخلق ووعظهم فلا يظهر لقوله عليه السلام في الترمذى وسننه من فسر القرآن برأيه فليتبوا مقدمه من النار معنى الالهذا الخط وهو ان يكون غرضه ورأيه تقرير امر وتحقيقه فيستجر شهادة القرآن عليه ويحملة عليه من غير ان يشهد لتنزيله عليه دلالة لفظية أو نقلية أو لغوية ، ولا ينبغي أن يفهم من الحديث انه يجب ان لا يفسر

وَفِي الْفُرُوعِ بِالْمُجْمَعِ عَلَيْهِ ثُمَّ الْأَحْوَطُ ثُمَّ الْأَوْثَقُ دَلِيلًا ثُمَّ قَوْلٍ مِنْ
ظَنُّ أَنَّهُ أَفْضَلُ

القرآن بالاستنباط والفكر فإن من الآيات ما نقل عن الصحابة والتابعين خمسة مائة وستة وسبعة وأكثر ولم قطعاً جميعها غير مسموعة عن النبي صلى الله عليه وسلم فإنها قد تكون متنافية لا تقبل الجمع فيكون ذلك مستنبطاً بحسن الفهم وطول الفكر، ولذا قال عليه السلام لابن عباس: «اللهم فقه في الدين وعلله التأويل» كما رواه أحمد وابن جابر والحاكم وقال صحيح الإسناد، ومن يستجيز من أهل الطامات مثل هذه التأويلات مع علمه بأنه غير مراده بالالفاظ ويرغم أنه يقصد بها دعوة الخلق إلى الحق يضاهي من يستجيز الاختراع والوضع على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما هو في نفسه حق ولكنه لم ينطق به الشرع كمن يضم في كل مسألة يرى أنها حق حديثاً عن رسول الله ﷺ فذلك ظلم وضلال ودخول في الوعيد المفهوم من قوله عليه السلام في الصحيحين «من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار» بل الشر في تأويلات هذه الالفاظ اطم وأعظم لأنها مبطله للفقهاء بالالفاظ وقاطعة طريق الاستفادة والفهم من القرآن بالكلية، وأما إذا أورد الالفاظ والمباني على مراد الشرع من المعاني بحسب المبارات ثم زاد على ظواهرها مما يستفاد من سرائرها بطريق الاشارات فذلك نور على نور وجمع بين بطون وظهور: (ومن لم يجعل الله له نوراً فما له من نور) (وفي الفروع) عطف على في الأصول أي ومن حق العلم التمسك في علم الفروع المسمى بالفقه (بالمجمع عليه) أي ان وجد اجماعاً أو بالمتفق عليه بين الأربعة مثل تعجيل صلاة المغرب (ثم الاحوط) كسح كل الرأس فإن الخروج عن الخلاف مستحب بالاجماع، وكذا إذا كان حنفياً ومس ذكره أو لمس امرأة يتوضأ بواذا كان شافعياً لا يتوضأ من القلتين وإذا رغب أو اقتصد أو فعل نحوه يتوضأ، وهذه الطريقة السنية طريقة الصوفية حتى قيل: ان هذا مذهب خامس في القواعد الفقهية (ثم الاوثق) أي إذا لم يمكن الاحوط للتمارض فيتمسك بالأقوى (دليلاً) كالاسفار بالفجر دون الغلس ووضع اليمين دون الارسال وقد بينا الأدلة بيننا وبين المخالفين معنا في شرح النفاية والله ولي الهداية في البداية والنهاية (ثم قول من ظن) أي إذا لم يكن مجتهداً أو لم يظهر له دليل ولا بدله أن يقلد فيتمسك بقول من غلب على ظنه (أنه أفضل) وفي مقام الفقه أكمل لأن نفسه حيث يتقاد إلى قوله وتضع رأيه

كَانِي حَنِيفَةً عِنْدَنَا فَوَرَدَ «أَبُو حَنِيفَةَ سِرَاجُ أُمِّي» وَصَمِعَ

وتبادر إلى امتثال أمره ونهيه، وزاد ابن حجر في نسخة أصله قوله والعمل به أكد وهذه زيادة فائدة إن صحت لما مضى عائدة ثم قال، وكل من أبي حنيفة ومالك والشافعي امتاز باقليم لا يعرف فيه غير أتباعه أو يكون فيه أتباعاً أكثر كاقليم الحجاز واليمن - ومصر - والشام - وحلب - وعراق العرب - والعجم بالنسبة للشافعي، وكالعرب على سمته بالنسبة إلى مالك، وكالروم والهند وما وراء النهر بالنسبة إلى حنيفة انتهى ولا يخفى إن المغرب يخص بالامام مالك، وأما ما ذكره من اقليم الحجاز وما بعده فمخلوط بالشافعية والحنفية والمالكية والحنبلية فإن الحنابلة موجودون في نجد وتوابعه، وكذا في البصرة وبغداد والحصاء ونواحيها، وأما شمس علم أبي حنيفة فقد أشرق على الشرق وغلب على فرقاً أكثر الفرق فإن كثرة الروم وغلبة الهند والاعجام ربما يكون أضعافاً مضاعفة على أتباع مالك : والشافعي وأظن أن الحنفية تكون ثلثي أهل الاسلام كما يكون المؤمنون ثلثي أهل الجنة في دار المقام ثم الكثرة أصل معتبر عند العلماء الاعلام كما يشير إليه ما روى «عليكم بالسواد الاعظم» وانه أعلم (كأبي حنيفة عندنا) معشر الحنفية وكثيره من الأئمة الاربعة عند غيرنا فقد علم كل اناس مشربهم وتبع كل طائفة مذهبهم (فورد) أي من طرق لكنها كلها واهية (أبو حنيفة سراج أمتي) حديث موضوع لما قال الصغاني وغيره بل قال السيوطي : وما يورد في ذكر أبي حنيفة من الاحاديث فباطل ككذب لا أصل له نعم أخرج الشيخان عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال : «لو كان العلم عند الثر بالتناول لرجل من أبناء فارس» قال السيوطي هذا أصل صحيح يعتمد عليه في البشارة بأبي حنيفة وفي الفضيلة التامة له قلت مع زيادة كونه من التابعين اتفاقاً على اختلاف في أنه هل روى عن الصحابة أم لا كما بينته في شرح مستند الامام، وقد ورد خير القرون قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم» وما يصلح للاستدلال به على عظم شأن أبي حنيفة ما روى عنه ﷺ انه قال : «ترفع زينة الدنيا سنة خمسين ومائة» ومن ثمة قال شمس الأئمة الكردي : ان هذا الحديث محمول على أبي حنيفة لأنه مات تلك السنة كذا ذكره ابن حجر المكي في الخيرات الحسان في مناقب أبي حنيفة النعمان، وقد ثبت ان أباه ثابتاً ذهب به إلى علي بن أبي طالب كرم الله وجهه وهو صغير فدعا له بالبر كذا فيه وفي ذريته (وسمع) بصيغة المجحول والمعلوم

فِي الْمَنَامِ أَنَا عِنْدَ عِلْمِ أَبِي حَنِيفَةَ، وَسَلَّمُ الْمُخَالِفُونَ سَبْقَهُ فِي الْفَقْهِ ۝

(في المنام) انه عليه السلام قال بعد ما قيل : أين أطلبك يا رسول الله ؟ (أنا عند علم أبي حنيفة) وفي شرح ابن حجر وسمع في المنام الباري تعالى يقول أنا عند علم أبي حنيفة أي بالحفظ والقبول وانزال البركة فيه وفي الأخذ به (وسلم المخالفون) بكالك. والشافعي وغيرهما (سبقه في الفقه) أي غلبته في هذا الفن أصولا وفروعا فقد قال الشافعي قيل لمالك : هل رأيت أبا حنيفة قال : نعم رأيت رجلا لو كلمك في هذه السارية أن يجعلها ذهابا لتمام بحجته وهذا من كمال انصاف مالك مع علو مقامه هناك وغاية مبالغة في بلاغة الامام وبيان المرام في جميع المقام، وقال الشافعي : الخلق كلهم عيال أبي حنيفة في الفقه وفي رواية عنه من أراد أن يتبحر في الفقه فهو عيال على أبي حنيفة ، وقال أيضا : من أراد أن يعرف الفقه فليزِم أبا حنيفة وأصحابه ذكره ابن حجر، وذكّر أيضا أن الشافعي لما دخل بغداد وزار قبره وصلى عنده ركعتين فلم يرفع يديه في التكبير وفي رواية ان الر كعتين كانتا الصبح وان لم يقنت فقيل له في ذلك فقال ليس ادبنا مع هذا الامام ان نظهر خلافه بحضرته والفضل ما شهدت به الاضداد، وقال التصريحي اسمعيل كان الناس نياما عن الفقه حتى أيقظهم أبو حنيفة، ودخل على أمير المؤمنين المنصور وعنده عيسى بن موسى العابد الزاهد فقال للمنصور : هذا عالم الدنيا قال له المنصور : عن أخذت العلم؟ قال عن أصحاب عمر وعن أصحاب علي وعن أصحاب ابن مسعود فقال له المنصور : لقد استوثقت وكان يقول اذا جاء الحديث عن رسول الله ﷺ فعلى الرأس والعين وعن أصحابه أخذنا بعض أقوالهم ولم نزاحمهم وعن التابعين فزاحمناهم فهم رجال ونحن رجال وذكر الامام الاسفرائيني باسناده الى علي بن المديني وهو من اساتذة البخاري وهو الذي طعن في حديث القلتين سمعت عبدالرزاق يقول قال معمر : ما أعرف أحدا بعد الحسن أي البصري يتكلم في الفقه أحسن معرفة من أبي حنيفة ، ويجعل الكلام في مرام هذا المقام أن تقليد الافضل أفضل باتفاق العلماء الاعلام وقيل بل يتعين ثم تقليد الاقدم في الاستنباط أول وأتم فالامام الأعظم والمام الاقدم هو أبو حنيفة فانه أفضل زمانا وأكمل شأنا فانه من التابعين دون شائر المجتهدين، ثم انه أقدم برهانا وأتم بيانا لتقدمه واختصاصه بتدوين الفقه أصلا وفرعا فانه صور المسائل وأجاب عنها وأوضح الاسباب والعلل منها وبني ما يفرع عليها فهو الذي أخذ الماء من عين المأخذ وعض عليها بالتواجذ وغيره انما التقط ما من اقلامه سقط ومع هذا ينبغي أن لا يستغنى

وَكَانَ يَقُومُ كُلَّ اللَّيْلِ وَسَمِعَ هَاتِفًا فِي الْكُفَّةِ أَنْ يَا أَبَا حَنِيفَةَ أَخْلَصْتَ
خِدْمَتِي وَأَحْسَنْتَ مَعْرِفَتِي فَقَدْ غَفَرْتُ لَكَ وَلَمْ تَبْعَكَ إِلَى قِيَامِ السَّاعَةِ ۞

ان اصحابنا مصيبون قطعاً وان مخالفهم يخطئون جزماً فان المجتهد يخطئ ويصيب والحق عند الله واحد على ما ذكر في المصنف وشرح البردوى ولا يتمكن المجتهد من اصابة الحق قطعاً بل على غلبة الظن حتى اذا استلنا عن مذهبنا ومذهب مخالفنا في الفروع نجيب بان مذهبنا صواب يحتمل الخطأ ومذهب مخالفنا خطأ يحتمل الصواب على ما في جواهر الفقه وغيره ، وهذا لا يتناقض قولنا الاجمالى ان مذاهب الاربعة حق لاتفاقهم على ما أخذهم من الكتاب والسنة واما قول بعضهم يجب أن نجيب بما قدمنا فليس في محله اذ لم يظهر دليل وجوبه نعم ينبغي أن يقول كذا بناء على غلبة ظنه ثم في الأصول قول نحن على الحق ومخالفنا على الباطل كالمعتزلة واما لهم من أهل البدعة لما بذتهم ظواهر الكتاب والسنة ﴿ وكان يقوم كل الليل ﴾ بعد ان كان يحيى نصفه فاشار اليه انسان وهو يمشى فقال: هذا هو الذى يحيى الليل كله فلم يزل بعد يقوم الليل كله وقال انا استحي من ان اوصف بعبادة ليست في معنى احترازاً من دخوله في قوله تعالى: ﴿ يحبون أن يحمدوا بما هم يفعلوا ﴾ (وسمع هاتفا) أى في المنام كما قاله ابن حجر اوبين النوم واليقظة كالالهام ﴿ في الكعبة ﴾ أى بعد ان ختم القرآن في ركعتين ﴿ ان يا أبا حنيفة اخلصت خدمتي وأحسنمت معرفتي فقد غفرت لك ولم تبعك الى قيام الساعة ﴾ ذكر في آخر خزانة المفتين انه حكى ان أبا حنيفة لما حج حجة الوداع دخل الكعبة وقام بين العمودين على رجله اليمنى حتى قرأ نصف القرآن وركع وسجد ثم قام على رجله اليسرى وقد وضع قدمه اليمنى على ظهر رجله اليسرى حتى ختم القرآن فلما سلم بكى وناجى وقال: الهى ما عبدك هذا العبد الضعيف حق عبادتك ولكن عرفك حق معرفتك فيه نقصان عبادته لكمال معرفته فهتف هاتف من جانب البيت قد عرفت وأخلصت المعرفة وخدمت وأحسنمت الخدمة فقد غفرنا لك ولم تبعك وكان على مذهبك الى قيام الساعة انتهى ، ولا يخفى ان الصلاة على قدم واحدة مكروهة فلعل فعله هذا قبل أن تتبين له هذه المسألة أو الكراهة مختصة بالفریضة فان أمر التوافل مبنى على التوسعة ، وههنا اشكال آخر حيث قال الامام: عرفناك حق معرفتك والمشهور على السنة العراموسائر الاعلام ما عرفناك حق معرفتك والجواب أنه أراد بحق المعرفة قدر ما أوجبه الله تعالى

وتلذذ له كبار من المشايخ *

عليه بحسب الوسخ والطاقة وانهم أرادوا نهاية المعرفة وغاية العلم المعبر عنه بالاحاطة وقد قال تعالى : (ولا يحيطون به علما) وقال : (وما أوتيتم من العلم الا قليلا) : (ولا يحيطون بشيء من علمه الا بما شاء) وأما العبادة حتى العبادة المعبر عنه بالتقوى حتى تقاته المعبر بان يطاع ولا يعصى ويذكر فلا ينسى ، فكل أحد عاجز عن ذلك كما أخبر الله به عنه بقوله تعالى : (كلا لما يقض ما أمره) فالإنسان محل النسيان والمخلوق في مقام النقصان والله المستعان وهو ضعيف لمعموم قوله سبحانه : (فاستلوا أهل الذكر ان كنتم لاتعلمون) وقوله عليه السلام : (أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم ، ولذا قيل من تبع عالما بقى الله سالما) (وتلمذ له كبار من المشايخ) مثل ابراهيم بن آدم ، وفضيل بن عياض ، وداود الطائى ، وابن المبارك ، والليث بن سعد ، والامام مالك على ما ذكره ابن حجر ونحوهم لكن لا يخفى ان تلمذة مالك لابي حنيفة غير ظاهرة نعم قد يكون كل منهما أخذ عن صاحبه والله أعلم بحقيقة منصبهما ، وأما مشايخه فقد ذكر الكردرى ان ابا حنيفة أدرك الامام محمد بن علي بن حسين بن علي بن أبي طالب رضى الله عنهم ويسمى محمد الباقر لقبه في العلوم وتبحره وكذا أدرك ولده الامام جعفر الصادق وكذا زيد بن أسلم مولى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب وكذا ربيعة الراى شيخ الامام مالك وكذا شعبة بن الحجاج الذى يقال له أمير المؤمنين في الحديث ، ومنهم الامام الأوزاعي امام أهل الشام وكان من جلالاته ان مالكا والثورى أحدهما يقود حماره والآخر يسوقه ، ومنهم عطاء بن أبي رباح المكى كان جمعد الشعر أسود أظلس أشل أعور ثم عمى بعد ذلك ، قال أبو حنيفة : ما رأيت أفعه من حماد ولا أجمع من عطاء ، ومنهم أبو بكر بن عاصم ابن أبي النجود - فتح النون وضم الجيم - الامام في القراءة تابعى لجليل القدر ، ومنهم عامر ابن شريحيل الشعبي قال : أدركت خمسمائة من أصحاب النبي ﷺ وكان يعجبه هذا البيت :
ليست الاحلام في حال النهي * انما الاحلام في حال الغضب

قلت وهو مقتبس من قوله عليه السلام : (الصبر عند الصدمة الأولى) ، وفي الجملة بلغ عدد مشايخ امامنا أربعة آلاف وأما أصحابه فلا تعدوا لا تحصى بلا خلاف ، وقد نظم بعضهم هذا المعنى تحسينا للبنى :

غدا مذهب النعمان خير المذاهب * كما القمر الوضاح خير الكواكب
تفقه في خير القرون مع التقي * فمشربه لاشك خير المشارب

وَتَحْمَلُ لِقَوْلِ الْقَضَاءِ مَا تَحْمَلُ وَمَا خَالَطَ الظُّلَّةَ وَمَا قَبِلَ مِنْهُمْ شَيْئًا

ثلاثة آلاف وألف شيخه * وأصحابه مثل النجوم التواق
(وتحمل ليقول القضاء ما تحمل) بأن يكون قاضى قضاء جميع الدنيا وكذا التولية مفاتيح
خزائن بيت المال شرقا وغربا وعجما وعربا (ما تحمل) أى من الضرب والحبس
والشتم إثارا للذباب الدنيا على عقاب العقبي من كمال التقوى وعن الامام أحمد أنه ذكر
أبا حنيفة قال: كان زاهدا ورعا وضرب على القضاء احدى وعشرين سوطا فأبى، وعن
سهل بن مزاحم بذلك له الدنيا بجذا فيرها وضرب عليها بالسياط فلم يقبلها من قليلها
ولا كثيرها (وما خالط الظلة) أى باختياره (وما قبل منهم شيئا) لكمال
اقتداره فمن الضر بن محمد الرقي قال: لقيته ببغداد وأنا أريد الكوفة فقال قل لابنى
حماد قولى فى الشهر درهمان من سوق وقد حبسته عنى فعجله الى و كان فى ذلك اليوم
حبسه المنصور للقضاء ببغداد ، وروى أن المنصور كان يريد أن يقرب الامام فيقول
الامام لا لانك ان قربنى اقتتنى وان أبعدتنى اخزيتنى وليس عندك ما أرجوك له
وليس عندى ما أخافك عليه وأناغنى بن أغناك فلن أغناك فيمن يفتشاك ، ومثله ذكر
عن الامام محمد بن الحسن أنه قال ليمسى بن موسى الى الكوفة وزادنى آخره ما أنشأنا قال ثلاثا:
كسرة خبز وقعب ماء * وفرد ثوب مع السلامة

خير من العيش فى نعيم * يكون من بعده ندامة
ثم ما ذكرنا من أفعال المنصور بالامام فعل يزيد بن هيرة الى الكوفة مثله
أيضا فى زمان المروانة كما رواه العسكرى وغيره عن يحيى بن أكرم عن أبى داود قال:
أراد ابن هيرة أن يولى الامام قضاء الكوفة فأبى خلف ابن هيرة ان لم يقبله يضربه
بالسياط على رأسه ويحبسه خلف الامام على أنه لا يلى منه قليل لانه حلف على أن
يضربك قال: ضربه فى الدنيا أهون من معالجة مقامع الحديد فى العقى والله لا أقبل ولو
قتلنى قليل : إنه حلف لا يخلبك وانه يريد بناء قصر فقول له عد الدين فقال: لو سألنى أن أعد
له أبواب المسجد ما فعلت قد كرر للامير فقال أبلغ قدره أن يعارضنى فى البين فندعاه
فتشافه وحلف ان لم يقبل يضرب على رأسه عشرين سوطا فقال: اذكر مقامك بين يدى
الله تعالى فانه أذل من مقامى هذا ولا تهددنى فأتى أقول لا إله إلا الله محمد رسول الله
والله يسألك عنى حيث لا يقبل منك الجواب الا بالحق قاوما الى الجلال أن امسك
وبات فى السجن وأصبح وقد اتفخ وجهه ورأسه من الضرب، وعن ابن المبارك أن

وَمَا اسْتَعْلَ بِالْدَّعْوَةِ إِلَّا بِالْإِشَارَةِ النَّبَوِيَّةِ فِي الْمَنَامِ بَعْدَمَا قَصَدَ الْإِنْزَوَاءَ وَمَا
اسْتَعْلَلَ بِحَاطِطِ الْمَدْيُونِ حِينَ

الرجال في الاسم سواء حتى يقعوا في البلوى قد ضرب أبو حنيفة على رأسه في السجن حتى يدخل في الحكم فصر على النذل والضرب في الحبس طلبا للسلامة في دينه ، وعن أبي عبد الله بن حفص الكبير البخاري أن الفتنة لما ظهرت بخراسان دعا ابن هبيرة العلماء كابن أبي ليلى وابن شبرمة ودأود بن هند وولى كل واحد منهم شيئا من عمله وعرض على أبي حنيفة أن يكون الخاتم في يده لا ينفذ كتابا إلا من تحت أمره فابى لخلف الامير انه ان لم يله نضريه في كل جمعة سبعة أسواط فقال الفقهاء لا بى حنيفة: أنا اخوانك تناشدك على أن لاتهلك نفسك وكلنا نكره عمله ولكن لم نجد بدا منه فقال: لو أراد منى ان أعد أبواب مسجد واسط لم أعد له فكيف وهو يريد منى أن يكتب في دم رجل واختم له والله لا أدخل في ذلك فقال ابن أبي ليلى: دعوه فانه مصيب فحبسه الشرطى جمعتين وضربه أربعة عشر سوطا ثم اجتمع مع الامير فقال: الاناصح لهذا ان يستعملنى فأستعمله وقال: أشاروا اخوانى فغلاه فهرب الى مكة في سنة مائة وثلاثين الى أن صارت الخلافة للعباسية أقام بها فقدم الكوفة في زمن المنصور فظلمه وأمر له بمائة عشرة آلاف ألف درهم وجارية فلم يقبلها وروى أنه كان يتمثل كثيرا:

اعطاء ذى العرش خير من عطائكم * وسيله واسع يرجى ويتنظر
اتم يكدر ماتعطون منكم * والله يعطى فلا من ولا كدر
وروى أنه لما أرسل اليه أبو جعفر المنصور بمائة ألف درهم على يد الحسن بن قحطبة ولم يمكنه ردها أوصى ابنه حماد انه اذا مات ودفن يردّها للحسن ففعل فقال رحمه الله على أيك لقد كان شحيحا على دينه (وما اشتغل بالدعوة) أى بدعوة الناس الى مذهبه (الا بالاشارة النبوية في المنام) اليه ليدعوه الى مذهبه (بعد ما قصد الانزواء) أى الاستخفاء عن الانام وحكاية رؤيا الامام مشهورة بأنه ينش قبره عليه السلام ويؤلف العظام الكرام بوضع بعضها في موضع مناسب للمقام فغير ابن سيرين من اجله التابعين المنام ان صاحبها رجل يحيى به الله سنن الاسلام مما أميتت فيا بين الانام والاظهر ان يقال: بما تفرقت بين الصحابة الكرام والتابعين العظام لجمعها الامام ورتبها أصولا وفروعاً تلتمس به الاحكام على وجه الاحكام (وما استظل بحائط المديون حين

أَتَاهُ مُتَقَضِيًّا، وَتَصَدَّقَ بِجَمِيعِ مَالِ أَتَى بِهِ وَكِيلُهُ لَمَّا خَلَطَ بِهِ ثَمَنُ ثَوْبٍ
مُعِيبٍ مَبِيعٍ خَفِيًّا، وَتَرَكَ لَحْمَ الْغَنَمِ لَمَّا فُقِدَتْ شَاةٌ فِي الْكُوفَةِ إِلَى مَنَاقِبَ
يَعْسَرُ تَعْدَادُهَا هـ

أَتَاهُ مُتَقَضِيًّا (أى طالباً لقضاء دينه فمن يزيد بن هارون رأيته يوماً بفناء دار غريم له
قد قام في الشمس فاتكرت فقال: لي على مالك مال أخاف أن أجلس في ظله، ومثله عن يحيى
ابن زائدة إلا أنه قال خلطه بألفه العظيم عن مانع الاستغلال فقال: أخاف أن يكون قرصاً
جر منفعة قال وما أراءه على الناس لكن على العالم أن يأخذ بعلمه أكثر مما يدعو إليه، والمعنى
أنه ينبغي له أن يعمل بالتقوى لا بظاهر الفتوى كما يشير إليه قوله عليه السلام: واستفت قلبك
وإن أفتاك المقتون، وقد أغرب شمس الأئمة حيث ردها في كتاب الصرف وقال: إنه
من التكلف لأن التزهد انتهى، وهذا جراحة عظيمة منه وجريمة جسيمة عنه، وبما يرد
عليه ما ذكر في صفات الصالحين أن امرأة سألت الإمام أحمد أن شموع آل طاهر
تعب من محلنا ونفزل في ضوئه ونحن على السطوح طاقة أو طاقين فهل يحل لنا من
ذلك الفزل فقال الإمام أحمد: من أنت قالت: أخت بشر الحافي قال: ما زال هذا الورع
الصافي يخرج من آل بشر، فلم بهذا أن دقائق الورع مما لا غاية لها ولا نهاية فلا تقاس
الملوك بالحدادين (وتصدق بجميع مال أتى به وكيله لما خط به ثمن ثوب معيب مبيع
خفياً) كان حفص بن عبد الرحمن شريك الإمام فبعثه إلى تجارة وقال له في ثوب كذا
عيب فباعه بلا يائه وجاء بربح فصدق بحصته وقاسخه الشركة، قال المرغيناني: وكان
الربح خمسة وثلاثين ألف درهم، وعن ابن الميحيق أنه قال الإمام ما ملك أكثر من أربعة
آلاف درهم منذ أكثر من أربعين سنة إلا أخرجتها وإنما أسكتها لقول علي رضي الله
عنه أربعة آلاف درهم وما دونها حققة ولولا أني أخاف أن ألحقني إلى هؤلاء ما تركت
واحداً منها (وترك لحم الغنم) أي أكله (لما فقدت شاة في الكوفة) فمن ابن المبارك
وقعت أغنام من الغارة في الكوفة فسأل عن مدة حياة الغنم فقيل: سبع سنين فما أكل اللحم
سبع سنين، وهذه المذكورات بعض مناقبه ونادرة يسيرة من جملة مراتبه منضمة (إلى
مناقب) أي كثيرة (يعسر تعدادها) أي قصد استيفاء إيرادها، وقد تلخصت مناقبه
العالية ومناقب أصحابه الجليلة وذيلته بطبقات اتباعه الخفيفة وسميته بالإنمار الجنية
في الأسفار الخفية، واختصرت على مناقب الإمام هنا بما للوصف اختصاراً وقد أوردت
مناقب الإمام في شرح المشكاة استكمالاً

البَابُ الْأَوَّلُ فِي الْوَرْدِ

وَرَدَ (وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ) وَهِيَ أَنْوَاعُ مِنْهَا الصَّلَاةُ
فُورَدَ «مَا أَفْتَرَضَ اللَّهُ عَلَى خَلْقِهِ بَعْدَ التَّوْحِيدِ أَحَبُّ إِلَيْهِ مِنَ الصَّلَاةِ» «مَنْ تَرَكَ
الصَّلَاةَ مُتَعَمِّدًا فَقَدْ كَفَرَ» أَيْ قَارِبَ الْكُفْرِ يُقَالُ: دَخَلَ الْبَلَدَ لِمَنْ قَارَبَهَا

البَابُ الْأَوَّلُ فِي الْوَرْدِ

أصل الورد قصد الماء ومنه قوله تعالى: (وَلَمَّا وَرَدَ مَاءٌ مَدِينٍ) والماء المرشح المعد للمياه
الورود ومنه قوله سبحانه: (بَشِّرِ الْوَرْدَ الْمُرُودَ) ويسمى كل قول وفعل يأتيه الإنسان في
وقت معين على وجه معين ورداً وهو المراد هنا، أما حديث صاحب الورد ملعون وتارك
الورد ملعون فباطل لا أصل له (ورد) أي في قوله تعالى تعالى: (وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا
لِيَعْبُدُونِ) أي يعرفون فيعبدون أو ليعبدوني فيعرفون كما هو شأن المراد والمراد في
مسالك المناسك المعبر عنهما بالمجذوب والسالك (وهي) أي العبادة المأخوذة من يعبدون
(أنواع) أي أصناف ستة (منها الصلاة) وهي أفضلها وأكملها واشملها وأجلها (فورد
ما أفترض الله على خلقه بعد التوحيد) أي الإيمان بالله ورسوله (أحب إليه من الصلاة)
كذا في الأحياء مع زيادة ولو كان شيء أحب إليه منها لتعبد به الملائكة فنهى راكم
ومنه ساجد وقائم وقاعد، وقال العراقي: لم أجده هكذا، وآخر الحديث عند الطبراني
من حديث جابر وعند الحاكم من حديث ابن عمر (من ترك الصلاة متعمداً فقد كفر)
البحار من حديث أبي الدرداء بإسناد فيه مقال، ذكر العراقي في رواية الطبراني
عن ابن عباس من ترك الصلاة لقي الله وهو عليه غضبان، وفي الأوسط عن أنس من
ترك الصلاة متعمداً فقد كفر جهاراً (أي قارب الكفر) لأن المعاصي يبرده (يقال
دخل البلدة لمن قاربها) فالمراد به المعنى المجازي المعبر عنه بالمشارف خلافاً للخوارج
ومن تبعهم في حله على الكفر الحقيقي أو معناه كفر نعمة الله بترك عبادة مولاه أو عمل
عمل الكفرة أو كفر في عاقبة أمره أو محمول على مستحل تاركه أو منكر فرضيته، وفي رواية
أحمد والبيهقي من حديث أم أيمن ورجال أسنده ثقات من ترك الصلاة متعمداً فقد
برى من ذمة محمد ﷺ، وفي رواية الطبراني في الأوسط من حديث أنس أول ما يحاسب

وَحَقُّهَا أَنْ يُطَهَّرَ الظَّاهِرُ عَنِ الْحَدَثِ، وَالتَّجَسُّسِ، وَالْجَوَارِحِ عَنِ الْجَرِيْمَةِ
وَالْقَلْبَ عَنِ الذَّمِيْمَةِ وَالسَّرِّ عَمَّا سِوَاهُ تَعَالَى هَذَا نَصْفٌ وَالْآخَرُ

به العبد الصلاة فإن فسدت فسد سائر عمله ، والاحاديث في هذا الباب كثيرة شهيرة
وناهيك في شرفها قوله تعالى : (ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر) (وحققها)
أى حق الصلاة للاتقي بها (أن يطهر الظاهر) أى ظاهره (عن الحدث) أى
التجسس الحكيم من الاصغر والأكبر بدنا (والتجسس) أى الحقيقى المسمى بالخبث
بدنا وثوباء والتجسس بالفتح عين النجاسة والكسر المتجسس (والجوارح عن الجريمة)
أى واعضاء عن اكتساب الاعمال الظاهرة الذميمة (والقلب عن الذميمة) أى
الاخلاق الباطنة الدنية والأحوال الواردة الرديئة (والسر) أى الذى لا يطلع عليه الا الله
(عما سواه تعالى) أى يطهره عن حضور غير الله وخطوره لاستهلاك غيره في جنب تجلى
نوره والغاية القصوى في عمل السر ان يكشف له جلال الله وعظمته ولن تحمل معرفة الله
بالحقيقة في السر مالم يرحل ما سوى الله تعالى عنه ، ولذا قال عز وجل : (قل الله ثم ذرهم في
خوضهم يلعبون) لانهما لا يجتمعان في قلب واحد وما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه ،
وأما عمل القلب فالغاية القصوى عمارته بالعقائد السنية والشاغل البينة
الرضية ولم يتصف بها مالم ينتظف عن قوائنها من العقائد الفاسدة والأخلاق
الكاسدة ، فتطهيرا احدا الشطرين وهو الشطر الأول الذى هو شرط في الثاني فكان
الطهور شطر الايمان بهذا المعنى ، وكذا تطهير الجوارح عن المناهى والملاهى أحدا الشطرين
وعمارتها بالطاعات الشطر الثانى ، وبخلاصته ان التخلية نصف الايمان والتخلية نصف
الايمان وبهما كمال العرفان ، فهذه مقامات الايمان ولكل مقام طبقة من طبقات الاتقان
ولن ينال العبد الطبقة العالية الا أن يجاوز الطبقة السافلة فلا يصل الى طهارة
السر عن الصفات المذمومة وعمارته بالمحمودة مالم يفرغ من طهارة القلب عن الاخلاق
المذمومة وعمارته بالاخلاق المحمودة ولن يصل الى ذلك مالم يفرغ من طهارة الظواهر
عن المناهى وعمارتها بالطاعات كما هي ، وكلما عز المطلوب وشرف المحبوب صعب
مسلكه وطال طريقه وكثرت عقباته فلا تظنن أن هذا الأمر يدرك بالمنى وينال
بالمهون ، قال تعالى : (ليس بأمانىكم ولا أمانى أهل الكتاب) الآية (هذا) أى المذكور
من الطهارة في كل رتبة (نصف) أى نصف حق عدل الصلاة (والآخرة) أى النصف

هُوَ الْعِمَارَةُ بِالطَّاعَةِ ظَاهِرًا وَبَاطِنًا قُورِدَ «الطَّهَوْرُ نَصْفُ الْإِيمَانِ» وَالْأَصْلُ طَهَارَةُ الْبَاطِنِ فَهُمْ كَانُوا يَتَعَوَّنُ فِيهَا وَيُسَاهِلُونَ فِي الظَّاهِرِ حَتَّى كَانُوا يَمْشُونَ حُفَاةً فِي الطَّيْنِ وَيُصَلُّونَ مَعَهُ وَصَلَّى عَلَيْهِ السَّلَامُ مُتَعَلِّلاً فَأَخْبَرَ

الثاني (هو العماراة بالطاعة ظاهرا وباطنا) أى عماراة الجوارح والجوانح بالعبادة المختلفة من القيام والقراءة والركوع والسجود والقعود وسائر الأحوال المؤتلفة (قورِدَ الطهور) بفتح الطاء وضمها بمعنى المصدر أو ما ينطهر به (نصف الإيمان) أحمد ومسلم والترمذى عن أبى مالك الأشعرى فى حديث طويل ، والمعنى أن الإيمان يطهر نجاسة الباطن . والطهور يطهر نجاسة الظاهر كذا فى النهاية ، وقيل : المراد بالإيمان الصلاة كما قال تعالى : (وما كان الله ليضيع إيمانكم) أى صلاتكم إلى بيت المقدس . فيراد بنصفها شطرها وبعضها فإنه أقوى شرطها (والأصل) أى فى التطهر الذى عليه مدار العمل (طهارة الباطن) لأنه محل النظر الإلهى حيث ورد أن الله لا ينظر إلى صوركم وأعمالكم ولكن ينظر إلى قلوبكم وأحوالكم (فهم) أى الصحابة (كانوا يأتون فيها) أى فى طهارة الباطن (ويساهلون فى الظاهر) أى يتساهلون فى طهارة الظاهر (حتى كانوا) أى أحيانا (يمشون حفاة) أى بلا نعل (فى الطين) أى طين الازقة ويجلسون عليها (ويصلون معه) أى من غير غسله ويأكلون من دقيق البر وهو يداس بالدواب وتبول عليه ولا يحتززون عن عرق الابل والحيل والخمر مع كثرة تمرغها فى النجاسات ، وقد انتهت التوبة الآن إلى طائفة يمين أحدهم فى طهارة الظاهر ويستقصى فى مجاريها ويستوعب جميع أوقاته فى الاستنجاء وغسل الثياب وتنظيف الظاهر وطلب المياه الجارية الكثيرة ظنا منه بحكم الوسوسة وخبل العقل أن الطهارة المطلوبة المشرفة هى هذه فقط وجهالة السيرة الأولين واستغراقهم جميع الهمم والفكر فى تطهير القلب وتساهيلهم فى أمر الظاهر حتى أن عمر رضى الله عنه مع علو منصبه توفى من ماء فى جرة نصرانية وحتى أنهم ما كانوا يفسلون اليد من الدسمات والاطعمة بل كانوا يمسحون أصابعهم بأخص أقدامهم ، وعدوا الاثنان ونحوه من الفضول والصابون من البدع المحدثنة وكانوا يقتصرون على الحجارة فى الاستنجاء (وصلى عليه السلام متعلا) أى لابساً نعله أى مرة (فأخبر) أى أخبره جبريل عليه السلام .

(٨٨ - ج ١ شرح عين العلم)

بِتَطْلُخٍ فَزَعٍ وَأَتَمَّ وَلَكِنَّ الظَّاهِرَ أَثَرُ فِي تَنْوِيرِ الْبَاطِنِ كَمَا يُصَادَفُ عِنْدَ
اِسْبَاغِ الْوُضوءِ وَسَائِرِ الْأَعْمَالِ الظَّاهِرَةِ لِارْتِبَاطِ الْمَلِكِ بِالْمَلَكُوتِ

(بتلخ) أى باصابة نجاسة (فزع) أى نعله بعمل قليل (وأتم) أى صلاته من غير استتاف ولا إعادة والحديث رواه أبو داود والحاكم وصححه من حديث أنس بن مالك الخدرى، وقد قال بعضهم: الصلاة في النملين أفضل إذا لما نزع رسول الله ﷺ نعله باخبار جبريل عليه السلام له أن عليها نجاسة وخلع الناس نعالهم فقال رسول الله ﷺ: لم خلعت نعالكم قالوا: رأيناك خلعت فخلعنا نعالنا، وقال النخعي في الذين يخلعون نعالهم وددت لو أن محتاجا جامعا فخذها منكرا لخلع النعال، وأما أهل زماننا فلو اقتصر مقتصر على الاستنجاء بالحجر أو مشى على الأرض حافيا أو صلى على الأرض أو على بوارى المسجد من غير سجادة مفروشة أو مشى على الفرش من غير غلاف للقدم من آدم ونحوه أو توضأ من آنية عجوز أو رجل غير متشف أقاموا عليه التكبير ولقبوه بالقذر واستكفوا من مواكلته واستكروها من مخالطته فسموا البذاذة التى هى من الايمان قذارة والرعوة نفاقة، فانظر كيف صار المنكر معروفا والمعروف منكرا وكيف اندرس من الدين رسمه كما اندرس تحقيقه وعلمه ولم يبق الا اسمه ورسمه (ولكن للظاهر) أى لطهارته أيضا (أثر في تنوير الباطن) للارتباط الذى بينهما ولذا قيل للظاهر عنوان الباطن حتى أن الجامع في حال مباشرته لو أدمن النظر إلى يياض مشرف أو حمرة قانية الى أن غلبت تلك الصورة على نفسه مال لون المولود الى ذلك اللون الذى غلب عليه وان الجنين اذا تحرك في البطن وكانت الأم شاهدة في تلك الحال لصورة حسنة من الجمال بحيث غلبت تلك الصورة الحسية على قسما في عالم الخيال من باطنها نزع صورة ذلك الجنين الى تلك الصورة الحسنة التى شاهدها أمه، فعلم من هاتين الصورتين ان للظاهر أثرا في عالم الباطن (كما يصادف) أى يوجد أثره (عند اسباغ الوضوء) بفتح الواو أو ضمها أى بالآلة واسباغها (وسائر الأعمال الظاهرة) أى حيث تتأثر بها الأحوال الباطنة (لارتباط الملك) أى عالم الظاهر السفلى (بالملكوت) وهو عالم الباطن العلوى كما اذا كان شخص يرشح كل يوم بالماء. جانب جداره الهوائى فلا شك ان أثر ذلك الترشيح يظهر في الجدار من جانب الطرف الداخلى، وقد ورد «مثل الصلوات الخمس كمثل نهر جار عذب

وَمِنْ ثَمَّةٍ تَصَدَّقُ رُؤْيَا مَنْ اعْتَادَ الصَّدَقَ قَدَاوِمَ عَلَى الْوُضُوءِ *

على باب أحدكم يغتسل فيه كل يوم خمس مرات فباقي ذلك من الدنس، أحد ومسلم عن جابر، وفي الأحياء أن الإنسان إذا أسبغ الوضوء واستشعر نظافة ظاهره وجد في قلبه صفاء وانشراحاً لم يكن يصادفه قبله وذلك النظافة العلاء التي بين عالم الشهادة وعالم الملكوت فإن ظاهر الإنسان من عالم الملك والشهادة وقلبه من عالم الملكوت والغيب، فإن كنت لاتصادف بعد الطهارة واسباغ الوضوء شيئاً من الصفاء الذي وصفناه فاعلم أن الجدار الذي استولى على قلبك من كدورات شهوات الدنيا وشواغلها اقتضى كلال حس القلب نصار لا يحس بالطوائف والأشياء الخفية ولم يبق في قوته الإدراك الأمور الجليلة فاشتغل بجلاء قلبك وتصفية باطنك فإن ذلك أوجب عليك من كل شيء أنت فيه (ومن ثمة) أي ومن أجل ارتباط الملك بالملكوت (تصدق رؤيا من اعتاد الصدق) أي وتكذب رؤيا من اعتاد الكذب كما قيل: كل أناة يترشح بما فيه (قد اوم) تفرغ على قوله لكن للظاهر أثر في تدوير الباطن والمعنى إذا كان كذلك فتواظب به (على الوضوء) فقد ورد دم على الطهارة يوسع عليك الرزق، بل ينبغي أن يحدد الطهارة لكل صلاة كما كان يفعل عليه السلام نظراً إلى ظاهر الآية وإنما صلى عليه السلام عام الفتح خمس صلوات بوضوء واحد فسأله عمر عن ذلك فقال عمداً صنعت يا عمر يعني ليعرف أنه ليس بفرض فتقدير الآية إذا قمتم إلى الصلاة وأتممتم حديثاً لأن الأصل في الأمر أن يكون للوجوب، الحديث «من توضأ على طهر كتب الله له عشر حسنات» أبو داود والترمذي وابن ماجه من حديث عمر باسناد ضعيف والضعيف يعمل به في فضائل الأعمال اتفاقاً مع أن كثرة الطرق ترقى الضعيف حسناً وقائماً، وأما حديث الوضوء على الوضوء نور على نور فقال العراقي: لم أجده أصلاً وتعبه العسقلاني بقوله رواه رزين في مسنده وهو حديث ضعيف وينبغي أن يستنجد لمقعدته بثلاثة أحجار فإن أتى بها كفى والا استعمل رابعة فإن أتى بها والاستعمل خامسة لأن الاتقاء واجب والابتار مستحب قال عليه السلام «من استجمع فليوتر» متفق عليه من حديث أنى هريرة فبدأ أخذ الحجر ويساره ويضعها على مقدم المقعدة قبل موضع النجاسة ويمر بها بالمسح والادارة إلى المؤخرة ويأخذ الثانية ويضعها على المؤخرة وكذا يمر بها إلى المقدمة ويأخذ الثالثة فيديرها حول المسربة إدارة ثم يأخذ حجراً كبيراً يمينه والقضيب ويساره ويمسح الحجر بقضيبه ويحرك اليسار فيمسح ثلاثاً في ثلاثة مواضع أو في ثلاثة أحجار أو في ثلاثة مواضع من جدار حازه ذلك

وَيَتَوَضَّأُ بَعْدَ الْغَيْبَةِ وَالْقَهْقَرَةِ وَأَنْ لَمْ تَكُنْ فِي الصَّلَاةِ وَلِكُلِّ صَلَاةٍ قَبْلَ الْوَقْتِ

الى أن لا يرى الرطوبة في محل المسح ثم ينتقل من ذلك الموضع الى موضع آخر ويستنجي بالماء بان يفيضه على محل التجو ويدلك باليسرى حتى لا يبقى له أثر تدر كالكف بحس اللبس ويترك الاستقصاء فيه بالعرض للباطن فان ذلك ينفع للوسواس لا كثر الناس ويقول عند دخوله في المطهر: بسم الله اللهم اني أعوذ بك من الخبث والخبائث واذا فرغ عنه غفرانك الحمد لله الذي اذهب عني ما يؤذيني وأبقى علي ما ينفعني واذا فرغ من الاستنجاء اللهم طهر قلبي من النفاق وحسن فرجي من الفواحش واملج بين الماء والحجر مستحب فقد روى أنه لما نزل قوله تعالى: (فيه رجال يحبون أن يتطهروا) والله يحب المطهرين قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لأهل قباء ما هذه الطهارة التي أتى الله بها عليكم فقالوا: كنا نجتمع بين الماء والحجر كذا في الاحياء وقال العراقي: الحديث في أهل قباء وجمعهم بين الماء والحجر البزار من حديث ابن عباس بسند ضعيف، ورواه ابن ماجه، والحاكم وصححه من حديث أبي أيوب وجابر وأنس في الاستنجاء بالماء ليس فيه ذكر الحجر، فقول النووي تبعاً لابن الصلاح ان الجمع بين الماء والحجر في أهل قباء لا يعرف مردود بما تقدم والله أعلم (ويتوضأ بعد) نحو: (الغيبه) وهي بكسر الغين ان تذكر أحاك بما يكرهه في الغيبه يوقد ورد الغيبه تنقض الوضوء والصلاة رواه الديلمي في مستند الفردوس عن ابن عمر وفي معناها الكذب والقيمة وسائر الأقوال الذميه بل قال بعض المشايخ: اذا ذكرت الدنيا وتوضأ واذا ذكرت الآخرة اغتسل، يعني ان الدنيا هي الشهوة الصغرة والعقب هي الكبرى وكل منهما مانع عن حال التوجه الى حضرة المولى وفي شرح السنة والمستحب ان يتوضأ لكل صلاة وان كان على طهارة لانه بما جرى على لسانه كذب أو غيبه أو سيئه بها يأتى قلبه فينبغي ان يجدد الوضوء لدفع ذلك كما يتوضأ لدفع الحدث الظاهر فان كان لا يمكنه الوضوء فانه يتيمم وينوى بتيممه رفع الأثم، وفي العوارف تجديد الوضوء مستحب بشرط أن يصل بالوضوء ما تيسر والا ففكره (والقهرة) وان لم تكن في الصلاة أي قاتها اذا كانت في الصلاة تنقض الوضوء عندنا (ولكل صلاة قبل الوقت) عملاً بقوله تعالى: (وسارعوا الى مغفرة من ربكم) الآية في شرح السنة من المستحب اذا فرغ من البول أو الغائط ان يتيمم الى أن يبلغ الماء فيتوضأ هكذا روى عن رسول الله ﷺ في الاحياء في بيان طول الأمل وقصره انه عليه السلام كان يتيمم مع القدرة على الماء قبل مضي ساعة وقال لعلي لا يبلغه، وحكى عن

وَيَمْلَأُ الْإِنَاءَ لِلْأَتِيَةِ وَيُطِيلُ الْغُرَّةَ وَالتَّحْجِيلَ وَيَسْتَقْبِلُ الْقِبْلَةَ وَلَا يَسْتَعِينُ
بِغَيْرِهِ وَلَا يَتَكَلَّمُ بِكَلَامِ الدُّنْيَا وَالْبَشَرِ

ذى النون المصرى انه كان على شط النيل يتيمم ويقول: اخاف ان يدركنى الموت قبل
ان اتوضأ كما فى شرح السنة (و يملأ الإناء للآتية) اى استعدادا للصلاة الآتية فيكره
ان يستخلصها لنفسه كذا فى السراجية (ويطيل الغرة والتحجيل) أى عند غسل وجهه
ويديه ومرفقيه والغرة يياض الجهة والحجل يياض قوائم الفرس ونحوه، وقد ورد
« ان هذه الأمة يحشرون يوم القيامة غرا محجلين من آثار الوضوء » وقال عليه السلام:
« من استطاع منكم أن يطيل غرته فليفعل » متفق عليه من حديث أبى هريرة، وروى « تبلغ
الحلية من المؤمن حيث يبلغ الوضوء » أخرجه مسلم من حديثه (ويستقبل القبلة)
أى حين الوضوء فورد « اشرف المجالس ما استقبل به القبلة » الطبرانى عن ابن عباس
(ولا يستعين بغيره) أى مهما امكن فانه افضل اذا اجر على قدر المشقة (ولا يتكلم
بكلام الدنيا والبشر) أى فى أثناء الوضوء ، وفى فتاوى الحجة التكلم فى أثناء الوضوء
مكروه وفى الاعتسال اشد كراهة ، وفى العوارف أدب الصوفية فى الوضوء حضور
القلب فى غسل الاعضاء ، سمعت بعض الصالحين يقول : اذا حضر القلب فى الوضوء
يحضر فى الصلاة واذا دخل السجدة دخلت الوسوسة فى الصلاة وينوى رفع الحدث
أو استباحة الصلاة أو التقربة الى الله سبحانه ويبدأ بتسمية الله فقد ورد لا وضوء لمن
لم يسم الله الترمذى . وابن ماجه من حديث سعيد بن زيد أحد العشرة ، والتسمية فى أول
الوضوء سنة عند الجمهور وواجب عند أحمد بهذا الحديث ، ويستحب ان يقدم على
البسملة التعوذ ويقول : أعوذ بك من هزات الشياطين وأعوذ بك رب أن يحضرون
بسم الله العظيم والحمد لله على دين الاسلام ، ويغسل يديه ثلاثا قبل ان يدخلهما الإناء
لقوله عليه السلام : واذا استيقظ أحدكم من نومه فلا يغمس يده فى الإناء حتى يغسلها ثلاثا
فان أحدكم لا يدري أين باتت يده ، مالك والشافعى وأحمد والشيخان والاربعة عن
أبى هريرة ، ويقول عند غسل يده : اللهم انى أسألك العين والبركة وأعوذ بك من الشؤم
والهلكة ثم يتمضمض ثلاثا ويبالغ فيه الا أن يكون صائما كما ورد به الخبر ويقول :
اللهم اعنى على ذكرك وشكرك وتلاوة كتابك ويستشق ثلاثا ويقول : اللهم ارحنى رائحة
الجنة مع الابرار واعذنى بك من روائح أهل النار ، ويستنثر ثلاثا فورد : واذا استيقظ أحدكم

ويفتح العين

من منامه فتوضاً فليستثر ثلاث مرات فان الشيطان يبيت على خياشيمه، الشيطان عن
 أنى هريرة، ويفسل وجهه ثلاثاً ويقول اللهم يضر وجهي بنورك يوم تبيض وجوه أوليائك
 ولا تسود وجهي يوم تسود وجوه أعدائك (ويفتح العين) أى عند غسل الوجه هو
 غير معروف بل قيل: انه فيه خطر العمي فهو حرج مدفوع عنه ثم يدخل الاصبع
 في محاجر العينين وموضع الرمض ويجمع الكحل وينقيهما فقدروى انه عليه السلام
 فعل ذلك أخرج أحمد من حديث أنى امامة كان يتعاهد الملقين، وروى الدارقطني من
 حديث أنى هريرة باسناد ضعيف «أشربوا الماء أعينكم، اى حوالها لما تقدم والله أعلم،
 ويفسل اللحية اللطيفة والكثيفة ويخلها بقدرود: «دخلوا الحالكم وقصوا أظفاركم فان
 الشيطان يجرى بين اللحم والظفر» الخطيب فى الجامع، وابن عساكر عن جابر، ويجب
 اىصال الماء الى منابت اللحية الخفيفة اعنى ما يقبل من الوجه وأما الكثيفة فلا بل يفيض
 الماء على ظاهرها ما استقر من اللحية وقدرود كان عليه السلام: «إذا توضأ خلل لحيته
 بالماء» رواه أحمد والحاكم عن عائشة، وفي رواية أنى داود والحاكم عن أنس «كان إذا توضأ
 أخذ كفاً من ماء فأدخله تحت خنكته لخلل به لحيته وقال: هكذا أمرنى ربى» وفى
 رواية ابن ماجه عن ابن عمر «كان إذا توضأ عرك عارضيه بمض العرك ثم شبك
 لحيته بأصابعه من تحتها، والعرك المعالجة والدلك، ثم يغسل يديه مع مرفقيه ثلاثاً ثلاثاً
 فورداه عليه السلام: «إذا توضأ أدار الماء على مرفقيه» الدارقطني عن جابر، وفى
 رواية ابن ماجه عن أنى رافع «كان إذا توضأ عرك خاتمة ويبدأ باليمين ويقول:
 اللهم أعطينى كتابى يمينى وحاسبنى حساباً يسيراً وعند اليسرى اللهم أعوذ بك
 أن تعطينى كتابى بشمالى أو من وراء ظهرى، ثم يستوعب رأسه بالمسح ويقول: اللهم
 غشنى برحمتك وأنزل على من بر كاتك وأظلتى تحت عرشك يوم لا ظل الا ظلك ثم
 بمسح اذنيه ظاهرهما وباطنهما ويقول: اللهم اجعلنى من الذين يستمعون القول فيتبعون
 أحسنه اللهم اسمعنى منادى الجنة ثم بمسح الرقبة لقوله عليه السلام: «مسح الرقبة امان
 من الغسل يوم القيامة» أبو منصور الديلى فى مسند الفردوس من حديث ابن عمر وهو
 ضعيف، ويقول: اللهم فك رقتى من النار وأعوذ بك من السلاسل والاغلال ثم يغسل
 رجله اليمنى ثلاثاً ويقول اللهم ثبت قدمى على الصراط المستقيم يوم تزل فيه الاقدام ويقول عند
 غسل اليسرى اللهم أعوذ بك أن تزل قدمى على الصراط يوم تزل أقدام المنافقين فى

ويسمى في كل عضو ويتشهد فيه وبعد الفراغ ويشرب بقية الماء قائماً
مستقبلاً ويسرح اللحية بعده

النار ويخلل باليد اليسرى من أصابع الرجل اليمنى ويبدأ بالختصر من الرجل اليمنى ويختم بالختصر من الرجل اليسرى قد ورد: «خلل أصابع يديك ورجليك» أحمد عن ابن عباس وفي رواية الدارقطني عن أبي هريرة «خللوا بين أصابعكم لا يخللها الله يوم القيامة بالنار» وفي رواية الطبراني عن وائلة «من لم يخلل أصابعه بالماء خللها الله بالار يوم القيامة» (ويسمى في كل عضو) وقيل ويسلم أيضا على النبي ﷺ (ويتشهد فيه) أى في كل عضو، ففي المحيط من الأدب أن يقول عند كل عضو أشهد أن لا إله الا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله (وبعد الفراغ) أى ويتشهد بعد فراغ الوضوء أيضا فقد ورد: «من توضأ فحسن الوضوء ثم رفع طرفه الى السماء فقال: أشهد أن لا إله الا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله سبحانه اللهم وبمحمدك لا إله الا أنت عملت سوءا وظلمت نفسي استغفر لك وأتوب اليك فاغفر لي وتب على أنك أنت التواب الرحيم اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين واجعاني من عبادك الصالحين واجعلني عبدا صبوراً شكوراً واجعلني اذكرك ذكراً كثيراً وأسبحك بركوا أصيلاً» يقال: ان من قال هذا بعد الوضوء ختم على وضوئه ورفع له تحت العرش فلم يزل يسبح الله ويقدس له ويكتب له ثواب ذلك الى يوم القيامة كذا في الأحياء وقال العراقي حديث: «من توضأ باحسن الوضوء ثم رفع طرفه الى السماء فقال أشهد أن لا إله الا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله فتحت له أبواب الجنة الثمانية يدخل من أيها شاء» أبو داود من حديث عقبة بن عامر وهو عند مسلم دون قوله ثم رفع (ويشرب بقية الماء) أى فضل الوضوء كله أو بعضه (قائماً مستقبلاً) لما ورد في أثر على موقوفاً ومرفوعاً، فمن شمس الأئمة الحلواني وإن شاء قائماً وإن شاء قاعداً، وذكر شيخ الاسلام المعروف ببخوار زاده انه يشرب ذلك قائماً ولا يشرب قائماً الا في موضعين أحدهما هذا والثاني عند زمزم والله أعلم (ويسرح اللحية بعده) أى بعد فراغ الوضوء. الترمذى في الشمائل من حديث أنس كان يكثر دهن رأسه وتسميح لحيته، وفي الشمائل أيضاً باسناد حسن انه عليه السلام كان يترجل غياً، وعند أبي داود والترمذى والنسائي من حديث عبد الله بن مغفل النهي عن الترجل الا غياً باسناد صحيح هو في الخبر المشهور انه عليه السلام كان لا يغاربه

المشط والمدرى والمرآة في سفر ولا حضر وهي سنة العرب كذا في الاحياء، والمدرى
القرن يقال له: أدري رأسه حكة قال العراقي حديث كان لا يفارق المشط والمدرى في
سفر ولا حضر ابن طاهر في كتاب صفة التصوف من حديث أبي سعيد كان لا يفارق
مصلا وسواكه ومشطه ورواه الطبراني في الأوسط من حديث عائشة واسنادهما ضعيف
قال الحجة: وفي حديث غريب أنه كان يسرح لحيته في اليوم مرتين ، وقال العراقي: تقدم
حديث أنس فإن يكثر تسريح لحيته وللخطيب في الجامع من حديث الحاكم مرسل
كان يسرح لحيته بالمشط ، وكان عليه السلام كثر اللحية قد ملأت ما بين منكبيه،
وكذلك كان أبوبكر ، وكان عثمان طويل اللحية رقيقها وكان على عريض اللحية
قدملا ما بين منكبيه ذكره في الاحياء وقال العراقي: حديث كان كثر اللحية الترمذي
في الشئائل من حديث هند بن أبي هالة . وأبو نعيم في دلائل النبوة من حديث علي
واصله عند الترمذي قال: وفي حديث أغرب منه قالت عائشة رضي الله عنها: اجتمع
قوم الى باب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نخرج اليهم فرأيتهم يتطلع في الجب
يسوى من رأسه ولحيته قلت: أو تفعل ذلك يا رسول الله؟ فقال نعم: إن الله يحب
من عبده أن يتجمل لاخوانه إذا خرج اليهم قال العراقي ابن عدى وقال حديث منكر
هذا ، وقيل لداود الطائى: لم لا تسرح لحيتك؟ قال: إنى إذا لفارغ، وفي قوت القلوب قال
السرى: في اللحية شرك إن كان تسريحها لاجل الناس وتركها لاجل اظهار الزهد
رياء، وقال: لو دخل على داخل فمسحت لحيتي لاجله لظننت أنى مشرك ، وتحقيقه ما قال
الحجة: إن الجاهل ربما يظن أن فعله عليه السلام ذلك من حب التزين للانام قياسا
على أخلاق غيره في الدين وتشبيها للدلائكة بالحدادين وهبات فقد كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم مأمورا بالدعوة وكان من وظائفه أن يسمى في تعظيم أمر
نفسه في قلوبهم كيلا تزدريه قلوبهم وفي تحسين صورته في أعينهم كيلا تستصغره
أعينهم فينفرم ذلك ويتعلق المناقرون بذلك في تنفيرهم ، وهذا القصد واجب على
كل عالم يتصدى لدعوة الخلق الى الحق وهو أن يراعى من ظاهره مالا يوجب نفرة
الناس عنه والاعتقاد في مثل هذه الأمور على النية فأنها في أنفسها أعمال تكتسب
الأوصاف من المقصود فالترين على هذا القصد محبوب وترك الشغف باللحية اظهارا
للزهد وقلة المبالاة بالنفس محذور وتركه شغلا بما هو أهم منه محبوب ومشكور، وهذه
أحوال باطنة بين العبد وبين الله تعالى والناقد بصير والتليس غير راجع عليه بحال
وكم من جاهل يتعاطى هذه الأمور التفاتا الى الخلق وهو يلبس على نفسه وغيره

وَيَجْتَنِبُ اَنَّا يَتَاذَى مِنْ رِيحِهِ الْمَلَأْتُكَ كَالصُّفْرِ وَالْمَاءُ الْمُشْمَسُ وَالْاَسْرَافُ
فِي الْمَاءِ وَالضَّرْبَ بِهِ وَنَشَفَهُ عَلَى وَجْهِهُ فَهُوَ يُوزَنُ دُونَ وَجْهِهِ فَهُوَ مَرُورِي

ويرى ان قصده الخير فيرى جماعة من العلماء يلبسون الثياب الفاخرة ويرعون ان
قصدهم ارغام المبتدعة والمخالفة والتقرب الى رب العالمين وهذا امر ينكشف يوم
تبلى السرائر ويوم يبعث من في القبور ويحصل ما في الصدور فعند ذلك تميز السيكة
الخالصة من البهرج فتعود بالله من الخزي يوم الفرع الأكبر (ويجتنب انا يأتى
من ريح الملائكة كالصفر) ومثله النحاس تبع الاحياء لكن ورد انه عليه السلام:
«كان يعجبه أن يتوضأ من مخضب من صفر» ابن سعد عن زينب بنت جحش لكن يؤيد
بما في شرح السنة من الادب أن يتوضأ من انا الخنز ولا يتوضأ من النحاس والصفر
لان الوضوء به منهى عنه وفيه أيضا روى عن ابن عمر أنه كره الوضوء في انا صفر،
وفي الشريعة لا يتوضأ من انا نحاس وصفر قالوا الملائكة يفرون من ريحهما (والماء
المشمس) أى ويجتنبه لأنه يورث البرص اذا كان في انا نحو الصفر في بلاد حارة
وهذا في الآواى دون الحياض وفي الاحياء ويكره أن يتوضأ في انا صفر وأن يتوضأ
بالمشمس وذلك من جهة الطب، وروى عن ابن عمر وأبي هريرة كراهية الا انا الصفر،
وقال بعضهم: أخرجت لشعبة ماء في انا صفر فأبى أن يتوضأ منه ولعل كراهية ذلك
عن ابن عمر انتهى، وفي الشريعة لا يتوضأ بالماء المسخن بالشمس، وفي درر البحور ولا
يكره الوضوء بالماء المسخن بالنجاسات وبه قال أبو حنيفة خلافاً لما لا وأحمد ولا ياء
زمزم وبه قال أبو حنيفة، ومالك خلافاً لاحد ولا ياء بالشمس في البرك والبحار
والانهار وفاقا (والاسراف في الماء) قال تعالى: (ولا تسرفوا انه لا يحب المسرفين)
وتوضأ عليه السلام ثلاثاً وقال: «من زاد فقد ظلم وأساء» أبو داود والنسائي واللفظ له
وابن ماجه من رواية عمرو بن شعيب عن جده، وقال عليه السلام: «سيكون قوم من هذه
الامة يمتدنون في النماء والطهور» أبو داود وابن حبان والحاكم من حديث عبد الله
ابن مغفل (والضرب به) أى ويجتنب لطم وجهه بالماء (ونشفه على وجهه) أى قول
(فهو يوزن) (أى في ميزان العمل) (دون وجهه) أى قول آخر (فهو مروي) (في
الاحياء كره قوم التنشيف وقالوا: الوضوء يوزن قاله سعيد بن المسيب والزهرى لكن
روى معاذ أنه عليه السلام مسح وجهه بطرف ثوبه وروى عائشة أنه كانت له منشفة
(٩٢ - ج ١ شرح عين العلم)

وَنَقَضَ الْيَدَ، وَيُؤَاطِبُ عَلَى السَّوَاكِ مِنَ الْأَرَاكِ طُولًا وَعَرَضًا فِي كُلِّ صَلَاةٍ وَوُضُوءٍ وَعِنْدَ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ وَتَغْيِيرِ الْقَمَمِ بِنَحْوِ الْجُوعِ وَالنَّوْمِ

ولكن طعن في هذه الرواية عن عائشة قال العراقي: حديث معاذ الترمذي وقال غريب واصله ضعيف، وحديث عائشة الترمذي وقال ليس بالقائم قال : ولا يصح عن النبي ﷺ في هذا الباب شيء (ونقض اليد) أى ويحتمل فقئ الاحياء ويكره ان ينقض اليد فيرش الماء (ويؤاظب على السواك) أى استعماله أو على الاستياك (من الاراك) أى خصوصا فهو الافضل الوارد والا فيجوز من كل شجرة مرة لأنه أطيب لنسكة القم وأكثر ازاله للبغهم وأخفى للصدر وأقوى للبعدة واهضم للطعام وليكن رطبا مستويا قليل العقد طول الشبر وظظ الخنصر ولا يقوم الاصبح مقام الخشبة عند وجودها (طولاً وعرضا) وان اقتصر فمرضا (في كل صلاة) حتى عند بعض أئمتنا أيضا (ووضوء) أى في كل وضوء اتفاقا ومجمله ابتداء الوضوء كما في الاحياء أو حال المضضنة لأنه من تكيلها وقد قال عليه السلام: « صلاة على أثر سواك أفضل من خمس وسبعين صلاة بغير سواك » أبو نعيم في ثواب السواك من حديث ابن عمر باسناد ضعيف، ورواه أحمد والحاكم وصححه والبيهقى وضعفه من حديث عائشة بلفظ من سبعين صلاة وقال: « ولولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك عند كل صلاة » متفق عليه من حديث أبي هريرة، وفي رواية لا أمرتهم بالسواك مع كل وضوء، « مالك والشافعي والبيهقى عن أبي هريرة، وفي رواية أحمد والنسائي عن أبي هريرة لا أمرتهم عند كل صلاة بوضوء ومع كل وضوء بسواك » وفي رواية الحاكم عن العباس لفرضت عليهم السواك عند كل صلاة كما فرضت عليهم الوضوء، وفي رواية الحاكم والبيهقى عن أبي هريرة لفرضت عليهم السواك مع الوضوء، وفي رواية أبي يعلى عن مكحول مرسل لا أمرتهم بالسواك والطيب عند كل صلاة وفي رواية أبي نعيم عن ابن عمر لا أمرتهم أن يستاكوا بالاسحار (وعند قراءة القرآن) فقد ورد أن أفرامكم طرق القرآن فطيبوها بالسواك » أبو نعيم في الحلية من حديث علي ورواه ابن ماجه موقوفا على علي وكلاهما ضعيف ورواه البزار مرفوعا واصله جيد (وتغيير القم بنحو الجوع والنوم) ونحوهما من طول الصمت أو أكل ما يكره أو تحتته، فورد ما لى أراكم تدخلون على قلعها استاكوا، والقلع محر كصفرة الاسنان البزار والبيهقى من حديث العباس بن عبد

وَيُحَافِظُ عَلَى الْجَمَاعَةِ فِي أَقْرَبِ الْمَسَاجِدِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ فِي الْإِبْعَدِيَّةِ سَاعِيًا

المطلب أحمد والبغوي من حديث تمام بن العباس والبيهقي من حديث ابن عباس وهو مضطرب، وكان عليه السلام يستاك في الليلة مرارا مسلم من حديث ابن عباس وهذا يدل على أن السواك مستقل غير متعلق بالوضوء والصلاة، وعن ابن عباس أنه قال: لم يزل صلى الله عليه وسلم يأمرنا بالسواك حتى ظننا أنه سينزل عليه فيه شيء. ورواه أحمد وقال عليه السلام: «عليكم بالسواك فإنه مطهرة للنفس ومروضة للرب» البخاري تعليقا مجزوما من حديث عائشة والنسائي وابن خزيمة وموصولا، وقال على السواك يزيد في الحفظ ويذهب البلغم، وكان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يروحون بالسواك على آذانهم الخطيب في كتاب أسماء من روى عن مالك، وعند أبي داود والترمذي وصححه ابن زبدين خالد كان يشهد الصلوات وسواكه على أذنه موضع القلم من اذن الكاتب، وفي شرح السنة أما كيفية الاستياك فينبغي أن يبدأ بالجانب الايمن من الاعلى والاسفل ثم باليسر كذلك ثم فيما بين ذلك ويستاك بالوتر لأن الله وتر يحب الوتر، وفي الخلاصة كيفيته أن يعالج السواك بعرضه لللسان الظاهرة وبطوله لغيرها وبعده للعليا من جانب الايمن وللسفلى من جانبها ثم للعليا من جانب الايسر ثم للسفلى من جانبها، وفي شرح السنة وأما المنهى فيه فينبغي أن لا يستاك قائما ولا بين القوم ولا في الحمام ويكره عند الشافعية بالعشى للصائم وتحقيقه في غيره هذا المقام، وفي الحائنية عن ابن المبارك لو أنكر أهل بلدة السواك لقاتلهم المرتدين (ويحافظ على الجماعة) عطف على يداوم على الوضوء أي ويراعى صلاة الجماعة فورد: «صلاة الجماعة تفضل صلاة الفذ بسبع وعشرين درجة» متفق عليه من حديث ابن عمر (في اقرب المساجد الا أن يكون في الأبعدية) أي سالحة للعدول عن الاقرب كحضور عالم أو شيخ واعظ وكونه أقدم المساجد أو عمر بالمال الحلال ونحوه من الأحوال في الكبرى مسجدان يصلي الرجل في أقدمهما بناء لأن له زيادة حرمة فإن كانا سواء في أقرهما وإن استويا فهو مخير لانه لا ترجيح لاحدهما وإن كان قوم أحدهما أكثر فإن كان هو قريبا يذهب الى الذي قومه أقل ليكثر الناس يذهب الى ذلك المسجد وإن لم يكن يذهب حيث أحب رجل في محله مسجد فحضر المسجد الجامع لكثرة جماعته فالصلاة في مسجده افضل قل أهل مسجده أو أكثر لأن مسجده حقا عليه وليس لذلك المسجد حق عليه فلم يقع الترجيح بكثرة الجمع، وفي الحائنية اذا كان امام الحى مرايا يأكل الربا له أن يتحول الى مسجد آخر (ساعيا

إليه بنية إجابة النداء خاشعاً غير متخطّ رقبةً ولا ماراً بين يدي مصلي ولا يتكلّم فيه بكلام الدنيا ويؤدّي في الصفّ الأوّل بازاء الامام أو عن يمينه ويتمّ الأركان ويراعى السنن والآداب فوراً

إليه) أى حال كونه ماشياً الى المسجد مطلقاً لقوله تعالى: (فاسمعوا الى ذكر الله) (بنية إجابة النداء) أى نداء الداعي الى عبادة رب السماء قال تعالى: (ومن أحسن قولاً ممن دعا الى الله) الآية فقد قال ابن عباس: من سمع النداء ثم لم يجب لم يرد خير ولم يرد به، وقال أبو هريرة: لأن يملأ اذن ابن آدم رصاصاً مذاباً خير له من أن يسمع النداء ثم لا يجيبه (خاشعاً) خاضعاً متواضعاً متذللاً في طريقه (غير متخطّ رقبةً) أى عند دخوله (ولا ماراً بين يدي مصلي) فقد ورد: «لو يعلم المار بين يدي المصلي ماذا عليه لكان أن يقف أربعين خيراً له من أن يمر بين يديه» مالك وأصحاب الكتب الستة عن أبي جهم، وفي رواية ابن أبي شيبة عن عبد الحميد بن عبد الرحمن مرسل «لو يعلم المار بين يدي المصلي لاحب أن ينكسر فخذ ولا يمر بين يديه، والمختار أن المرور حرام اذا وقع بين المصلي ومسجده سواء كان له سترة أو لا، ويحمل عليه ما روى الطحاوي من أن المرور بين يدي المصلي بحضرة الكعبة يجوز أو يحمل على أنه في وقت غير قيام الفرض واعتدال صفة بان يصلي في طريق الطائفين فانه لا حرمة له حيثنذ واما اذا كان بينهما فرجة فلا بأس لما روى أبو داود والنسائي. وابن ماجه عن المطلب بن أبي وداعة قال: رأيت النبي ﷺ يصلي في المسجد الحرام بمائل باب بنى سهم والناس يطوفون بينه وبين القبلة بما بين يديه ليس بينه وبينها سترة (ولا يتكلّم فيه بكلام الدنيا) فروى في الاثر أو في الخبر الحديث في المسجد بأكل الحشرات كما تأكل البهيمة الحشيش، كذا في الاحياء وقال العراقي: لم أقف له على اصل قلت: ومعناه صحيح إذ قد ورد: «يأتى في آخر الزمان ناس من أمّتي يأتون المساجد فيقعّدون فيها حلقات ذكرهم الدنيا وخبر الدنيا لا تجالسهم فليس لله بهم حاجة» ابن حبان من حديث ابن مسعود. والحاكم من حديث أنس وقال: صحيح الاسناد (ويؤدّي في الصفّ الأوّل) فانه الأفضل (بازاء الامام) أى بحذائه فهو الأفضل لا خذ الحظ من الجانبين (أو عن يمينه) وقد يكون يساره أفضل اذا كان الناس هناك اقل (ويتمّ الأركان) أى حد الامكان (ويراعى السنن) أى الرواتب أو سنن الصلاة (والآداب) أى المستحبات في جميع الابواب (فوراً)

فِي الْكُلِّ فَضَائِلٌ وَلَا يُدَافِعُ الْإِمَامَةُ وَكَانَ مَدَافِعُهُمْ لَا يَثَارُ الْأَوَّلَى أَوْ خَوْفُ
السَّهْوِ أَوْ التَّشْوِيشُ وَهِيَ أَفْضَلُ مِنَ الْإِذَانِ، فَهُوَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَخُلَفَاؤُهُ
اخْتَارُوهَا، وَمَا وَرَدَ كُنْ مُؤَدِّنًا فَإِنَّ لَمْ تَسْتَطِعْ فَكُنْ إِمَامًا مَحْمُولًا عَلَى أَنْ الْقَوْمَ
كَانُوا لَا يَرْضُونَ إِمَامَتَهُ

فِي الْكُلِّ (أى فى كل ما ذكر) (فضائل) أى فى الصف الأول لقوله عليه السلام: «ولو
تعلون ما فى الصف الأول ما كانت الاقرعة» مسلم وابن ماجه عن أبى هريرة هو أمانى
اتمام الاركان قوله «أتموا الركوع والسجود فوالذى نفسى بيده أنى لاراكم من وراء
ظهرى اذار كنتم واذ اسجدتم» أحمد والشيخان عن أنس هو أمانى السنن قوله: «من صلى
فى اليوم واليلة اثنتى عشرة ركعة تطوعا بنى الله له بيتا فى الجنة» مسلم وغيره عن أم حبيبة
وتفصيله ما ورد فى حديث آخر: «ركتان قبل الفجر وبعد الظهر والمغرب والعشاء
وأربع قبل الظهر» (ولا يدافع الامامة) فانه من اماراة القيامة فقد ورد: «عن سلامة بنت
الحريث قالت: قال رسول الله ﷺ: «ان من اشراط الساعة ان يتدافع أهل المسجد
لا يجدون اماما يصلى بهم» أحمد وأبو داود وابن ماجه، وروى عبد الرزاق فى مسنده
حديثا بلفظ «تنازع ثلاثة فى الامامة فتخسف بهم» وعله اذا علم من نفسه القيام بشروطها
والقوم لا يكرهونه وليس وراءه أحدهم أفضل منه (وكان مدافعتهم) أى مانعة
بعض الصحابة من ذوى التقوى (لا يثار الأولى) أى بذلك المقام الأعلى (أو
خوف السهو) أى فى المبني (أو التشويش) أى تشويش الخاطر فى حضور المعنى
واحتياجه الى اخلاصه فى تطويل الصلاة وتحسينها لاسما اذ لم يكن له عادة الامامة
وكان مستحييا فى تلك الاقامة (وهى) أى الامامة (أفضل من الاذان فهو عليه
السلام وخلفاؤه) أى أصحابه الكرام (اختاروها) أى من بين الانام (وما
ورد) أى كما رواه البخارى فى التاريخ والعقيلي فى الضعفاء والطبرانى فى الأوسط عن
ابن عباس باسناد ضعيف انه عليه السلام قال للرجل: «يا رسول الله دنى على عمل أدخل
به الجنة فقال (كن مؤدنا فان لم تستطع فكن إماما) وفى رواية فقال «لا أستطيع
فقال كن إماما فقال لا أستطيع فقال صل بإزاء الامام فاعلمه (محمول على أن القوم
كانوا لا يرضون إمامته) اذ الاذان اليه والامامة الى الجماعة وتقديمهم لها ثم بعد ذلك

فوردفيه « أَنْ لَا تَجَاوَزَ الصَّلَاةَ الرَّأْسَ » وَبِرَاعِي الْأَعْمَالِ الْبَاطِنَةِ وَهِيَ الْحُضُورُ وَهُوَ اسْتِغْرَاقُ الْقَلْبِ بِمَا هُوَ فِيهِ وَالْإِفْرَاقُ عَنْ غَيْرِهِ وَهُوَ بِصَرْفِ الْهَمَّةِ إِلَيْهِ فَهِيَ تَسْتَبِيعُ الْقَلْبَ وَهُوَ يَذْكُرُ مَنَافِعَهَا كَقُرْبِهِ تَعَالَى وَرِضَاهُ وَالْمُكَاشَفَةُ عَاجِلًا وَالْفُوزُ بِالسَّعَادَةِ الْآبِدِيَّةِ وَالنَّظَرُ إِلَى وَجْهِهِ الْكَرِيمِ آجِلًا وَخَسَاسَةُ الدُّنْيَا وَمَهْمَاتُهَا، وَالْفَهْمُ وَهُوَ اشْتِمَالُهُ عَلَى الْمَعْنَى وَهُوَ بِتَوْجِيهِ الذَّهْنِ إِلَى الْفِكْرِ وَمُدَاوِمَةِ الْفِكْرِ

توهم أنه ربما يقدر عليها (فورد فيه أن لا تجاوز الصلاة الرأس) أصل الحديث هذا ومن أم قوما وهم له كارهون فإن صلاته لا تجاوز ترقوته أى حلقه ورأسه، رواه الطبراني عن جنادة وفي رواية العقيلي عن ابن عمر من أم قوما وفيهم من هو أقرأ منه لكتاب الله وأعلم لم يزل في سفال إلى يوم القيامة (وبراعي الاعمال الباطنة) فانها أهم وتقعها أتم (وهى) ستة (الحضور) أى مع الرب (وهو استغراق القلب بما هو فيه) أى بالركن الذى شرع فيه (والافراغ) أى تفريغ القلب وتخليصه (عن غيره) أى غير ما هو بصدده بما يوافقه أو يتنافيه (وهو) أى الافراغ انما يكون (بصرف الهمة) أى الاهتمام (إليه) أى إلى ذلك الركن الواجب عليه (فهى) أى الهمة (تستبيع القلب) فى صرفة إلى ذكر الرب (وهو) أى صرف الهمة (بذكر منافعها) أى فوائد الصلاة ومراقبتها (كقربه تعالى ورضاه) أى بالمقام الاعلى (والمكاشفة) أى القرية بالمشاهدة التى هى المرتبة الاجلى (عاجلا) أى فى الدنيا (والفوز بالسعادة الآبدية) أى والسيادة السرمدية (والنظر إلى وجهه الكريم) الذى هو أعلى مراتب النعيم (آجلا) أى فى العقبى (وخساسة الدنيا ومهماتنا) أى وبذكر كثافتها وانقلاباتها فانها كثيرة العناء قليلة العناء دنية الشراء سريعة العناء عديمة البقاء (والفهم) أى الادراك لمعنى الكلام وهو أمر وراه حضور القلب فر بما يكون القلب حاضرا مع اللفظ والمبنى فاشتغال القلب على العلم ببعض اللفظ هو الذى أريد بالفهم وهذا معنى قوله (وهو اشتماله) أى القلب (على المعنى وهو) أى اشتماله (بتوجيه الذهن إلى الذكر) من الثناء والحمد والقراءة والتسبيح والدعاء ونحوها (ومداومة الفكر) أى فى لفظ الذكر ومبناه

وَدَفَعَ الْخَوَاطِرَ، وَالتَّعْظِيمَ وَهُوَ بِذِكْرِ عَظَمَتِهِ تَعَالَى وَحَقَارَةِ النَّفْسِ، وَالْهَيْبَةِ وَهِيَ خَوْفٌ يَنْشَأُ مِنَ التَّعْظِيمِ وَهُوَ بِذِكْرِ نَفَازِ قُدْرَتِهِ تَعَالَى وَقَهْرِهِ مَعَ عَدَمِ الْمُبَالَاةِ، وَالرَّجَاءِ وَهُوَ بِذِكْرِ عُمُومِ رَحْمَتِهِ وَسَبْقِهَا غَضَبِهِ وَصِدْقِ مَوَاعِيدِهِ *

ليفهم معناه (ودفع الخواطر) أى الممانعة عن فهم مقتضاه، وهذا مقام يتفاوت الناس في أدناه وأقصاه فكم من معان لطيفة ومعارف شريفة يقيمها المصلى في أثناء صلاته وذكره ولم يكن خطر ذلك قبله يباله وفكره، ومن هذا الوجه كانت الصلاة ناهية عن الفحشاء وممانعة عن المنكر فإن فهم تلك الأمور يمنع من الفحشاء لاعتداله قد ورد : « من لم تنه صلاته عن الفحشاء والمنكر لم يزدد من الله إلا بعداء » الطبراني وابن أبي حاتم في تفسيره من حديث عمران بن الحصين . وابن جرير في تفسيره من حديث ابن مسعود ومن مرسل الحسن . وأحمد في الزهد عن ابن مسعود مرفوعا (والتعظيم) أى عرفان المرتبة وعنوان المنزلة المرتبة على المحبة (وهو بذكر عظمته تعالى) مع رفعة الجلالة (وحقارة النفس) أى مع رداءتها وكالهافت إلى الرذالة والسفالة والجهالة وهو أمر وراء الحضور والفهم إذا الرجل يخاطب غيره بكلام هو حاضر القلب في مبناه ومنهم لمعناه ولا يكون معظما له فالتعظيم أمر زائد عليها (والهيبة وهى خوف ينشأ عن التعظيم) كما روى أنه عليه السلام من رآه فجأهابه ومن غالطه أحبه (وهو) أى الخوف المسمى بالهيبة (بذكر نفاذ قدرته تعالى) وفق مشيئته وحكمته (وقهره مع عدم المبالاة) بجميع من في يد قبضته كما ورد وخلق هؤلاء الجنة ولا أبالي وخلق هؤلاء النار ولا أبالي وتحقيقه أن من لا يخاف لا يسمى هائبا والخافق من العقب وسوء خلق العبد وما يجرى مجراه من الأسباب الحسية لا يسمى مهابة بل الخوف من السلطان العظيم يسمى مهابة ، فالهيبة خوف مصدره الاجلال (والرجاء) أى الأمل (وهو) الوثوق (بذكر عموم رحمة) أى شمول رفقه ورافته (وسبقها غضبه) كما ورد وسبقته حتى غضبي، وفي لفظ غلبت (وصدق مواعيده) أى عدم تخلف اخباره لعباده من وعده ووعيده لقوله سبحانه : (ان الله لا يخلف الميعاد) ولا شك انه أمر زائد فكم من معظم ملكا من الملوك يهابه إذ يخاف سطوته ولكن لا يرجو مبرته والعبد ينبغي أن يكون راجيا بصلاته ثواب الله كما أنه يخاف بتقصيره عقاب الله، ومنه قوله تعالى : (يدعوننا رغبا ورهبا) * (وادعوه خوفا وطمعا)

وَالْحَيَاءُ وَهُوَ بِذِكْرِ الْعَجْزِ وَالْتَقْصِيرِ عَنْ شُكْرِهِ تَعَالَى فَإِنْ تَعَسَّرَتْ الْمُرَاعَاةُ
يَجْتَهِدُ فِي قَطْعِ الْعَلَّاقِ فَظَاهِرًا بِضَمِّ الْعَيْنِ وَالْإِدَاءِ فِي بَيْتٍ مُظْلِمٍ قَرِيبِ الْجِدَارِ
وَالْإِحْتِرَازِ عَنِ الْبَيْتِ الْمُنْقَشِ وَالْفِرَاشِ الْمَصْبُوغِ وَكَوْنِهِ حَاقِنًا وَحَاقِبًا

(وَالْحَيَاءُ) وهو انكسار النفس من الخجل وظهور التقصير، وعند بعض الصوفية استئثار من مشاهدة شدة التنوير (وهو بذكر العجز والتقصير عن شكره تعالى) فان العجز عن درك الادراك ادراك لنا قاله الصديق ومنه قوله عليه السلام: «سبحانك لا احصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك» وهو زائد على الجملة لان مستنده استشعار تقصير وتوهم ذنب وبقصور التعظيم والرجاء من غير حياء حيث لا يكون توهم تقصير وار تكاب ذنب صغير او كبير (فان تسمرت المراعاة) بان لم تيسر مراعاة الاعمال الباطنة المذكورة وما يتعلق بها من ظهور الحقائق (يجتهد في قطع العلائق) أى التعلقات ودفع العوائق الشاغلات المتعلقة بالخلايق ليتخلص له حضور القلب مع الخالق (ظاهرا) بتسعة اشياء (بضم العين) أى فى النوافل دون الفرائض وانما كره فى الفرائض دون النوافل مع أن التغميض لدفع الشواغل لان مبنى النوافل على الرغبة والنشاط والرخصة ولذا جوز أدائها قاعدا ورا كبا من غير عذر فيها (والاداء) فى بيت مظلم قريب الجدار ومنه الخلاوى الصوفية ابرار حتى لا يتسع مسافة بصر النظار (والاحتراز عن البيت المنقش) أى بانواع الزينة والكتابة والآنية (والفرش المصبوغ) أى بالالوان والاشكال، وكذا لا يترك بين يديه ما يشغل حسه لديه، وكان ابن عمر لا يدع فى موضع الصلاة مصحفا ولا سيفا الا نزعوه ولا كتابا الا اعماه ومسحوقه قد قال عليه السلام لعثمان ابن أبى شبة: انى نسيت أن اقول لك: تخمّر القدرين اللذين فى البيت فانه لا يبقى أن يكون فى البيت شئ يشغل الناس عن صلاتهم كذا فى الاحياء وتعبه العراقى بان الحديث رواه أبو داود من حديث عثمان الحجى وهو عثمان بن طلحة كفى مسند أحد قولة لعثمان بن أبى شبة وهم (وكونه حاقنا) أى محبوس البول لحديث ابن ماجه من حديث أبى امامة ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نهى أن يصلى الرجل وهو حاقن، ولابى داود من حديث أبى هريرة «لا يعلى لرجل يؤمن بالله واليوم الآخر ان يصلى وهو حاقن»، ولابى داود الترمذى وحسنه نحوه من حديث ثوبان (وحاقبا)

وَحَازِقًا وَجَائِعًا وَغَضُوبًا وَنَحْوَهَا وَبَاطِنًا بِذِكْرِ الْآخِرَةِ وَمَوْقِفِ الْمُنَاجَاةِ
وَوَظَرِ الْمَقَامِ وَدَفْعِ الْخَوَاطِرِ وَصَرْفِ النَّفْسِ إِلَى الْفَهْمِ وَيَبَالِغُ فِيهِ فَكَانُوا
يُبَالِغُونَ حَتَّى لَوْ كَانَ يَشْغَلُهُمْ ذِكْرُ مَالٍ يَتَصَدَّقُونَ بِهِ تَكْفِيرًا وَإِنْ كَانَ خَطِيرًا

بالموحدة محبوس الغائط أو الريح لحديث مسلم عن عائشة «لأصلاة بحضرة طعما ولا هو
يدافعه الاخبثان» وأما حديث النهي عن صلاة الحاقب حتى الاحياء ، وقال العراقي
لم أجده بهذا اللفظ (وحازقا) ضيق الخف وفي معناه السروال ، وقد ورد النهي
عن صلاة الحازق وعزاه رزين الى الترمذى لكن قال العراقي : لم أجده عنده والذي
ذكره صاحب الغريب حديث لا أرى لحازق وهو صاحب الخف الضيق (وجائعا)
لحديث «إذا وضع العشاء والعشاء وأقيمت الصلاة فابدأوا بالعشاء» متفق عليه ، وفي معناه
إذا كان عطشان وأنحس منهما ان يكون شعبان (وغضوبا) أى مبتلا بالغضب
بحديث «لا يدخل أحدكم الصلاة وهو مغضب ولا يصلين أحدكم وهو غضبان» كذا
في الاحياء وقال العراقي : لم أجده (ونحوها) أى من كل فعل خطر للمصل ان يفعله
بعد الصلاة فيفعله قبلها ان أمكن (وباطنا) بخسبة أشياء (بذكر الآخرة) وتصور
مواقفها وأحوالها وشدائد أحوالها وتفاوت ما لها من آمالها (وموقف المناجاة) أى
مع قاضى الحاجات فرود : «المصل يتاجى ربه» (وخطر المقام) أى بين يدي الملك
العلام المذكر يوم الدين يوم يقوم الناس لرب العالمين (ودفع الخواطر) أى الشاغلة
للسرائر والضمائر (وصرف النفس الى الفهم) أى ودفعها عن خطرات الهم (ويبالغ
فيه) أى فى دفع الموانع عن عمل الباطن ومراعاته (فكانوا) أى السلف (يباليون) أى
فى تحسين حالته وتزيين مقاماته (حتى لو كان يشغلهم ذكر مال) عن فكر حال
(يتصدقون به تكفيرا وإن كان) أى المال (خطيرا) أى عظيما كثيرا فروى
أن أبا طلحة الانصارى صلى فى حائط له فيه شجر فأعجبه دبى طار فى الشجر يلتمس
عرجا فاتبعه بصره ساعة ثم لم يذكر كم صلى فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم
وما أصابه من الفتنة ثم قال : يا رسول الله هو صدقة فضمه حيث شئت رواء مالك
عن عبد الله بن أبى بكر وعن رجل آخر أنه صلى فى حائط له والنخل مطوقة بشمرها
فقطر اليه فأعجبه فلم يذكر صلى فذكر ذلك لعثمان وقال : هو صدقة فاجعله فى سبيل
الله فباعه عثمان بخمسين ألفا وكانوا يفعلون ذلك قطعا لمواد الفكر بدو كفارة لما جرى

فَلَا ضُلَّ عَمَلُ الْبَاطِنِ فَوْرَدَ (أَقَمَ الصَّلَاةَ لَذِكْرِي. وَلَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى) أَيْ مِنْ حُبِّ الدُّنْيَا أَوْ مِنْ كَثْرَةِ الْهَمِّ، لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَى صَلَاةٍ لَا يَحْضُرُ الرَّجُلُ فِيهَا قَلْبَهُ مَعَ بَدَنِهِ إِنْ الْعَبْدُ لِيُصَلِّي الصَّلَاةَ وَأَنَا يَكْتُبُ لَهُ مَا عَقَلَ مِنْهَا

من نقصان الصلاة بسببه فإذا أردت الخلاص من الآفات فاقطع شجرة الشهوات فانها
إذا فرغت باغضنا تنجذب اليها الافكار انجذاب العصافير الى الاشجار فلا تطعمن
أن تصفوك لذة المناجاة في الصلاة مع تلك الشهوات ﴿ فالأصل ﴾ أى فى مراتب
العبادة ﴿ عمل الباطن ﴾ لانه النافع فى مقام الزيادة للسعادة ﴿ فورد أقم الصلاة
لذكرى ﴾ أى لأجل ذكر كم اياى أو لأجل ذكرى اياكم ولذكر الله أكبر
فاذكرونى أذكركم أو وقت ذكركم صلاتي وفكركم صلاتي ، وفى الاحياء ظاهر
الأمر للوجوب والغفلة تضاد الذكرفزغل فى جميع صلاته كيف يكون مقياً للصلاة
لذكره ، وقوله سبحانه : ﴿ ولا تكن من الغافلين ﴾ نهي وظاهره التحريم ﴿ لا تقربوا
الصلاة وأتمسكوا أى من حب الدنيا ﴾ أو حيارى فى غير ذكر المولى ﴿ أو من
كثرة الهموم ﴾ فى الأمر المقسوم ، وقد ورد من جعل الهموم هما واحدا كفاه الله
هم الدنيا والآخرة وقوله : ﴿ حتى تعلموا ما تقولون ﴾ لتليل لنهى السكران وهو مطرد
فى الغافل المستغرق لهم بالوسواس وافكار الدنيا واشغال الناس ﴿ لا ينظر الله إلى
صلاة ﴾ أى نظر قبول ورحمة أو نظرعناية ﴿ لا يحضر الرجل فيها قلبه مع بدنه ﴾
أى عند عبادة ربه لم أجده أصلاً بهذا اللفظ قاله العراقي ﴿ أن العبد يصى الصلاة وإنما
يكتب له ما عقل منها ﴾ وفى الاحياء ليس للعبد من صلاته الا ما عقل منها قال العراقي : لم
أجد مرفوعاً ورؤى محمد بن نصر المروزي فى كتاب الصلاة من رواية عثمان بن آدم درش
مرسلًا « لا يقبل الله من عبد عملاً حتى يشهد قلبه مع بدنه » ورواه أبو منصور الديلى
فى مسند الفردوس من حديث أبى بن كعب ، وابن المبارك فى الزهد مرفوعاً على عمار
« لا يكتب للرجل من صلاته ما ساءها عنه » والتحقيق فيه أن المصلئ بناجر به متفق عليه
والسلام مع الغفلة ليس بمناجاة البتة فتى يكون فى قوله اهدنا الصراط المستقيم داعياً
وسائلاً إذا كان قلبه ساهياً وغافلاً وورد كم من قائم حظه من صلاته التعب والنصب
وما أراد به الا الغافل كذا فى الاحياء ، وقال العراقي : رواه النسائي وابن ماجه من حديث
أبي هريرة « رب قائم ليس له من قيامه الا السر » ولاحمد « رب قائم حظه من صلاته

هَذَا وَأَمَّا يَكُونُ الْقَوْلُ وَالْفِعْلُ عِبَادَةً لِلْمَعْنَى وَالتَّعْظِيمُ دُونَ اللَّفْظِ وَالْحَرَكَةِ
فَأَنْ قُلْتَ: فَعَلَى هَذَا تَبْطُلُ دُونَ الْحُضُورِ وَهُوَ خِلَافُ الْإِجْمَاعِ قُلْتَ: لِأَنَّهُ مَنُوعٌ
لِبَطْلَانِهَا عِنْدَ سُفْيَانَ فِي رِوَايَةٍ مَن لَمْ يَخْشَعْ قَلْبُهُ

السهر ، واسناده حسن (هذا) أى خذ هذا أو الأمر هذا (وأما يكون القول)
كالقراءة ونحوها (والفعل) كالركوع والسجود (عبادة للمعنى) فى القول
(والتعظيم) فى الفعل (دون اللفظ) أى غير تلفظ الإنسان باللسان (والحركة)
أى التحريك بالجوارح والاركان قد قال بعض أهل الشأن فى معرض هذا البيان:
ان الكلام لفى الفؤاد وأما * جعل اللسان على الفؤاد دليلاً

قيل لما سمع الجنيد هذا أعاد صلاة ثلاثين سنة صلاها بلا حضور الجنان
وفى الاحياء لو حلف انسان وقال والله لا شكرن فلانا ولاثنين عليه ولا سأله حاجه ثم
جرت هذه الالفاظ الدالة على هذه المعاني على لسانه فى التوم لم يبر فى يمينه ؛ وكذا
لو جرت على لسانه فى ظلمة وذلك الانسان حاضر وهو لا يعرف حضوره ولا يراه
لا يصير باراً فى يمينه إذ لا يكون كلامه خطاباً ونطقاً معه مالم يكن حاضر فى قلبه ولو كانت
تجرى هذه الكلمات على لسانه وهو حاضر فى بياض النهار الا أنه غافل لكونه
مستغرق الهم بفكر من الافكار ولم يكن له قصد توجيه الخطاب اليه عند نطقه لم يصر
باراً فى يمينه ولا شك فى أن المقصود من القراءة والاذكار الحمد والتسابيح والتضرع والدعاء
والمخاطب هو الله تعالى وقلبه بمحجابه النفقة محجوب عنه فلا يراه ولا يشاهده بل هو
غافل عن المخاطب ولسانه يتحرك بحكم المادة وما أبعد هذا عن المقصود بالصلاة التى
شرعت لصقل القلب وتجديد ذكر الرب ورسوخ عقد الايمان به اه فذا عايدل
من حيث المعنى على اشتراط حضور القلب مع الرب (فان قلت فعلى هذا) الذى ذكرته
من جعل القول والفعل للمعنى والتعظيم (تبطل) الصلاة (دون الحضور) أى عند عدم
حضور القلب حيث جعلته شرطاً فى صحتها (وهو خلاف الاجماع) أى اتفاق الفقهاء
لماسياً فى مخالفة بعض العلماء فالمراد اتفاق الجمهور فانهم لم يشترطوا حضور القلب
فى صحتها إلا عند التكبيرة الأولى المقررة بالنية الأعلى (قلت انه) أى ادعاء الاجماع
(منوع) والاتفاق مدفوع (لبطلانها عند سفیان) أى الثورى (فى رواية) أى كاهل
بشر بن الحارث فيما روى عنه أبو طالب المسكن عن الثورى انه قال (من لم يخشع قلبه)

فَسَدَتْ صَلَاتُهُ، وَعَنِ الْحَسَنِ إِنَّهَا بِلَا حُضُورِ الْقَلْبِ تُوَجِّبُ الْعُقُوبَةَ، وَإِنْ
 كَلَامَنَا فِي الْمُنْفَعَةِ الْآخِرِيَّةِ، وَعَنْ عَبْدِ الْوَاحِدِ بْنِ زَيْدٍ وَقَوْعُ الْإِجْمَاعِ عَلَى
 عَدَمِ النَّفْعِ وَإِنْ اشْتَرَطَ الشَّرْعُ إِيَّاهُ ظَاهِرٌ غَيْرُ أَنَّ مَقَامَ الْفَتْوَى فِي تَكْلِيفِ
 الظَّاهِرِ عَلَى حَسَبِ قُصُورِ الْخَلْقِ فَلَوْ اشْتَرَطَ لِلْجَوَازِ لَوْ قَعُوا

في صلاته (فسدت صلاته) قلت، ويؤيده قوله تعالى : (قد أفلح المؤمنون الذين هم
 في صلاتهم خاشعون) (وعن الحسن) أي البصري (أنها) أي الصلاة (بلا حضور
 القلب توجب العقوبة) قلت وأي عقوبة أقوى من الغفلة وقد قيل : الحجاب أشد العذاب
 قال تعالى : (كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) وفي الاحياء روى عن الحسن إنه قال :
 كل صلاة لا يحضر فيها القلب فهي الى العقوبة أسرع ، وفيه ان الصلاة يشترط
 فيها النية ولا تحصل النية الا بحضور الطوية وأما استيعاب الحضور فغير مفهوم
 من كلامه ومن كلام غيره فيمكن الجمع بين قولهما المذكور وبين قول الجمهور ، وعن
 معاذ بن جبل أنه قال : من عرف من على يمينه وشماله متمعدا وهو في الصلاة فلا صلاة له
 أي كاملة ، وروى أيضا مسندا كذا في الاحياء وسكت عنه العراقي وقال عليه السلام :
 « ان العبد يصل الصلاة لا يكتب له منها سدسها ولا عشرها وانما يكتب للعبد من
 صلاته ما عقل منها » أبو داود والنسائي ، وابن حبان من حديث عمار بن ياسر بنحوه
 (وان كلامنا في المنفعة الآخروية) هذا جواب آخر ويانه ان الفقهاء لا يتصرفون
 في الباطن ولا مطلم لهم على مافي القلوب ولا يتكلمون في طريق الآخرة بل يتبعون
 ظاهر أحكام الدنيا على ظاهر أعمال الجوارح فظاهر الأعمال كاف بسقوط تعزير
 السلطان فاما انه هل ينفع في الآخرة فليس هذا من حدود الفقه (وعن عبد
 الواحد بن زيد وقوع الإجماع على عدم النفع) أي النفع الكامل قال الحجة : لجعله
 إجماعا وما نقل من هذا الجنس عن الفقهاء المتورعين وعن علماء الآخرة أكثر من
 أن يحصى والحق الرجوع الى أدلة الشرع والآيات والأخبار والآثار ظاهرة في هذا
 الشرط ، وهذا معنى قوله : (وان اشترط الشرع إياه) أي الحضور (ظاهر غير ان
 مقام الفتوى في تكليف الظاهر على حسب قصور الخلق) ففتح الحاء والسين أي يتقيد
 بقدره (فلو اشترط أي الحضور) (للجواز) أي لصحة الصلاة (لو قعوا) أي

في حرجٍ وأدى إلى تركها رأساً وهو التحقيق ثم من أمعن فيها ورد أن الصلاة تنهى
عن الفحشاء والمنكر وأما الصلاة تمسك وتواضع وتضرع علم أنها هي الحضور

الجمهور (في حرج) أي عظيم يؤدي إلى المحذور لعجزهم عن كمال الحضور (وأدى)
أي ولأفضى اشتراطه (إلى تركها رأساً) وهو المحذور (وهو التحقيق) أي في مقام
التدقيق فإنه لا يمكن أن يشترط على الناس كلهم احضار القلب في جميع الصلاة
فإن ذلك يعجز عنه كل البشر إلا الأقلين وإذا لم يمكن اشتراط الاستيعاب للضرورة
فلا مرد له إلا أن يشترط منه ما ينطلق عليه الاسم ولو كان في لحظة واحدة وأولى اللحظات
به أول الصلاة فاقصر على التكليف لذلك، ومع ذلك نرجو أن لا يكون حال الغافل
في جميع صلاته مثل حال تارك الصلاة بالكلية فإنه بالجملة أقدم على الفعل ظاهره فاحضر
القلب لحظة وكيف لا والذي يصلي مع الحدث ناسياً فصلاته باطلة عند الله تعالى
ولكن له أجر ما يحسب فعله وعلى قدر قصوره وعذره، وعلى هذا الرجاء فقد يخشى
أن يكون حال الغافل أشر من حال التارك وكيف لا والذي يحضر للخدمة ويتهاون
بالخدمة ويتكلم بكلام الغافل المستحق أشد حالاً من الذي يعرض عن الخدمة
ويتهاون بالخدمة، فإذا تعارضت أسباب الخوف والرجاء صار الأمر مخطراً في نفسه
فإليك الخيرة بعده في ترك الاحتياط أو التساهل ومع هذا فلا مطمع لأحد في مخالفة
الفقهاء فيما أفتوا به من الصحة مع الغفلة فإن ذلك من ضرورة الفتوى الناشئة من عموم
البلوى، هذا وروى «من أحب غير الله فلا تصفوه صلاة عن الحواطر المذمومة» فإن
من أحب شيئاً أكثر من ذكره كما ورد في الخبر، فذكر المحبوب يهجم على القلب
بالضرورة فتدبر ثم ما صفا ودع ما كدر (ثم من أمعن) أي أشبع النظر واسبغ
الفكر (فيما ورد أن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر وأما الصلاة تمسك وتواضع
وتضرع) حيث جاء بصيغة الحصر رواه الترمذي والنسائي من حديث الفضل
ابن العباس بإسناد مضطرب (علم أنها) أي الصلاة (هو المحضور) أي بكال
الشعور والاتصال الغافل لا تمنعه عن الفحشاء، وقد انقسم الناس إلى غافل يتم صلاته
ولم يحضر قلبه في لحظة منها وإلى من يتهاولم يغيب قلبه في لحظة عنها بل ربما كان مستوعب
الهم بها بحيث لا يحس بما يجري بين يديه، ومن هنا لم يحس مسلمة بن يسار بسقوط
أسطوانة في المسجد اجتمع الناس عليها وبعضهم حضر الجماعة مدة ولم يعرف قط من

هَذَا الْأَوَّلُ أَيْ مَا يُكَاشِفُونَ فِيهِ لَا سِيَّامًا فِي السُّجُودِ عَلَى حَسَبِ الصَّفَاءِ

على يمينه وشماله وكان وجيب قلب إبراهيم عليه السلام يسمع من ميلين، وجماعة كانت تصفر وجوههم وترتعد فرائصهم (هذا) أي مضى هذا وأخذ هذا (والأولاء إنما يكاشفون فيها) أي في الصلاة مع حضورها ودوام نورها (لا سيما في السجود) فإنه أقرب مقام إلى واجب الوجود وصاحب الكرم والجود (على حسب الصفاء) أي على تفاوت درجات أرباب الوفاء ومن هنا قال بعض الصحابة: يحشر الناس يوم القيامة على مثل هيئاتهم في الصلاة من الطمأنينة والهدوء ومن وجود النعيم واللذة ولقد صدق فإنه يحشر كل على مامات عليه ويموت على ما عاش عليه، وقد قيل: كاتعشون تموتون وكما تموتون تحشرون، ثم اعلم أن كل ما يشغله عن صلاته فهو ضديده فليتخلص منه باخراجه عن طينه ليقوم في مرتبة يقينه كما روى عنه عليه السلام لالبن الخبيصة (١) التي أتاه بها أبو جهم وعليها علم وصلى فيها نزعاً بعد صلاته وقال: اذهبوا بها إلى أبي جهم فابها الهي عن صلاتي واتوني بانبيجانية أبي جهم متفق عليه من حديث عائشة، وأمر صلى الله عليه وسلم بتجديد شرك نعله ثم نظر إليه في الصلاة إذ كان جديداً فأمر أن ينزع عنها ويرد الشرك الخلق فيها ابن المبارك في الزهد من حديث أبي النصر مرسل باسناد صحيح، وكان عليه السلام قد احتذى فعلاً فأعجبه حسنهما فوجد فقال: تواضعت لربي كيلا يمتنى ثم خرج بها فدفعها إلى أول سائل لقيه ثم أمر علياً أن يشتري له نعلين سبئيتين جرداوين فلبسهما أبو عبد الله بن خفيف في شرف الفقراء من حديث عائشة باسناد ضعيف، وكان في يده خاتم ذهب قبل التحريم وكان على المنبر فرماه وقال: شغلني هذا نظرة إليه ونظرة إليكم كذا في الإحياء، وقال العراقي أخرجه النسائي من حديث ابن عباس باسناد صحيح، وليس فيه بيان أن الخاتم كان ذهباً ولا فضة إنما هو مطلق.

والحاصل أن الأكابر اجتهدوا أن يصلوا ركعتين ولا يحدثون أنفسهم فيها بشيء من أمور الدنيا فيجزوا عن ذلك فإذا لامطع لأمثالنا خلاف ما هنا لك وليته سلم من الصلاة شطرها أو ثلثها من الوسواس والخواطر المتقلبة بالأس فيكون فيمن خطوا أعمالاً صالحاً آخر سيئاً هو على الجملة فهم الدين يوم الآخرة في القلب مثل الماء الذي يصب في قدح ملؤه فيه خل فيقدر ما يدخل فيه من الماء يخرج الخل منه لا بحالة فلا يجتمعان والله

(١) هي ثوب خز أو صوف مملوء وقيل لا تسمى خبيصة إلا أن تكون سوداء مملوءة، وأبو جهم هذا كان من عظماء نريش ومن السابقين بالنسب ومن المعمرين

وَمِنْهَا قِرَاءَةُ الْقُرْآنِ فُورِدَ «خَيْرُكُمْ مَنْ تَعَلَّمَ الْقُرْآنَ وَعَلِمَهُ» وَحَقَّ أَنْ يُنَوَّى
إِنْسَانٌ وَحُشَّةُ الدُّنْيَا وَقَضَاءُ حَقِّ الشُّوقِ إِلَى الْمَوْلَى وَضَبْطُ أَحْكَامِ الْعِبَادَةِ، وَيَتَوَضَّأُ
وَيَتَطَيَّبُ وَيَتَأَدَّبُ، وَيُجُوزُ الْأَضْطِجَاعُ فُورِدَ (الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا
وَعَلَى جُنُوبِهِمْ) وَالْأَفْضَلُ فِي اللَّيْلِ فَالْقَلْبُ فِيهِ أَفْرَغُ

المستعان (ومنها) أى من أنواع الورد (قراءة القرآن فورديكم من تعلم القرآن وعلمه) البخارى من حديث عثمان، ومن قرأ القرآن ثم رأى أن أحدا أفضل مما أوتى فقد استصغر ما عظمه الله، الطبرانى من حديث عبد الله بن عمرو بسند ضعيف ولعله مقتبس من قوله سبحانه: (ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم لا تمدن عينيك إلى ما متعنا به أزواجا منهم) ومن هنا قال الفضيل: ينبغي لحامل القرآن أن لا يكون له إلى أحد حاجة ولا إلى الخلفاء فن دونهم، ويؤيده حديث: ومن لم يتغن بالقرآن فليس منا، أى من لم يستغن به عن غيره، وورد «من شغله القرآن عن ذكرى ومسألتي أعطيته أفضل ما أعطى السائلين» الترمذى من حديث أبى سعيد وقال: حسن غريب «أفضل عبادة أمتي قراءة القرآن» أبو نعيم من حديث النعمان بن بشير، أهل القرآن أهل الله وخاصته، الإنسان وابن ماجة والحاكم من حديث أنس بإسناد حسن (وحقها) أى القراءة (أن ينوى إنسان وحشة الدنيا) أى يذكر العقبي والدرجات الحسنى (وقضاء حق الشوق إلى المولى) لأن المناجاة والمكاملة معه تعالى تنتهى به إلى الشوق وزيادة الدوق إلى قربه الأعلى (وضبط أحكام العبودية) بحفظ حقوق مقام الربوبية (ويتوضأ) أى يتطهر (ويتطيب) بأى طيب كان أو ينتظف في جميع الأماكن (ويتأدب) بقدر الامكان (ويجوز الاضطجاع فوردا الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم) قال على رضى الله عنه: من قرأ القرآن وهو قائم في الصلاة كان له بكل حرف مائة حسنة ومن قرأه وهو جالس في الصلاة فله بكل حرف خمسون حسنة ومن قرأه في غير الصلاة وهو على وضوء فخمس وعشرون حسنة ومن قرأه على غير وضوء فمشر حسنة، وعن على أقرأ القرآن على كل حال الا وأنت جنب أبو الحسن بن صخر في فوائده (والأفضل في الليل) لانه اقرب إلى النيل (فالقلب فيه أفرغ) قال تعالى: (إن ناشئة الليل هي أشد وطئا وأقوم قبلا أن لك في النهار سبعا طويلا) أى شغلا كثيرا

وفي المصحف أفضل فهو يضعف الأجر لأعمال الجوارح ويستظهره فورده فيه «تخفيف العذاب عن الوالدین وإن كانا مشركين» ولا ينساه فورده بذنب

(وفي المصحف أفضل فهو يضعف الأجر لأعمال الجوارح) أي من اللسان والعين والاذن لزيادة حفظ النظر من الحواس وإفادة نقص الوسواس من اشتغال الناس ومع هذا لا بد من حضور القلب وشموه بكلام الرب، وقد قيل: الختمة في المصحف بسبع وقد خرق عثمان رضي الله عنه مصحفين لكثرة قراءته فيهما وكان كثير من الصحابة يقرءون القرآن من المصحف ويكرهون أن يخرجوا ما ولم ينظروا في المصحف، ودخل بعض فقهاء مصر على الشافعي في السحر وبين يديه المصحف فقال: شغلكم الفقه عن القرآن أني لأصلي العتمة وأضع المصحف بين يدي فلا أطبقه حتى أصبح، وقد وردوا على أعينكم حظها من العبادة النظر في المصحف والتفكير فيه والاعتبار عند عجائبه الحكيم الترمذي، والبيهقي عن أبي سعيد (ويستظهره) أي وحققها أي ويحفظه غيا ويضبطه قلبا كما كان عليه النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأكثر أصحابه رعاية لقوله تعالى: (أما نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون) وقد قيل: كن حافظا تقيا لا مصحفا تقيا: (فورده فيه) أي في الاستظهار (تخفيف العذاب عن الوالدین وإن كانا مشركين) لم أجده، وقد روى أبو داود عن سهل بن معاذ عن النبي صلى الله عليه وسلم «من قرأ القرآن وعمل بما فيه ألبس والداه تاج يوم القيامة ضوءه أحسن من ضوء الشمس في بيوت الدنيا لو كانت فيكم فاعلمكم بالذي عمل بما فيه» وفي رواية «ألبس والداه حلة لا تقوم بها الدنيا وما فيها»، وورد: «اقرأ القرآن فإن الله تعالى لا يعذب قلبا وعي القرآن» تمام في رواية عن أبي امامة مرفوعا «لو كان القرآن في آهاب ما استنار» أحمد والدارمي والطبراني (ولا ينساه فورده أنه بذنب) أي ذنب كبير فهو خبران وزيدت الباء فيه لأن الكلام في قوة ألبس نسيان القرآن بذنب، ونظيره قوله تعالى: (أولم يروا الله الذي خلق السموات والأرض ولم يبي خلقهن بقادر) وقد يقال: أنه أطلق المصدر وأراد به الفاعل على طريقة رجل عدل أي فورده «أنه مذنب» وفي نسخة يذنب أي يصير ذا ذنب عظيم وروى من أعظم الذنوب أن يتعلم الرجل آية من القرآن ثم ينساها قيل: نزل قوله تعالى في حقه: (ومن أعرض عن ذكري فإن له معيشة ضنكا ونحشره يوم القيامة أعمى) قاله بل حشرتنى أعمى وقد كنت بصيرا قال كذلك أتتك آياتنا فتسيتها وكذلك اليوم تنسى) مع أن العبرة

وَلَا يَخْتَمُ فِي أَقَلِّ مِنْ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فَرَدَّ إِنَّهُ يَمْنَعُ التَّفَقُّهَ، وَجَاءَ فِي أَرْبَعِينَ
وَفِي أَسْبُوعٍ، وَالْأَحْزَابِ الْمُرُوءَةِ سَبْعَةَ ثَلَاثِ سُوَرٍ خَمْسٌ سَبْعٌ سَبْعٌ سَبْعٌ
إِحْدَى عَشْرَةَ

بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ونسيانه عندنا محمول على أنه لم يقدّر أن يقرأ نظراً وعند
الشافعي ومن تبعه أن ينسى غالبه حفظاً وهو كبيرة اتفاقاً (ولا يختتم في أقل
من ثلاثة أيام فرّد أنه يمنع التفقه) ولفظ الحديث «من قرأ القرآن في أقل من ثلاث
لم يفتقه» رواه أصحاب السنن من حديث عبد الله بن عمرو وصححه الترمذي وذلك لأن
الزيادة عليه تمنع التزويل وتدفع ادراك ما في التنزيل، وقد قالت عائشة لما سمعت رجلاً
يهتد القرآن هذا: إن هذا ما قرأ ولا سكت (وجاء في أربعين) وهو يناسب الأربعينات
الصوفية الصفية وقد ورد «اقرأ القرآن في أربعين» الترمذي عن ابن عمر، ومنهم من يختتم
في الشهر مرة يقرأ كل يوم جزءاً من ثلاثين جزءاً وورد «اقرأ القرآن في كل شهر اقرأه
في عشرين ليلة اقرأه في عشرين يوماً في سبع ولا تزد على ذلك» رواه الشيخان وأبو داود
عن ابن عمر، وفي رواية الطبراني عنه «اقرأ القرآن في خمس» وبعضهم قرأه في اليوم واليلة
مرة وبعضهم مرتين وانتهى بعضهم إلى الثلاث (وفي أسبوع) وقد أمر النبي ﷺ
عبد الله بن عمرو أن يختتم القرآن في كل سبع متفق عليه من حديثه وكان جماعة من
الصحابة يختمون القرآن في كل جمعة كعثمان. وزيد بن ثابت. وابن مسعود
وأبي بن كعب فقي الختم أربع درجات الختم في كل شهر والختم في كل يوم و ليلة وقد كرهه
جماعة وكأثره مبالغة في الاختصار كما أن الأول مبالغة في الاستكثار وبينهما درجتان
معتدلتان اختارهما الأبرار أحدهما في الأسبوع مرة وهي الأولى والأخرى والثانية
في الأسبوع مرتين تقريباً من الثلاث وهو الرخصة في الكثرة (والأحزاب المروية
سبعة) أي الأوراد المروية المأثورة سبعة أقسام (ثلاث سور) وهي بعد الفاتحة البقرة
وآل عمران والنساء (ثم خمس) وهي المائدة والأنعام. والأعراف والافاتال.
والنوبة (ثم سبع) وهي يونس. وهود. ويوسف. والرعد. وإبراهيم. والحجر.
والنحل (ثم تسع) وهي سورة بني إسرائيل. والكهف. ومريم. وطه. والأنبياء.
والحج. والمؤمنون. والنور. والفرقان (ثم إحدى عشرة) وهي الشعراء.
والنمل. والقصاص. والعنكبوت. والروم. ولقمان. والسجدة. والأحزاب.

ثُمَّ ثَلَاثَ عَشْرَةَ ثُمَّ الْبَاقِي ، وَكَانَ عَثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَتَّبِعُهُ
لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ وَيَتِمُّ الْمَائِدَةَ ثُمَّ هُوَ ثُمَّ مَرْيَمُ ثُمَّ طُسُ ثُمَّ ص ثُمَّ الرَّحْمَنُ ثُمَّ الْبَاقِي وَهَذَا
لِلْعَامِلِ ظَاهِرُهُ وَأَمَّا صَاحِبُ الْبَاطِنِ فَعَلَى حَسَبِ حَالِهِ وَيُرْتَلُّ لِتَوْقِفِ التَّدْبِيرِ عَلَيْهِ
وَسُبَّأً . وَفَاطِرُ . وَيَسُ (ثُمَّ ثَلَاثَ عَشْرَةَ) وَهِيَ وَالصَّافَاتُ . وَصُ . وَالزُّمَرُ .
وَحَوَامِمِ السَّبْعِ . وَالْقِتَالُ . وَالْفَتْحُ . وَالْحِجْرَاتُ ، قُضِيَ كُلُّ مَرْتَبَةٍ بِزِيَادَةِ سَوْرَتَيْنِ
(ثُمَّ الْبَاقِي) وَهِيَ قِالِ النَّاسِ وَيُنْسَبُ إِلَى عَلَى كَرَمِ اللَّهِ وَجْهَهُ أَنَّهُ أَشَارَ إِلَى هَذَا
التَّرْتِيبِ بِطَرِيقِ الرَّمْزِ وَالْإِيمَاءِ حَيْثُ قَالَ : فَمَنْ يَشُوقُ قَالِفًا فَاتِحَةً وَالْمِيمَ مَائِدَةً وَالْيَاءَ
يُونُسَ وَالْبَاءَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَالشَّيْنَ الشُّعْرَاءَ وَالْوَاوُ وَالصَّافَاتُ وَالْقَافُ ، وَقَدْ قَالَ
الرَّاقِي : تَحْزِيبُ الْقُرْآنِ عَلَى سَبْعَةِ أَحْزَابٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ . وَابْنُ مَاجَةَ مِنْ حَدِيثِ
أَوْسِ بْنِ حَذِيفَةَ قَالَ أَوْسٌ : فَسَأَلْتُ أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ كَيْفَ تَحْزِبُونَ الْقُرْآنَ ؟
قَالُوا : ثَلَاثَ وَخَمْسَ وَسَبْعَ وَتِسْعَ وَاحِدَى عَشْرَةَ وَثَلَاثَ عَشْرَةَ وَحِزْبِ الْمَفْصَلِ وَفِي
رَوَايَةِ الطَّبْرَانِيِّ فَسَأَلْتُ أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ كَانَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجْرِي الْقُرْآنُ ؟ قَالُوا كَانَ يَجْزِيهِ ثَلَاثًا فَذَكَرَهُ مَرْفُوعًا
بِإِسْنَادٍ حَسَنٍ (وَكَانَ عَثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَتَّبِعُهُ لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ) فَهَذَا فِي اللَّيَالِي أَفْضَلُ
وَالْقِرَاءَةُ بِاللَّيْلِ أَمْثَلُ (وَيَتِمُّ الْمَائِدَةُ) أَيُ فِي لَيْلَتِهِ وَبَقِيَّتِهِ يَوْمَ جُمُعَتِهِ (ثُمَّ هُوَ) أَيُ
يَبْتَدِئُهُ فِي الْيَلَةِ السَّبْتِ أَوْ نَهَارِهِ (ثُمَّ مَرْيَمُ ثُمَّ طُسُ ثُمَّ ص ثُمَّ الرَّحْمَنُ ثُمَّ الْبَاقِي) وَهُوَ
يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ بِاجْتِهَادِهِ حَيْثُ يُلْفِظُهُ مَاسْبِقُ مَرْفُوعًا أَوْ هُوَ رَوَايَةٌ أُخْرَى عَنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ
وَأَنْ كَانَ فِي الظَّاهِرِ مَوْقُوفًا (وَهَذَا) أَيُ التَّحْزِيبُ بِهَذَا التَّرْتِيبِ (لِلْعَامِلِ ظَاهِرًا)
فِي مَقَامِ التَّهْذِيبِ مِنَ الصَّوْمِ وَالصَّلَاةِ وَالتَّلَاوَةِ وَالِاذْكَارِ (وَأَمَّا صَاحِبُ الْبَاطِنِ)
أَيُ الْمُرَاعِي لِأَحْوَالِ الْقَلْبِ وَحُضُورِهِ مَعَ الرَّبِّ (فَعَلَى حَسَبِ حَالِهِ) أَيُ مَا يَتَّقِضِيهِ
مِنَ السَّكِينَةِ وَالْقَلَّةِ فِي قِرَاءَتِهِ كَسَائِرِ أَفْعَالِهِ فَانْ كَانَ مِنَ الْعَابِدِينَ السَّالِكِينَ بِطَرِيقِ
الْعَمَلِ فَلَا يَنْبَغِي أَنْ يَنْقُصَ عَنْ خَتْمَتَيْنِ فِي الْأَسْبُوعِ وَإِنْ كَانَ مِنَ السَّالِكِينَ بِأَعْمَالِ
الْقَلْبِ وَضُرُوبِ الْفِكْرِ أَوْ مِنَ الْمَشْغُولِينَ بِنَشْرِ الْعِلْمِ فَلَا بَأْسَ أَنْ يَنْقُصَ فِي الْأَسْبُوعِ عَلَى مَرَّةٍ
وَإِنْ كَانَ فَاقِدَ الْفِكْرِ فِي مَعَانِي الْقُرْآنِ وَفِي مَبَانِي الْفِرْقَانِ قَدْ يَكْتَفِي فِي الشَّهْرِ بِمَرَّةٍ لِحَاجَتِهِ
لِكَثْرَةِ التَّرْدِيدِ وَالتَّأَمُّلِ فِي الْوَعْدِ وَالْوَعْدِ (وَيُرْتَلُّ) أَيُ يُتْرَكُ وَيَتِمُّ (لِتَوْقِفِ
التَّدْبِيرِ عَلَيْهِ) وَقَدْ قَالَ عَزَّ وَجَلَّ : (كِتَابُ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكًا لِيَذِيرَ آيَاتِهِ وَلِيُنذِرَ أُولُوا

وَكُونَهُ أَقْرَبَ إِلَى التَّعْظِيمِ وَالتَّأْثِيرِ وَهُوَ الْمُرَوِيُّ، وَيُكْنَى قُورِدًا أَتَلُوا
الْقُرْآنَ وَابْكُوا فَإِنَّ لَمْ تَبْكُوا قَبَا كُورًا فَإِذَا قَرَأْتُمُوهُ فَتَحَازِنُوا، وَهُوَ بِالتَّامُّلِ
فِي مَوَاعِيدِهِ وَمَوَاقِفِهِ وَالتَّقْصِيرِ فِيهَا

(الآل باب) (و كونه أقرب إلى التعظيم والتأثير) أي تعظيم الرب وتأثير القلب قال
تعالى: (ورتل القرآن ترتيلا) وهو المستحب في قراءته وقال عز وعلا: (الذين آتيناهم
الكتاب يتلونه حتى تلاوته) (وهو المروى) وقد نمت أم سلمة قراءة رسول الله ﷺ
قراءة مفسرة حرافرة فاه أبو داود والنسائي والترمذي وقال حسن صحيح، وقال ابن عباس:
لأن أقرأ البقرة وآل عمران أدتلها وتدبرها أحب إلى من أقرأ القرآن كله
مذممة، وقال أيضا لأن أقرأ أذازلزلت والقارة أدبرها أحب إلى من أقرأ البقرة
وآل عمران مذرما (ويكنى) فانه مستحب قال تعالى حكاية عن الانبياء والأصفياء
(إذا تبلى عليهم آيات الرحمن خروا سجدا وبكيا) وقال: (إن الذين أتوا العلم من قبله
إذا تبلى عليهم يخرون للاذقان - إلى قوله - يكون ويريدهم خشوعا) ومن هنا قال ابن عباس
إذا قرأتم سجدة سبحان فلا تعجلوا بالسجود حتى تبكوا فإن لم تبك عين أحدكم
فليك قلبه، قلت: وكذا إذا قرأ سجدة مريم ولا بد من البكاء والتبائي أو الحزن على
قدهما (قورد أتلا القرآنوا بكوا) فأن لم تبكوا قبا كورا (ابن ماجه من حديث سعد
ابن أبي وقاص) (فإذا قرأتموه فتحازنوا) صدر الحديث أن القرآن نزل بحزن فإذا قرأتموه
فتحازنوا. أبو يعلى، وأبو نعيم في الحلية من حديث ابن عمر: يستدضعف ويقويه حديث
أن الله يحب كل حزين. الطبراني والقضاعي بسندهما إلى أبي الدرداء مرفوعا ويؤيده
قوله سبحانه: (إن الله لا يحب الفرحين) ويعضده حديث «اقرأوا القرآن بالحزن فانه
نزل بالحزن» رواه أبو يعلى، وأبو نعيم في الحلية والطبراني في الأوسط عن بريدة وعن
الحسن «واقه ما أصبح عبد يتلو هذا القرآن يؤمن به إلا كثر حزنه وقل فرحه وكثر
بكاؤه وقل ضحكته وكثر نصبه ومشغلته وقلت راحتها وبطالته» وقال عليه السلام لابن
مسعود: اقرأ على قال فافتحت سورة النساء فلما بلغت (فكيف إذا جئنا من كل أمة
بشيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا) رأيت عيناه تذرفان بالدمع فقال لي: حسبك
الآن (وهو) أي وجه احضار الحزن انما يحصل (بالتأمل في مواعيده) من التهديد
والوعيد (ومواقفه) من العهد الاكيد (والتقصير فيها) أي في لوازمها من الأوامر

وَلَا فَيْكِي عَلَى قُتْدَانٍ بُكَائِهِ فَهُوَ أَعْظَمُ الْمَصَائِبِ، وَيَتَعَوَّذُ فِي الْإِفْتِتَاحِ
 فَقَدْ وَرَدَ (فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ) وَيَفْتَحُ عِنْدَ الْحَتْمِ رَغْمًا لِلشَّيْطَانِ
 فَهُوَ مَأْثُورٌ وَيَسْأَلُ أَمْرًا مَرْجُومًا عَلَيْهِ وَيَتَعَوَّذُ عَنِ الْخَوْفِ وَيُؤَافِقُ ذِكْرًا أَوْ دُعَاءً

والزواج فيحزن له لا محالة ويكي (والا) أي فان لم يحضره حزن وبكاء كما يحضر
 أرباب القلوب الصافية والصدور الوافية (فيكي على قُتْدَانٍ بُكَائِهِ) أي فليك على
 قُتْدَانِ حزنه وبُكَائِهِ (فهو أعظم المصائب) في مقام بلائه (ويتعوذ في الافتتاح)
 أي في ابتداء القراءة مطلقا، قد ورد: (فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ) أي أردت قراءته وقيل بعد
 فراغه ولا منع من الجمع (فانستعذ بالله) أي من الشيطان الرجيم والامر للاستحباب
 عند الجمهور وقيل للإيجاب (ويفتح) أي يبتدىء ختمه أخرى (عند الحتم أي
 الختم الأولى رَغْمًا لِلشَّيْطَانِ) أي ورضاء الرحمن ولقوله تعالى: (فَإِذَا فَرَغْتَ) أي
 عن عبادة (فانصب) أي فالتعب في أخرى وللاخرة خير لك من الأولى (فهو مأثور)
 بل مروي مشهوره فمن زرارة بن أبي أوفى عن النبي ﷺ (انه سئل أي الأعمال أفضل؟
 فقال عليه السلام: الحال المرتحل أي عمله قليل: ما الحال المرتحل؟ فقال الخاتم المفتوح،
 وفي رواية: ففتح القرآن وختمه صاحب القرآن يضرب من أوله إلى آخره ومن آخره إلى
 أوله كلما حل ارتحل، ورواه البيهقي في شعب الإيمان بسند مرفوعا ولفظه (عليكم
 بالحال المرتحل) ووافقه الطبراني في مسنده فينبغي انه اذا قرأ سورة الناس ان يقرأ
 سورة الفاتحة وصدر سورة البقرة الى المفلحون ويدعو بما كان يقوله عليه السلام
 عند ختم القرآن: «اللهم ارحمني بالقراءن واجعله لي اماما ونورا وهدى ورحمة اللهم
 ذكرني منه ما نسيت وعلمني منه ما جهلت وارزقني تلاوته آتاء الليل والنهار واجعله
 حجة لي يارب العالمين» أبو منصور المظفر بن الحسين الارجاني في فضائل القرآن
 وأبو بكر بن الضحاك في الثمائل كلاهما من طريق أبي ذر الهروي من رواية داود
 ابن قيس معضلا (ويسأل أمرًا مرجومًا عليه ويتعوذ عن خوف) أي اذا وصل
 اليه أو قرئ لديه (ويوافق ذكرًا) أي فيذكر نبذة هو كذا يوافق تسييحًا وتكبيرًا
 كما اذا قرأ: (يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله ذكرًا كثيرًا وسبحوه بكرة وأصيلًا)
 فيذكر ثلاث مرات أو أكثر ويسبح كذلك (أو دعاء) أي دعاء كما اذا قرأ: (ادعوني
 أستجب لكم) هو أجيب دعوة الداع اذا دعان (و كذا استغفر في مقام يليق به كقوله

فَالْكَلِّ مَأْثُورٌ وَيُسِرُّ إِنْ خَافَ الرِّيَاءَ أَوْ تَشْوِيشَ مُصَلٍّ فُورَدَهُ يَفْضُلُ عَمَلُ
السَّرِّ عَلَى الْعَلَانِيَةِ سَبْعِينَ ضِعْفًا وَالْأَفْجَهُهُ فَهُوَ يَنْبِذُ الْقَلْبَ وَيَجْمَعُ الْهَمَّةَ
وَيَصْرِفُ السَّمْعَ إِلَيْهِ وَيَنْبِي النُّومَ وَالْكَسَلَ وَيَزِيدُ فِي النَّشَاطِ وَيُقِظُ الرَّاقِدَ

تعالى : (استغفروا ربكم انه كان غفارا) (فالكل مأثور) بل مروى مذكور قال
حذيفة: صليت مع رسول الله ﷺ فابتدأ سورة البقرة فكان لا يمر بآية عذاب
الاستعاذ ولا بآية رحمة الاسأل ولا بآية تسييم الا سبح رواه مسلم باختلاف لفظ
(ويسر) أى ويخفى القراءة (ان خاف الرياء) أى على نفسه (أو تشويش مصلى)
في محضه والا فيجوز الجهر به لتلذذ الاذن بسببه وحصول الاستماع لغيره (فورد
يفضل عمل السر على العلانية سبعين ضعفا) البيهقي في الشعب من حديث عائشة،
وفضل قراءة السر على قراءة العلانية كفضل صدقة السر على صدقة العلانية ، وفى لفظ
آخر الجاهر بالقرآن كالجاهر بالصدقة والمسر بالقرآن كالمسر بالصدقة أبو داود،
والنسائي، والترمذى وحسنه من حديث عقبة بن عامر ، وخير الرزق ما يكفى وخير
الذكر الخفى. أحمد وابن حبان من حديث سعد بن أبي وقاص وفى الخبر « لا يجهر بعضهم
على بعض فى القراءة بين المغرب والعشاء » كذا فى الاحياء ، وقال العراقى: رواه أبو داود
من حديث اللياضى دون قوله بين المغرب والعشاء والبيهقى فى الشعب من حديث
على قبل العشاء وبمدها وفيه الحارث الاعور وهو ضعيف ، وسمع سعيد بن المسيب
ذات ليلة فى مسجد النبى ﷺ عمر بن عبد العزيز يجهر بالقراءة فى صلاته وكان
حسن الصوت فقال: لفلان اذهب الى هذا المصلى قل له: يخفض من صوته فقال
الفلان : ان المسجد ليس لنا والرجل فيه نصيب فرفع سعيد صوته فقال: يا أيها المصلى
ان كنت تريد الله عز وجل بصلاتك فأخفض صوتك وان كنت تريد الناس فانهم لن
يفتنوا عنك من الله شيئا فسكت عمر وخفف فلما سلم أخذ عليه وانصرف وهو يومئذ
أمير المدينة (والا) أى وان لم يكن خوف رياء ولا تشويش مصلى (فيجهر)
أى جواز أو استحبابا (فهو ينبذ القلب) أى يوقظ قلب القارى. (ويجمع الهمة)
فذكر الرب البارى (ويصرف السمع اليه وينفى النوم والكسل) أى فيتلذذ
بامتناعه لديه (ويزيد فى النشاط) أى يثبط النفس اليه (ويوقظ الراقب) أى

وَيُرْغَبُ فِي الْعِبَادَةِ قَوْلُهُ « إِنَّ الْمَلَائِكَةَ وَعِمَارَ الدَّارِ يَسْتَمْعُونَ قِرَاءَتَهُ
وَيُصَلُّونَ بِصَلَاتِهِ » وَالْمُتَعَدَّى أَفْضَلُ، وَتَضَاعَفَ النِّيَّةُ يُضَاعَفُ الْأَجْرُ وَالْأَحَبُّ
النَّظَرُ إِلَى صَلَاحِ الْقَلْبِ فَصَوَّبَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَبَا بَكْرٍ فِي الْأَسْرَارِ وَعَمْرٌ فِي
الْجَهْرِ بَعْدَ الْفَحْصِ عَنِ النِّيَّةِ

في أول الليل وآخره فيكون هو سبب أحيائه وباعث ذكره ودعائه (ويرغب في
العبادة) أى من سمعه من أهل الطاعة والسعادة (فورد أن الملائكة) صدر
الحديث إذا قام أحدكم من الليل يصلي فليجهر بقراءته فإن الملائكة أى الحفظة
(وعِمَار الدار) بضم العين وتشديد الميم جمع عامر أى ساكنوها أى من مسلمي
الجن (يستمعون قراءته ويصلون بصلاته) رواه بنحوه بزيادة فيه أبو بكر البزار
ونصر المقدسي في المواعظ من حديث معاذ بن جبل وهو حديث منكر ومنقطع،
(والمتعدى) أى العمل الذى يتعدى ثوابه إلى الغير (أفضل) من العمل اللازم
القاصر على صاحبه (وتضاعف النية يضاعف الاجر) فمهما حضره شيء من
النيات المتقدمة فالجهر أفضل وإن اجتمعت النيات المتعددة بتضاعف الاجر والثوبة
وبكثرة النيات في العبادات يزكو عمل الأبرار ويزيد في الدرجات (والأحب)
في السر والجهر (النظر إلى صلاح القلب) أى في حضوره مع الرب (فصوب
عليه السلام أبا بكر في الأسرار وعمر في الجهر بعد الفحص عن النية) روى أنه
عليه السلام ومر على ثلاثة نفر من أصحابه مختلفي الأحوال فمر على أبي بكر وهو يخافت
فسأله عن ذلك فقال: إن الذى أناجيهِ هو يسمعى ومر على عمر وهو يجهر فسأله عن
ذلك فقال: أوقظ اللسان وأزجر الشيطان ومر على بلال وهو يقرأ آية من هذه السورة
وآية من هذه السورة فسأله فقال: اخلط الطيب بالطيب فقال كلكم قد أحسن (أبو داود
من حديث أبي هريرة باسناد صحيح نحوه) وفي رواية أنه عليه السلام قال لأبي بكر:
لم خففت صوتك؟ فقال: أسمع من ناجيت وقال لعمر: لم رفعت صوتك؟ قال: أوقظ
اللسان واطرد الشيطان فقال لأبي بكر: ارفع قليلا وقال لعمر: اخفض قليلا وهو
مناسب دليلا لقوله سبحانه: (ولا تجهر بصلواتك ولا تخافت بها وابتغ بين ذلك سبيلا)
ولعله عليه السلام دعاها لمقام جمع الجمع فإن الصديق كان في جميع الصرف

وَيَحْسِنُ الصَّوْتَ بِهِ فُورِدَ « مَا أَذِنَ اللَّهُ لشيءٍ أَذْنهَ لشيءٍ حَسَنِ الصَّوْتِ
بِالْقُرْآنِ » مُكْتَفِيًا عَلَى التَّرْغِيبِ وَالتَّائِيهِ

والفاروق في منع التفرقة، وقيل: لتلا يكون كل منهما عاملا لا الابتاعته في جميع حالته
(ويحسن الصوت) أي بترديد الصوت من غير تعطيط مفرد بغير النظم (به) أي
بالقرآن (فوردا ما أذن الله لشيء) أي ما سمع وقبل وأقبل (أذنه) بفتحين منصوبا (لشيء)
أي من المسموعات أي مثل سماعه وقوله وأقبله (حسن الصوت بالقرآن) متفق عليه
من حديث أبي هريرة بلفظ « مَا أَذِنَ اللَّهُ لشيءٍ مَا أَذِنَ لِي يَتَغْنَى بِالْقُرْآنِ » زاد مسلم لني
حسن الصوت وفي رواية « كَأَذْنِهِ لِي يَتَغْنَى بِالْقُرْآنِ » وقال عليه السلام: « ذُنُوبُوا الْقُرْآنَ
بِأَصْوَاتِكُمْ، أَبُو دَاوُدَ وَالتَّنَائِي . وَابْنُ مَاجَه . وَالحاكم وصححه من حديث البراء بن عازب
وقال: « من لم يتغن بالقرآن فليس منا، أي من لم يترنم وهو أقرب لفظة من معنى الاستغناء،
وروى أن رسول الله ﷺ كان ليلة ينتظر عائشة فابطأت عليه فقال: ما حبسك؟ قالت:
يا رسول الله كنت أسمع قراءة رجل ما سمعت أحسن صوتا منه فقام عليه السلام حتى
استمع إليه طويلا ثم رجع فقال: هذا سالم مولى أبي حذيفة الحمد لله الذي جعل في أمي مثله،
ابن ماجه من حديث عائشة، ورجال أسنده ثقاة، واستمع عليه السلام أيضا ذات ليلة
إلى عبد الله بن مسعود ومعه أبو بكر وعمر فقرأوا طويلا ثم قال: « من أراد أن يقرأ القرآن
غضا - أي طريا - كما أنزل فليقرأ على قراءة ابن أم عبد، أحمد والنسائي في الكبرى من حديث
عمر، والترمذي وابن ماجه من حديث ابن مسعود أن أبا بكر وعمر بشرا أن رسول الله ﷺ
قال: « من أحب أن يقرأ القرآن، الحديث قال الترمذي حسن صحيح، وقال عليه السلام لابن
مسعود: اقرأ علي قال: يا رسول الله اقرأ عليك وعليك أنزل فقال: « أني أحب أن اسمعه من
غيري فكان يقرأ ورسول الله ﷺ عيناه تفيضان متفق عليه من حديث ابن مسعود،
واستمع رسول الله ﷺ إلى قراءة أبي موسى فقال: لقد أوتي هذا مزمارا من
مزامير آل داود متفق عليه من حديث أبي موسى، وفي الخبر كان أصحاب رسول الله
ﷺ إذا اجتمعوا أمروا أحدهم أن يقرأ سورة من القرآن وقال عليه السلام من
استمع إلى آية من كتاب الله كتب له حسنة مضاعفة ومن تلاها كانت له نور يوم
القيامة، أحمد من حديث أبي هريرة (مكتفيا على الترغيب) أي على قدر الرغبة (والتأثير)
أي وتأثير التسمية، فُورِدَ « اقْرءوا القرآن ما تلتف عليه قلوبكم ولانت له جلودكم

غير مغير نظمهم ولا مراعى قواعد الموسيقى في نغماتها المذمومة المنسوبة
إلى المبتدعة ولا مشتغل عن التدبر، ويعظمه فورد (لو أنزلنا هذا القرآن
على جبل لرأيته خاشعاً متصدعاً من خشية الله) من قرأ القرآن فرأى أن
أحداً أوتي أفضل مما أوتي فقد استصغر ما عظم الله، ويحضر القلب لما سبق أنه
الأصل وبه فسر ما ورد (يا أيحي خذ الكتاب بقوة)

فإذا اختلفتم فليسم تفرقه وفي بعضها «فإذا اختلفتم فقوموا عنه» كذا في الأحياء وقال
العراقي: متفق عليه من حديث جندب بن عبد الله الجلي باللفظ الثاني دون قوله «ولانت
جلودكم» قلت: ولعل الحديث مقتبس من قوله تعالى: (الله نزل أحسن الحديث كتاباً
متشابهاً مثاقيقشع منه جلود الذين يخشون ربهم ثم تلين جلودهم وقلوبهم إلى ذكر الله)،
وورد أن من أحسن الصوت بالقرآن الذي إذا سمعته يقرأ رأيت أنه يخشى الله تعالى
ابن ماجه من حديث جابر بسند ضعيف «ولا يسمع القرآن من أحد أشبه منه بمن يخشى الله
تعالى» الحاكم أبو عبد الله (غير مغير نظمهم) أى مبناه بتغيير مخرج حروفه وصفاتها
وتبديل حرركاتها وسكناتها وزيادة في مدائها وكيفياتها (ولا مراعى قواعد الموسيقى في
نغماتها المذمومة) (في الشريعة) (المنسوبة إلى المبتدعة) بل إلى الكفرة الفجرة كما يشير
إليه قوله تعالى: (أفن هذا الحديث تعجبون وتضحكون ولا تبكون وأنتم سامدون) أى
مغنون أو هامدون أو خامدون (ولا مشتغل عن التدبر) فى آيه وآياته وقصص رسله
وأنبيائه وأنواع بلائه لاهل ولائه ثم أهلاك أعدائه وإنجاء أحبائه والتأمل فى أحكامه
من أوامره وزواجره والتفكير فى مبدأ أمره ومنتهى عمره ومواقف القيامة وأحوالها
ودرجات الجنة وحسن آمالها ومناهلها ودرجات النار واختلاف أحوالها (ويعظمه)
أى كما كان عكرمة بن أبى جهل إذا نشر المصحف غشى عليه ويقول: هو كلام ربى هو
كلام ربى (فورد لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعاً متصدعاً من خشية الله)
وتمام الآية (وتلك الأمثال نضربها للناس لعلهم يتفكرون) (من قرأ القرآن فرأى أن أحداً
أوتي أفضل مما أوتي فقد استصغر ما عظم الله) أى واستظم ما صغره الله، وقد سبق
الكلام على مبناه ومعناه (ويحضر القلب) فى التلاوة (لما سبق) فى حق الصلاة (أنه
الأصل) فى معرفة الرب (وبه فسر ما ورد) فى التنزيل (يا أيحي خذ الكتاب بقوة)

ويتدبر فوردا (ليدبروا آياته) وكان اهتمامهم بالتفقه دون المقلقة حتى لم يستظهره
الابضعة عشر بل الكثير منهم لم يحفظ إلا سورة أو سورتين

أى بقوة القلب واحضاره فى مكتب الرب (ويتدبر فوردا) فى التنزيل (ليدبروا
آياته) تمامه (وليتذكر أولو الالباب) والتدبر سبب التذكر (وكان اهتمامهم بالتفقه)
أى الدراية (دون المقلقة) أى كثرة القراءة والرواية قل على لاخير فى عبادة لاقه
فيها ولاقراءة لاتدبر فيها، وكان بعضهم يقول: كل آية لاأنهمها ولا يكون قلبى
فيها لأعد ثوابا لها، وقد روى عن عامر بن قيس أنه قال الوسواس يعتربنى فى الصلاة
فقل لى فى أمر الدنيا؟ قال لان تختلف فى الآسنة أحب الى من ذلك ولكن يشتغل قلبى
بموقفى بين يدى ربي واين أذهب وكيف أنصرف؟ قال الحجة: فانظر كيف عد ذلك
وسواسا وهو كذلك لانه يشغله عن فهم ما هو فيه والشيطان لايقدر على مثله الا أن
يشغله بهم دينى ولكنه يمنعه عن الافضل، ولما ذكر ذلك الحسن فقال: ان كنتم صادقين
عنه فما اصطنع الله ذلك عندنا؟ هذا وقد كثر اعتناء الصحابة بالقرآن من حيث معناه دون
حفظ مناه (حتى لم يستظهره) أى لم يحفظ جميعه (الابضعة عشر) صحابيا من
أكابر الصحابة وأجلأهم فى القراءة كالخلفاء الأربعة. وابى بن كعب. وابى مسعود. وزيد
ابن ثابت. وسالم مولى أبى حذيفة. وفى الاحياء مات رسول الله ﷺ عن عشرين ألفا
من الصحابة لم يحفظ القرآن منهم الآسنة اختلف منهم فى اثنتين، قال العراقى: قوله مات
عن عشرين ألفا لعله أراد بالمدينة والاقعد رويانا عن أبى زرعة الرازى أنه قال: قبض
عن مائة ألف وأربعة عشر ألفا من الصحابة ممن روى عنه وسمع انتهى، وأما من حفظ
القرآن فى عهده فى الصحيحين من حديث أنس قال: جمع القرآن على عهد رسول الله
ﷺ أربعة كلهم من الانصار أبى بن كعب. ومعاذ بن جبل. وزيد. وأبو زيد قلت:
من أبو زيد؟ قال: أحد عمومتى وزاد ابن أبى شيبة فى المصنف من رواية الشعبي مرسلأ وأبى
الدرداء. وسعيد بن عبيد. وفى الصحيحين من حديث عبد الله بن عمرو استقرءوا القرآن
من أربعة من عبد الله بن مسعود. وسالم مولى أبى حذيفة. ومعاذ بن جبل. وأبى
ابن كعب (بل الكثير منهم لم يحفظ الا سورة) كالبقرة (أو سورتين)
كالزهرابون، وكان الذى يحفظ البقرة والانعام من علمائهم، وروى ابن الأبارى
بسندبه الى عمر قال: كان الفاضل من أصحاب رسول الله ﷺ فى صدر هذه الأمة

ويردده مرارا فقد قام عليه السلام ليلة بآية ويتفهم وهو يتفاوت بحسب صفاء
الباطن وظهور المكشفة فورد «أن للقرآن ظهرا وبطنا» «لا يفقه العبد

من يحفظ من القرآن السورة أو نحوها الحديث وسنده ضعيف . والترمذي وحسنه من
حديث أبي هريرة قال : بعث رسول الله ﷺ بعثا وهم ذوو عدد فاستقر أمم فاستقرأ كل رجل
منهم مائة من القرآن فأتى على رجل من أحدثهم سنا فقال : ما معك يا فلان ؟ قال : معي
كذا وكذا وسورة البقرة فقال : أمعك سورة البقرة ؟ قال : نعم قال : اذهب فأنت أمير
الحديث (ويردده مرارا) أي من حق القرآن أن يكرر المقروء مرة بعد مرة (فقد
قام عليه السلام ليلة بآية) واحدة يرددها وهي (أن تعذبهم فانهم عبادك وإن
تغفر لهم فأنك أنت العزيز الحكيم) النساء . وابن ماجه بسند صحيح عن أبي ذر ،
وقرأ عليه السلام آية بسم الله الرحمن الرحيم فرددها عشرين مرة أبو ذر الهروي في
معجمه عن أبي هريرة بسند ضعيف ، وقام تميم الداري ليلة بهذه الآية (أم حسب
الذين اجتروا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات) الآية ، وقام
سعيد بن جبيرة ليلة يردد هذه الآية (وامتازوا اليوم أيها المجرمون) (ويتفهم)
بأن يشكف ضبط معانيه وفهم معانيه ويستوضح من كل آية ما يليق بها إذ القرآن
يشتمل على ذكر ذات الله وصفاته وأفعاله ومصنوعاته وذكر أحوال أنبيائه وأوليائه
وبيان حال أعدائه ، وذكر أوامره وزواجره وبيان درجات جنته ودرجات ناره
(وهو يتفاوت بحسب صفاء الباطن) وأنواره (وظهور المكشفة) للقلب
واسراره (فورد أن للقرآن ظهرا وبطنا) تمامه «وحدا ومطلعا» ابن حبان في صحيحه
من حديث ابن مسعود ؛ وروى عن ابن مسعود مرفوعا أيضا «أن القرآن أنزل على
سبعة أحرف لكل آية منها ظهير وبطن ولكل حرف حد ومطلع» فالظاهر تلاوة المبنى
والباطن تفهم المعنى والحد إحكام الأحكام والمطلع ما يكشف من المرام بعد هذا
المقام ، وأخرج النسائي من رواية أبي جحيفة قال : سألنا عليا رضي الله عنه قلنا : هل
عندكم من رسول الله ﷺ شيء سوى القرآن؟ فقال : لا والذي فلق الحبة وبرىء
النسمة إلا أن يعطى الله عز وجل عبدا فهما في كتابه الحديث وهو عند البخاري
بلفظ «هل عندكم شيء ما ليس في القرآن» وقال مرة : ما ليس عند الناس (لا يفقه العبد)

حَتَّى يَرَى الْقُرْآنَ وَجُوهًا كَثِيرَةً * « أَقْرَأُوا الْقُرْآنَ وَاتَّبِعُوا غَرَائِبَهُ »

أى كل الفقه (حتى يرى للقرآن وجوها كثيرة) قال أبو الدرداء: لا يفقه الرجل حتى يجعل للقرآن وجوها ، وعن الامام جعفر الصادق ان كتاب الله على أربعة أشياء العبارة والاشارة . والطائف . والحقائق فالعبارة للعوام . والاشارة للخواص . والطائف للاولياء . والحقائق للانبياء ، أقول : وفي الحقيقة لا يعرف حقائق كلامه ودقائق مرامه غيره سبحانه بتمامه لأن كلامه الازل من نعمة العلي وكلاهما لذاته ولا غاية لصفاته فان تحت كل حرف من حروفه بحرام من بحار الاسرار ونهرا من أنهار الأنوار ، وقد قال عز من قائل ايماء الى عجز معرفة من سواه : (ولو أن ما فى الأرض من شجرة أقلام والبحر يمده من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله) أى طرائق مبانيها ولطائف معانيها ومن هنا قال على : لو شئت لأوقرت سبعين بعيرا من تفسير فاتحة الكتاب ، وقد قيل : لا يكون المريد حتى يجدفى القرآن كل ما يريد ويعرف منه النقصان من المزيد ويستغنى بالمولى عن العبيد ، وفى الخبر لولا أن الشياطين يحدقون على قلوب ابن آدم لنظروا الى الملكوت ، ومباني القرآن من جملة الملكوت رواه أحمد عن أبى هريرة (اقرأوا القرآن واتمسوا غرائبه) ابن أبى شيبة فى مصنفه . وأبو يعلى الموصلى . والبيهقى فى شعبه من حديث أبى هريرة بلفظ آخر بوا وسنده ضعيف ، وعن ابن مسعود من أراد علم الأولين والآخرين فليثور (١) القرآن ، هذا وقد شرط الله عز وجل الانابة فى الفهم والتذكر فى العلم فقال : (تبصروا ذكرا لكل عبد منيب) وقال : (وما يتذكر الا من يلبس) وقال (انما يتذكر أولوا الالباب) والذى أثر غرور الدنيا على سرور العقبى فليس من ذوى الالباب فلذا لا ينكشف له أسرار الكتاب وأنوار الخطاب ، وقد ورد اذا عظمت أمتى الدينار والدرهم نزع منها هبة الاسلام واذا تركوا الامر بالمعروف والنهي عن المنكر حرموا بركة الوحى ، قال الفضيل : ينع ، حرموا فهم القرآن كذا فى الاحياء وقال العراقي : رواه ابن أبى الدنيا فى كتاب الامر بالمعروف معضلا من حديث الفضيل ابن عياض ، قال : ذكر عن نبي الله ﷺ وقد قال تعالى : (وأوحى الى هذا القرآن لانذركم به ومن بلغ) قال محمد بن كعب القرظى : من بلغه القرآن فكأنما كلمه الرحمن وقال بعض أهل الفضائل : هذا القرآن رسائل اتقنا من قبل ربنا بيهود لتدبرها فى الصلوات فتقف عليها فى الخلوات وتعبديها فى الطاعات بالسنة المتبعات ، وكان

(١) هو بالناء الثلاثة أى ليقترعنه ويبحث عن علمه ويخوض فى معانيه

«أما ما ورد من فسر القرآن برأيه فليتبوا مقعده من النار»

مالك بن دينار يقول: ما ذرع القرآن في قلوبكم يا أهل القرآن أن القرآن ربيع المؤمن
كأن النيث ربيع الأرض، وقال قتادة: لم يجالس هذا القرآن أحد الا قام بزيادة
أو نقصان قال تعالى: (وتزل من القرآن ما هو شفاورحمة للؤمنين ولا يزيد الظالمين
الا خسارا) ولذا قيل: من لم يكن متصفا باخلاق القرآن فاذا قرأ القرآن ناداه الله
عز وجل مالك ولكلاي وأنت معرض عني فدع عنك كلامي اذ لم تسبالي، وبما يدل
على أن مدار القرآن على فهمه والعمل بامره ونهيه مارواه أبو داود. والنسائي في
الكبرى. وابن حبان والحاكم وصححه من حديث عبدالله بن عمرو قال: «أتى رجل
رسول الله ﷺ فقال: اقرئت يا رسول الله فاقرأه اذا زلزلت الأرض حتى فرغ منها
فقال الرجل: والذي بعثك بالحق لا أزيد عليها أبدا ثم ادبر الرجل فقال عليه السلام:
افلح الروي مجل افلح الروي مجل ولا حمدو النسائي في الكبرى من حديث صمصمة عم الفرزدق
انه صاحب القضية وقال: حسبي لا أبالي ان لا اسمع غير هذه، وعن جعفر الصادق والله
لقديحكى الله سبحانه خلقه في كلامه ولكم لا يبصرون، وقال أيضا وقد سأله عن
حاله الخفية في الصلاة حتى خرمغشيا عليه فلما سرى عنه قيل له في ذلك فقال: ما زلت
أردد الآية في قلبي حتى سمعتها من المتكلم بها فلم يثبت جسمي لمعاينة قدره، وكان رضى
الله عنه تصور أن الله سبحانه جعل لسانه بمنزلة شجرة موسى عليه السلام وأنه نودى
في شأنه ما صدر من الكلام في ذلك المقام وفق المرام، ومن هنا قال بعض الحكماء:
كنت أقرأ القرآن فلم أجده حلاوة حتى تلوته كأنى اسمعه من رسول الله ﷺ يتلوه
على أصحابه ثم رفعت الى مقام فوقه فكنت اتلوه كأنى اسمعه من جبريل يلقيه على رسول الله
ﷺ ثم جاء الله بمنزلة أخرى فانا الآن اسمعه المتكلم به سبحانه فعندها وجدت له
لذة ونعما لا اصبر عنه، فقال عثمان. وحذيفة: لو طهرت القلوب لم تشبع من قراءة القرآن،
وعن ثابت البناني كما بدأت القرآن عشرين سنة تنعمت به عشرين سنة، وبمشاهدة
المتكلم دون ما سواه يكون العبد مبتلا لقوله سبحانه: (هتروا الى الله) قيل ليوסף بن
اسباط: اذا قرأت القرآن بما تدعو؟ قال: بماذا ادعو استغفر الله عز وجل من
تقصيري سبعين مرة فستغفر الله بما سواه ولا نعبد الاياه ولا نقصد في الدارين ما عداه
(امامنا ورد من فسر القرآن برأيه فليتبوا مقعده من النار) أى فليبه مكانه من

فحمول على القطع على مراده تعالى والاحتجاج لاثبات الهوى دون الاستنباط
لفقد السماع إلا في بعض آيات واختلافهم على أقوال يمتنع التوفيق بينهما،
وورد (لعله الذين يستنبطونه منهم) اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل

نارجمه رواه الترمذى من حديث ابن عباس وحسنه ، وهو عند أبى داود ورواية
ابن العبد، وعند النسائى فى الكبرى (فحمول) أى وعيده (على القطع على مراده
تعالى) أى اذالم يعلم انه مراده كفاى الآيات المتشابهات والالفاظ المشتركة فى اللغات
والافن المعلوم ان قوله تعالى : (أقيموا الصلاة وآتوا الزكاة) أراد الله بهما العبادتين
احداهما بدنية والاخرى مالية خلافا لبعض الملاحدة من الصوفية حيث قالوا : المراد
بالصلاة وصل الصلوات وبالزكاة طهارة القلب عن الكائنات (والاحتجاج لاثبات
الهوى) بان يكون له فى الشئ رأى والى ميل من طبعه وهواه فيتأول القرآن على مقتضاه
ليحتج على تصحيح غرضه ومدعاه ولولم يكن لذلك الرأى والهوى لكان لا يلوح له
من القرآن ذلك المعنى (دون الاستنباط) أى لا يحمل على استنباط المعانى من مدارك
المباني فى الآيات المحتملات (لفقد السماع) أى لعدم سماع جميع المعانى من رسول الله
ﷺ فى تفسير السبع المثاني (الا فى بعض آيات) تعد نادرات فواقعات (واختلافهم)
أى لا اختلاف الصحابة والمفسرين (على أقوال) أى مختلفة (يمتنع التوفيق بينهما)
أى لا يمكن الجمع بينهما لتناقض مبانيها وتعارض معانيها فتعلم على القطع ان كل
مفسر قال فى المعنى ما ظهر له باستنباط فى المبني حتى قالوا فى الحروف التى هى أوائل السور
سبعة أقاويل مختلفة بل سبعين قولاً غير مؤلفة (وورد لعله الذين يستنبطونه منهم)
الآية ، والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فثبت لاهل العلم استنباطها ، ومعلوم
انه وراء السماع فجاز لكل واحد أن يستنبط من القرآن بقدر فهمه وحد عقله بشروط
تذكر فى محله الا ليقبه ، ومن ذلك استخراج أبى بكر رضى الله عنه موت النبى ﷺ
من قوله سبحانه : (اليوم اكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى) فان الكمال يشير
الى الزوال كوصول الشمس الى وسط السماء فهو استخراج للمبنى لا يضر من ظاهر
المبنى (اللهم فقهه فى الدين) أى ابن عباس (وعلمه التأويل) البخارى من حديث ابن
عباس فلو كان التأويل مسموعاً كالتنزيل فامعنى تخصيصه بذلك ثم اذا كان الاستنباط
منوعاً فينبغى ان لا يقبل ما يقوله ابن عباس : وابن مسعود . وغيرهما من قبل انفسهم على

ويتخلى عن الموانع كتحقيق المخارج وأداء اللفظ وقواعد الموسيقى والاصرار على الذنب والاتصاف بالذميمة فوراً (تبصرة وذكري لكل عبد منيب) ويقدر في كل خطاب فوراً (وأوحى إلى هذا القرآن لا تذكركم به) «اقرأ القرآن مأنهك»

قدر فهمهم ، ويقال : هو تفسير بالرأى لانهم لم يسمعه رسول الله ﷺ وليس كذلك فافهم فان أكثر القراء مائتين الا بقوله عليه السلام ثم مائتين باقوال اصحابه الكرام واتباعه العظام من العلماء الاعلام (ويتخلى عن الموانع) أى ويحتنب عن موانع الفهم (كتحقيق المخارج) أى مخارج الحروف وتدقيق صفاتها (وأداء اللفظ) من ترقيق وتقليظ وروم واشمام ومدقصر وفق مراعاتها بالمبالغة فى تحسين حالاتها والافهام من الواجبات المتعلقة بالقراءة (وقواعد الموسيقى) أى ويتخلى عنها بان لا يلحن فى القراءة لحناً جلياً كما لا ينبغي ان لا يلحن فيها لحناً خفياً فى المقدمة الجزرية :
والاخذ بالتجويد حتم لازم * من لم يحجود القراء ان الله
فانه به الاله أنزلا * وهكذا منه الينا وصلا

(والاصرار على الذنب) أى ويتخلى عن الاصرار على الكبائر والصغائر فانه لا صغيرة مع الاصرار كمالا كبيرة مع الاستغفار ، وقد قال تعالى : (والذين اذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم ومن يغفر الذنوب الا الله ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون) (والاتصاف بالذميمة) أى من الاخلاق الردية والاحوال الدنية (فوراً) أى فى نعت القرآن (تبصرة وذكري) أى تذكرة (لكل عبد منيب) والانا به الرجوع من الغفلة الى اليقظة بما ان التوبة الرجوع من المعصية الى الطاعة فهى والأوبة أخص من التوبة ولذا جاء فى وصف الانبياء والأولياء (انه أواب فاستغفر ربه وخررا كما وأتاب) (ويقدر) أى يفرض القارى ويقرر انه المراد (فى كل خطاب) من الامر والنهى وغيرهما كالوعيد . والوعيد فى كلام البارى (فوراً) فى التنزيل (وأوحى الى هذا القرآن لا تذكركم به) وقد سبق الكلام عليه وما يناسبه المرام لديه (اقرأ القرآن مأنهك) أى مادام ينهك عن الكسل والغفلة ونحوهما من المذمة وتامم الحديث « واذا لم ينهك فليست تقرؤه » الطبرانى من حديث

وقصة فهي للتنبيه فوراً (وَكَلَّا نَقْصُ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا ثَبَتَ بِهِ فُؤَادُكَ) ويتأثر باختلاف حال القلب بحسب المعنى فيفرح فيشتاق ويخاف عند آية رحمة وجنة وعذاب ونحوها ويترقى فيه فالأدنى تقديراً أنه يقرأ بين يديه تعالى، ثم أنه تعالى يخاطبه ثم رؤية المتكلم وصفاته وأفعاله والأولان لأصحاب اليمين وغيرهما للغافلين، ويرى دخوله فيما ورد في العاصين

عبد الله بن عمرو بسند ضعيف (وقصة) أى ويقدر أنه المراد فى كل قصة مشتملة على منحة ونعمة أو عنة وغصة (فهي للتنبيه فوراً) فى التنزيل (وكلا) أى وكل ما يحتاج إليه ويصفه بقوله (نقص عليك من أنباء الرسل ما ثبت به فؤادك) بدل كل من كل وإذا كان قلبه الأعلى يحتاج إلى التثبيت فغيره أولى ، وورد اللهم يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك (ويتأثر) أى القارىء (باختلاف حال القلب) أى قلبه (بحسب المعنى) أى بفاوت معنى كلامه به (فيفرح فيشتاق ويخاف) كلها ألف ونشراها المرتب (عند آية رحمة وجنة وعذاب ونحوها) من التوخيخ والتهديد والوعد والوعيد والانذار والابشار (ويترقى فيه) أى فى مراتب التأثير من المقام الأدنى إلى المقام الأعلى (فالأدنى) أى فى مقام الترقى (تقدير أنه يقرأ بين يديه تعالى) أى كما يقرأ بين يديه معله قال تعالى : (الرحمن علم القرآن) فيعتقد أنه سبحانه ناظر إليه وسامع لما يبدو لديه ويجزى عليه فيفيد هذا الحال التلق والتمسك والسؤال والتضرع والابتهاال (ثم أنه تعالى) أى يقدر أنه سبحانه (يخاطبه) أى من وراء حجاب فيورثه الهيبة والعظمة وحقارة نفسه أن يكون متكلماً بكتابه أو مستمعاً لخطابه أو واقفاً بجناحه ومتعلقاً بابه فيفيد التأدب بآدابه (ثم رؤية المتكلم) بأن قرأ اسم الذات كاسم الله والحق (وصفاته) كاسم الحى والعليم والسميع والصير والتقدير (وأفعاله) أى كاسم أفعاله بما أثره محسوس فى مخلوقاته كالحيى والخالق والرازق والمصور والوهاب (والأولان) أى من الأحوال (لأصحاب اليمين) أى المطيعين من المسلمين (وغيرهما) أى من المراتب المذكورة من أنواع حالات الترقى (للغافلين) وقد تقدم تحقيق حصول الأحوال الكاملة للعلماء الكاملين (ويرى) أى وينبغى أن يرى السالك ولو كان فى أعلى المسالك (دخوله فيما ورد فى العاصين

وَالْمُقَصِّرِينَ دُونَ الْمُقَرَّبِينَ وَذَوِي الْيَقِينِ، وَمِنْهَا الصَّلَاةُ عَلَيْهِ فَيُجِبُهُ وَعَدُّ صَحْبَتِهِ
وَشَفَاعَتِهِ، وَوَرْدَانِهَا صَدَقَةٌ وَحَقُّهَا أَنْ تُقَرَّنَ بِالسَّلَامِ فُورْدُ (صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلُّوا
تَسْلِيًّا) وَالصَّلَاةُ عَلَى سَائِرِ الْأَنْبِيَاءِ وَأَهْلِ الْبَيْتِ وَالصَّحَابَةِ فَهِيَ الْمَأْتُورُ

وَالْمُقَصِّرِينَ دُونَ الْمُقَرَّبِينَ وَذَوِي الْيَقِينِ) أَيِ الْمُعْتَبِرِينَ فِي أَمْرِ الدِّينِ (وَمِنْهَا) أَيِ مِنْ
أَنْوَاعِ الْوُرُودِ (الصَّلَاةُ عَلَيْهِ) أَيِ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ (فَيُجِبُهُ وَعَدُّ صَحْبَتِهِ) أَيِ رَقَّتْهُ فِي مَنْزِلِهِ
(وَشَفَاعَتِهِ) لِأَهْلِ بَيْتِهِ أَمَّا دَلِيلُ الْأَوَّلِ فَقَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: وَأَوَّلِي النَّاسِ بِي أَيِ بَقَرِي فِي
الْعَقَبِ أَكْثَرُهم عَلَى صَلَاةٍ أَيِ فِي الدُّنْيَا التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ حِبَّانَ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ وَيُؤَيِّدُهُ
رَوَايَةُ الْيَهُودِيِّ بِإِسْنَادٍ حَسَنٍ عَنْ أَبِي أَمَامَةَ فَإِنْ كَانَ أَكْثَرُهم عَلَى صَلَاةٍ كَانَ أَقْرَبَهم مَنَى مَنْزِلَةً
وَأَمَّا الثَّانِي، فُورْدٌ إِذَا سَمِعْتُمْ الْمُؤَذِّنَ يَقُولُوا مِثْلَ مَا يَقُولُ ثُمَّ صَلُّوا عَلَيَّ ثُمَّ صَلُّوا
اللَّهُ لِي الْوَسِيلَةَ فَإِنْ سَأَلْتُمُ الْوَسِيلَةَ حَلَّتْ عَلَيْهِ الشَّفَاعَةُ، وَوَرْدٌ شَفَاعَتِي لِأَهْلِ الْكِبَارِ
مِنْ أُمَّتِي التِّرْمِذِيُّ وَحَسَنَةُ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ (وَوَرْدٌ أَنِهَا صَدَقَةٌ) رَوَاهُ أَبُو يَسَى مِنْ
حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ بَلْفَظٍ وَكَثَرُوا الصَّلَاةَ عَلَى قَانِهَا زَكَاةً لَكُمْ، أَيِ بِمَنْزِلَةِ زَكَاةٍ وَصَدَقَةٍ
لِفُقَرَائِكُمْ وَأَغْنِيَانِكُمْ وَمَنْ صَلَّى عَلَيَّ فِي كِتَابٍ لَمْ تَزَلِ الْمَلَائِكَةُ تَسْتَغْفِرُ لَهُ مَا دَامَ اسْمِي
فِي ذَلِكَ الْكِتَابِ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْأَوْسَطِ، وَأَبُو الشَّيْخِ فِي الثَّوَابِ، وَالْمُسْتَغْفَرُ فِي الدَّعَوَاتِ
مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ بِإِسْنَادٍ ضَعِيفٍ، وَفِي رَوَايَةِ ابْنِ أَبِي حَاتِمٍ عَنْ أَنَسٍ مَرْفُوعًا وَصَلُّوا عَلَيَّ
فَإِنَّ الصَّلَاةَ عَلَى كِفَارَةٍ لَكُمْ فَمَنْ صَلَّى عَلَى وَاحِدَةٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ عَشْرًا، وَفِي رَوَايَةٍ أُخْرَى عَنْ أَبِي
كَاهِلٍ «مَنْ صَلَّى عَلَيَّ كُلَّ يَوْمٍ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ وَكُلَّ لَيْلَةٍ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ جَاءَ لِي وَشَوْقًا إِلَى
كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يَغْفِرَ لَهُ ذُنُوبَ تِلْكَ اللَّيْلَةِ وَذَلِكَ الْيَوْمِ» (وَحَقُّهَا أَنْ تُقَرَّنَ)
أَيِ الصَّلَاةُ (بِالسَّلَامِ فُورْدُ صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلُّوا تَسْلِيًّا) وَظَاهِرُهُ الْجَمْعُ بَيْنَهُمَا فِي كُلِّ
مَوْضِعٍ لَكِنْ لَا يَجِبُ كَمَا تَوْهَمُ النَّوَوِيُّ إِذَا لَوَاوُا لِمَطْلُوقِ الْجَمْعِ فَذَا صَلَّى فِي وَقْتٍ وَسَلَّمْ فِي
آخَرِهِ خَرَجَ عَنْ عَهْدِ الْأَمْرَيْنِ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: (وَأَقِمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ) وَقَدْ
جَعَلَتْ فِي الْمَسَآئِرِ رِسَالَةً مُسْتَقِلَّةً (وَالصَّلَاةُ) بِالْحَقْفِزِ أَيِ وَبِقَرْنِ الصَّلَاةِ (عَلَى سَائِرِ
الْأَنْبِيَاءِ) أَوْ بِالرَّفْعِ أَيِ مِنْ حَقِّ الصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ الصَّلَاةُ عَلَى سَائِرِ الْأَنْبِيَاءِ وَكَذَا الْمَلَائِكَةُ
الْمُقَرَّبِينَ أَصَالَةً (وَأَهْلُ الْبَيْتِ وَالصَّحَابَةُ) أَيِ تَبَعًا (فَهُوَ الْمَأْتُورُ) وَعَلَيْهِ الْجَمْهُورُ،
وَقِيلَ: يَجْمَعُ بَيْنَ الصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ لِنِيتِنَا، وَيَقْتَصِرُ عَلَى السَّلَامِ فِي الْأَنْبِيَاءِ وَالْمَلَائِكَةِ

وَلَا يَذْكُرْ عِنْدَ الْعَطْسَةِ وَالذَّبْحِ وَالتَّعَجُّبِ «وَمِنْهَا الْأَذْكَارُ الْمَرْوِيَّةُ الْوَارِدُ فِيهَا الْفَضَائِلُ»

(ولا يذ كر عند العطسة) فيه خلاف (والذبح) وهو مكروه قال صاحب المحيط : لان فيه ايها الاملالله (والتعجب) أى رؤية ما يستغرب فانه ممنوع وفي فتاوى قاضى خان رجل يقرأ القرآن وسمع اسم النبي صلى الله عليه وآله وسلم ذكر الناطق انه لا يجب عليه الصلاة لان قراءة القرآن على النظم والتأليف افضل من الصلاة ولو فيها من التشريف فاذا فرغ من القراءة إن صلى عليه كان حسنا وان لم يصل لم يأثم والله سبحانه اعلم ، والظاهر انه يستثنى ما إذا قرأ أو سمع آية (يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما) فانه يجب عليه الصلاة والسلام حيثذ ولو في الصلاة كما صرحوا بذلك في حال الخطبة وقد ورد من ذكرت عنده فليصل على النسائي . والطبراني في الأوسط وأبو يعلى . وابن السنى ورواه أحمد . وابن حبان . والحاكم وصححه ومن ذكرنى فليصل على أبو يعلى عن أنس والظاهر ان الأمر للوجوب لكن قال الطحاوى انه يتداخل في المجلس كسجدة التلاوة ، وما يدل على الإيجاب حديث «رغم أنف رجل ذكر كرت عنده فلم يصل على» أى ذل في الباب ولصق بالتراب وابتلى بالحجاب رواه الترمذى . وابن حبان : البزار . والطبراني من حديث أبى هريرة وحسنه الترمذى «البخيل من ذكرت عنده فلم يصل على» الترمذى . والنسائي عن على . وابن حبان . والحاكم عن حسين بن على رضى الله عنهما ، والاخبار في هذا كثيرة والآثار شديدة وقد ذكرت نبذة يسيرة في شرح الصلاة المحمدية والصلاة الاحمدية (ومنها) أى من جملة الأوراد بل أجل ورد للعباد والعباد في جميع البلاد (الاذكار) ككلمة التوحيد والتمجيد وأسماؤه والتسبيح والتحميد (المروية) في الاخبار المرضية (الوارد فيها الفضائل) أى الكثيرة الشهيرة في الكتاب والسنة المصطفوية ، أما الكتاب فقوله تعالى : (فاذكرونى أذكركم) قال ثابت البناني : إني أعلم متى يذكركنى ربى سبحانه وتعالى فزعوا منه وقالوا : كيف تعلم ذلك؟ قال إذا ذكرته ذكرنى وقوله : (اذكروا الله ذكرا كثيرا وسبحوه بكرة وأصيلا) وقوله حكاية : (كى تسبحك كثيرا وتذكرك كثيرا) وقوله : (والذاكرين الله كثيرا والذاكرات أعد الله لهم مغفرة وأجرا عظيما) وقوله (فاذا قضيت الصلاة فاذكروا الله قياما وقعودا وعلى جنوبكم) قال ابن عباس : أى بالليل . والنهار . والبر . والبحر . والسفر . والحضر . والغنى . والفقر . والمرض . والصحة : والسرو والعلانية ، وقوله في ذم المناقذين (ولا يذكرون

وَمِنْهَا الدُّعَاءُ فُورِدَ «الدُّعَاءُ مِنْ عِبَادَةِ»

الله (إلا قليلا) وقوله: (واذكر ربك في نفسك تضرعا وخيفة ودون الجهر من القول بالغدو والآصال ولا تكن من الغافلين) وقوله: (ولنذكر الله أكبر) قال ابن عباس: له وجهان أحدهما أن ذكر الله لكم أكبر من ذكركم إياه والآخر أن ذكر الله أكبر من كل عبادة سواه (وأما السنة) فقول عليه السلام: «ذا كراهته في الغافلين بمنزلة الصابر الغازي رواء البزار والطبراني في الأوسط عن ابن مسعود، وقوله تعالى: «انامع عبيد ما ذكرني وتحركت في شفتاه» ابن ماجه . وابن حبان من حديث أبي هريرة والحاكم من حديث أبي الدرداء وقال: صحيح الإسناد، وقوله «من أحب أن يرتع في رياض الجنة فليكثر ذكر الله تعالى» ابن أبي شيبة في مصنفه والطبراني من حديث معاذ وقوله لما سئل أي الأعمال أفضل قال: «أن تموت ولسانك رطب بذكر الله» ابن حبان والطبراني في الدعاء والبيهقي في الشعب من حديث معاذ، وقوله عز وجل إذا ذكرني عبيد في نفسه ذكرته في نفسي وإذا ذكرني في ملأ ذكرته في ملأ خير منه وإذا تقرب إلى شبرا تقرب إليه ذراعا وإذا تقرب إلى ذراعا تقرب منه باعا وإذا مشى إلى هرولت إليه» يعنى بالهرولة سرعة الاجابة لديه ، والحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة وقوله عز وعلا «من شغلته ذكرى عن مسألتي أعطيته أفضل مما أعطى السائلين» البخاري في التاريخ والبزار في المسند والبيهقي في شعب الإيمان من حديث عمر بن الخطاب وقوله عليه السلام: «ولو أن رجلا في حجره دراهم يقسمها وآخر يذكرك الله كان الذي ذكر الله أفضل» الطبراني في الكبير عن أبي موسى، وقوله «مثل الذي يذكرك ربه والذي لا يذكرك ربه مثل الحى والميت»، رواه الشيخان عن أبي موسى الأشعري وقوله «إذا مررتم برياض الجنة فارتعوا قالوا يا رسول الله وما رياض الجنة قال: حلق الذكركم» رواه أحمد والترمذي والبيهقي عن أنس وأخرج الترمذي من حديث أبي هريرة مرفوعا «إذا مررتم برياض الجنة فارتعوا قلت وما رياض الجنة؟ قال: المساجد قلت: وما الرتع يا رسول الله؟ قال سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر» وقوله ليس يتحسر أهل الجنة إلا على ساعة مرت بهم ولم يذكروا الله تعالى فيها رواه الطبراني وابن السني عن معاذ وقوله «اكثروا ذكر الله حتى يقولوا مجنون» أحمد وابن حبان وأبو يعلى وابن السني: والحاكم والبيهقي من حديث أبي سعيد الخدري (ومنها) أي من أصناف الورد (الدعاء فورد الدعاء مخ العبادة) الترمذي من حديث أنس، والدعاء هو العبادة أصحاب السنن الأربعة .

وَحَقُّهُ أَنْ يَتَرَصَّدَ شَرَّائِفَ الْأَوْقَاتِ لِمَا وَرَدَ فِيهِ « فَضِيلَةٌ مِنْ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ
وَسَحَرٍ وَجَوْفِ اللَّيْلِ وَعِنْدَ الزَّوَالِ »

والحاكم وقال: صحيح الاسناد وقال الترمذى: حسن صحيح وليس شيء أكرم عند الله من الدعاء، الترمذى وقال غريب وابن ماجه . وابن حبان . والحاكم وقال صحيح الاسناد « ما من مسلم نصب وجهه لله في مسألة الا أعطاه اياه إيماناً يجعلها واما أن يدخرها له » أحمد عن أبي هريرة « الدعاء سلاح المؤمن » أبو يعلى . والحاكم عن علي « من سره أن يستجيب الله له عند الشدائد والكرب فليكثر الدعاء في الرخاء » الترمذى . والحاكم عن أبي هريرة وقال صحيح الاسناد « من لم يدع الله غضب عليه » ابن أبي شيبة في مصنفه من حديث أبي هريرة ونعم ما قيل :

الله يغضب ابن تركت سؤاله * وبني آدم حين يسأل يغضب

واختلف هل الأفضل هو الدعاء أو السكوت تحت جريان القضاء مع أن الدعاء لا ينافي الرضاء ؟ فقيل : الأول أفضل لحديث الدعاء مخ العباد وقيل الثاني أكمل لقوله عليه السلام من شغله ذكرى عن مسألتى أعطيت أفضل ما أعطى السائلين ، ويؤيده قول الخليل عليه السلام عليه بحالى يفتى عن سؤالى ، وقيل يختلف باختلاف الأوقات من البسط والقبض والخوف والرجاء ونحوها من الحالات ، وقيل ما كان لنفسه فالسكوت أولى وما كان لغيره فالدعاء أخرى (وحقه) أى الدعاء (أن يترصّد) أى ينتظر (شرائف الأوقات لما ورد فيه فضيلة من يوم) . كيوم عرفة ويوم الجمعة (وليلة) كلية الجمعة وليلة القدر (وسحر) وهو قيل الصبح على ما ذكره الجوهري والسدس الآخر على ما قاله الزحشرى والثالث الآخر على ما فهم من كلام الغزالي لقوله عليه السلام ينزل الله كل ليلة الى سماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الأخير فيقول من يدعوني فاستجب له من يسألنى فأعطيه من يستغفرنى فأغفر له ، وقيل إن يعقوب عليه السلام إنما قال لبيته سوف أستغفر لكم ربى ليدعوني وقت السحر فقيل لإعظام في وقت السحر يدعو وأولاده يؤمنون خلقه فأوحى الله عز وجل اليه انى قد غفرت لهم وجعلتهم أنبياء ، وعن عائشة ما ألتى رسول الله ﷺ السحر الأعلى فى بيتى أو عندى الا قاما متلق عليه ولم يقل البخارى الأعلى (وجوف الليل) أى وسطه وأثنائه كله أو نصفه (وعند الزوال) أى الاستواء فانه بمنزلة نصف الليل ولأنهما غالباً وقت النفلة أو

وَصُوعِدَ الْإِمَامُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَفِي جَلْسَةِ الْخُطْبَةِ وَغُرُوبِ الشَّمْسِ فِيهَا.
وَبَيْنَ الْأَذَانِ وَالْإِقَامَةِ وَبَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ يَوْمَ الْأَرْبَعَاءِ وَالْأَحْوَالِ وَنَزُولِ
الْمَطَرِ. وَأَدَاءِ الْقُرْصِ. وَخَتْمِ الْقُرْآنِ

بعد الزوال الأخير لما ورد فيه من فتح أبواب السماء (وصعود الامام يوم الجمعة
وفي جلسة الخطيب) أى على المنبر (وغروب الشمس فيها) أى وعنده في الجمعة أقوال
في ساعة الجمعة وقد بينها مع غيرها من الأقوال وما ورد فيما سبق من أوقات الدعاء
في شرح الحصن الحصين (وبين الأذان والإقامة) يوم الجمعة أو مطلقا فورد
الدعاء بين الأذان والإقامة لا يرد وقد جعله صاحب الحصن في الأحوال والحديث
رواه أبو داود . والترمذي . والنسائي . وابن حبان عن أنس وزاد الترمذي قالوا:
فما تقول يا رسول الله؟ قال : سلوا الله العافية في الدنيا والآخرة (وبين الظهر والعصر
يوم الأربعاء) لم أجده ، وكان حقه أن يذكر رمضان في أوقات الإجابة فروى البزار
والطبراني عن عبادة بن الصامت أن رسول الله ﷺ قال يوما وحضره رمضان-
أناكم رمضان شهر بركة يغشاكم الله فيه فينزل الرحمة ويمحط الخطايا ويستجيب الدعاء
الحديث (والأحوال) أى وإن يترصد شرائع الأحوال كالنزول (ونزول المطر)
رواه الشافعي في الام مرسلا ، وقال : قد حفظت عن غير واحد جرب الإجابة عنده
(وأداء القرص) ظاهره بعد أدائه ويحتمل وقوعه في اثنا عشر قال أبو هريرة إن أبواب السماء
تفتح عند زحف الصفوف فيسيل الله وعند نزول الغيث وعند إقامة الصلاة المكتوبة ،
وروى أبو داود والحاكم عن سهل بن سعد الساعدي رضى الله عنهما أنه قال : قال رسول الله
ﷺ « ثنتان لا تردان أو قلتا تردان الدعاء عند النداء وعند البأس حين يلحم بعضهم
بعضا » وفي رواية عنه أيضا مرفوعا قال « وقت المطر أو تحت المطر » (وختم القرآن)
خصوصا من القارئ ، فمن العرباض مرفوعا « من صلى صلاة فريضة فله دعوة مستجابة
ومن ختم القرآن فله دعوة مستجابة » الطبراني في الكبير وعن الحكم بن عتيبة قال مجاهد :
وعنده ابن أبي لبابة « أناس يعرضون المصاحف فلما كان اليوم الذي أرادوا أن يختموا
أرسلوا إلى وإلى سلة بن كهيل فقالوا : انا كنا نعرض المصاحف فاردنا أن نختم اليوم
فاجبنا أن تشهدونا انه كان يقال اذا ختم القرآن نزلت الرحمة عند ختمه رواه ابن أبي

وَالْمَشْيَ إِلَى الْمَسْجِدِ، وَالصَّوْمِ. وَالْأَفْطَارِ وَالسَّجْدَةِ وَالرِّقَّةَ وَالتَّيَقُّظَ لَجَلَالِهِ
تَعَالَى. وَالْمَرَضَ. وَالْعَرَبَةَ وَقِرَاءَةَ الْإِخْلَاصِ. وَالْكُونَ فِي الْجَمَاعَةِ تَبْلُغُ مِائَةَ
وَالْوُقُوفَ بِعِرْفَاتٍ. وَالْمُتَزَمِّمَ. وَعِنْدَ قَبْرِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. وَالْكُلَّ مَأْثُورٌ
وَيَسْتَقْبِلُ الْقِبْلَةَ وَيَرْفَعُ يَدَيْهِ

شديدة في مصنفه. وأبو بكر بن أبي داود في كتاب المصاحف بسند صحيح (والمشي إلى
المسجد) ، فورد أنه عليه السلام إذا خرج للصلاة قال: اللهم اجعل في قلبي نورا وفي
بصري نورا وفي سمعي نورا وعن يميني نورا وعن شمالي نورا وخلفي نورا واه الشيخان
وغيرهما عن ابن عباس، وفي رواية «كان يقول اللهم اني أسألك بحق السائلين عليك وبحق
ممشاي اليك فاني لم أخرج أشرا ولا بطرا ولا رياء واني خرجت ابتغاء مرضاتك واتقاء
سخطك ان تغفرتني من النار وان تدخلني في الجنة مع الأبرار» (والصوم) أي حالة
فورد «الصائم لا ترد دعوته» الترمذي وحسنه وابن ماجه من حديث أبي هريرة
(والافطار) أي وقته فورد «أن للصائم عند فطره لدعوة ما ترد» ابن ماجه والحاكم عن
ابن عمر (والسجدة) أي حال السجود، فورد «أقرب ما يكون العبد من ربه وهو
ساجدا كثيرا من الدعاء» رواه مسلم (والرقعة) أي رقة القلب، ودعوة العين بذكر
الرب (والتيقظ لجلاله تعالى) فانهما من علامات الاجابة (والمريض) فقد ورد
إذا مرض العبد ثلاثة أيام خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه أبو الشيخ عن أنس
وعن عمر مرفوعا وإذا دخلت على مريض فره يدعوك فان دعاءه كدعاء الملائكة،
كذا في المشكاة (والعربة) فقد روى البزار عن أبي هريرة «ثلاث حق على الله ان
لا يرد لهم دعوة الصائم حتى يفطر والمظلوم حتى ينتصر والمسافر حتى يرجع» (وقراءة
الاخلاص) لم أجده (والكون في الجماعة تبلغ مائة) ذكر في الحصن الحصين في احوال
الاجابة اجتماع المسلمين وقال: رواه الجماعة عن أم عطية الانصارية (ووقوف
بعرفات) فورد «خير الدعاء دعاء يوم عرفة» الترمذي عن عمرو بن شعيب عن أبيه
عن جده (والمُتَزَمِّمِ) و كذا رواية الكعبة وعند زمزم (وعند قبره ﷺ) وكذا
في مساجده ومشاهده (والكل مأثور) والبعض مشهور وفي الحصن زيادات عليه
وقد شرحنا لديه من بيان أما كن الاجابة والذين يرجي لهم الاجابة وقد خلط المصنف
بين الأحوال والرجال والامكنة والازمنة (ويستقبل القبلة ويرفع يديه) ١١

حَتَّى يَرَى مَا تَحْتَ أَبْطِيهِ ضَامًّا كَفَيْهِ جَاعَلًا بَطْنَهُمَا نَحْوَ السَّمَاءِ فَهُوَ مَرُورٌ
وَوَرَدَ « أَنَّهُ تَعَالَى يَسْتَحْيِ أَنْ يَرُدَّهُمَا صَفْرًا » دُونَ الْعَيْنِ فَهُوَ مِنْهُي عَنْهُ
وَيَفْتَحُ بِالتَّحْمِيدِ

روى مسلم عن جابر « أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَتَى الْمَوْقِفَ بِعُرَّةٍ وَاسْتَقْبَلَ الْقَبْلَةَ وَلَمْ يَزَلْ يَدْعُو
حَتَّى غَرَبَتِ الشَّمْسُ » وَلِلنَّسَائِيِّ مِنْ حَدِيثِ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ كُنْتُ رَدَفُهُ بِعُرْقَاتٍ فَرَفَعَ
يَدَيْهِ يَدْعُو وَرَجَّاهُ ثَقَاتٍ (حَتَّى يَرَى مَا تَحْتَ أَبْطِيهِ ضَامًّا كَفَيْهِ جَاعَلًا بَطْنَهُمَا نَحْوَ السَّمَاءِ
فَهُوَ مَرُورٌ) أَيْ عَنْ أَنَسٍ كَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَرْفَعُ يَدَيْهِ حَتَّى يَرَى بَيَاضَ أَبْطِيهِ فِي الدَّعَاءِ
مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ لَكِنَّهُ مُقِيدٌ بِالِاسْتِسْقَاءِ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ كَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِذَا دَعَا ضَمَّ كَفَيْهِ
وَجَمَلَ بَطْنَهُمَا عَلَى وَجْهِهِ الطَّرِيقَ فِي الْكِبَرِ بَسَدٌ ضَعِيفٌ وَعَنْ عُمَرَ كَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ
إِذَا مَدَّ يَدَيْهِ فِي الدَّعَاءِ لَمْ يَرُدَّهُمَا حَتَّى يَمْسَحَ بِهِمَا وَجْهَهُ . التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ غَرِيبٌ وَالحَاكِمُ
فِي الْمُسْتَدْرَكِ وَسَكَتَ عَلَيْهِ (وَوَرَدَ أَنَّهُ تَعَالَى يَسْتَحْيِي أَنْ يَرُدَّهُمَا صَفْرًا) بِكسر الصاد
أَيْ خَالِيًا ، فَمَنْ سَلِمَانَ أَنْزَلَكُمْ حَيَّ كَرِيمٍ يَسْتَحْيِي مِنْ عَبْدِهِ إِذَا رَفَعَ يَدَيْهِ أَنْ يَرُدَّهُمَا صَفْرًا
أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَحَسَنُهُ وَابْنُ مَاجَةَ وَالحَاكِمُ وَقَالَ إِسْنَادُهُ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِهِمَا (دُونَ
الْعَيْنِ) أَيْ لَا يَرَفُضُهُمَا إِلَى السَّمَاءِ حَالَ الدَّعَاءِ (فَهُوَ مِنْهُي عَنْهُ) فَمَنْ أَرَى هَرِيرَةً مَرْفُوعًا
« لَيْتَنِي أَنْ أَرَاهُ عَنْ رَفْعِ أَبْصَارِهِ إِلَى السَّمَاءِ عِنْدَ الدَّعَاءِ أَوْ لَيْتَنِي أَنْ أَبْصَارُهُ » رَوَاهُ
مُسْلِمٌ وَلَا يَبَالِغُ فِي رَفْعِ صَوْتِهِ لَمَّا رَوَى أَبُو مُوسَى الْأَشْعَرِيُّ قَالَ قَدِمْنَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ وَفَلَمَّا
دَخَلْنَا مِنَ الْمَدِينَةِ كَبَرُوكَ النَّاسُ وَرَفَعُوا أَصْوَاتَهُمْ « فَقَالَ أَيُّهَا النَّاسُ إِنْ الَّذِي
تَدْعُونَ لَيْسَ بِأَصَمٍّ وَلَا غَائِبٌ الَّذِي تَدْعُونَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ أَعْنَاقِكُمْ كَذَا فِي الْأَحْيَاءِ
وَقَالَ الْعِرَاقِيُّ حَدِيثُ أَبِي مُوسَى بِأَيُّهَا النَّاسُ إِنْ الَّذِي تَدْعُونَ لَيْسَ بِأَصَمٍّ وَلَا غَائِبٌ مُتَّفَقٌ
عَلَيْهِ مَعَ اخْتِلَافِ اللَّفْظِ الَّذِي ذَكَرَهُ الْمُصَنِّفُ لِأَبِي دَاوُدَ ، وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَغْفَلٍ
مَرْفُوعًا سَيَكُونُ قَوْمٌ يَعْتَمِدُونَ فِي الدَّعَاءِ ، وَفِي رِوَايَةِ الطَّيْبِيِّ وَأَبِي دَاوُدَ وَابْنِ مَاجَةَ
وَابْنِ حِبَّانٍ وَالحَاكِمِ وَيُؤَيِّدُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى : (ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ)
وَوَرَدَ « إِذَا أَحْبَبَ اللَّهُ عَبْدًا ابْتَلَاهُ حَتَّى يَسْمَعَ تَضَرُّعَهُ ، وَفِي لَفْظِ صَوْتِهِ أَبُو مَنْصُورٍ الدَّبَلِيُّ
فِي مُسْنَدِ الْفَرُوسِ مِنْ حَدِيثِ الْحَسَنِ فَالْإِخْفَاءُ فِي الدَّعَاءِ أَفْضَلُ لِمَا فِي الْآيَةِ وَقَوْلُهُ
تَعَالَى ثَاءً عَلَى زَكَرِيَّا : (إِذَا نَادَى بِرَبِّهِ تَدَاخَفَا) (وَفُتِحَ) أَيْ بَدَأَ الدَّعَاءُ (بِالتَّحْمِيدِ)
كَتَابُ سُورَةِ الْفَاتِحَةِ وَقَعَ الثَّانِي قَبْلَ الْآخِرِ ، وَقَالَ سَلَمَةُ بْنُ الْإِكْرَعِ : مَا سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ

وَالصَّلَاةُ وَيَخْتِمُ بِهِمَا لِكُونِهِمَا مَقْبُولَيْنِ فَلَا تُرَدُّ حَاجَتُهُ فِي الْبَيْنِ، وَيَقْدُمُ رَبَّنَا خَمْسًا فُورَدَ فِيهِ (فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ) وَحَاجَةُ الْآخِرَةِ لِتَسَارُعِ النَّجَاحِ، وَيَجْتَنِبُ الْجَهْرَ وَالْخُفَاةَ فُورَدَ (وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافِتُ بِهَا)

ﷺ يستفتح الدعاء الا استفتح وقال: سبحان ربى العلى الاعلى الوهاب اُحمد والحاكم وقال صحيح الاسناد (والصلاة) أى على النبي ﷺ فُورَدَ من حديث فضالة بن عبيد قال: سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا يدعو في صلاته لم يمجده الله ولم يصل على النبي صلى الله عليه وسلم فقال عليه السلام عجل هذا ثم دعاه فقال اذا صلى أحدكم فليبدأ بتمجيد ربه والتثناء ثم يصلى على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يدعو بما شاء رواه الجماعة وورد اذا سألت الله حاجة فابدؤا بالصلاة على فان الله تعالى أكرم من أن يسأل حاجتين فيقضى احداهما ويرد الأخرى رواه أبو طالب المكي كذا في الاحياء وقال العراقي أجمده مرفوعا وإنما هو موقوف على أبي النرداء (ويختم) أى الدعاء (بهما) أى بالحمد لقوله تعالى: (وآخر دعوانى أن الحمد لله رب العالمين) وبالصلاة (لكونهما) يكونان (مقبولين فلا ترد حاجته في البين) قال أبو سليمان الداراني: من أراد أن يسأل الله حاجته فليبدأ بالصلاة على النبي ﷺ ثم يسأل الله حاجته ثم يختم بالصلاة عليه فان الله تعالى يقبل الصلاتين وهو أكرم أن يدع ما بينهما (ويقدم) على دعائه (ربنا) أى ياربنا (خمساً فُورَدَ فِيهِ) أى فى حق تقديم ربنا خمساً وهو قوله تعالى: (ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانه) الى قوله: (فاستجاب لهم ربهم وحاجة الآخرة) أى ويقدمها على حاجة الدنيا لقوله عليه السلام: اللهم لا تجعل الدنيا أكبر همنا (لتسارع النجاح) أى الفوز والفلاح (ويجتنب الجهر والخفاة) أى بل يجعل دعاءه وسط الحالة (فُورَدَ وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافِتُ بِهَا) أى بدعائك كما قالت عائشة وهو متفق عليه وتام الآية: (وابتغ بين ذلك سبيلا) لكن الظاهر أن المراد بصلاتك بقرائك فيها كما تقدم فهو اما فى النهج، أو المعنى لا تجهر بصلاتك على الدوام ولا تخافت بها فى تمام الأيام وابتغ بين ذلك سبيلا بأن تجعل بعض الصلوات جهرية كالصبح والعشاءين والجمعة والتراويح، وبعضها سرية كالظهر والعصر وسائر النوافل، وكان عليه السلام اذا قرأ من الليل رفع طورا وخفض طورا أبو نصر عن أبي هريرة،

وَلَا يَتَكَلَّفُ بِالسَّجْعِ فُورِدَ « يَا كُمْ وَالسَّجْعَ فِي الدُّعَاءِ » وَالْأَوَّلَى أَنْ
يَقْتَصِرَ عَلَى الْمَأْثُورِ لَثَلَا يَسْأَلَ مَا لَا صَلَاحَ فِيهِ وَيَتَضَرَّعُ وَيُخْفِي فُورِدَ (أَدْعُوا
رَبَّكُمْ تَضَرَّعًا وَخُفْيَةً) وَيَحَقِّقُ الرَّجَاءَ

(وَلَا يَتَكَلَّفُ بِالسَّجْعِ) فِي الدُّعَاءِ فَإِنْ حَالَ الدَّاعِيَ يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ حَالُ تَضَرُّعٍ وَآلَةُ تَكْلَفٍ
لَا يَنْاسِبُهُ (فُورِدَ يَا كُمْ وَالسَّجْعَ فِي الدُّعَاءِ) وَتَمَامُهُ « بِحَسَبِ أَحَدٍ كَمَا أَنْ يَقُولَ اللَّهُمَّ
أَنْيَ أَسْأَلُكَ الْجَنَّةَ وَمَا قَرَّبَ إِلَيْهَا مِنْ قَوْلٍ وَعَمَلٍ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ النَّارِ وَمَا قَرَّبَ إِلَيْهَا مِنْ قَوْلٍ
وَعَمَلٍ » وَهُوَ غَرِيبٌ بِهَذَا السِّيَاقِ وَلِلْبُخَارِيِّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَانْظُرِ السَّجْعَ مِنَ الدُّعَاءِ فَاجْتَنِبْهُ
فَإِنِّي عَهَدْتُ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأَصْحَابِهِ لَا يَفْعَلُونَ إِلَّا ذَلِكَ أَيْ عَدِمَ تَكْلَفُ السَّجْعِ ثُمَّ الْمَنْعُ
أَتَمَّهُوا التَّكْلَفَ فِي السَّجْعِ بِخِلَافِ مَا ذُكِرَ عَلَى مَقْتَضَى الطَّبْعِ وَالْإِفْئَادَةِ الْمَأْثُورَةِ
عَلَى لِسَانِ صَاحِبِ الشَّرْعِ جَاءَتْ كَلِمَاتُ مُتَوَازِنَةٍ مُؤْتَلِفَةٍ إِلَّا أَنَّهَا غَيْرُ مُتَكَلِّفَةٍ كَقَوْلِهِ
عَلَيْهِ السَّلَامُ: « اللَّهُمَّ ذَا الْحَبْلِ الشَّدِيدِ وَالْأَمْرِ الرَّشِيدِ أَسْأَلُكَ الْإِمْنَ يَوْمَ الْوَعِيدِ وَالْجَنَّةَ
يَوْمَ الْخُلُودِ مَعَ الْمُقَرَّبِينَ الشُّهُودِ وَالرَّكَعَ السَّجُودِ وَالْمُوقِفِينَ بِالْهُدُودِ فَكُلُّهُمُ رَحِيمٌ وَدُودٌ
وَأَنْتَ تَفْعَلُ مَا تَرِيدُ » التِّرْمِذِيُّ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ لَيْلَةً
حِينَ فَرَغَ مِنْ صَلَاتِهِ فَذَكَرَ حَدِيثًا طَوِيلًا مِنْ جَمَلَتِهِ هَذَا وَقَالَ حَدِيثٌ غَرِيبٌ، وَكَقَوْلِهِ « اللَّهُمَّ
أَنْيَ أَعُوذُ بِكَ مِنْ عِلْمٍ لَا يَنْفَعُ وَعَمَلٍ لَا يَرْفَعُ وَقَلْبٍ لَا يَشْفَعُ وَدُعَاءٍ لَا يَسْمَعُ » أَحْمَدُ .
وَابْنُ حِبَّانَ . وَالْحَاكِمُ عَنْ أَنَسٍ وَزَيْدٍ فِي رِوَايَةٍ « وَمِنْ هَؤُلَاءِ الْأَرْبَعِ » وَكَقَوْلِهِ « اللَّهُمَّ اسْتُرْ
عُورَاتِنَا وَآمِنْ رُوعَاتِنَا » أَحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ مَرْفُوعًا (وَالْأَوَّلَى أَنْ يَقْتَصِرَ عَلَى
الْمَأْثُورِ لَثَلَا يَسْأَلَ مَا لَا صَلَاحَ فِيهِ) فَإِنَّهُ إِذَا جَاوَزَهُ فَقَدْ يَتَدَبَّرُ فَيَسْأَلُ مَا لَا تَقْتَضِيهِ مَصْلَحَتُهُ
فَمَا كُلُّ أَحَدٍ يَحْسُنُ فِي دُعَاؤِهِ وَلِذَا رَوَى عَنْ مُعَاذٍ أَنَّ الْعُلَمَاءَ يَحْتَاجُ إِلَيْهِمْ فِي الْجَنَّةِ إِذْ يَقَالُ لِأَهْلِ
الْجَنَّةِ تَنَمَّوْا فَلَا يَدْرُونَ كَيْفَ يَتَمَنُّونَ حَتَّى يَتَعَلَّبُوا الدُّعَاءَ مِنَ الْعُلَمَاءِ ، وَلِأَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ تَعَلَّمَا
لَأَمْتَهُ الْكَرَامَ مَا تَرَكَ شَيْئًا مِنْ رُغْبَا الْإِدْعَاءِ اللَّهُ وَطَلَبِهِ وَلَا مَرَاهِبَا الْإِسْأَالِ اللَّهُ وَتَعَوُّذِهِ
وَقَدْ جُمِعَتِ الدُّعَوَاتُ الْمَصْطَفَوِيَّةُ مَعَ الدُّعَوَاتِ الْقُرْآنِيَّةِ وَاسْمِيَّتِهِ بِالْحَزْبِ الْإِنْخَامِ وَالْوَرْدِ
الْأَعْظَمِ (وَيَتَضَرَّعُ) أَيْ بِالِاسْتِكَانَةِ وَالتَّذَلُّلِ عِنْدَهُ (وَيُخْفِي) أَيْ الدُّعَاءَ عَنْ غَيْرِهِ
(فُورِدَ دَاعُوا رَبِّكُمْ تَضَرَّعًا وَخُفْيَةً) وَالْقِيَاسُ عَلَى الَّذِي كَرَأَوْنَاهُ أَحَدًا أَنْوَاعِهِ ، وَقَدْ وَرَدَ
(وَأَذْكَرُ رَبِّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرَّعًا وَخُفْيَةً وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ) وَفِي الْحَدِيثِ « وَخَيْرُ الذِّكْرِ
الْخَفِيِّ » (وَيَحَقِّقُ الرَّجَاءَ) أَيْ فِي جَابَةِ الدُّعَاءِ لِحَدِيثِ « لَا يَقْلُ أَحَدٌ كَلَّمَ اللَّهُمَّ أَغْفِرْ لِي أَنْ شِئْتُ

فورد «ادعوا الله واتم موقنون بالاجابة» ويلح فورد «ان الله يحب الملحين في الدعاء» وأقله التلث، ولا يستعجل فورد «يستجاب لاحدكم ما لم يعجل» ولا يذكر الطاعة فهو يورث العجب

اللهم ارحمني ان شئت ليعزم المسألة فانه لا مكر له متفق عليه من حديث أبي هريرة والحديث «إذا دعا أحدكم فليعظم الرغبة فان الله لا يتعاظم شيء» رواه مسلم من حديث أبي هريرة (فورد ادعوا الله واتم موقنون بالاجابة) تمامه «واعلموا ان الله لا يستجيب دعاء من قلب غافل، الترمذى من حديث أبي هريرة وقال غريب والحاكم وقال مستقيم الاسناد وقال سفيان بن عيينة «لا يمتنع أحدكم من الدعاء ما يعلم من نفسه فان الله عز وجل اجاب دعاء أشرف الخلق ايليس إذ قال رب انظرني إلى يوم يبعثون قال انك من المنظرين» وما أحسن من قل من أهل الحال لو كان فيه خير لقال انظر إلى مكان انظرني (ويلح) أى يكرر الدعاء (فورد ان الله يحب الملحين في الدعاء) الحكيم وابن عدى والبيهقى عن عائشة أما ما روى من حديث ان الله يفيض السائل المحض فمحمول على سائل الخلق لمخالفة كلام الحق في مدح الصحابة لا يسألون الناس الخاف (وأقله التلث) فمن ابن مسعود كان عليه السلام إذا دعا دعا ثلاثا وإذا سأل سأل ثلاثا رواه مسلم وأصله متفق عليه (ولا يستعجل) بأن يستبطل الاجابة (فورد يستجاب لاحدكم ما لم يعجل) تمامه فيقول دعوت فلم يستجب لي متفق عليه من حديث أبي هريرة، وقال بعضهم: انى أسأل الله تعالى منذ عشرين سنة حاجة وما أجابنى وأنا ارجو الاجابة سألت الله ان يوفقنى لترك ما لا يعينى بوقد ورد «إذا سأل أحدكم ربه مسألة فتعرف الاجابة فليقل الحمد لله الذى بنعمته تم الصالحات ومن أبطأ عنه من ذلك شيء فليقل الحمد لله على كل حال» البيهقى في الدعوات من حديث أبي هريرة والحاكم نحوه من حديث عائشة مختصرا باسناد ضعيف والبيهقى في كتاب الصفات من حديث حبيب بن أبي ثابت قال حدثنا شيخ لنا ان رسول الله ﷺ كان إذا جاءه شيء يكرهه قال الحمد لله على كل حال وإذا جاءه شيء يعجبه قال الحمد لله المنعم المتفضل الذى بنعمته تم الصالحات، (ولا يذكر الطاعة) أى طاعته السابقة عند الدعوة (فهو يورث العجب) أى والمقام يقتضى المذلة وفيه نظر إذ جعله صاحب المحسن من آداب الدعاء تقديم عمل صالح كما في حديث أبي بكر رضى الله عنه في صلاة التوبة رواه الأربعة، وكذا ذكر عمل صالح عند الشدة ويدل عليه

وَلَا الْمَعْصِيَةَ فَهُوَ يَنْفِي الْإِيْقَانَ وَقَدْ جَاءَ النَّذْرُ بِقِصَّةِ مَرْيَمَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا
وَالْاضْطِرَّارَ فُورِدَ (أَمِنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ) وَالْأَصْلُ التَّوْبَةُ وَرَدَ الْمَظَالِمُ
وَتَوَجَّيْهِهِ أَلِهُ تَعَالَى

حديث الشيخين عن ابن عمر مرفوعا قال ديننا ثلاثة نفر يتماشون أحدهم المطر فالو إلى غار
في الجبل فانحطت على فم غارهم صخرة من الجبل فانطبقت عليهم فقال بعضهم لبعض:
انظروا أعمالا عملتموها لله صالحة فادعوا الله بها لعله يفرجها فقال أحدهم: الحديث
الطويل (ولا المعصية) أي ولا يذكروها (فهو ينفي الإيقان) أي بالإجابة وإن كان
في حين الامكان والأولى أن يذكروها ويتوب منها ويستغفر عنها ليكون ادعى إلى
الإجابة بما ستأتي إليه الإشارة وقد تقدم أيضا في طي العبارة (وقد جاء النذر) أي في
الكتاب والسنة مجازان يقول مثلان استجاب الله دعائى فقه على أن أصلى كذا أو أصوم
كذا ونحو هذا (بقصة مريم رضي الله عنها) حيث قالت أمها حنة امرأة عمران: (رب
انى نذرت لك ما فى بطنى محررا فتقبل منى انك أنت السميع العليم) الآيات، وحيث
قالت مريم انى نذرت للرحمن صوما ولقوله تعالى فى وصف الابرار: (يوفون بالنذر
ويخافون يوما كان شره مستطيرا) ويطعمون الطعام على حبه مسكينا ويتقيا وأسيرا)
الآيات (والاضطرار) عطف على الرجاء أى ويحقق الاضطرار وهو اظهار كمال
الاحتياج والافتقار (فوردا من يجيب المضطر اذا دعاه) وهو ييم الكفار (والأصل)
أى فى قول الإجابة (التوبة) أى حصولها بان يجتنب الحرام فى ما كله ومشربه وملبسه
ومكسبه لما رواه مسلم والترمذى عن أنى هريرة يرفعه وانه ذكر الرجل يطيل السفر اشعث
أغبر يمد يديه الى السماء يارب يارب ومطعمه حرام ومشربه حرام وملبسه حرام فانى
يستجاب لذللك (وردا المظالم) فانه من أركان التوبة وقال سفيان الثورى: بلغنى ان
بنى اسرائيل قطعوا سبع سنين حتى أكلوا الميتة من المزابيل وأكلوا الاطفال واثوا
كذلك يخرجون إلى الجبال يكون ويتضرعون فأوحى الله عز وجل إلى أنبيائهم لو
مشيتم إلى بأقدامكم حتى تحفر ركبكم وتبلغ أيديكم عنان السماء وتكل السنكم عن
الدعاء فانى لا أجيب لكم داعيا ولا أرحم منكم باكيا حتى ترد المظالم إلى أهلها ففعلوا
فطروا من يومهم (وتوجيه الهمة إلى تعالى) أى تخليص قصد القلب إلى جانب
الرب وعدم الالتفات إلى ما سواه فى المطلب فان همة الرجال تهد الجبال بل هو من

فَالْتَأْنُفُ هُوَ الْحُضُورُ إِذِ الْمَقْصُودُ الْإِنْسُ بِهِ تَعَالَى وَبِهِ يَرْجَى خَيْرُ الْخَاتِمَةِ
وَيَلْزَمُهُ فِي الرَّخَاءِ لِيَنْدِفَعَ الْبَلَاءُ، وَيَرْغَبُ فِي دُعَاءِ ذِي فَضِيلَةٍ دِينِيَّةٍ فُورِدَ «ثَلَاثَةٌ
لَا تَرُدُّ دُعَوْتَهُمْ» وَيَتَقَى دُعَاءُ الْمَظْلُومِ

أَرِكَانُ الدُّعَاءِ قَالَ تَعَالَى : (فَادْعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ) وَقَالَ : (فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلِ
دَعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ) (فَالْتَأْنُفُ) أَيُّ مِنَ الدُّعَاءِ وَلَوْ مِنَ الْمَأْثُورِ (هُوَ الْحُضُورُ)
أَيُّ مَعَ اللَّهِ فِي مَجْلَسِ الْإِنْسِ وَالسَّرُورِ (إِذَا الْمَقْصُودُ الْإِنْسُ بِهِ تَعَالَى) الْمَوْجِبُ لِلنُّورِ
فِي الصَّدُورِ وَأَمَّا الْحُورُ وَالْقُصُورُ وَسَائِرُ أَنْوَاعِ الْحُبُورِ فَالْإِتِّفَاتُ بِهَا تَوْعُودُ مِنَ
التَّقْصِيرِ وَالْقُصُورِ (وَبِهِ) أَيُّ بِالْإِنْسِ فِي حَضْرَةِ الْقُدْسِ (يَرْجَى خَيْرُ الْخَاتِمَةِ)
الْآخِةُ الَّتِي مَدَارَهَا عَلَى الْعَنَاءِ السَّابِقَةِ كَمَا يُشِيرُ إِلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى : (إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ
مِنَّا الْحَسَنَةُ) (وَيَلْزَمُهُ) أَيُّ يَلْزَمُ مَطْلُوقَ الدُّعَاءِ (فِي الرَّخَاءِ) أَيُّ فِي حَالِ النِّعْمَةِ
وَالْآلَاءِ (لِيَنْدِفَعَ الْبَلَاءُ) أَيُّ فِي السَّرَاءِ وَالضَّرَاءِ فُورِدَ « مِنْ سَرِهِ أَنْ يَسْتَجِيبَ اللَّهُ لَهُ
عِنْدَ الشَّدَائِدِ وَالْكُرْبِ فَلْيَكْثُرِ الدُّعَاءُ فِي الرَّخَاءِ » التَّرْمِذِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ . وَالْحَاكِمُ عَنْ
سَلْمَانَ وَقَالَ : صَحِيحُ الْإِسْنَادِ، وَرَوَى الْبَيْهَقِيُّ وَالْخَطِيبُ عَنْ جَابِرِ بْنِ رَفُوعٍ « لَقَدْ بَارَكَ اللَّهُ
فِي حَاجَةِ أَكْثَرِ الدُّعَاءِ فِيهَا أُعْطِيَ أَوْ مَنَعَهَا » (وَيَرْغَبُ فِي دُعَاءِ ذِي فَضِيلَةٍ دِينِيَّةٍ) أَيُّ
مِنَ الْعُلَمَاءِ الْأَعْلَامِ وَالْمَشَايخِ الْكِرَامِ وَالْأَمَامِ الْعَادِلِ لِلْإِسْلَامِ (فُورِدَ ثَلَاثَةٌ لَا تَرُدُّ دُعَوْتَهُمْ)
وَتَمَامُهُ « الْإِمَامُ الْعَادِلُ . وَالصَّائِمُ حَتَّى يَفْطُرَ . وَدُعَاةُ الْمَظْلُومِ » وَلِلْبَيْهَقِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
« ثَلَاثَةٌ لَا يَرُدُّ اللَّهُ دُعَوْتَهُمْ إِذَا كَرِهَ اللَّهُ كَثِيرًا وَالْمَظْلُومُ وَالْإِمَامُ الْمَقْصُودُ » وَقَدْ ثَبَتَ أَنَّهُ عَلَيْهِ
السَّلَامُ « قَالَ لِعُمَرَ بْنِ عَتَمَرٍ : شَارِكُنِي فِي دُعَائِكَ يَا أَخِي » وَرَوَى مُسْلِمٌ مِنْ حَدِيثِ عُمَرَ
« أَنَّهُ قَالَ لَا يُؤْمِنُ الْقُرْنِيُّ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : يَا أَيُّكُمْ أَوْسَى بِنَاصِيَةِ رَأْسِهِ
مَعَ أُمَّدَادِ أَهْلِ الْيَمَنِ مِنْ مَرَادِهِمْ مِنْ قُرْنٍ كَانَ فِيهِ بَرَصٌ فَبَرِئَ مِنْهُ الْإِمَامُ مِنْهُ الْإِمَامُ مِنْهُ الْإِمَامُ مِنْهُ
وَالِدَةُ فَهَلُمَّا بَرُّوا أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لَا يَرَهُ قَلْبُ اسْتَطَعْتُ أَنْ يَسْتَغْفِرَكَ فَافْعَلْ فَاسْتَغْفَرَ لِي
فَاسْتَغْفَرَهُ » (وَيَتَقَى دُعَاءُ الْمَظْلُومِ) فُورِدَ « أَتَقُوا دُعَاةَ الْمَظْلُومِ فَانْهَابُوا عَنْهَا تَحْمِلُ عَلَى الْغَنَامِ
يَقُولُ اللَّهُ وَعِزِّي وَجَلَالِي لَا نَصْرَ لَكُمْ وَلَوْ بَعْدَ حَيْنٍ » الطَّبْرَانِيُّ فِي الْكَبِيرِ وَالضِّيَاءُ عَنْ
خَزِيمَةَ بِنْتِ ثَابِتٍ وَالْحَاكِمُ عَنْ ابْنِ عُمَرَ وَلَفْظُهُ « أَتَقُوا دُعَاةَ الْمَظْلُومِ فَانْهَابُوا عَنْهَا تَحْمِلُ إِلَى السَّمَاءِ
كَأَنَّهَا شَرَارَةٌ » وَأَحَدُ الطَّلِبَاءِ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ « دُعَاةُ الْمَظْلُومِ مُسْتَجَابَةٌ وَإِنْ
كَانَ قَاجِرًا فَجُورُهُ عَلَى نَفْسِهِ » وَإِسْنَادُهُ حَسَنٌ وَالظَّاهِرُ أَنَّ الْمُرَادَ بِالْقَاجِرِ الْفَاسِقَ وَيَحْتَمِلُ

وَلَا يَدْعُو عَلَى أَحَدٍ فَالْكُلُّ مَأْتُورٌ (وَمِنْهَا) التَّفَكُّرُ فُورِدٌ وَيَتَفَكَّرُونَ
 فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » تَفَكَّرْ سَاعَةً خَيْرٌ مِنْ عِبَادَةِ سِتِينَ سَنَةً » وَهُوَ
 طَلَبُ الْمَعْرِفَةِ أَوَّلُهُ التَّذَكُّرُ وَهُوَ إِحْضَارُ الْقَلْبِ الْمَعَارِفَ

أن يكون المراد به الكافر لما في رواية دولو كان كافرا، رواه أحمد وأبو يعلى والضياء
 عن أنس « اتقوا دعوة المظلوم وإن كان كافرا فإنه ليس دونها حجاب، ولا ابن حبان من
 حديث أنى ذر النفاى قلت يا رسول الله « ما كانت صحف إبراهيم قال: كانت أمثالا
 كلها يابئها الملك المسلط المبلى المغرور أنى أبشك لتتجمع الدنيا بعضها الى بعض
 ولكن بعثك لتردعى دعوة المظلوم فأنى لا أردّها وإن كانت من كافر » (ولا يدعو
 على أحد) لتلا يهلك بسبب دعائه أحد ولو كان ظالما لقوله تعالى: (فمن عفا وأصلح
 فأجره على الله) (فالكل مأثور) أى وعامله فى كله مأجور (ومنها) أى من جملة
 الأوراد (التّفكر فورّد ويتفكرون فى خلق السموات والأرض) أى فى مخلوقاتها
 أو فى كيفية إيجادها أو إبقائها بامدادها وعنه عليه السلام « ويل لمن قرأ هذه الآية
 ولم يتفكر » (تفكر ساعة خير من عبادة ستين سنة) ذكره الفاكهاني من كلام السرى
 السقطى وقال: قال ابن عباس وأبو الدرداء « فكر ساعة خير من قيام ليلة، انتهى وأخرجه
 الديلمى عن أنس وفى الجامع الصغير للسيوطى « فكرة ساعة خير من عبادة ستين سنة »
 أبو الشيخ فى العظمة عن أبى هريرة قبيل: هو الذى ينقل من المسكاره الى المحاب ومن
 الرّحب والرغبة الى الزهد والقناعة، وقيل هو الذى يحدث مشاهدة فإنها نتيجة المراقبة
 (وهو) أى التّفكر (طلب المعرفة) بنظر الفكرة (أوله التذكر) أى أول
 التّفكر تذكر مانسى من جهة النّفلة (وهو) أى التذكر (إحضار القلب) من
 إضافة المصدر الى فاعله (المعارف) أى معرفة نعمته الظاهرة والباطنة، وأعلم أن
 المواظبة على الأوراد هو الطريق الى الله للعباد وخواصهم من الزهاد والعباد لأن
 الناظرين بنور البصيرة علموا أنه لا نجاة الا فى لقاء الله عز وجل وأنه لا سبيل الى اللقاء الا بان
 يموت البعد عبادته وعارفا بمولاه وإن المحبة والانس لا يحصل الا من دوام ذكر المحبوب
 والمواظبة على فكر المطلوب وإن المعرفة لا تحصل الا بدوام الذكر والتفكير فيه وفى صفاته
 وأفعاله وليس فى الوجود سوى ذاته وصفاته وأفعاله فى مصنوعاتهم لم يقيس دوام الذكر
 المحبوب والفكر الا بتدريج الدنيا وشهواتها والاكتفاء منها على قدر البلغة وضرورتها

وَجَدَّوَاهُ الْعِلْمُ وَهُوَ حُصُولُ الْمَعْرِفَةِ الْمُثْمَرُ لِلْحَالِ وَهُوَ تَأَثُّرُ الْقَلْبِ الْمُثْمَرُ

لِلْعَمَلِ وَهُوَ خِدْمَةُ الْجَوَارِحِ

وكل ذلك لا يتم الا باستغراق اوقات الليل وساعات النهار في وظائف الاذكار و لطائف الافكار والنفس لما جبلت عليه من السامة والملافة لا تصبر على فن واحد من الاسباب المعينة على الذكر والفكر بل اذ اردت الى نمط واحد من الافعال والاحوال اظهرت الملل والاستفحال ، وقد ورد « ان الله تعالى لا يعمل حتى تملوا » فمن ضرورة اللطف به ان تروح بالتنقل من فن الى فن ومن نوع الى نوع بحسب كل وقت من اصل وفرع لتكثر بالاتقال لذتها وتغور باللذة رغبته وتدوم بدوام الرغبة مواظبتها ، والله در القائل من ذوى الفضائل :

لا يصلح النفس اذ كانت مدبرة * الا التنقل هذا الطبع للبشر
فاصله اصلا لا يتغير ، واما الملائكة فهم لا يسامون فكل جمع منهم على طاعة مستمرين ، ولذا يقسم الاوراد بقسمة مختلفة لاوقاتها وحالاتها والذكر والفكر ينبنى أن يستغرقا جميع الاوقات أو اكثر الحالات فان النفس بطبعها تميل الى ملاذ الدنيا والبطالات فان صرف العبد شطر اوقاته مثلا الى تدبيرات الدنيا وشهواتها والشطر الآخر الى العبادات وتحسين حالاتها رجح جانب الميل الى الدنيا لموافقتها في الطبع والهوى اذ الوقتان متساويان فاني يتقاربان فالطبع لاحدهما مرجح لاعماله اذ الظاهر والباطن يتساعدان على أمور الدنيا ويتباعدان عن طريق العقبى ، فمن اراد أن يدخل الجنة بغير المحاسبة فليستغرق اوقاته في الطاعة قل تعالى : (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله ولتنظر نفس ما قدمت لغد واتقوا الله ان الله خير بما تعملون) وورد « حاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا » وقال عز وعلا : (كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا) ومن اراد ان ترجح كفة حسنة ويثقل ميزان خيراتة فليستوعب في الطاعة اكثر اوقاته فان خطط عملا صالحا وأخر شيئا فامر خط ومقطع ولكن الرجاء غير منقطع والعفو من كرم الله تعالى منتظر متوقع فمسي الله أن يغفر له بجموده وكرمه ولطفه وحله (وجدواه العلم) أي ثمرة الفكر وفائدته ونتيجته ثلاثة مقربة وهي العلم والحال والعمل هذا معنى قوله (وهو) أي العلم (حصول المعرفة المثمر للحال وهو) أي الحال (تأثر القلب المثمر للعمل وهو) أي العمل (خدمة الجوارح) أي الأعضاء

وَمَجْرَاهُ إِمَّا الْمُعَامَلَةُ وَحَقُّهُ أَنْ يَبْدَأَ فِي مَعَاصِيهِ الظَّاهِرَةِ هَلْ هَذَا مُحْظُورٌ ثُمَّ
 هَلْ يُوجَدُ فِيهِ، ثُمَّ مَا التَّدْبِيرُ فِي دَفْعِهِ، ثُمَّ فِي طَاعَتِهِ هَلْ هَذَا مَدْنُوبٌ ثُمَّ هَلْ هَذَا
 مَقْدُورٌ ثُمَّ فِي الْبَاطِنِ كَذَلِكَ، وَإِمَّا الْمُكَاشَفَةُ فَهُوَ فِي أَسْمَائِهِ الْحُسْنَى وَصِفَاتِهِ الْعُلْيَا
 وَمَلَكَوَتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، أَمَّا الذَّاتُ الْمُقَدَّسُ فَلَا سَبِيلَ إِلَيْهِ إِلَّا بِالذِّكْرِ

في الطاعة ، وتوضيحه ان ثمة الفكر ثلاثة العلم والحال والعمل ولكن ثمرته الخاصة هي
 العلم نعم اذا حصل العلم في القلب تغير حال القلب واذا تغير حال القلب تغير عمل الجوارح
 فالعمل تابع للحال والحال تابع للعلم والعلم تابع للفكر فالفكر اذا هو المبدأ والفتاح
 للخيرات ، وهذا يكشف لك عن فضيلة الفكر وانه خير من الذكرك لان في الفكر ذكرا
 وزيادة ، وذكر القلب خير من عمل الاركان (ومجراه) أى يجرى التفكير ومسراه
 شيئا (اما المعاملة) وهو مبدأ السلوك في طريق المجاملة (وحقه) أى حق التفكير
 في المعاملة الظاهرة (أن يبدأ) أى يتبدى . بالنظر والتأمل (في معاصيه الظاهرة)
 واحدا بعد واحد . وتفكر في كل (هل هذا محظور) أى حرام او مكروه (ثم هل
 يوجد فيه) أى المحظور المذكور (ثم ما التدبير في دفعه) بالسعى المشكور (ثم في
 طاعته) أى بعد ذلك يتفكر في أنواع طاعته الظاهرة ويتأمل في كل فرد منها (هل
 هذا مندوب) أى مستحب أو سنة مؤكدة او واجب أو فرض محتم (ثم هل هذا
 مقدور) أى مصوره بانه مستطيع في تحصيله من الزكاة والحج ونحوهما المستغنى عن
 تفصيله (ثم في الباطن كذلك) أى بعد ذلك يتفكر في المعاصي الباطنية من الاخلاق
 الردية والاحوال الدنية هل شيء منها يوجد فيه وما علاجه واخراجه حيث يدافع
 المقصود وينافيه ؟ كذا في الطاعات الباطنية من الثمائل المرضية والفضائل البهية نفيا
 واثباتا (وأما المكاشفة) عطف على المعاملة أى ومجراه الاعلى الامور المكاشفة
 المتعلقة بالمولى (فهو) أى التفكير الموجب للمكاشفة انما هو (في اسمائه الحسنى وصفاته
 العليا) الواردة في الكتاب والسنة (وملكوته السموات والارض) أى وبواطنها
 الملوئة من العجائب والغرائب في الطول والمرض (أما الذات المقدس فلا سبيل اليه
 الا بالذكر) لقوله تعالى : (ولا يحيطون به علما) وقال على : كل ما خطر ببالك فافقه
 وراجع ذلك ، وقال عز وجل : (ليس كمثل شيء) وقال بعضهم : كل اسم للتخلق الاسم الله

فورد. لا تفكروا في ذات الله والعقل يعجز عنه عجز الخفاش عن ضوء النهار، وحقائق الصفات كذلك فلا يطيق إلا الخواص أحيانا ولا يذكرون للعوام إلا على قدر أفهامهم، فلي العبدان يديم العبادة ظاهرا وباطنا لتحصل محبته تعالى إذ هي أم *

فانه لجرد التعلق (فورد لا تفكروا في ذات الله) ابن أبي شيبة في كتاب العرش عن ابن عباس موقوفا وأبو نعيم في الحلية عنه مرفوعا بلفظ « تفكروا في خلق الله ولا تفكروا في ذات الله » ذكره الزركشي، وفي رواية « تفكروا في كل شيء ولا تفكروا في ذات الله » وهو موقوف على ابن عباس وسنده جيد ذكره العسقلاني في فتح الباري في كتاب التوحيد وفي الجامع الصغير للسيوطي « تفكروا في كل شيء ولا تفكروا في ذات الله فان بين السماء السابعة الى كرسية سبعة آلاف نور وهو فوق ذلك » أبو الشيخ في العظمة عن ابن عباس، وفي رواية له عن أبي ذر بلفظ « تفكروا في خلق الله ولا تفكروا في الله فلهكروا » وله أيضا عن ابن عباس « تفكروا في الخلق ولا تفكروا في الخالق فانكم لا تقدرون قدره » إيماء الى قوله تعالى: (وما قدر الله حق قدره) أي ما عرفوه حق معرفته وما عظموه حق عظمتهم ، وفي رواية « تفكروا في آلاء الله ولا تفكروا في الله » أبو الشيخ والطبراني في الأوسط وابن عدي والبيهقي عن ابن عمرو وأبو نعيم في الحلية عن ابن عباس ولفظه « تفكروا في خلق الله ولا تفكروا في الله » (والعقل يعجز عنه) أي عن ادراك ذاته سبحانه (يعجز الخفاش عن ضوء النهار) أي لضعف بصر الخفاش وقوة نور الشمس فهو عز وجل من غاية نوره مخفي عن ظهوره، ومن هنا قيل : العجز عن درك الادراك ادراك (وحقائق الصفات كذلك) أي لا يدرك كنهها هناك (فلا يطيق إلا الخواص) من الانبياء وكل الأولياء (أحيانا) في أعلى مراتب مقامهم (ولا يذكرون للعوام إلا على قدر أفهامهم) لتقديم تصورات أشكلهم وأمثالهم في عقولهم وأفهامهم (فعل العبد) السالك طريق الإرادة (أن يديم العبادة) بالصلاة والتلاوة (ظاهرا وباطنا) بالذكر والفكر ويترك المألوف والمادة (لتحصل محبته تعالى إذ هي أم) من المطلوبات وآتم من المقصودات وقيل تعالى : (قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله) الآيات، وعن عائشة « من عود الله عبادة فتر كما ملأ مقتله الله » رواه ابن السني في

فَفِي النَّهَارِ يَشْتَغِلُ بَعْدَ الْفَجْرِ إِلَى الْإِشْرَاقِ لَازِمًا مَكَانَهُ إِلَّا أَنْ يَخَافَ الرِّيَاءَ
أَوَالتَّشْوِيشَ فَيَرَجِعُ وَيَلْزِمُ زَاوِيَةً فَكَانُوا يَبَالِغُونَ فِي رِعَايَتِهِ وَيَعْيُونَ الْمُتَكَلِّمَ
فِيهِ، وَوَرَدَ أَنَّهُ أَحَبُّ مَنْ عَتَقَ أَرْبَعَ رِقَابٍ مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ وَبَعْدَ الْعَصْرِ إِلَى
الْمَغْرِبِ كَذَلِكَ، وَكَانَ تَعْظِيمُهُمْ إِيَّاهُ أَكْثَرَ

رياضة المتعبدين موقفا عليها قال العراقي: وتحقيق هذا الخبر أنه مقتضى الله فتر لهلالة
فلولا المقت والابعاد ماسطت عليه اللالة (ففي النهار يشتغل) بالاذكار والافكار
(بعد الفجر) أي ظهور الصبح والاسفار (الى الاشراق) أي طلوع الشمس
وضوء النهار لقوله تعالى: (يسبحن بالعمى والاشراق) (لازما مكانه) وملازما
شأنه (الأن يخاف الرياء) في عبادة ربه سبحانه (أو التشويش) أي تشويش
الخطر من الخلق المانع من الحضور مع الحق هنالك (فيرجع ويلزم زاوية) أي
معدة لذلك (فكانوا) أي السلف (يبالغون في رعايته) أي مراعاة هذا الوقت
(ويعيرون المتكلم فيه) أي بكلام الدنيا ويخوفونه بالمقت (وورد أنه) أي إحياءه
(أحب من عتق أربع رقاب من ولد إسماعيل) بفتح الواو واللام وبضم فسكون
أي أولاده واحفاده من العرب (وبعد العصر الى المغرب كذلك) أي يشتغل بعد
أداء العصر الى غروب الشمس كاذكر هنالك، وأصل الحديث «لأن أقعد مع قوم يذكرون
الله من صلاة الغدوة حتى تطلع الشمس أحب الى من أن اعتق أربعة من ولد إسماعيل
ولأن أقعد مع قوم يذكرون الله من صلاة العصر الى أن تغرب الشمس أحب الى من أن
أعتق أربعة من ولد إسماعيل» أبو داود بسند حسن عن أنس وفي رواية له «لأن أقعد في
مجلس ذكر الله من صلاة الغدوة الى طلوع الشمس أحب الى من أن اعتق أربعة رقاب»
وروى أحمد . ومسلم . والترمذي . والنسائي . وابن ماجه عن جابر بن سمرة أنه عليه
السلام «كان إذا صلى الغدوة جلس في مصلاه حتى تطلع الشمس» وفي رواية الترمذي
عن أنس «من صلى الفجر في جماعة ثم قعد يذكر الله تعالى حتى تطلع الشمس ثم صلى
ركعتين كانت له كاجر حجة وعمره تامة تامة تامة» (وكان تعظيمهم) أي
السلف (إياه) أي ما بعد العصر (أكثر) من تعظيم ما بعد الفجر اذ هو وقت
التيقظ وبعد وجوب المعصية، والحديث والأعمال بالخواص، فينبغي قيامه بالاستغفار ورواه

وورد (واذكر اسم ربك بكرة وأصيلاً) (وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب) (وسبح بالعشي والأبكار) «يا بن آدم اذكرني بعد الفجر ساعة وبعد العصر ساعة أكفك مثوبة ما بينهما» ويقرأ المسبحات العشر في الوقتين فيه فضل كثير، وكذلك ما بين الاشراق

بالاذكار والافكار ومحاسبة ما جرى له من اعمال الفجار ، فمن الحسن كانوا أشد تعظيماً للعشي منهم لأول النهار، وقال بعض السلف : كانوا يجعلون أول النهار للدنيا وآخره للعقي فليشكر الله على صحة جسمه ويقا به قيمة من عمره فليشتغل بتدارك تقصيره في أمره وليحضر في قلبه ان نهار العمر له انتهاء تغرب فيه شمس الحياة ولا يكون له بعدها طلوع وابتداء وعند ذلك يفتق باب التدارك والاعتذار فليس العمر الاياما معدودة تنقضي لامحالة بجلتها باقتضاء آحادها المحدودة (وورد) في تخصيص فضل هذين الوقتين (واذكر اسم ربك بكرة وأصيلاً) أي صباحاً وعشيّاً (وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب) وقال تعالى : (واذكر ربك كثيراً) (وسبح بالعشي والأبكار) أي اطراف النهار (يا بن آدم اذكرني بعد) صلاة (الفجر ساعة وبعد) صلاة (العصر ساعة أكفك مثوبة ما بينهما) ابن المبارك في الزهد هكذا مرسل عن الحسن (ويقرا المسبحات العشر) فانه المستغاث للعصر (في الوقتين) المذكورين (فيه فضل كثير) كما ذكره في الاحياء لكن قال العراقي: حديث كرز بن برة عن رجل من أهل الشام عن ابراهيم التيمي أن الخضر عليه المسبحات العشر وقال في آخرها اعطانيها محمد ﷺ ليس له أصل ولم يصح في حديث قط اجتماع الخضر بالنبي ﷺ ولا عدم اجتماعه ولا حياته ولا مماته انتهى ، والعشرة هي فاتحة الكتاب والكافرون والاخلاص والمعوذتان وآية الكرسي والصلاة على النبي عليه السلام واللهم اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين والمؤمنات وسبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم واللهم اغفر لي وبهم عاجلا وآجلا في الدين والدنيا والآخرة ما أنت له أهل ولا تفعل بنا يا مولانا ما نحن له أهل انك غفور حلیم جواد كريم رؤوف رحيم كل واحدة من العشرة يقرؤها سبع مرات (و كذلك) أي يشتغل بالعبادة (ما بين الاشراق) وهو أول طلوع الشمس (١٥٢ - ج ١ شرح عين العلم)

وَالضَّحَىٰ إِن كَانَ مُتَجَرِّدًا لَهَا يَشْتَغِلُ بِمَا سَبَقَ مِنَ الْعِبَادَاتِ يَتَقَلُّ مِنْ نَوْعِ عِبَادَةٍ إِلَىٰ أُخْرَىٰ عَلَىٰ حَسَبِ صَلَاحِ قَلْبِهِ قَطْعًا لِلَّيْلَةِ، وَالْأَفْضَلُ قِرَاءَةُ الْقُرْآنِ فِي قِيَامِ الصَّلَاةِ مُتَدَبِّرًا فِيهِ الصَّلَاةُ وَالتَّلَاوَةُ وَالتَّعَلُّمُ وَالْحَضُورُ وَالذِّكْرُ وَبِغَيْرِهِ كَعِبَادَةِ الْمَرِيضِ وَتَشْيِيعِ الْجَنَازَةِ وَإِعَانَةِ الْمُسْلِمِ.

(والضحى) وهو الضحوة الكبرى وهو الربع بالتخمين الاخرى ثم فيه تفصيل بالنسبة الى اهل الارادة (ان كان متجردا لها) أى للعبادة (يشتغل بما سبق من العبادات) يعنى التلاوة والذكر والفكر والصلاة ونحوها من الطاعات (يتقل) حال أو بدل اشتغال أو بيان انتقال (من نوع عبادة الى أخرى على حسب صلاح قلبه) فيما يراه حيثنأ أولى وأحرى فى الدنيا والأخرى وانما يتقل فى تلك الحالة (قطعاً لليلة) ودفعاً للكسالة ورفضاً للبطالة فورد عليكم من الاعمال ما يطيقون فان الله لا يميل حتى تملاوه الطبرانى عن عمران بن حصين فقد كان فى الصحابة من ورده فى اليوم اثنى عشر ألف تسيحة و كان فيهم من ورده ثلاثون ألفا و كان فيهم من ورده ثلاثمائة ركعة الى ستمائة الى ألف ركعة، و اقل ما قل فى أورادهم فى الصلاة مائة ركعة فى اليوم واليلة، و كان بعضهم أكثر ورده القرآن فيختم فى اليوم مرتين أو مرة و كان بعضهم يقضى اليوم واليلة فى التفكير وفى آية واحدة، و كان كرز بن وبرة مقبلاً بمكة يطوف فى كل يوم سبعين أسبوعاً وفى كل ليلة سبعين أسبوعاً و كان مع ذلك يختم القرآن فى اليوم واليلة مرتين لحسب ذلك مكان عشرة فراسخ ويكون مع كل أسبوع ركعتان فذلك مائتان وثمانون ركعة وختمتان (والأفضل قراءة القرآن فى قيام الصلاة متدبراً) أى ليلا ونهاراً (فيه) أى فى جميع ما يحصل (الصلاة والتلاوة والتعلم) أى تهم المبنى وتصور المعنى (والحضور) أى مع المولى (والذكر) أى انواع الذكرو اصناف الفكر فى الهيئات المختلفة والحالات المؤتلفة، بهذا فى حق المنتهى وأما المبتدى فحقه دوام الذكر المجرد أفضل والقراءة بالنسبة الى المتوسط أمثل على ما قاله العارف السهروردى فى المعارف (وبغيره) أى ويشغل بغير ما سبق أيضاً من الحسنات (كعبادة المريض) لاسيما الفقير والغريب (وتشيع الجنائز) خصوصاً للعلماء والأولياء (وإعانة المسلم)

وَحُضُورُ مَجْلِسِ الْعِلْمِ فِي عِبَادَاتِهِ وَكَانُوا يَفْعَلُونَهَا مَا بَيْنَ الْأَشْرَاقِ وَالضُّحَى
وَأَنْ لَمْ يَكُنْ مُتَجَرِّدًا فَالْعَالَمِ أَوْ الْمُتَعَلِّمِ يَشْتَغِلُ بِالْعِلْمِ فُورَدَ «لأنه أفضل من صلاة ألف
ركعة وشهود ألف جنازة وعبادة ألف مريض وقراءة القرآن» غير أن المراد
بالعلم علم الآخرة لما سبق فَيَتَفَكَّرُ فِي حَلِّ الْمَشْكِلِ بَعْدَ الْأَشْرَاقِ فَالْقَلْبُ فِيهِ
أَصْنَى لَكُونِهِ بَعْدَ الذِّكْرِ قَبْلَ عَمَلِ الدُّنْيَا وَالْمُشْتَغِلُ بِأُمُورِ النَّاسِ كَالْقَاضِي
وَالْوَالِي أَوْ أَمُورِهِ كَالْكَاسِبِ يَشْتَغِلُ بِتِلْكَ الْأُمُورِ مُرَاعِيًا شُرُوطَهَا

وإغاثته في الأمر المهم (وحضور مجلس العلم في عبادات) أي عظمية وفيها ثوابات
جسيمة (وكانوا يفعلونها ما بين الأشرار والضحي) أي في غالب أحيانهم وعرف
أهل زمانهم (وأن لم يكن) أي السالك (متجردا) للعبادة (فالعالم أو المتعلم
يشغل بالعلم) أي يشتغلان بتعليمه وتعلمه (فورد أنه) أي الاشتغال بالعلم
(أفضل من صلاة ألف ركعة وشهود ألف جنازة وعبادة ألف مريض وقراءة
القرآن) وتقدم أن هذا الحديث لا يصح فالأولى أن يستدل بنحو فضل العالم على العابد
كفضلي على أدناكم ، ثم قراءة القرآن إنما تعد من العبادة إذا كانت مجرد تلاوة ، أما
تعليمه وما يتعلق به من أنواع القراءة فهو من أفضل العلوم فإن شرف العلم بشرف المعلوم
(غير أن المراد) أي المقصود هنا (بالعلم علم الآخرة) أي علم ينفع في الآخرة
كالكتاب والسنة والفاخرة (لما سبق) في المقدمة من تقسيم علماء الدنيا وعلماء
الآخرة وأن غير علم الآخرة يسمى القلب فضلا عن حصول الثواب ووصول القرب
(فيتفكر) أي كل من العالم والمتعلم (في حل المشكل بعد الأشرار) أو قبله بعد
إداء الفجر فإنه أفضل بالاتفاق (فالقلب فيه) أي في صدور النهار (أصفى) أي
أبعد من الأكدار (لكونه بعد الذكر) أي بعد وقوع الصلاة والادكار (قبل
عمل الدنيا) وما يتعلق بهذه الدار المشتملة على أنواع من الأوزار وقد ورد اللهم
بارك لأمي في بكرها (والمتشغل بأموال الناس) أي عيوس المسلمين (كالقاضي
والوالي) وهو الأما هو المتولى وكذا المدرس والمفتي (أو أموره) أي أمور
نفسه (كالكاسب) ونحوه (يشتغل بتلك الأمور مراعيًا شروطها) كما هو
المشهور ، وقد قيل : لا ينبغي أن يوجد المؤمن إلا في ثلاثة مواطن مسجد يعمره أو بيت

ذَا كَرَأَفَى اثْنَانِمَا مُحَضَّرَا قَلْبَهُ قَاصِرَا كَسْبُهُ عَلَى الْحَاجَةِ إِلَّا الصَّدَقَةَ فَقَبِيلٌ هُوَ أَحَبُّ مِنَ الذِّكْرِ لِأَنَّهُ مُتَعَدٌّ وَقِيلَ الذِّكْرُ وَالْأَوَّلَى النَّظَرُ إِلَى صَلَاحِ الْقَلْبِ وَيُدِيمُ الْوَرْدَ فُورِدَ أَحَبُّ الْأَعْمَالِ أَدْوَمُهَا وَإِنْ قُلَّ «بَلْ يَزِيدُ فُورِدَ» لَا بُورِكَ لِي فِي يَوْمٍ لَا أَزْدَادُ فِيهِ خَيْرًا وَيَجْمَعُ بَيْنَ الصَّوْمِ وَالصَّدَقَةِ وَالْعِبَادَةِ وَالتَّشْيِيعِ فُورِدَ مِنْ جَمْعِهَا فِي يَوْمٍ غُفِرَ لَهُ أَوْ ادْخَلَ الْجَنَّةَ *

يُسْتَرَهُ أَوْ كَسْبَ لَابِدْمَنَ فَيَحْضُرُهُ هـ (ذَا كَرَأَفَى اثْنَانِمَا) هـ لقوله تعالى : (رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله) الآية (محضرا قلبه) مراعياء ربه (قاصرا كسبه على الحاجة) أى قدر الضرورة له فى أمر المعيشة من النفقة (الاي) أى لكتبه يجوز له الزيادة هـ (للمدقة) هـ أى لاجل ان تصدق على ذى الحاجة هـ (قبيل هو) هـ أى الكسب للتصدق (احب من الذكر لانه) أى نفقة التصدق (متعد) للغير، والذكر قاصر ثوابه على الذكر (وقيل الذكر) هو الافضل من التصدق وهذا هو الظاهر فقد ورد «لو أن رجلا يقسم دراهم وآخر يذكر لكان الذى ذكر الله أفضل» وقول عيسى عليه السلام «يا طالب الدنيا لتبر» تركك الدنيا ابره وقد اتفق المشايخ على ان الفقير الصابر أفضل من الغنى الشاكر (والأولى النظر الى صلاح القلب) أى والهام الرب فقد يصلح الواحد الكسب للتصدق فيكون أولى فى حق من الذكر وقد يصلح الذكر للآخر فيكون أولى من الكسب للتصدق، ويشير اليه قوله تعالى : (ان ربك يسطر الرزق لمن يشاء ويقدر انه كان بعباده خيرا بصيرا) وحديث «ان من عبادى من لا يصلحه الا القنى ولو افقرته لفسد حاله وان من عبادى من لا يصلحه الا الفقر ولو اغنيته لفسد حاله، ومن هنا قال عمر: الفقر والغنى مطينان لأبلى ايهما اركب لكن الفقرا سلم والله أعلم (ويديم الورد فورد احب الاعمال أدومها وان قل) متفق عليه من حديث عائشة (بل يزيد) أى المزيد فى الورد ان كان من أهل المزيد كنية او كيفية (فورد لا بوركلى فى يوم لا ازداد فيه خيرا) أى علما وعملا والحديث كذا فى الاحياء وقال العراقى: ورد «علما يدل خيرا» قلت وأصل الحديث على ما فى الجامع الصغير «اذا أتى على يوم لا ازداد فيه علما يقربنى الى الله تعالى فلا بوركلى فى طلوع شمس ذلك اليوم، الطبرانى فى الأوسط، وابن عدى، وأبو نعيم فى الحلية عن عائشة (ويجمع) فى يوم واحد (بين الصوم والصدة والعبادة والتشييع فورد من جمعها فى يوم غفر له أو ادخل الجنة)

أَمَّا فِي اللَّيْلِ فَلَا حَوَاطُ أَنْ يُوتَرَ قَبْلَ النَّوْمِ فَيَحْتَمِلُ أَنْ لَا يَسْتَقِظَ أَوْ يَكْرَهُ الْقِيَامَ وَلَوْ أَدْرَكَهُ الْمَوْتُ لَذَهَبَ بِهِ، وَفِيهِ قَصْرُ الْأَمَلِ، وَالْأَقْوَى أَنْ يُؤْخَرَ الْوُتْرُ لِمَنْ يَأْلَفُ الْقِيَامَ وَيَقْرَأُ يَسَّ وَسُجْدَةً وَلَقَمَانًا وَالدُّخَانَ وَالْمَلِكَ

شك من الراوي قال المراقى : حديث « من جمع بين صوم وصدقة وعبادة مريض وشهود جنازة غفر له » وفي رواية « دخل الجنة » مسلم من حديث أبي هريرة « ما اجتمعن في امرئ إلا دخل الجنة » انتهى وفي الجامع الكبير للسيوطي عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ : « ذات يوم من أصبح اليوم منكم صائما قال أبو بكر أنا قال : من عاد منكم اليوم مر بضا قال أبو بكر أنا قال من شيع اليوم منكم جنازة قال أبو بكر أنا قال وجبت لك الجنة » رواه البخاري وليس فيه ذكر الصدقة ولعله في رواية أخرى أوسقط من الكتاب ، وفي الجامع الصغير « من أصبح يوم الجمعة صائما وعاد مريضا وشهد جنازة وتصدق بصدقة قد أوجب » اليسقى عن أبي هريرة وفي رواية له ولابن عدي والبخاري في تاريخه عن جابر « من أصبح يوم الجمعة صائما وعاد مريضا واطعم مسكينا وشيع جنازة لم يتبعه ذنب أربعين سنة » (أما في الليل) أي فورده (فلا حواط أن يوتر) أي يصلي الوتر (قبل النوم فيحتمل أن لا يستيقظ) إذا النوم أخو الموت (أو) يستيقظ (ويكره القيام) لاستئصال المنام فيتركه (ولو أدركه الموت لذهب به) أي بالوتر فيكون آثما في القوت (وفيه) أي وفي تقديم العمل (قصر الأمل) وفي التأخير آفات لاحتمال قرب الاجل قال أبو هريرة : « أو صاني خليلى ان أوتر قبل ان انام » متفق عليه (والأقوى) أي الأفضل والأولى (أن يؤخر الوتر لمن يألف) أي يعتاد ويثق (القيام) بعد المنام وقد قالت عائشة وأوتر عليه السلام أول الليل وأوسطه وآخره. وانتهى في ووتره الى السحر ، متفق عليه (ويقرأ يس) في كل ليلة والأفضل في التهجد ، فلا ينحسب من حديث جندب « من قرأ يس في ليلة ابتغاء وجه الله غفر له » ولا بن منصور الفزنى من حديث علي « يا علي أكثر من قراءة يس » الحديث (وسجدة) الأولى والسجدة فلتزمنى من حديث جابر « كان لا ينام حتى يقرأ الم تنزيل السجدة . وتبارك الذى بيده الملك » (ولقمان) لم أجده وكذا في الاحياء لم يذكره (والدخان) فلتزمنى من حديث أبي هريرة « من قرأ حم الدخان في ليلة أصبح يستغفر له سبعون ألف ملك » (والملك) وقد سبق ، ولا بن الشيع في الثواب من حديث عائشة « من قرأ في ليلة الم

وَالزَّمْرُ وَالْوَاقِعَةُ وَالْمَسْبُوحَاتِ السَّبْعُ وَيَنَامُ عِنْدَ الْغَلْبَةِ فَهُوَ الْمَأْثُورُ، وَوَرَدَ
(كَأَنَّا قَلِيلًا مِنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ) وَلَا يُصَلِّي بَعْدَهَا فُورِدَ .

تزييل . ويس . وتبارك الذي بيده الملك . واقتربت كن له نورا، الحديث (و الزمر)
فللترمذى من حديث عائشة « كان لا ينام حتى يقرأ بنى اسرائيل والزمر » وقال: حسن
غريب (والواقعة) فللحارث بن أبي أسامة من حديث ابن مسعود « من قرأ سورة
الواقعة في كل ليلة لم تصبه فاقة أبداً » (والمسبحات الست) أى السور المصدرة بالتسبيح
وهي الحديد . والحشر . والصف . والجمعة . والتغابن . والأعلى ، فللترمذى وقال
حسن . وأبى داود . والنسائى فى الكبرى من حديث عرابض بن سارية « كان يقرأ
المسبحات فى كل ليلة ويقول فيهن انها أفضل من ألف آية » (و ينام) أى بعد القيام
(عند الغلبة) أى غلبة النوم (فهو المأثور) فقد روى أبو داود . والنسائى من
حديث عائشة « ما من امرئ تكون له صلاة بالليل يغلبه عليها نوم الا كتب له أجر
صلاته و كان نومه صدقة عليه ، وفى رواية النسائى . وابن ماجه من حديث أبى البرداء
بسند صحيح « من أتى فراشه وهو ينوى أن يقوم يصلى من الليل فغلبته عيناه حتى يصبح
كتب له مائة نوى و كان نومه صدقة عليه من الله ، (وورد كانوا قليلا من الليل) أى
من زمانه (ما يهجعون) أى الذى يرقدون فيه أو كانوا ما يرقدون قليلا من الليل
فاخر مراعاة للقواصل أو كانوا قليلا من عبادنا ما يرقدون من الليل أى بعضه أو كله،
وقيل : ما زائدة ويهجعون خبر كان و قليلا ظرف أى ينامون فى زمن يسير من الليل
ويقومون أ كثره ، والآيات والاحبار والآثار فى احياء الليل كثيرة شهيرة منها سورة
المرمل وقوله تعالى : (تتجافى جنوبهم عن المضاجع) الآيات وفى الحديث « عليكم قيام
الليل فانه دأب الصالحين قبلكم » الترمذى من حديث بلال . والطبرانى . والبيهقى من
حديث أبى امامة بسند حسن ، وعن المغيرة بن شعبه « قام النبي ﷺ حتى انتفخت قدماه
فقال له : يا رسول الله قد غفر الله لك من ذنبك ما تقدم وما تأخر فقال : أفلا أكون
عبدا شكورا ، الترمذى فى الشمائل وأصله فى الصحيحين و ذكر عنده رجل نام حتى أصبح
فقال ذاك بال الشيطان فى اذنه ، متفق عليه من حديث ابن مسعود (ولا يصلى بعدها)
أى بعد غلبة النوم (فورد) « حين قيل إن فلانة أصلى من الليل فاذا غلبها النوم تعلقت

«لِيَصِلَ أَحَدُكُمْ مِنَ اللَّيْلِ مَا تَيْسَرُ فَآذَا غَلَبَهُ النَّوْمُ فَلْيَرْقُدْ» لَا تُكَابِدُوا اللَّيْلَ
وَفِيهِ التَّعَبُ عَلَى مَلَالٍ، وَجَاءَ إِيَّاهُ أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِ، وَتَحْمَلُ مَا لَا يُطَاقُ وَوَرَدَ
«تَكْلَفُوا مِنَ الدِّينِ مَا تُطِيقُونَ» وَتَبْغِضُ الْعِبَادَةَ إِلَى النَّفْسِ، وَوَرَدَ «لَا تَبْغِضْ
إِلَيْكَ عِبَادَةَ اللَّهِ» *

بجمل (لِيَصِلَ أَحَدُكُمْ مِنَ اللَّيْلِ مَا تَيْسَرُ فَآذَا غَلَبَهُ النَّوْمُ فَلْيَرْقُدْ) هو قد ورد وقامه عليه
السلام أول الليل إلى أن يغلبه النوم فإذا أتته قام فإذا غلبه النوم عاد إلى النوم فيكون
له في الليل نومتان كذا في الإحياء قال العراقي : رواه أبو داود والترمذي وصححه
وابن ماجه من حديث أم سلمة «كان يصلي وينام قدر ما صلى ثم يصلي قدر ما نام ثم
ينام قدر ما صلى حتى يصبح» ، والبخاري من حديث ابن عباس «صلى العشاء ثم جاء فصل
أربع ركعات ثم نام ثم قام» انتهى وفي الشبائل عن عائشة «كان إذا لم يصل بالليل منعه من
ذلك النوم أو غلبته عيناه صلى من النهار اثنتي عشرة ركعة» وفي مسلم عنها أنه عليه السلام
«كان إذا نام من الليل من وجع أو غيره فلم يقم من الليل صلى اثنتي عشرة ركعة» أي
تدار كما لما فاتته من التهجد بقوله تعالى : (وهو الذي جعل الليل والنهار خلفة لمن
أراد أن يذكر أو أراد شكورا) وفي صحيح مسلم عن عمر رضي الله عنه قال : قال
رسول الله ﷺ : «من نام عن حزبه من الليل أو عن شيء منه فقرأ ما بين صلاة الفجر
وصلاة الظهر كان كمن قرأ من الليل» (لا تكابدوا الليل) أي لا تقابلوه فورد أن
الدين يسر ولن يشاد الدين أحد إلا غلبه فسددوا وقاربوا وأبشروا واستعينوا بالغدوة
والرخصة وشيء من الدلجة والبخاري والنسائي عن أبي هريرة «عليكم هديا قاصدا عليكم هديا
قاصدا عليكم هديا قاصدا فانه من يشاد هذا الدين يقبله» أحمد والحاكم والبيهقي (وفيه)
أي في التهجد بعد غلبة النوم (التعب على ملال وجاء) أي في ذممه (أئمه أكبر من نفعه)
اذربا يجري على لسانه موجب ذمّه وأئمه (وتحمل ما لا يطلق) أي وفيه تكليف
مالا يستطيع وقد قال تعالى : (ولا تجعلنا مالا طاقة لنا به) (ولا يكلف الله نفسا إلا
وسمها) (وورد تكلفوا من الدين) أي الأعمال (ماطيعون) فمن عمر ابن
ابن حصين «عليكم من الأعمال ماطيعون فإن الله لا يمل حتى تملوا» الطبراني (وتبغض
العبادة) أي وفيه ابتغاضا (إلى النفس) وفي نسخة بالنون والصاد المهملة أي
تمريرها إليها في شدة تكريرها (وورد لا تبغض) بالوجهين (إليك عبادة الله)

وَيَجْتَهِدُ فِي الْقِيَامِ فُورَدُ (وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ لِرَبِّهِمْ سَجْدًا وَقِيَامًا) «صَلَّ مِنَ اللَّيْلِ وَلَوْ قَدَرُ حَلَبِ شَاةٍ» فَلَا أَوْلَى أَنْ يَقُومَ كُلُّ اللَّيْلِ وَهُوَ لَنْ تَجْرِدَ لَهُ وَقْوَى يَقِينُهُ فَيَتَلَذَّذَ بِهِ وَيَتَغَذَّى

لم أجده مبنى ويوافقه ماسبق معنى (ويجتهد في القيام) أى بعد المنام (فوردا) في نعت عباد الرحمن (والذين يبتغون لربهم سجدا وقياما) صل من الليل ولو قدر حلب شاة (رواه أبو يعلى من حديث ابن عباس في صلاة الليل مرفوعا نصفه ثلثه ربه فواق حلب ناقة فواق حلب شاة، ولأبي الوليد بن المغيث من رواية إياس بن معاوية مرسلا لا بد من صلاة الليل ولو حلبه ناقة أو حلبه شاة) (فلا أولى أن يقوم كل الليل) أى أن قدر عليه وفيه أنه بظاهره خلاف الكتاب والسنة ومناف لما تقتضيه الحكمة في القرآن: (قم الليل الا قليلا) (ومن الليل فتهجد) وفي السنة أنى أنام وأقوم وأفطروا صوم ولم يحفظ عنه عليه السلام أنه سهر ليلة كاملة في جميع الايام واما الحكمة فقد جعل الله النوم سبانا أى راحة للابدان ومن فيه على الانسان حيث قال: (ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون) (وهو) أى احياء الليل كله (لمن تجرد له) أى لقيامه ومنع النفس عن منامه أو جعل المنام في نهاره بدلا عن قيامه في مرامه (وقوى يقينه) أى وصلب دينه (فيتلذذ به ويتغذى) أى روحه بسببه فهو ن عليه شدة امره ويحلو عليه مرارة صبره ومن الأسباب المعينة على سهره خوف يغلب على قلبه مع قصر أمله يحثه على تكثير عمله أو رجاء يحمله على تكلفه وتحمله كما قال طاوس: انذ كرجهم طير نوم العابدين ويقال انذ كرج الجنة طير نوم الراقدين، وكما قال بعضهم اذا ذكرت النار اشتد خوفى واذا ذكرت الجنة اشتد شوقى، ولذى النون المصرى :

منع القرآن بوعده ووعيده * مقل العيون بليها ان تهجما

فهموا عن الملك الجليل كلامه * فرقا بهم ذلت اليه تخضعا

ومن أشرف البواعث الحب لله فانه في قيامه لا يتكلم في حرف من كلامه الا وهو مناج به حضرة ربه وهو مطلع عليه مع مشاهدة ما خطر بقلبه فاذا كل في عبثه ربه احب لاعماله الخلو به وتلذذ له المناجاة بسببه فتحمله تلك اللذة على طول القيام ودفع المنام، وقال بعض الاعلام: ليس في الدنيا وقت يشبه نعيم أهل الجنة الا ما يجده أهل

وهو محكى عن أربعين منهم، ثم النصف وواظب عليه من لا يحصى، ثم الثلث
ثم السدس، والاحسان يجعل في الجوف فورد «رَكَعَتَانِ فِي جَوْفِ اللَّيْلِ خَيْرٌ
مِنَ الدُّنْيَا وَمَافِيهَا لَوْلَا أَنِ اشْقَ»

التلق في قلوبهم بالليل من حلاوة المناجاة، وقال آخر: لذة المناجاة ليست من الدنيا وإنما
هى من الجنة أظهرها الله لا ولياته لا يجدها سواهم، وقال علي بن بكر: منذ أربعين سنة
ما أجزتني شئ سوى طلوع الفجر، وقال الفضيل: إذا غريت الشمس فرحت بالظلام
لخلق برئ وإذا طلعت حزنت لدخول الناس علي، وقال أبو سليمان: أهل الليل في ليلهم
الذم أهل اللوم في لهوم ولولا الليل ما أحببت البقاء في الدنيا، وقد كان ذلك طريق
جماعة من السلف كانوا يصلون الصبح بوضوء العشاء ومنهم أبو حنيفة أمام الفقهاء
(وهو) أى قيام الليل كله (محكى عن أربعين منهم) أى من التابعين قال أبو طالب
المكي: إن ذلك حكى على سبيل التواتر والاشتهار عن أربعين من التابعين وكانت
فيهم من وازب عليه أربعين سنة منهم سعيد بن المسيب وفضيل وطاوس وهب
ابن منه والربيع بن خيثم وأبو سليمان الداراني والخواص ومالك بن دينار وسليمان
التيبي ويزيد الرقاشي ويحيى البكاء ومحمد بن المنكدر وكهس بن المنهال وكان يحتم
القرآن في الشهر تسعين ختمة ومالم يفهمه رجع، وهذا كاد أن يكون من قبيل خرق
العادة من طى اللسان أو بسط الزمان والله المستعان (ثم النصف) أى يقوم
نصف الليل (وواظب عليه) أى قيام النصف (من لا يحصى) من السلف (ثم الثلث
ثم السدس) فمن عائشة «كان يقوم إذا سمع الصارخ» يعنى الديك وهذا يكون السدس
فما دونه والحديث متفق عليه هو فى الجملة ربما كان عليه السلام يقوم نصف الليل أو ثلثه
أو سدسه ففى الصحيحين من حديث ابن عباس «نام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
حتى اتصف الليل أو قبله بقليل أو بعده بقليل استيقظ الحديث وهو المطابق لقوله
سبحانه وتعالى: (قم الليل الا قليلا نصفه أو انقص منه قليلا أو زد عليه) والموافق لقوله
تعالى: (انزبك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي الليل ونصفه وثلثه) فما ثبت أنه قام الثلثين،
ولانى داود «نام حتى إذا ذهب ثلث الليل أو نصفه استيقظ» الحديث، ولمسلم من حديث
عائشة «فبعثه الله ما يشاء أن يبعثه من الليل» (والاحب أن يجعل) أى سهره (فى الجوف)
أى أو ساطع الليل (فورد رَكَعَتَانِ فِي جَوْفِ اللَّيْلِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَافِيهَا لَوْلَا أَنِ اشْقَ

عَلَى أُمَّتِي لِفَرْضَتَهُمَا ثُمَّ رَكَعَتَانِ أَوْ أَرْبَعٌ ثُمَّ أَحْيَاءُ مَا بَيْنَ الْعِشَاءَيْنِ وَالْقِيَامِ
قَبْلَ الصُّبْحِ، وَرَوَى الْمَنَامُ كُلُّمَا غَلَبَ وَالْقِيَامُ كُلَّمَا اسْتَيْقِظَ وَهُوَ أَفْضَلُ لِأَنَّهُ أَشَقُّ
وَالْمُعِينُ عَلَيْهِ أَنْ لَا يُكْثَرَ إِلَّا كُلُّهُ فَهُوَ سَبَبٌ لِكَثْرَةِ الشُّرْبِ الْقَائِدِ إِلَى كَثْرَةِ النَّوْمِ

على أمتي لفرضتهما (آدم بن أبي إياس في الثواب : ومحمد بن نصر المروزي في كتاب
قيام الليل من رواية حسان بن عطية مرسلًا ووصله أبو منصور الديلمي في مسند
الفردوس من حديث ابن عمر قال العراقي : ولا يصح قلت : والضعيف يعمل به في
الفضائل اتفاقاً) ثم (أي بعد السدس) رَكَعَتَانِ أَوْ أَرْبَعٌ (وكان الأولى أن
يقول أربع ركعات أو ركعتان ولو قعوداً فقد ثبت أنه عليه السلام « ما مات حتى كان
أكثر صلاته من التوافل جلوساً ») ثم أحياء ما بين العشاءين (قيل نزل فيه قوله
تعالى : (تتجافى جنوبهم عن المضاجع) وعن محمد بن المنكسر « من صلى ما بين المغرب
والعشاء فانها صلاة الاوابين » وعن أبي هريرة « من صلى بعد المغرب ست ركعات لم يتكلم
فيما بينهما بسوء عدلن له بعبادة ثنتي عشرة سنة » الترمذي وابن ماجه وفي مسند الفردوس
من حديث ابن عباس « من صلى أربع ركعات بعد المغرب قبل أن يكلم أحداً رفعت
له في عليين وكان كمن أدرك ليلة القدر في المسجد الأقصى » ولعل الجمع بين الروایتين
أن الأربع يراد به المستحب بعد الزكوتين من المؤكدة ، وورد « من ركع عشر ركعات
ما بين المغرب والعشاء بنى له قصر في الجنة » قال عمر : اذا تكثر قصورنا يا رسول الله
فقال عليه السلام أكثر « رواه ابن المبارك في الزهد من رواية عبد الكريم بن الحارث
مرسلًا ، وقال الأسود : ما أتيت ابن مسعود في هذا الوقت الا ورايته يصلي فسأته فقال :
نعم هي صلاة الغفلة وقال أحد بن أبي الحواري قلت لابي سليمان الداراني : أصوم
النهار وأتمشى ما بين المغرب والعشاء أحب إليك أو أفطر بالنهار وأحيى ما بينهما ؟ قال
اجمع ما بينهما فقلت : لم يتيسر فقال : افطر وصل ما بينهما (والقيام قبل الصبح) أي
ليدرك أحياء بعض الليل من أوله وآخره فقد ورد « من صلى العشاء في جماعة فكأنما
قام نصف الليل ومن صلى الصبح في جماعة فكأنما صلى الليل كله » أحمد ومسلم عن عثمان
(وروى) أي في الحديث (المنام كلما غلب والقيام كلما استيقظ وهو أفضل) مما
ذكر من التقديرات (لانه أشق) والحديث فيه قد سبق (والمعين عليه) أي على القيام
تسعة أشياء (ان لا يكثر الاكل فهو سبب لكثرة الشرب القائد الى كثرة النوم)

وَلَا يَتَكَلَّفُ فِي أُمُورِ تَعْنِي الْأَعْضَاءَ وَتُضَعَّفُ الْأَعْصَابَ، وَيَقِيلُ وَلَا يَذْنِبُ فَهُوَ سَبَبُ الْحَرَمَانِ، وَيُفْرِغُ الْقَلْبَ مِنْ مُمُومِ الدُّنْيَا وَيُلَازِمُ الْخَوْفَ مِنْهُ تَعَالَى وَمِنْ أَلَمِ عِقَابِهِ وَيَقْصُرُ الْأَمَلَ وَيَذْكُرُ مَا وَرَدَ فِي فَضْلِهِ

وقد كان بعض الشيوخ يقف على المائدة كل ليلة لزيادة الفائدة في أمر الدين ويقول: يا معشر المريدين لانا كالأكل كثيرا فاشربوا كثيرا فترقدوا كثيرا فتحسروا عند الموت كثيرا (ولا يتكلف) بالنهار (في أمور تعني) بالنوم من العناية أو بالياء من الأعياء أي يتعب (الأعضاء وتضعف الأعصاب) الأجزاء (ويقيل) بفتح أوله من القيلولة فانها من السنن المنقولة والمراد منها الاستراحة نصف النهار وإن لم يكن منها نوم فورد «قلوا فان الشياطين لا تقيل» الطبراني في الأوسط وأبو نعيم في الطب عن أنس، وكان الحسن إذا دخل السوق فسمع لفظهم ولغوم ولهوم يقول اظن ليل هؤلاء ليل سوء فانهم لا يقبلون (ولا يذنب) أي في النهار (فهو) أي الذنب والعصيان (سبب الحرمان) فينبغي أن يجتنب الأوزار بالنهار حتى يقوم بالليل مع الأبرار قال رجل للحسن: يا أبا سعيد اني أبيت معافى وأحب قيام الليل وأعد طهوري فما بالي لأقوم؟ قال: ذنوبك قيدتك وقال الثوري: حرمت قيام الليل خمسة أشهر بذنوب أذنبته قيل وما هو ذلك الذنب؟ قال رأيت رجلا بكى فقلت هذا مرء، وقال أبو سليمان الداراني لا يفوت أحد صلاة جماعة إلا بذنوب قال بعضهم كم منا منة منعت قيام ليلة وكم من نظرة منعت قراءة سورة وهذا لأن الخير يدعو إلى الخير والشر يدعو إلى الشر والقليل من كل واحد يجر إلى الكثير فكما أن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر فكذلك الفحشاء تنهى عن الصلاة بل هذا هو الأكل كثير وهذه الأمور المذكورة من الأسباب الظاهرة التي بها تيسر قيام الليل، وأما الأسباب الباطنة فقولهم (يفرغ القلب من مُمُوم الدنيا) فالمستغرق الهم بتدبير الدنيا لا يتيسر له القيام بأمر العقبي وإن قام في بعض أوقاته فلا يترك في صلاته إلا في تفاريق مهماته، وفي مثل ذلك يقال: «وَأَنْتَ إِذَا اسْتَيْقَضْتَ أَيْضًا فَنَامَ» بخلاف العالم فإن نومه عبادة ويقظته فائدة وزيادة وكذا نوم الظالم عبادة (ويلزم الخوف منه تعالى) أي من مناقشة حسابه (ومن أليم عقابه) وحجابه من بابه (ويقصر الأمل) بأن ينتظر الأجل ليكثر العمل (ويذكر ما ورد في فضله) أي فضيلة القيام من الآيات والأخبار

وَمَا وَعَدَ عَلَيْهِ، وَالْأَصْلُ مَحَبَّةُ تَعَالَى وَاسْتِحْكَامُ الْإِيمَانِ لِيَكُونَ مَتَغَذِّيًا بِهِ
وَيُرَاعَى فَوَاضِلُ اللَّيَالِي كَالْأَوْتَارِ مِنَ الْعَشْرِ الْأَوَّخِرِ مِنْ رَمَضَانَ. وَالسَّابِعَةُ
عَشْرَتُهُ وَالْأُولَى مِنَ الْحَرَمِ وَالْعَاشِرَةُ مِنْهُ وَالْأُولَى مِنْ رَجَبٍ

عنه عليه السلام (وما وعد عليه) أى الله سبحانه من القرية اليه والمثوبة لديه
(والأصل) أى الذى عليه مدار الاسباب (محبة تعالى) والاقبال على المولى
والزهد فى الدنيا والاستعداد للعقبى (واستحكام الإيمان) أى بالعرفان والاتقان
(ليكون متغذيا به) فى جميع الأزمان وكأن للأشباح غذاء وعشاء فكذلك الأرواح
غذاء ودواء فمن أيقن نزول رحمته وحصول مغفرته فى وقت السحر ونحوه لا يفوته
قيام الليل ولا يفترقه فقد روى النسائي عن حميد بن عبد الرحمن، أن رجلا من أصحاب
النبي ﷺ قال: قلت وأنا فى سفر مع رسول الله ﷺ: والله لأرى فى رسول الله ﷺ
فنام بعد العشاء زمانا ثم استيقظ فنظر فى الأفق فقال: (ربنا ما خلقت هذا باطلا)
حتى يبلغ انك لا تخلف الميعاد وفى رواية الى آخر السورة ثم استل من فراشه سواكا
وتوضأ وصلى حتى قلت صلى مثل ما نام، الحديث وفى رواية وأخذ سواكه من مؤخرة
الرحل، وهذا صريح فى أنه كان فى سفر (ويراعى فواضل الليالي كالأوتار من العشر
الأواخر من رمضان) إذ فيها تطلب ليلة القدر كما فى الاخبار الكثيرة والآثار
الشهيرة لاسيما السبع والعشرين فان عليه أكثر الصحابة والتابعين (والسابعة عشر
منه) فمن ابن الزبير أنها ليلة القدر وهى ليلة صبيحة يوم القرقان يوم التقى الجمعان
فيه كانت وقعة بدر (والأولى من المحرم) فانه الشهر المكرم ومبدأ العام المفخم
فاسرار البداية تدل على أنوار النهاية (والعاشرة منه) أى من المحرم وهى ليلة
عاشوراء (والأولى من رجب) وقد كان عليه السلام اذا رأى هلال رجب قال:
اللهم بارك لنا فى رجب وشعبان وبلغنا رمضان وبلغنى أنه شهر الغفران ويقال فيه
سبعين مرة استغفر الله ذا الجلال والاكرام من جميع الذنوب والآثام، ثم رأيت
المتوفى قال وقد افاد صاحب ترغيب الطالب فى أشرف المطالب انه رأى بخط الشيخ
الحافظ كمال الدين الدميرى عن ابن عباس مرفوعا «من قال فى شهر رجب وشعبان
استغفر الله العظيم الذى لا إله الا هو الحى القيوم وأتوب اليه توبة عبد ظالم لنفسه لا يملك
لنفسه ضرا ولا نفعا ولا موتا ولا حياة ولا نشورا سبع مرات أوحى الله تعالى الى الملكين

وَالْخَامِسَةَ عَشَرَ وَالسَّابِعَةَ عَشَرَ وَالْعَشْرِينَ مِنْهُ. وَالْخَامِسَةَ مِنْ شَعْبَانَ وَلَيْلَةَ عَرَفَةَ وَالْعِيدَيْنِ وَالْأَيَّامِ كَالْعِيدِ وَالتَّشْرِيقِ وَمَا يَجِيءُ

الموكلين ان احرق صحيفة ذنوبه ويكفيها في ثبوت وروده اعتناء الحافظ الدعي بنقله بخطه ساكتا عنه ولو كان موضوعا لبيته فانه امام في هذا الفن واقل مراتبه ان يكون ضيفا والضعيف يعمل به في فضائل الاعمال اتفاقا (والخامسة عشر) وهي ليلة النصف منه (والسابعة عشر والعشرين منه) وفي الاحياء وليلة سبع وعشرين منه قال : وهي ليلة الميراج وفيها صلاة مأثورة فورد للعامل في هذه الليلة حسنات مائة سنة فمن صلى اثنتي عشرة ركعة يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وسورة من القرآن ويتشهد في كل ركعتين ويسلم في آخرهن ثم يقول سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر مائة مرة ويستغفر الله مائة مرة ويصلي على النبي مائة مرة ويدعو لنفسه بما شاء من امر دنياه وآخرته ويصبح صائما فان الله سبحانه يستجيب دعاءه كله الا ان يدعو في معصية قال العراقي : ذكر ابو موسى المدني في كتاب فضائل الليالي والايام ان ابا محمد الخبازي رواه من طريق الحاكم ابي عبد الله من رواية محمد بن الفضل عن ابان عن انس مرفوعا وعبد بن الفضل وابان ضعيفان جدا والحديث منكر من جعلتها حديث ابي هريرة من صام يوم سبع وعشرين من رجب كتب الله له صيام ستين شهرا وهو اليوم الذي هبط فيه جبريل على محمد ﷺ ابو موسى المدني من رواية شيرين حوشب عنه (والخامسة عشر من شعبان) وفي الاحياء واما ليلة النصف من شعبان فيصل فيها مائة ركعة ويقرأ في كل ركعة سورة الاخلاص عشر مرات وفاتحة الكتاب كانوا لا يتركونها فقال العراقي : حديث باطل نعم لابن ماجه من حديث علي اذا كانت ليلة النصف من شعبان قوموا ليلا وصوموا نهارها ، وفي الاثر عن عمر انه كان يقول في ليلة النصف من شعبان : اللهم ان كنت كتبتني من السعداء فائتني وان كنت كتبتني من الاشقياء فامح واسمكتني في السعداء فانك تمحو ما تشاء وثبت وعندك أم الكتاب (وليلة عرفة) لم أجد له أصلا (والعيد) أي وليلى العيدين قد روى « من أحيا ليلى العيدين لم يموت قلبه يوم تموت القلوب » ابن ماجه باسناد ضعيف من حديث أبي امامة (والأيام) أي ويراعي فضائل الأيام (كالعيد) أي يومى العيدين (والتشريق) أي أيامها ولو لم يكن في منى (وما يجيء) أي

أَنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى، وَالْأَفْضَلُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَلَيْلَتُهُ فَلَا يَعْطَلُ عَصْرَ الْخَمِيسِ فَهُوَ

مُتَبَرِّكٌ، وَيَسْتَعْدُ لَصَلَاةِ الْجُمُعَةِ بِغَسْلِ الثِّيَابِ وَالْأَغْتِسَالِ

في آخر الباب الثالث من الصوم (ان شاء الله تعالى والافضل يوم الجمعة وليلته) وهو سيد الايام عند الملائكة كما ورد ويوم المزيد في الآخرة لزيادة حصول اللقاء فيه لأهل الولاء، وورد «خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة» مسلم عن أبي هريرة «أن الله تعالى في كل جمعة ستمائة ألف عتيق من النار» ابن عدي. وابن حبان في الضعفاء والبيهقي في الشعب من حديث أنس، وقيل يوم عرفة أفضل، وقيل يوم الجمعة أفضل أيام الأسبوع ويوم عرفة أفضل أيام السنة، وقد ورد «من مات يوم الجمعة أو ليلة الجمعة كتب له أجر شهيد ووفي قنعة القبر» أبو نعيم في الحلية من حديث جابر، وللترمذي نحوه من حديث عبد الله بن عمرو. والحكيم في التوادد، وعن عائشة مرفوعا «إذا سلم يوم الجمعة سلمت الأيام وإذا سلم شهر رمضان سلمت السنة» ابن حبان في الضعفاء وأبو نعيم وهو ضعيف (فلا يعطل) أي من الطاعة (عصر الخميس فهو متبرك) أي بقربه ليلة الجمعة وكذا أوله متبرك فلا ينماح عن أبي هريرة والطبراني في الأوسط عن عائشة مرفوعا «اللهم بارك لأمي في بكورها (يوم الخميس) وفي رواية قال عليه السلام: «اغدوا في طلب العلم فاني سألت ربي ان يبارك لأمي في بكورها يوم الخميس» واما ما اشترى في هذا «اللهم بارك لأمي في سببها وخميسها» فباطل لا اصل له (ويستعد لصلاة الجمعة بغسل الثياب) أي في أول النهار أو في يوم الخميس وهو الأولى ليقدر على التكبير الأعلى (والاغتسال) وهو سنة مؤكدة للصلاة على الأصح ويشهد له ما ورد «من شهد الجمعة من الرجال والنساء فليغتسلوا» ابن حبان والبيهقي من حديث ابن عمر، وقيل بوجوبه وهو ظاهر حديث «غسل الجمعة واجب على كل محتلم» متفق عليه من حديث أبي سعيد، وعن تافع عن ابن عمر «من أتى الجمعة فليغتسل» الشيخان. وابن حبان وقد قال عمر لعثمان لما دخل يخطب ما هذه الساعة؟ منكر اعليه ترك البكور فقال ما زدت بعد ان سمعت الاذان على ان توضأت وخرجت فقال: والوضوء وقد علمت ان رسول الله ﷺ كان يأمر بالغسل» متفق عليه من حديث أبي هريرة وقد علم جواز ترك الغسل بما ورد «من توضأ يوم الجمعة فيها ونعمت ومن اغتسل فالغسل أفضل» أبو داود والترمذي وحسنه والنسائي من حديث سمرة «وكان عليه السلام

وَالْتَّطِيبُ. وَتَفْرِيقُ الْقَلْبِ عَنِ الشَّوَاغِلِ، وَمِنْ ثَمَّ جَاءَ أَنْ يَأْتِيَ أَهْلَهُ
وَيَقْلُمَ الْأَظْفَارَ،

ربما اغتسل يوم الجمعة وبماترك أحيانا « الطبراني عن ابن عباس، وورد «رحم الله من غسل يوم الجمعة واغتسل ويكر وأبكر» أصحاب السنن وحسنه الترمذي، وابن حبان، والحاكم وصححه من حديث أوس بن أوس (والتطيب) أى استعمال الطيب المناسب له فورد «طيب الرجال مظهر ريحه وخفى لونه وطيب النساء مظهر لونه وخفى ريحه» أبو داود. والترمذي وحسنه. والنسائي من حديث أبي هريرة، وقال الشافعي رحمه الله: من نظف ثوبه قل هموم من طاب ريحه زاد عقله، وورد «حقا على المسلمين أن يغتسلوا يوم الجمعة وليس أحدهم من طيب أهله فإن لم يجد فالماء طيب» الترمذي عن البراء (وتفريق القلب عن الشواغل) كما يشير إليه قوله تعالى: (إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله وذروا البيع) وفي معناه كل شاغل عنها ظاهرا وباطنا (ومن ثم جاء) أى من أجل تفريق القلب ورد (أن يأتي أهله) أى يجمع قاصدا الجمعة امرأته أو أمته وحمل عليه رواية غسل بالتشديد أى حمل أهله على الغسل وقال العراقي: ومن اغتسل غسل الجنابة فليفيض الماء على بدنه مرة أخرى على نية غسل الجمعة فإن اكتفى بغسل واحد جزأه وحصل له الفضل إذا نوى كليهما ودخل غسل الجمعة في الجنابة انتهى، ولا يخفى أن تكرار الغسل من غير فصل بعبادة يعد من الاسراف فالأولى أن يغتسل واحدا ويؤيهما، وفي الأحياء ومن اغتسل ثم أحدث توشأ ولم يطل غسله والأحب أن يحتزز عن ذلك انتهى، ولا يخفى أن هذا محمول على أن الغسل لليوم لا للصلاة (ويقلم الأظفار) أى في أول يوم الجمعة فمن ابن مسعود «من قلم أظفاره يوم الجمعة أخرج الله منه داء» وعن أبي هريرة أنه عليه السلام «كان يقلم أظفاره ويقص شاربه يوم الجمعة قبل أن يروح إلى الصلاة، البيهقي في الشعب وله أيضا من مرسل أبي جعفر الباقر قال «كان رسول الله ﷺ يستحب أن يأخذ من أظفاره وشاربه يوم الجمعة أو يوم الخميس إذا أراد التكبير» وسئل أحمد عنه؟ فقال ليس يوم الجمعة قبل الزوال وعنه يوم الخميس وعنه يتخير قال المسقلاني: وهذا هو المعتقد أنه يستحب كيفما احتاج إليه وورده قصوا أظفاركم فإن الشيطان يجرى ما بين اللحم والظفر، الخطيب في الجامع بأسناد ضعيف من حديث جابر، وقد جاء الأمر بتنظيف ما تحت الأظفار في

وَيَتَعَمَّمُ وَلَا يَرْكَبُ، وَيُنَالِغُ فِي التَّبْكِيرِ فَهُوَ الْمَأْثُورُ

رواية الطبراني من حديث وابصة بن معبد «سألت النبي ﷺ عن كل شيء حتى سألته عن الوسخ الذي يكون في الأظفار؟ قال: دع ما يريك إلى ما لا يريك، وسنده ضعيف وورد أنه عليه السلام «استبطأ الوحي فقبله: يا رسول الله لقد أباطعك جبريل فقال: ولم لا يبطئ عني وأنتم لا تستنون ولا تقلون أظفاركم ولا تقصون شواربكم ولا تنقون رواجبكم ولا تفسلون براجمكم، أحد من حديث ابن عباس «والرأجبر رؤس الأنامل وما تحت الأظفار من الوسخ، والبراجم معاطف ظهور الأنامل، قال الغزالي: ولم أر في الكتب خبراً مروياً في ترتيب قلم الأظفار ولكن سمعت أنه روى عنه عليه السلام أنه بدأ بالمسبحة اليمنى وختم بإيهامه اليمنى وأبتدأ باليسرى بالختصر إلى الإيهام وتعبه العراقي: بقوله لم أجده أصلاً وقد أنكره أبو عبد الله المازني في الرد على الغزالي وشنع عليه به قلت: لا تشنع عليه حيث أنه يبنى على ما ثبت لديه مع أنه في رؤية رواية خبر مسنده، والحاصل أن التقليم من باب التنظيف فهو وغيره من قص شاربه وتنف الأباط وحلق العانة يقدم على الغسل (ويتعمم) فمن أبي الدرداء «إن الله وملائكته يصلون على أصحاب العائم يوم الجمعة، الطبراني. وابن عدي، وعن ابن عمر مرفوعاً «صلاة بعامة تعدل بخمس وعشرين وجمعة بعامة تعدل سبعين جمعة»، وعن أنس مرفوعاً «الصلاة في العمامة بعشرة آلاف حسنة، الديلمي، وحكم بعض الحفاظ بضعفه بل بوضعه لكن في الجامع الصغير للسيوطي وقد التزم فيه أن لا يورده موضوعاً عن ابن عمر برواية ابن عساكر «صلاة تطوع أو فريضة بعامة تعدل خمسا وعشرين صلاة بلا عمامة وجمعة بعامة تعدل سبعين جمعة بلا عمامة» (ولا يركب) لأنه أقرب إلى حسن الأدب والتواضع مع الرب ولظاهر قوله تعالى: (فاسعوا إلى ذكر الله) ولأنه أشق والأجر على قدر المشقة والقياس على طريق الحج والعمرة (ويبالغ في التبكير) ويدخل وقت البكور بطول الفجر وقيل بالاستواء (فهو المأثور) أي صح فضل البكور فقد ورد «من راح إلى الجمعة في الساعة الأولى فكأنما قرب بدنة ومن راح في الساعة الثانية فكأنما قرب بقرة ومن راح في الساعة الثالثة فكأنما قرب كبشاً ومن راح في الساعة الرابعة فكأنما أهدى دجاجة ومن راح في الساعة الخامسة فكأنما أهدى بيضة فإذا خرج الإمام طويت الصحف ورفعت الأعلام واجتمعت الملائكة عند المنبر يستمعون الذكر فمن جاء بعد ذلك فأنما جاء لحق الصلاة

ليس له من الفضل شيء ، متفق عليه من حديث أبي هريرة إلا أن قوله : « ورفعت الاقلام » عند البيهقي من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ، وذكر ابن مردويه في التفسير من حديث علي باسناد ضعيف ، إذا كان يوم الجمعة نزل جبريل فركلوا به المسجد الحرام وغدا سائر الملائكة إلى المساجد التي تجتمع فيها يوم الجمعة وأقلاما من ذهب وصحفا من فضة يكتبون الأول فالأول على مراتبهم » وورد « أن الملائكة يشفدون العبد إذا تأخر عن وقته يوم الجمعة فيسأل بعضهم بعضا عنه ما فعل فلان وما الذي أخره عن وقته فيقولون : اللهم ان كان أخره قرفاغته وإن كان أخره مرض فاشفه وإن كان أخره شغل فافرغه لعبادتك وإن كان أخره لهو فاقبل بقلبه إلى طاعتك » البيهقي من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده بسند حسن ، ومن فوائد البكور عدم تخلفي رقاب أهل الحضور فقد ورد « من تخلفي رقاب الناس يوم الجمعة اتخذ جسرا إلى جهنم » الترمذي . وابن ماجه من حديث معاذ بن أنس ، وروى ابن جريج مرسلًا « أن النبي ﷺ بينا هو يخطف يوم الجمعة أذ رأى رجلا يتخلفي رقاب الناس حتى تقدم مجلس فلما قضى النبي ﷺ عارض الرجل حتى لقيه فقال : يا فلان ما منعتك أن تجتمع معنا اليوم ؟ قال : يا نبي الله قد جمعت قال أو لم أرك تخلفي رقاب الناس ، ابن المبارك في الرقائق ، وفيه إشارة إلى أن الله تعالى أحبط عمله وقص أمه ، وفي حديث مسند أنه قال « ما منعتك أن تصلي معنا ؟ قال : أو لم ترني ؟ قال : رأيته أتيت وأذيت » أي تأخرت عن البكور وأذيت الحضور والحديث رواه أبو داود . والنسائي . وابن حبان . والحاكم من حديث عبد الله بن بسر مختصرا ، وقيل لبشر بن الحارث نزل التبكر وتصلي في آخر الصفوف فقال : إنما يراد قرب القلوب لا قرب الأجساد فأشار به إلى أن ذلك أسلم لقلبه وقيل لسفيان الثوري : « ليس في الخبر ادن فاستمع فقال : ويحك ذلك للخلفاء الراشدين فاما هؤلاء فكلما بعدت عنهم ولم تنظر إليهم كان أقرب إلى الله تعالى ، وروى عن علي وعثمان رضي الله عنهما « من استمع وانصت فله أجران ومن لم يستمع وانصت فله أجر ومن سمع ولغا فله وزر ومن لم يستمع ولغا فله وزران » وورد حديث أبي هريرة « إذا قلت لصاحبك يوم الجمعة انصت والامام يخطف فقد لغوت ، متفق عليه ولأبي داود من حديث علي « من قال صه قد لغنا ومن لغنا فلا جمعة له » ، ولاحمد من حديث ابن عباس « والذي يقول له أنصت ليس له جمعة » وحديث أبي ذر « لما سأل أباو النبي ﷺ يخطف وقال : متى أنزلت هذه السورة فأومأ إليه إن أسكت فلما نزل النبي ﷺ قال له أبي : اذهب فلا جمعة لك فشكاه

وَيُصَلِّي قَبْلَ الْجُلُوسِ فِي الْجَامِعِ أَرْبَعًا بِالْإِخْلَاصِ خَمْسِينَ مَرَّةً فِي كُلِّ رَكْعَةٍ، فِي السَّكَلِ فَضَائِلُ

أبوذر الى النبي عليه السلام فقال : صدق أبي واطع أياها البيهقي وقال في المعرفة اسناده صحيح ، ولا بن ماجه من حديث جابر « ان السائل له أبو الرداء وأبوذر » ولاحمد من حديث أبي الرداء « انه سأنايا » ولا بن حبان من حديث جابر « ان السائل عبد الله ابن مسعود » ولا بن يعلى من حديث جابر « قال قال سعد بن أبي وقاص لرجل : لاجمة لك فقال له النبي ﷺ لم بأسعد قال لأنه كان يتكلم وأنت تخطب فقال : صدق سعد ، (ويصلي قبل الجلوس في الجامع أربعاً بالاخلاص) أى منضمة بقراءة الاخلاص (خمسين مرة) بعد الفاتحة (في كل ركعة) قد نقل عن رسول الله ﷺ « ان من فعله لم يمت حتى يرى مقعده من الجنة أو يرى له » كذا في الاحياء ، وقال العراقي : حديث « من دخل يوم الجمعة المسجد فصلى أربع ركعات يقرأ فيها قل هو الله أحد مائة مرة ، الحديث رواه الخطيب في الرواة عن مالك من حديث ابن عمرو قال : غريب جدا وفي نسخة بعد الحديث الدارقطني في غرائب مالك وقال : لا يصح (في السكَل) أى في جميع ما سبق من الفصل الى هنا (فضائل) لارباب الشمايل ، وإذا فرغ من الجمعة قرأ الفاتحة سبع مرات قبل أن يتكلم وقل هو الله أحد سبعا والمعوذتين سبعا سبعا ، وروى عن بعض السلف « ان من فعله عصم من الجمعة الى الجمعة وكان حرزا له من الشيطان ويستحب أن يقول بعد صلاة الجمعة اللهم يا غني يا حميد يا مبدئ يا معيد يا رحيم يا ودود اغني بحلالك عن حرامك وفضلك عن سواك » كذا في الاحياء وسكت عنه العراقي وقد رأيت الحديث في الجامع الصغير مستندا الى ابن السني عن عائشة بلفظ « من قرأ بعد صلاة الجمعة قل هو الله أحد وقل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس سبع مرات أعاده الله بها من سوء الى الجمعة الاخرى ، فقال : من دارم هذا الدعاء أغناه الله عن خلقه ورزقه من حيث لا يحتسب ثم يصلي بعد الجمعة ستر ركعات فقد روى ابن عمر رضي الله عنهما « انه كان عليه السلام يصلي بعد الجمعة ركعتين ، متفق عليه ، وروى أبو هريرة « أربعة » رواه مسلم ، وروى علي بن عبد الله « ست » البيهقي موقوفا على علي وله موقوفا على ابن مسعود « أربعة » ولا بن داود من حديث ابن عمر « قال اذا كان بمكة صلى بعد الجمعة ستا » والسكَل صحيح في أحوال مختلفة والاكثر افضل

وَيَسْتَنْغِلُ بَعْدَ الْإِقَامَةِ لَصَلَاةِ جَنَازَةٍ أَوْ تَعْلَمُ أَوْ زِيَارَةِ أَخٍ فِيهِ تَعَالَى، فِيهَا فُسْرٌ
مَا وَرَدَ (وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ) لَا بِاسْتِمَاعِ الْقَصَصِ فَهُوَ بَدْعٌ فَكَانُوا يُخْرِجُونَ
الْقَصَاصَ مِنَ الْمَسْجِدِ، وَيَر_اقِبُ السَّاعَةَ الْمَرْجُوءَةَ الْمَوْعُودَ فِيهَا بِالْإِجَابَةِ وَاخْتَلَفَ
فِيهَا عَلَى طُلُوعِ الشَّمْسِ وَالزَّوَالِ وَصُعُودِ الْإِمَامِ وَالْقِيَامِ لِلصَّلَاةِ وَمَتْنِ
الاسْتِجَابِ فِي الْعَصْرِ وَالْغُرُوبِ

(ويستغل بعد الإقامة) أى بعد فراغ إقامة صلاة الجمعة (لصلاة جنازة أو تعلم) ليلوم شرعية (أو زيارة أخ فيه) أى فى حبه (تعالى) شأنه (فيها) أى بمثلها (فسر) ما وردوا بفتحوا من فضل الله (قد قال أنس فى قوله تعالى: فإذا قضيت الصلاة فانتشروا فى الأرض وابتغوا من فضل الله) أما أنه ليس ابتغاء المعاش لطلب الدنيا لكن عيادة مريض أو شهيد جنازة أو تعلم علم أو زيارة أخ فى الله (لا باستماع القصص) أى من الأخبار التى بينت فى التواريخ (فهو بدعة فكانوا) أى الصحابة (يخرجون القصص من المسجد) قد حضر ابن عمر فى المسجد الى مجلسه فإذا قاص يقص فى موضعه فقال له قم عن مجلسى فقال: لا أقوم فقد جلست وسبقتك فارس بن عمر الى صاحب الشرطة فأقامه من مجلسه ولو كان ذلك من السنة لم يستحل إقامته فقد قال عليه السلام كما فى الصحيحين: «لا يقمن أحدكم من مجلس فيه ولكن تقصوا وتوسوا» وكان ابن عمر إذا قام له الرجل من مجلسه لم يجلس فيه يعود إليه، وروى «أن قاصا كان يجلس بفناء حجرة عائشة فأرسلت الى ابن عمر أن هذا قد آذانا بقصصه وشغلنى عن سبحتى فضربه ابن عمر حتى كسر عصاه على ظهره ثم طرده» (ويراقب الساعة المرجوة الموعود فيها) أى فى تلك الساعة (بالإجابة) أى غالبى الخبر المشهور: «أن فى الجمعة ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله تعالى فيها شيئا الا أعطاه إياه» الترمذى وحسنه. وابن ماجه من حديث عمرو بن عوف المزنى وفى خبر آخره لا يصادفها عبد يصلى، متفق عليه من حديث أنى هريرة (واختلف فيها) أى فى تعيين تلك الساعة (على طلوع الشمس) أى على أقوال قبل عند طلوع الشمس (والزوال) أى عنده أو بعده، وقيل بعد الأذان الأول (وصعود الإمام) أى على المنبر وقوده (والقيام للصلاة) أى صلاة الجمعة كما بينا أدلتها فى شرح الحسن (ومتنبى الاستجواب فى العصر) أى أوله أو آخره (والغروب) أى وقته قبيل: هى آخر ساعة

وَرَوَى فِيهِ رَعَايَةَ فَاطِمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا وَرَوَاتُهَا تَوْيِدُ مَارُوى لَا يَوَاقِفُهَا عَبْدٌ
يُصَلِّي إِلَّا اسْتَجِيبَ لَهُ وَالْمُبْهَمَةُ كَلِيلَةُ الْقَدْرِ فَيَسْتَفِرُّ الْيَوْمَ لِرَعَايَتِهِ وَهُوَ أَصَوْبٌ

من يوم الجمعة وقبل ما بين العصر الى الغروب (وروى فيه) أى في حين الغروب
أوفيا ذكر من ما بين العصر والغروب والاول انصب لقوله (رعاية فاطمة رضى الله
عنها) وكانت ترويه عن أبيها عليه السلام ، وكانت توكل الخادم لتفقد هذا الوقت
لتقوم في طلب المرام وفي رواية (تأمر خادمها ان ينظر الى الشمس فإذا تدلى جناحا
الاسفل يؤذنها بسقوطها فأخذ فاطمة رضى الله عنها في الدعاء والاستغفار الى
غروبها) قال العراقي : حديث فاطمة ، في ساعة الجمعة ، رواه الدارقطني في العلل واليهيقي
في الشعب وعليه الاختلاف (وروايتها) أى رواية رعايتها (تويد ماريو
لا يوافقها) أى الساعة وفي رواية (لا يصادفها) (عبد) أى مسلم (يصلى) أى
يدعو بقرينة قوله (الا استجب له) وقد قال كعب الأجار : إنها في آخر ساعة
في يوم الجمعة وذلك عند الغروب فقال أبو هريرة : كيف تكون آخر ساعة وقد سمعت
رسول الله ﷺ يقول : لا يوافقها عبد يصلى ولا حين صلاة قال كعب : ألم يقل
رسول الله ﷺ : من قعد منتظرا للصلاة فهو في الصلاة ؟ قال بلى قال فذلك صلاة فسكت
أبو هريرة ، وكان كعب يقول الا ان هذه رحمة من الله تعالى للقائمين بحق اليوم
وان ارسالها بعد الفراغ من اتمام العمل كذا في الاحياء وتعقبه العراقي بان كعبا هو
القائل ليس كذلك وانما هو عبد الله بن سلام واما كعب فاما قال انها في كل سنة مرة
ثم رجح هو الحديث رواه أبو داود والترمذي والنسائي وابن حبان من حديث أبي هريرة
ولابن ماجه نحوه من حديث عبد الله بن سلام انتهى وروى اليه في الشعب عن فاطمة
مرفوعا ، ان في الجمعة لساعة لا يوافقها مسلم يسأل الله تعالى خيرا الا أعطاه اياه اذا
تدلى نصف الشمس للغروب ، هكذا رأيت في هامش نسخة والله أعلم (والمبهمة كليله
القدر) وكالصلاة الوسطى والاسم الاعظم (فيستغرق اليوم لرعايته) أى مراعاة
ادراكها (وهو) أى الابهام (اصوب) وفي الاحياء قيل انها تنقل في ساعات الجمعة
كتنقل ليلة القدر وهو الاشبه ، وله سر لا يليق بعلم المعاملة ذكره لكن ينبغي ان يصدق
بما قال عليه السلام ، ان ربكم في ايام دهركم فحطت الاقترضوا لها ، ويوم الجمعة من
جملة تلك الايام فينبغي للعبد في جميع نهاره ان يتعرض لها باحضار القلب وملازمة ذكر

وَيُكْثِرُ الصَّلَاةَ عَلَيْهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ

الرب والنزوع من وساوس الدنيا وهو اجس النفس والهوى ففساه ان يحظى بشيء من تلك التفحات انتهى، والحديث رواه الترمذي والحكيم في النوادر والطبراني في الأوسط من حديث محمد بن مسلمة، وابن عبد البر في التمهيد نحوه من حديث أنس، ورواه ابن أبي الدنيا في كتاب الفرج من حديث أبي هريرة (ويكثر الصلاة عليه عليه السلام) أي في يوم الجمعة وليلتها قد ورد ذكرها أكثر الصلاة على في الليلة الغرام اليوم الازهر فان صلاتكم تعرض على، البيهقي عن أبي هريرة. وابن عدي عن أنس، وفي رواية البيهقي عن أنس: أكثر وان الصلاة على في يوم الجمعة وليلة الجمعة فنقل ذلك كنت له شهيداً وشافعي يوم القيامة، وفي رواية ابن ماجه عن أبي الدرداء: أكثر وان الصلاة على يوم الجمعة فانه يوم مشهود تشهده الملائكة وان أحداً لم يصلي على الا عرضت على صلاته حين يفرغ منها، وفي رواية البيهقي عن أبي امامة: أكثر وان الصلاة على في كل جمعة فان صلاة أمتي تعرض على في كل يوم جمعة فمن كان أكثرهم على صلاة كان أقربهم مني منزلة، وكانوا يصلون على النبي ﷺ ألف مرة ويقولون: سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر ألف مرة، وروى من صلى على يوم الجمعة ثمانين مرة غفرت له ذنوب ثمانين سنة قيل: يا رسول الله كيف الصلاة عليك؟ قال: تقول اللهم صل على عبدك ونبيك ورسولك النبي الأمي وتعد واحدة، الدارقطني من رواية ابن المسيب قال: اظنه عن أبي هريرة وقال حديث غريب، وقال ابن النعمان: حديث حسن وفي الاحياء وان قلت اللهم صل على محمد وعلى آل محمد صلاة تكون لك رضاء ولحقه اداء واعطه الوسيلة وابعثه المقام المحمود الذي وعدته واجزه عنا ما هو امله واجزه أفضل ما جريت نيا عن امته وصل عليه وعلى جميع اخوانه من النبيين والصالحين يا أرحم الراحمين يقول هذا سبع مرات قد قيل: من قالها سبع جمع في كل جمعة سبع مرات وجبت له شفاعته وان أراد ان يزيد أتى بالصلاة المأثورة فيقول: اللهم اجعل فضائل صلواتك ونوامي بركاتك وشرائع زكواتك ورأفتك ورحمتك وتحياتك على محمد رسولك سيد المرسلين وامام المتقين وخاتم النبيين ورسول رب العالمين وقائد الخير وفتاح البر ونبي الرحمة وسيد الأمة اللهم ابعثه مقام محموداً ترف به قربه وتقر به عينه فينبطه به الأولون والآخرون اللهم اعطه الفضل والفضيلة والشرف والوسيلة والدرجة الرفيعة والمنزلة الشاخصة المنبئة اللهم اعط محمدًا مؤله وبلغه بأمواله واجعله

وَقَرَاءَةِ الْقُرْآنِ، وَيَتَصَدَّقُ بِشَيْئَيْنِ مُخْتَلِفَيْنِ، وَيُصَلِّيُ صَلَاةَ التَّسْبِيحِ، وَفِي الْكُلِّ

أول شافع وأول مشفع اللهم عظم برهانه وقل ميزانه وأباج حجته وارفع في اعلى درجات المقررين درجته اللهم احشرنا في زمرة واجعلنا من أهل شفاعته واحينا على سنته وتوفنا على ملته وأوردنا حوضه واسقنا بكأسه غير خزايا ولا نادمين ولا شاكين ولا مبدلين ولا فاقدين ولا مفتونين آمين يارب العالمين ، ابن أبي عاصم في كتاب الصلاة على النبي ﷺ من حديث ابن مسعود بسند ضعيف، ووقفه ابن ماجه على ابن مسعود (وقراءة القرآن) اى يكثرها فيه فيقرأ سورة الكهف خاصة فعن أبي سعيد من قرأ سورة الكهف ليلة الجمعة أو يوم الجمعة أعطى نوراً من حيث يقرأ الى مكة وغمره من الجمعة الى الجمعة وفضل ثلاثة ايام وصلى عليه سبعون ألف ملك حتى يصبح ويمسى وعرف من الداء والديلة [اى الداهية] وذات الجنب والجذام والبرص وفنته الدجال، رواه البيهقي (ويتصدق) أى يوم الجمعة في غير الجامع أو غير السائل فيه فقد قال ابن مسعود: اذا سأل الرجل في المسجد فقد استحق ان لا يعطى (بشيتين مختلفين) كدبره وديناره أو ثوب وقرص أو خبز وادام أو فاكهتين مختلفتين ، فعن كعب الاحبار «من شهد الجمعة ثم انصرف فصدق بشيتين مختلفين من الصدقة ثم رجع وركع ركعتين يتم ركوعهما وسجودهما وخشوعهما ثم يقول : اللهم انى أسئلك باسمك بسم الله الرحمن الرحيم وباسمك الله الذى لا اله الا هو الحى القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم لم يسأل الله شيئاً الا أعطاه ، وفي رواية ابن حبان عن أنس مرفوعاً « من انفق زوجين من شيء من الأشياء فى سبيل الله دعى من أبواب الجنة هذا خير وللجنة أبواب » الحديث، ورواه الخطيب عن أنس بلفظه ما من مسلم ينفق زوجين فى سبيل الله عز وجل الادعته الجنة لم يلم ، ولا يخفى ان المتبادر من الزوجين ان يكون الشيئان متفقين لا مختلفين كدبرهم ودينارهم وثوبين ، وعن بعض السلف من اطعم مسكيناً يوم الجمعة ثم غدا وابتكر ولم يؤذ احدائهم يقول حين يسلم الامام : بسم الله الرحمن الرحيم الحى القيوم اسألك ان تغفرلى وترحمنى وتماقبنى من النار ثم دعا بما بدا له استجيب له (ويصلى) أى يوم الجمعة (صلاة التسبيح) وقد بسطت الكلام عليها فى شرح الحصن رواية ودراية وعلا وعلا وقد عليها عليه السلام لعنه العباس وقاله: صلها فى كل جمعة الحديث أبو داود. وابن ماجه. وابن خزيمة. والحاكم من حديث ابن عباس وكان ابن عباس لا يدع هذه الصلاة يوم الجمعة بعد الزوال (وفى الكل) أى

فَضَائِلُ وَجَاءَ قِرَاءَةُ يَسِّ وَالسَّجْدَةِ وَالْدُخَانِ وَالْمَلِكِ وَالْمُسَبِّحَاتِ السَّتِّ وَالْأَكْثَارُ
بِالْإِخْلَاصِ فَقَرَأَتْهَا أَلْفَ مَرَّةٍ فِي عَشْرٍ رَكَعَاتٍ أَوْ عَشْرِينَ أَفْضَلُ مِنَ الْحَتَمِ وَلَا
يَخْصُهُ بِالصَّوْمِ وَقِيَامِ اللَّيْلِ فَهُوَ مِنْهُ عَنْهُ وَيَحْفَظُ عَلَى الرُّوَاتِبِ وَسَائِرِ السَّنَنِ

في جميع ما تقدم (فضائل) أى واردة عن أصحاب الشمايل (وجاء قراءة يس والسجدة
والدخان والملك) أى فى ليلة الجمعة وقد سبق بيانها وبرهانها (والمسبحات الست)
أى المتقدمة شأنها (والاكثر بالاخلاص) أى قراءة سورة الاخلاص (فقرأتها
ألف مرة فى عشر ركعات أو عشرين افضل من الحتم) أى ختم القرآن بدونها أو فى
غير الصلاة ، وهذا لم أجده مرويا لكن ورد من قرأ قل هو الله أحد ألف مرة فقد
اشترى نفسه من الله ، الخرائطى فى فوائده عن حذيفة ، وأما حديث رقل هو الله أحد تعدل
ثلث القرآن ، فرواه مالك واحمد والبخارى وأبو داود والنسائى عن أنس بن سعيد
وجماعة عن جماعة كاد أن يكون متواترا ، وفى الاحياء الاحسن أن يجعل وقته للصلاة
الى الزوال وبعد الجمعة الى العصر لاستتمام العلم وبعد العصر الى المغرب للتسريح
والاستغفار وسائر الاذكار وينبغى أن يلزم المسجد حتى يصلى العصر فان وقف
الى المغرب فهو افضل ، ويقال : من صلى العصر فى الجامع كان له ثواب حجة ومن صلى
المغرب فله ثواب حجة وعمره فادلم بأمن التصنع ودخول الآفة عليه من نظر الخلق
الى اعتكافه أو خاف الخوض فيما لا يعنى فالأفضل أن يرجع الى بيته ذاكر الله تعالى
مفكرا فى آلائه شاكر الله على نعمائه من جللتها توفيقه للطاعة خائفا من تقصيره
مراقبا لقلبه ولسانه الى غروب الشمس حتى لا تنفوت الساعة الشريفة فلا ينبغى فى الجامع
وغيره من المساجد التكلم بحديث الدنيا فانه عليه السلام قال يأتى على الناس زمان يكون
حديثهم فى مساجدهم بأمور دنياء ليس لله عز وجل فيهم حاجة فلا تجالسهم ، اليه
فى الشعب من حديث الحسن مرسل واستند الحاكم من حديث أنس وصححه ، ولا بن
حبان من حديث ابن مسعود ونحوه (ولا يخصص بالصوم وقيام الليل فهو) أى
التخصيص (منى عنه) روى مسلم عن أبي هريرة (لا تنصوا ليلة الجمعة بقيام من
بين الليالى ولا تنصوا يوم الجمعة بصيام من بين الايام الا أن يكون فى صوم يصومه
أحدكم) وفى رواية أحمد عن أبي هريرة (لا تنصوا يوم الجمعة الا قبله يوم أو بعده يوم ،
(ويحافظ على الرواتب) أى السنن المؤكدة بعد الفرائض وقبلها (وسائر السنن)

كَالتَّهَجُّدِ وَالضُّحَىٰ وَإِحْيَاءِ مَا بَيْنَ الْعِشَاءِ وَالْعِيدِ وَيُسْتَعْدَلُهُ كَالْجَمْعَةِ وَيَرْجِعُ
 مِنَ الْمَصَلَّى فِي غَيْرِ طَرِيقِ الذَّهَابِ فَهُوَ مَرُورٌ، وَالتَّرَاوِيحُ وَيَحْتَمُّ فِيهِ فَهُوَ مَأْثُورٌ
 وَيَخْتَارُ الْإِنْفِرَادُ إِنْ خَافَ الرِّيَاءَ، وَالْجَمَاعَةُ إِنْ خَافَ الْكَسَلَ

أى المستحب (كالتهجيد) فى الليل (والضحى) فى النهار ركعتين أو أربعاً أو ستاً أو
 ثمانياً أو اثني عشر ، فوردانه عليه السلام « كان إذا أشرقت الشمس وارتفعت قام وصلى
 ركعتين وإذا انبسطت وكانت فى ربيع النهار من جانب المشرق صلى أربعاً ، الترمذى .
 والنسائى . وابن ماجه من حديث على (وأحياء ما بين العشاءين) أى بالعبادة أو بعشرين
 ركعة أو ست ركعات مطلقاً فى الكل فضائل وبعضها تقدم (والعيد) أى ويراعى
 غيد فطر أو أضحى بالتكبير ونحوه (ويستعدله كالجمة) من الغسل والذين والتطيب
 (ويرجع من المصلى) أى مصلى العيد حالة الإياب (فى غير طريق الذهاب فهو
 مروى) أى من فعله عليه السلام رواه مسلم (والتراويح) أى ويراعيا وهى
 عشرون ركعة وأداؤها سنة مؤكدة (ويحتم فيه فهو مأثور) أى عن الصحابة
 (ويختار الانفراد) عن الجماعة (ان خاف الرياء والجماعة) أى ويختارها (ان
 خاف الكسل) وقيل الانفراد أفضل لقوله عليه السلام : « فضل صلاة التطوع فى
 بيته على صلاته فى المسجد كفضل الصلاة المكتوبة فى المسجد على صلاته فى البيت »
 آدم بن إياس فى كتاب الثواب من حديث ضمرة بن حبيب مرسل ، ورواه ابن أبى
 شيبة فى المصنف فجعله عن ضمرة بن حبيب عن رجل من أصحاب النبى ﷺ موقوفاً .
 وفى سنن أبى داود باسناد صحيح من حديث زيد بن ثابت « صلاة المرء فى بيته أفضل
 من صلاته فى مسجدى هذا الا المكتوبة » وعن أنس « صلاة فى مسجدى تعدل بعشرة
 آلاف صلاة وصلاة فى المسجد الحرام تعدل بمائة ألف صلاة والصلاة بأرض الرابطة
 تعدل بالف ألف صلاة وأكثر من ذلك كله الركتان يصليهما العبد فى جوف الليل
 لا يريد بهما الا ما عند الله عز وجل » أبو الشيخ فى الثواب ، وذكر أبو الوليد الصغار
 فى كتاب الصلاة تعليقا من حديث الأزاعى قال : دخلت على يحيى فاستدلى حديثاً
 وهو « صلاة فى مسجدى هذا أفضل من ألف صلاة فى غيره وصلاة فى المسجد الحرام
 أفضل من مائة ألف صلاة فى مسجدى وأفضل من هذا كله رجل يصلى ركعتين فى
 زاوية بيته لا يعلبه الا الله » وقيل : ان الجماعة أفضل لفعل عمر رضى الله عنه فانه عليه

ويخير أن أمنهما تتضمن الجماعة البركة والانفراد قوة الحضور والكسوف
وكل ما ورد فيه فضيلة كصلاة الرغائب وليلة النصف من شعبان وهي مائة
ركعة بالاخلاص مائة مرة، وكانوا يواظبون عليها، والاستخارة

السلام قد خرج فيها ليلتين أو ثلاثا للجماعة ثم لم يخرج وقال خشيت أن تفرض عليكم،
متفق عليه من حديث عائشة، وجمع عمر الناس عليها في الجماعة حيث أمن الوجوب
باقطاع الوحي (ويخير) أى في صلاة التراويح منفردا أو مع جماعة (أن أمنهما)
أى الرياء والكسل وإنما يخير (لتضمن الجماعة البركة) المشتعلة على السرور
(والانفراد قوة الحضور) المتضمن لكثرة التور، والحاصل أن هذه السنة ليست
من الشعائر كالعبدين فالحاقها بصلاة الضحى وتحية المسجد أولى ولم يشرع فيها جماعة
نعم صلى عليه السلام التراويح بالجماعة ثم تركها خشية أن تكتب على الأمة ثم كان
الناس يصلون فرادى وجماعات مختلفة لجمعهم عمر على إمام واحد وقال نعمت البدعة
أى الحسنة وهى الجماعة المجتمعة المشيرة إلى ألفه الأمة (والكسوف) أى ويراعى صلاة
الكسوف وكذا الحسوف وتفصيلها فى كتب الفقه، وقد ورد أن الشمس والقمر
آيتان من آيات الله لا يخسفان لموت أحد ولا لحياته فإذا رأيتم ذلك فافزعوا إلى ذكر
الله تعالى وإلى الصلاة، قاله إمامات ولله إبراهيم عليه السلام وخسفت الشمس وقال
الناس: إنما كسفت لموته متفق عليه من حديث المغيرة بن شعبه (وكل ما ورد) أى
ويراعى جميع ما ورد من السنة (فيه فضيلة كصلاة الرغائب) وهى فى أول ليلة جمعة من
رجب يصلى ثلثي عشرة ركعة بست تسليكات يقرأ فى كل ركعة بعد الفاتحة سورة
القدر ثلاثا والاخلاص اثنتي عشرة وبعد الفراغ يصلى على النبي عليه السلام سبعين
مرة ويدعو بما يشاء وهى بدعة منكدة كما صرح به النووي وغيره وكذا حديث «ما من أحد
يصوم أول خميس من رجب» الحديث فى صلاة الرغائب أورده مرزبني فى كتابه وهو
موضوع كما قاله العراقى (وليلة النصف من شعبان وهى) أى صلاتها (مائة ركعة
بالاخلاص مائة مرة كانوا) أى بعض السلف (يواظبون عليها) قال العراقى:
حديث باطل، ولابن ماجه من حديث على (إذا كانت ليلة النصف من شعبان فقوموا
للهاء صوموا نهارها) وإسناده ضعيف (والاستخارة) أى ويراعى صلاة الاستخارة

وَكَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَعْلَمُهَا تَعْلِيمَ سُورَةٍ مِنَ الْقُرْآنِ وَرَكَعَتَي الدُّخُولِ فِي الْمَنْزِلِ
وَالْخُرُوجِ مِنْهُ، وَرَكَعَتَي دَفْعِ النِّفَاقِ فِي السَّرِّ، وَتَحْيِيِ الْوُضُوءِ وَالْمَسْجِدِ، وَلَا يَتَعَيَّنُ
لَهُمَا التَّطَوُّعُ لِحُصُولِ الْمَقْصُودِ فِي غَيْرِهِ وَهُوَ صَوْنُ الْوُضُوءِ وَالْدُّخُولِ عَنِ
التَّعْطَلِ بِلِ الْفَرَضِ أَفْضَلُ، وَلَا يَنْوِي الصَّلَاةَ لِلْوُضُوءِ بَلْ يُطْلَقُ

اودعاهما بعدها (وكان عليه السلام يعلمها تعليم سورة من القرآن) البخارى من
حديث جابر وبسطنا الكلام عليه في شرح الحصن (ورَكَعَتَي الدُّخُولِ فِي الْمَنْزِلِ
وَالْخُرُوجِ) اي ورَكَعَتَيهِ (منه) من المنزل فعن أبي هريرة قال عليه السلام : « اذا خرجت
من منزلك فصل ركعتين بمنائك مخرج السوء واذا دخلت منزلك فصل ركعتين
بمنائك مدخل السوء » البيهقي في الشعب، والحرابي في مكارم الاخلاق. وابن عدى
في الكامل، وفي الحديث ايماء الى قوله تعالى : (وقل رب ادخلي مدخل صدق واخرجني
مخرج صدق) الآية (ورَكَعَتَي دَفْعِ النِّفَاقِ فِي السَّرِّ) اي بالخفية بان يصلي ركعتين
يقرأ في الأولى بعد الفاتحة قل يا ايها الكافرون وفي الثانية قل هو الله أحد ثم يقول
اللهم اني أعوذ بك من النفاق والشقاق وسوء الاخلاق ولم أجده مرويا (وتَحْيِيِ
الْوُضُوءِ) اي المسمى بشكر الوضوء وهي قبل جفاف أعضائه (والمسجد) اي اول
دخوله قبل جلوسه فتحية الوضوء مستحبة لان الوضوء قرينة مقصودها الصلاة
ونحوها والاحداث عارضة بعدها وربما يطأ الحدث قبل الصلاة فالمبادرة الى
ركعتين استبقاء لمقصود الوضوء قبل القوت ولئلا يضيع السعي قبل الموت وعرف ذلك
بحديث بلال اذ قال عليه السلام : « دخلت الجنة فرايت بلالا فيها فقلت يا بلال بم سبقتني
الى الجنة ؟ فقال بلال : لا أعرف شيئا الا اني لأحدث وضوءاً الاصلبت عقبه ركعتين ،
أو كما قال متفق عليه من حديث أبي هريرة ، وتحية المسجد سنة مؤكدة حتى انها لا تسقط
في مذهب الشافعي وان كان الخطيب في الخطبة يوم الجمعة مع تأكد وجوب الاصغاء
الى الخطيب ، وقدرود اذا دخل أحدكم المسجد فلا يجلس حتى يصلي ركعتين ، ابن
عدي . والبيهقي عن أبي هريرة (وَلَا يَتَعَيَّنُ لَهُمَا التَّطَوُّعُ لِحُصُولِ الْمَقْصُودِ فِي غَيْرِهِ)
اي غير التطوع (وهو) اي المقصود (صَوْنُ الْوُضُوءِ وَالْدُّخُولِ عَنِ التَّعْطَلِ) اي البطالة
عن الطاعة (بِلِ الْفَرَضِ أَفْضَلُ) من النافلة فان ثوابه اكمل (وَلَا يَنْوِي الصَّلَاةَ لِلْوُضُوءِ)
اي لا يقول : نويت ان اصلي ركعتين للوضوء (بَلْ يُطْلَقُ) اي ينوي صلاة مطلقة

لأنَّ الوضوءَ للصلاة دونَ العكس، ويحترزُ في الأوقاتِ المكروهةَ قفياً
تعبدُ الأوثانَ وينتشرُ الشيطانُ وفي الكفِّ يتجددُ الشوقُ إلى العبادَةِ أما العارفُ
المستغرقُ همه فيه تعالى فوردهُ الحضورُ بعدَ الفرائضِ والرواتبِ ويفرقُ بأنَّ
لأيهم بمعصية ولا يفترُّ بطاعة ولا ينزعجُ بمصيبة

(لأن الوضوء للصلاة دون العكس) اذ ليست الصلاة للوضوء ولكن لو نوى شكراً
لتوفيق الوضوء لا يبعد (ويحترز) عن النافلة (في الأوقات المكروهة) أي مطلقاً
عندنا خلافاً للشافعي حيث يجوز أداء صلاة لها سبب متقدم كتحية مسجد وشكرو وضوء
واستئني الحرم أيضاً (قفياً تعبد الأوثان) أي وفيها مضاهاة عبدة الشمس وسائر
النيران (وينتشر الشيطان) أي ويكثر الوسواس للإنسان، وقد ورد أن الشمس
تطلع ومعاقرن الشيطان فإذا طلعت قارنها فإذا ارتفعت قارقتها فإذا استوت قارنها
فإذا زالت قارقتها فإذا تضيقت للغروب قارنها فإذا غربت قارقتها، النسائي من حديث
عبد الله الصنابحي وهو مرسل ومالك هو الذي يقول عبد الله الصنابحي وروى
فيه والصواب عبد الرحمن ولم ير النبي صلى الله عليه وآله وسلم (وفي الكف) أي
الامتناع عن الصلاة في الأوقات المكروهة وهي بعد طلوع الفجر إلى طلوع الشمس
وبعد صلاة العصر إلى غروبها وبعد غروبها قبل أداء المغرب، وكذا الأوقات
الحرمة (يتجدد الشوق إلى العبادَةِ) ويرتفع عنه نوع من الملالة وقد كره دخول
المسجد على غير وضوء أو تيمم وإن دخل لعبور ضرورة أو جلس في أوقات مكروهة
فليقل سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر يقولها أربع مرات فيقال: إنها
عدل ركعتين في الفضل ولعله مأخوذ بما ورد إذا مررت برياض الجنّة فارتعوا وفسر
الرياض بالمساجد والرتع بالكلمات المذكورة على ما تقدم وافته سبحانه أعلم، ثم هذه
الأوراد لأنواع السالكين من الزهاد والعباد في استعداد زاد المعاد (أما العارف
المستغرق همه فيه تعالى) أي في ورد محبته وورد الحضور في حضرته (فورده
الحضور) أي حضور القلب في ذكر الرب في جميع المراتب (بعد الفرائض والرواتب
ويفرق) أي هذا العارف في علو المناقب (بأن لا يهم بمعصية) أي لا يقصدها
(ولا يفتر بطاعة) أي لا يكسلها (ولا ينزعج بمصيبة) أي لا يتزول ولا يهزج
ولا يفزع بموت الأولاد والاحفاد وسائر الأقارب من الإخوان والخلائق وذهاب

وَلَا يَنْقَلِبُ بِأَمْرِ عَظِيمٍ *

البَابُ الثَّانِي فِي الْأَتْفَاقِ وَالْقَنَاعَةِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * وَرَدَّ (وَمَنْ يُوَقِّ شَحَّ نَفْسِهِ) (الآيَةُ) (وَالَّذِينَ يَكْنُزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يُنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ) (الآيَةُ) «السَّخِيُّ قَرِيبٌ مِنْ اللَّهِ تَعَالَى وَالْبَخِيلُ بَعِيدٌ مِنْ اللَّهِ تَعَالَى»

الأموال وتغير الأحوال من الأمراض وسائر شدائد الأحوال (ولا ينقلب) عن حاله ومقامه (بأمر عظيم) كالقسط. وقتنة البلاد وسائر البلايا العامة للعباد وهو الكريم الرحيم السميع العليم *

((البَابُ الثَّانِي فِي الْأَتْفَاقِ وَالْقَنَاعَةِ))

((بسم الله الرحمن الرحيم)) أُنْفِقْ فِي الطَّاعَةِ وَأَعْتَقْ بِالْقَنَاعَةِ فَمَا قَسَمَ لِي إِلَى قِيَامِ السَّاعَةِ ((وَرَدَ)) أَيْ فِي التَّنْزِيلِ ((وَمَنْ يُوَقِّ شَحَّ نَفْسِهِ)) أَيْ يَحْفَظُ وَيَصَانُ بِخَلْفِهَا فَمَا يَجِبُ عَلَيْهَا ((الآيَةُ)) وَهِيَ (فَاوَلَتْكُمُ الْمَقْلُوحُونَ) أَيْ النَّاجُونَ مِنَ النَّارِ وَالْفَائِزُونَ بِالْجَنَّةِ إِذَا مَنَعُوا الزَّكَاةَ هُمُ الظَّالِمُونَ أَيْ الْوَاضِعُونَ الْأَشْيَاءَ فِي غَيْرِ مَوَاضِعِهَا ((وَالَّذِينَ يَكْنُزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ)) أَيْ يَجْمَعُونَهَا ((وَلَا يُنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ)) أَيْ وَزَكَاتِهَا لَا يُخْرِجُونَهَا ((الآيَةُ)) أَيْ (فَبَشِّرْهُم بِعَذَابٍ أَلِيمٍ) وَفِيهِ تَهْكِيمٌ عَظِيمٌ (يَوْمَ يَحْمَى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فُكُورٌ بِهَا جِبَاهُهُمْ) لَتَعْبَسَهُمْ عَلَى الْفُقَرَاءِ (وَجَنُوبُهُمْ) لَتَكْبَرَهُمْ عَلَى الضُّعَفَاءِ (وَيُظْهِرُهُمْ) لَأَعْرَاضَهُمْ عَنِ الْعِلَاءِ وَالصَّلَاحِ وَيَقَالُ لَهُمْ بِلِسَانِ الْمَقَالِ أَوْ يَأْنِ الْحَالِ (هَذَا مَا كُنْتُمْ تَكْنُزُونَ) قَالَ الْأَحْفَافُ بْنُ قَيْسٍ: كُنْتُ فِي قَهْرٍ مِنْ قُرَيْشٍ فَرَبَّنَا أَبُو ذَرٍّ قَالَ: بَشِّرِ السَّكَانِينَ بِبَنِي فِي ظُهُورِهِمْ يَخْرُجُ مِنْ جَنُوبِهِمْ وَيَكِي مِنْ قِبَلِ أَهْقَاتِهِمْ يَخْرُجُ مِنْ جِبَاهِهِمْ، وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ أَتَيْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ جَالِسٌ فِي ظِلِّ الْكَعْبَةِ فَلَمَّا رَأَيْتَنِي قَالَ: هُمُ الْآخِرُونَ وَرَبُّ الْكَعْبَةِ قَتَلْتُ: مَنْ هُمْ؟ قَالَ: إِلَّا كَثُرَ وَأَمْوَالُ الْأَمَنِ قَالَ بِالْمَالِ هَكَذَا وَهَكَذَا وَهَكَذَا وَهَكَذَا مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمَنْ خَلْفَهُ وَعَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ شِمَالِهِ وَقَلِيلٌ مَا هُمْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ((السَّخِيُّ قَرِيبٌ مِنْ اللَّهِ تَعَالَى وَالْبَخِيلُ بَعِيدٌ مِنْ اللَّهِ تَعَالَى)) رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَابْنُ أَبِي عُبَيْدٍ عَنْ جَابِرٍ وَطَبْرَانِي فِي الْأَوْسَطِ عَنْ عَائِشَةَ بَلَفَظَ «السَّخِيُّ قَرِيبٌ مِنْ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ النَّاسِ قَرِيبٌ مِنَ الْجَنَّةِ

«تَعَسَّ عَبْدُ الدِّينَارِ وَعَبْدُ الدَّرِّمِ» وَالْفَقْهُ الْإِبْتِلَاءُ فِي دَعْوَى حُبِّ تَعَالَى
وَتَرَكُ الدُّنْيَا وَظُهُورُ الْمَرَاتِبِ فِيهَا، فَالسَّابِقُ كَالصَّدِيقِ حَيْثُ مَا أَبْقَى شَيْئًا.
وَالْمُقْتَصِدُ كَالْفَارُوقِ حَيْثُ أَبْقَى النِّصْفَ. وَالْقَاصِرُ هُوَ الْمُقْتَصِرُ عَلَى الْوَاجِبِ

بعيد من النار والبخيل بعيد من الله بعيد من الناس بعيد من الجنة قريب من النار
(تعس عبد الدينار وعبد الدرهم) أي ذلك والحديث كذا في صحيح البخاري وفي رواية
الترمذي عن أبي هريرة بلفظ «ومن» (والفقه) أي الحكمة والسرف في تشريع الاتفاق
(الابتلاء) فدعوى حبه تعالى وترك الدنيا أي عجبها فأنها لا تجتمع مع حبة المولى
فإن المحبة لا تقبل الشراكة ولا بقدر المحبة وإنما يمتحن درجة الحب بفارقة المحبوبات
والأموال محبوبة عند الخلق لأنها آلة تتمتعهم بالدنيا وشهواتها وبسيها يأبسون
بهذا العالم الدنيوي ولهواتها وينفرون عن الموت مع لقاء المحبوب في الجنة وسائر لذاتها
فامتحنوا بتصدق دعواهم واستزلوا عن المال الذي هو معشوقهم ومهوهم، ولذا قال
تعالى: (إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة) وذلك
بالجهاد وهو مساحة بالمهجة شوقاً إلى لقاء المولى والمساحة بالمال أهون فبذله أولى
(وظهور المراتب فيها) أي دعوى المحبة فقد قيل ما يسر الدعوى وما أعسر
المعنى (السابق كالصديق حيث ما أبقى شيئاً) أي لادرهما ولا ديناراً وتبعه جماعة
من أهل التوفيق في إبانهم أن يتعرضوا لوجوب الزكاة عليهم بل فرقوا جميع مالهم
لثلاث ينسب حب غيره سبحانه إليهم حتى قيل لبعضهم: كم يجب من الزكاة في ما تبقى درهم
فقال: أما على العوام في حكم ظاهر الشرع فخمسة دراهم وأما نحن فيجب علينا
بذل الجميع (والمقتصد كالفاروق حيث أبقى النصف) أي أو أعطى النصف، وأصل
الحديث «جاء أبو بكر بجميع ماله وعمر يشطر ماله فقال عليه السلام لعمر: ماذا أبقيت
لاهلك؟ فقال مثله وقال لابي بكر: ماذا أبقيت لاهلك؟ فقال: الله ورسوله» رواه أبو داود
والترمذي والحاكم وصحاحه من حديث عمر وفي رواية يونس عن الحسن أنه قال لهما
ما بين صدقيكما كما بين كلاميكما (والقاصر هو المقتصر على الواجب) أي على إعطاء
قدره من غير زيادة في أجره، وفي كلام المصنف تلويح إلى قوله تعالى: (ثم أوردنا الكتاب
الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات
ياذن الله ذلك هو الفضل الكبير) فيحتمل أن يقال: القاصر المقتصر أنه الظالم

وَتَنْقِيَةُ الْبَاطِنِ عَنِ الْبَخْلِ وَتَحْلِيَّتُهُ بِالشُّكْرِ وَهُوَ بِقَلْعِ أَسْبَابِ الْخِرَصِ كَحَبِّ
عَيْنِ الْمَالِ وَهُوَ مَرَضٌ مَزْمِنٌ وَالشَّهَوَاتِ

لنفسه وغيره اذا الظالم هو مانع الزكاة ونحوه ؛ والعوام اقتصروا على قدر
الواجب لبخلهم بالمال وجهلهم بالمآل وضعف حبهم بالمولى وشدة ميلهم الى
الدنيا قال تعالى : (ان يسألوكم فيها فيحكم تبخلوا ويخرج أضغانكم) ومعنى يحكم
يستقصي عليكم فكم بين عبد استبدل منه نفسه وماله بان له الجنة وبين عبد لا يستقصي
عليه لاجل بخله وهناك درجة أخرى دون الدرجتين الأولين وهم المسكون أموالهم بعد
إخراج الواجبات المراقبون لآوقات الحاجات ومواسم الخيرات فيكون قصدهم في
الإدخار الاتفاق على قدر الحاجة والقناعة دون التمتع والرفاهة وصرف الفاضل عن
الحاجة الى وجوه المبررة وطريق المصرة ، وقد ذهب جماعة من التابعين الى ان في المال حقوقا
سوى الزكاة كالنخعي ، والشعبي ، وعطاء . ومجاهد . قال الشعبي : بعد ان قيل له هل في المال
حق سوى الزكاة قال : نعم اما سمعت قوله سبحانه وتعالى : (وآتى المال على حبه) الآية
تماما (ذوى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل والسائلين وفى الرقاب وأقام الصلاة
وآتى الزكاة) حيث عطف آتى الزكاة على آتى المال واستدلوا بقوله عز وجل : (وما
رزقناهم ينفقون) وقوله : (وألقوا أمارقناكم) وزعموا ان ذلك غير منسوخ
بآية الزكاة بل داخل في حق المسلم على المسلم ومعناه انه يجب على المورس مهما وجد محتاجا
ان يرزق حاجته فضلا عن مال الزكاة ولا يبعد حملها على صدقة الفطر والاضحية ونفقة
ذوى الرحم المحرم والله سبحانه اعلم (وتنقية الباطن) أى ومن جملة الحكمة فى الاتفاق
تطهير القلب وتخليته (عن البخل) فورد ثلاث مبهلكات شح مطاع وهوى متبع
واجباب المرء بنفسه ، الطيراني فى الأوسط عن أنس (وتخليته) أى تزيين الباطن
وتحسينه (بالشكر) أى بشكر النعمة وقد قال تعالى : (لئن شكرتم لازيدنكم) . (وما
أففقتم من شيء فهو يخلفه) (وهو) أى ما ذكر من التتقى والتخية ، والاتفاق انما يحصل
(بقلع أسباب الخرص كحب عين المال) لا لفرض يحصل منه (وهو) أى حب عين
المال (مرض مزمن) أى لا دواء له فى الزمان حيث لا ينفعه لقوات اغراضه واعراضه
من المال (والشهوات) كحب سائر الشهوات كما أشار اليه قوله تعالى : (زين
للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة والخيل

وَطُولُ الْأَمَلِ وَخَوْفُ الْفَقْرِ وَقَلَّةُ الْوُثُوقِ بِمَجِيءِ الرِّزْقِ وَهُمْ الْوَلَدُفُورِدُ «الْوَلَدُ مُبْخَلَةٌ» وَطَرِيقَةُ التَّوَسُّطِ فِي النِّفَقَاتِ فَالْقَصْدُ فِي الْفَقْرِ وَالْغِنَى عَدٌّ مِنَ الْمُنْجِيَّاتِ وَتَقْلِيلُ الشَّهَوَاتِ وَالْوُثُوقِ بِأَصَابَةِ الرِّزْقِ الْمَقْدَرِ وَمَعْرِفَةُ عِزِّ الْقَنَاعَةِ

المسومة والأنعام والحارث ذلك متاع الحياة الدنيا والله عنده حسن المآب (وطول الأمل) عطف على حب أي وكطول الأمل يتوهم طول الأجل فانه يورث الملل عن العمل قال تعالى : (ذرهم يأكلوا ويتمتعوا ويلههم الأمل فسوف يعلمون) (وخوف الفقر) قال عز وعلا (الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء والله يعدكم مغفرة منه وفضلا والله واسع عليم) (وقلة الوثوق بمجيء الرزق) وقد قال سبحانه (و كأن من دابة لا تحمل رزقها الله يرزقها وإياكم وهو السميع العليم) وقد ورد له لو توكلتم على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغفون خصاص وتروح بطائنا « أحمد . والترمذي وابن ماجه . والحاكم عن عمر (وهم الولدفوردد الولد مبخلة) « تمامه مجبنة » أبو يعلى في مسنده عن أبي سعيد . وابن ماجه من حديث عبد الله بن سالم والحاكم وصححه ، ومعنى مبخلة انه مظنة أن يحمل أبويه على البخل فيدعوهم إليه فيخلان لأجله ، ومعنى مجبنة أي يحمل أباه على أن يجبن عن الحروب استبقاء لنفسه من أجله (وطريقه) أي الطريق المحمود في الاتحاق أحد عشر أو طريق قلع أسباب الحرص (التوسط في النفقات) قال تعالى : (والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواما) (فالقصد) أي الاقتصاد والتوسط واعتدال الحالات (في الفقر والغنى عد من المنجيات) « وورد « ما عال من اقتصد » الديلمي عن أبي امامة مرفوعا والبيهقي في الشعب عن ابن عمر مرفوعا ، الاقتصاد في النفقة نصف المعيشة ، (وتقليل الشهوات) أي الموجب لتقليل النفقات وهو المعبر عنه بالقناعة في بعض العبارات (والوثوق بأصابة الرزق المقدر) فقد قال تعالى : (نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا) (قل لن يصيبنا الا ما كتب الله لنا) وورد في حديث مشهور « و اعلم أن ما أخطأك لم يكن ليصيبك وما أصابك لم يكن ليخطئك » (ومعركة عز القناعة) « فوردد والقناعة كنز لا يفد » وفي رواية « مال لا يفد » ، وفي أخرى « كنز لا يفنى » « القضاء عن أنس والطبراني في الأوسط من حديث جابر ولفظه « والقناعة مال لا ينفد و كنز لا يفنى » وفي القناعة أحاديث لا تحصى ، وقد قيل : من قنع شبع ، منها قوله عليه السلام « ابن آدم عندك

وَذُلَّ الطَّمَعُ. وَالتَّأَمَّلُ فِي الْبَخِيلِ. وَمَدَحِ السَّخِيِّ وَمَا وَرَدَ فِيهَا

ما يكفيك وانت تطلب ما يظنك . ابن آدم لا بقليل تقنع ولا بكثير تشبع . ابن آدم اذا أصبحت معافى في سربك آمنافى بدتك عندك قوت يومك فعلى الدنيا العفاء . أى التراب ابن عدى . واليهبقي عن ابن عمر ، وفي رواية لهما عن أبي هريرة « اذا اشتد كلب الجوع فعليك برغيف وجرة من ماء القراح وقل على الدنيا وأهلها الدمار ، وروى ابن المبارك عن الاوزاعي معضلا ما بألى ما رددت به عنى الجوع وما أحسن مقال بعض أهل الحال : وما هى الاجوعة قد سدتها * وكل طعام بين جنبي واحد وعن سمرة مرفوعا دارض من الدنيا بالقوت فان القوت لمن يموت كثير . العسكى والله الناظم :

عزيز النفس من لزم القناعة * ولم يكشف لمخلوق قناعة
وفي الحديث اللهم قننى بما رزقتى وبارك لى فيه وفسر قوله تعالى : (فلنجينه حياة طيبة) بالقناعة والقيام بالطاعة ، وقوله « قد أفلح من أسلم ورزق كفافا وقنعه الله بما آتاه » أحمد ومسلم والترمذى وابن ماجه عن ابن عمر وقوله « ما قل وكنى خير مما كثروا لى ، أبو يعلى والفضياء عن أبى سعيد ، وقوله « خيار امتى القانع وشرارهم الطامع » القضاعى (وذل الطمع) أبى ومعرفته وهو الاحتياج الى الغير من غير ضرورة ، وقد ورد ولا يحمل لمؤمن ان يذل نفسه ، قال تعالى : (والله العزة لرسوله وللؤمنين) وهو ينشأ من عدم القناعة وورد عن عمر رضى الله عنه « ان الطمع قهر وان اليأس غنى وان المرء اذا أيس عن شىء استغنى عنه » أحمد فى الزهد وابن أبى الدنيا فى القناعة والعسكى فى المواعظ وروى « أن رجلا من الأنصار قال يا رسول الله أوصنى واوجز لى قال : عليك باليأس مما فى ايدى الناس وإياك والطمع فانه قهر حاصر ، أبو نعيم (والتأمل فى ذم البخيل ومدح السخى) اذ هما فى جملة كل احد من العالمين (وما ورد فيهما) أى من احاديث النبى كقوله عليه السلام « السخاء شجرة من أشجار الجنة أغصانها متدليات فى الدنيا فمن يأخذ بنصن منها قاده ذلك النصن الى الجنة والبخل شجرة من أشجار النار أغصانها متدليات فى الدنيا فمن أخذ بنصن من أغصانها قاده ذلك النصن الى النار ، الدارقطنى فى الافراد واليهبقي عن على والاربية عن أبى هريرة ، وكقوله « خلقان يحبهما الله وخلقان يبغضهما الله فاما اللذان يحبهما الله فالسخاء والسماحة واما اللذان يبغضهما الله فسوء الخلق والبخل ، اليهبقي عن ابن عمر ، وكقوله تعالى : « ما من العباد يصبح الا وملكا نزلان فيه

وَأَحْوَالِ الْأَنْبِيَاءِ وَالْأَوْلِيَاءِ، وَاخْتِيَارِ التَّشْبِهِ بِهِمْ لَا بِالْمُتَمَتِّعِينَ مِنَ الْكُفَّارِ
وَالْحَقِّقِيِّ وَالتَّسَخُّيِّ وَخِدَاعِ النَّفْسِ بِالصَّيِّتِ وَالْمُكَافَاةِ ثُمَّ إِزَالَةِ الرِّيَاءِ بَعْدَ الْإِعْتِيَادِ

فيقول أحدهما: اللهم اعط منفقاً خلفاً ويقول الآخر اللهم اعط ممسكاً تلفاً (وَأَحْوَالِ
الْأَنْبِيَاءِ وَالْأَوْلِيَاءِ) أي وفي أحوالهم واخلق سائر البخلاء والاسخياء (وَاخْتِيَارِ
التَّشْبِهِ بِهِمْ) أي بالأصفياء ، فمن تشبه بقوم فهو منهم ، (لَا بِالْمُتَمَتِّعِينَ مِنَ الْكُفَّارِ
وَالْحَقِّقِيِّ) أي من الجهلة والفجار وقد قال تعالى : (انهم كانوا قبل ذلك مترفين) (اذهبت
طياتكم في حياتكم الدنيا) وورد « اشبهكم في الدنيا أجوعكم في العقبى » (والتسخي)
أي تكلف السخاوة والتشبه بجنس السخي (وَخِدَاعِ النَّفْسِ بِالصَّيِّتِ) أي بحسن
الثناء عند الناس، والجفاء والوجاهة في مقام الإيثار (وَالْمُكَافَاةِ) أي ويتصور
المكافاة فوراً « تهادوا تحابوا » (ثُمَّ إِزَالَةِ الرِّيَاءِ بَعْدَ الْإِعْتِيَادِ) أي بعد تموده
بالسخاء فإن الرياء في الابتداء قطرة الاخلاص في الانتهاء كما ان الجواز قطرة
الحقيقة، حكى ان ذا القرنين أتى على أمة من الأمم ليس في أيديهم شيء بما يتمتع به الناس
من دنياهم قد احترقوا قبوراً فاذا أصبحوا تمهدوا تلك القبور وكنسوها من القنور
فصلوا عندها بالحضور ورعوا البقل كما ترى البهائم وقد قبض لهم في ذلك معاش من
نبات الأرض فأرسل ذو القرنين إلى ملكهم فقال له : اجب الملك ذا القرنين فقال
مالي حاجة اليه فأقبل اليه ذو القرنين فقال ارسلت اليك لتأتيني فأيت بها أنا جئت فقال :
لو كان لي اليك حاجة لأتيتك فقال ذو القرنين : مالي أراك على حالة لم أر أحداً من
الأمم عليها قالوا : وما ذاك قال ليس لكم دنيا ولا شيء من البناء ولا اتخذتم الذهب
والفضة فاستمتعتم بها قالوا : إنما كرمناهم لأن أحداً لم يعط شيئاً منهما الا اتاقت
نفسه فودعته إلى ما هو أفضل منه فقال : ما لكم احترقتم قبوراً فاذا أصبحتم تمهدتموها
فكنستموها وصليتم عندها ؟ قالوا أردنا اذا نظرنا إليها أو ملنا إلى الدنيا منعنا قبورنا من
الامل قال : وأراكم لا طعام لكم الا البقل من الأرض أفلا اتخذتم البهائم ثم من الانعام
فاحتلبتموها وركبتموها قالوا كرمنا أن نجعل بطوننا قبوراً لهاور أينا في نبات الأرض
بلاغاً وإنما يكفي ابن آدم أدنى العيش من الطعام وإن ما جاوَزَ الخنك لم يجد له طعاماً
كاتباً ما كان من الطعام ثم بسط ملك تلك الأرض يده فتناول جمجمة فقال : يا ذا
القرنين إن تدري من هذا قال لا ومن هو ؟ قال فذلك ملك من ملوك الأرض أعطاه الله

وَكَثْرَةُ ذِكْرِ الْمَوْتِ، وَالْإِعْتِبَارُ بِالسَّالِفِينَ، وَزِيَارَةُ الْقُبُورِ، وَالْأَصْلُ فِيهِ .

الصَّبْرُ ، وَقَصْرُ الْأَمَلِ، وَالْعِلْمُ بِآفَاتِ الْمَالِ

سلطانا على أهلها فنشم وظلم وعتا فلبارأى اقل ذلك منه قصمه بالموت فصار كالخجر الملقى قد أحصى الله عليه عمله حتى يجزيه به في الآخرة ، ثم تناول جمجمة أخرى بالية فقال : يا ذا القرنين هل تدري من هذا ؟ قال : لا ومن هو ؟ قال : هذا الملك ملك بعده قد كان يرى ما يصنع الذي قبله بالناس من الغشم والظلم والتجبر فتواضع لله وأمر بالعدل في أهل مملكته فصار كما ترى وقد أحصى الله عمله في ديناه حتى يجزيه في أخراه ثم أهوى الى جمجمة ذي القرنين فقال : هذه الجمجمة قد كانت كهاتين فانظر يا ذا القرنين ما انت صانع فقال له ذو القرنين : هل لك في صحبتي ما نجدك اخا ووزيرا وشريكا ومشيرا فقال : ما صلح أنا وانت في مكان قال ولم ؟ قال : من أجل ان الناس كلهم لك عدو ولي صديق قال : ولم يعادوني ؟ قال يعادونك على ما في يدك من الملك والمال لولا احد يعاديني لما عدتني من الحاجة وقلة الشيء . والفاقة فانصرف عنه ذو القرنين متعجبا ومتعظا (وكثرة ذكر الموت) فانه يهون السخاوة قبل الفوت (والاعتبار بالسالفين) أي الاتعاظ بالسابقين من أهل الاموال في تركهم الدنيا عند الموت فكذا حكم اللاحقين وقد قال تعالى : (ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين) ومن هنا قالوا : طلبنا العلم لغير الله فاني ان يكون الله (وزيارة القبور) فانها تذكر العقبى وترهق في الدنيا وفيها عبرة لارباب الصدور ، وروى اذا تحيرتم في الاحور فاستعينوا بأهل القبور ، (والاصل فيه) أي في طريق الاتفاق من توسطه المحمود بالاتفاق (الصبر) أي عن المستلذات الفانية (وقصر الامل) أي باستعداد اذ زاد الدار الباقية ، وورد عن علي قال : (وانما أخشئ عليكم اثنتين طول الامل واتباع الهوى فان طول الامل ينسى الآخرة وان اتباع الهوى يصد عن الحق وان الدنيا قدر تحلت مدبرة والآخرة مقبلة ولكل واحدة منهما بنون فكونوا من أبناء الآخرة ولا تكونوا من أبناء الدنيا فان اليوم عمل ولا حساب وغدا حساب ولا عمل) ابن المبارك . وأحمد في الزهد (والعلم بآفات المال) أي وتغيراته في المال واقتلاباته في أسوء الحال فقد روى عن جرير عن عتيك قال : يصحبر جل عيسى عليه السلام فقال أكون معلقا واصحبك فانطلقا فأتينا الى شاطئ نهر فجلسا يتغذيان ومعهما ثلاثا رغفة فاكلار غيفين وبقي رغيف فقام عيسى الى النهر فشرب ثم رجع ولم يجد الرغيف

وَهِيَ الْإِفْضَاءُ إِلَى الْمُهْلِكَاتِ كَالْكِبَرِ وَالْكَذِبِ وَالْعَدَاوَةِ وَحُبِّ
الدُّنْيَا وَاقْتِحَامِ الشَّهْوَةِ وَالْحَاجَةِ إِلَى النَّاسِ وَالشُّغْلِ عَنِ الطَّاعَةِ
بِالْكَسْبِ وَالْحِفْظِ

فقال للرجل : لم أجد الرغيف فقال لا ادري قال فانطلق ومعه صاحبه فرأى ظلية
معه خشفان لما فدعا أحدهما فاتاه فذبحه فاشتوى منه فأكل هو وذلك الرجل
ثم قال للنخشف قم باذن الله فقام وذهب فقال أسألك بالذي أراك هذه الآية من اخذ الرغيف؟
قال : ما ادري ثم اتها الى وادي ماء فاخذ عيسى عليه السلام بيد الرجل فشيا على الماء
ثم جاوزا قال : أسألك بالذي أراك هذه الآية من اخذ الرغيف؟ قال : لا ادري فاتها الى
مفازة فجلسا فاخذ عيسى عليه السلام ترابا وقال : كن ذهبا باذن الله فصار ذهبا فقسمه
ثلاثة أثلاث فقال ثلث لي وثلث لك وثلث لمن اخذ الرغيف قال الرجل : فانا اخذت الرغيف
قال فكله لك وفارقه عيسى عليه السلام فاتتهى اليه رجلان في المفازة ومعه المال فأرادا
أن يأخذه منه و يقتلاه فقال : هو بيننا أثلاثا قال : فابعثوا أحداكم الى القرية حتى
يشترى طعاما فبعثوا أحدهم فقال : الذي بعث لاي شيء أقاسم هؤلاء في هذا المال؟
لكن اصنع في هذا الطعام سمافأقتلها قال : ففعل ذلك وقال هؤلاء لاي شيء نجعل
لهذا ثلث المال ولكن اذارجع الينا قتلناه واقتسمناه بيننا قال : فلما رجع اليهما قتلاه
وأكلا الطعام فاتا فبقى ذلك المال في المفازة وأولئك الثلاثة قتل عند فرجهم عيسى
عليه السلام في تلك الحال فقال لأصحابه : هذه الدنيا وهذا المال فاحذروها والافتقلكم
في المال (وهى) أى آفات المال من البليات (الإفضاء الى المهلكات) أى
ايصاله الى مهلكات الأخلاق (كالكبر) فانه يقلب على أرباب الأموال (والكذب)
أى في معاملتهم وسائر الأحوال (والعداوة) أى الناشئة من كثرة القيل والقال
(وحب الدنيا) « وهو رأس كل خطيئة » كما رواه البيهقى في الشعب باسناد حسن
الى الحسن البصرى رفعه مرسل (واقتحام الشهوة) وفي نسخة الشبهة أى ودخوله
من غير ملاحظة لحصوله في الأمور المضرة من غير وصول المسرة (والحاجة الى
الناس) لضرورة الغنى من معايشة الخلق في مباشرة أمره بخلاف الفقير فانه غنى بربه
عن غيره (والشغل عن الطاعة بالكسب) أى والاشتغال عن العبادة بسبب الكسب
كما هو العبادة بخلاف المثلوكاين من أرباب الإرادة (والحفظ) أى وبسبب حفظ

وَدَفَعَ الْحَسَادَ مَعَ اِحْتِمَالِ الْمَشَاقِّ ، وَفَوَائِدِهِ وَهُوَ الْاِتِّفَاقُ عَلَى النَّفْسِ لِلْقِيَامِ
بِالطَّاعَةِ ، كَالْمَطْعَمِ وَالْمَلْبَسِ وَمَا يَحْتَاجُ اِلَيْهِ كَالْحُجِّ وَالْغَزْوِ وَعَلَى الْغَيْرِ وَهُوَ
صَدَقَةُ الْفَقِيرِ وَمَرْوَةٌ لِلْعَنِيِّ فِي الضَّيَافَةِ . وَالْهَدِيَّةُ . وَالْاِعَانَةُ فَيَحْتَصِلُ الْاِخْوَةُ

الاموال فانه يضع به ضبط الاحوال (ودفع الحساد) أى ويدفعهم لما فيهم من أنواع
الفساد (مع احتمال المشاق) في جمعه ومنعه بالاتفاق اذ حلال الدنيا فيه الحساب وحرامها
فيه العقاب بل الحجاب الذى هو أشد العذاب (وفوائده) أى والعلم بفوائده المال
(وهو الاتفاق على النفس للقيام بالطاعة) فيما لا بد له منه على طريق القناعة (كالمطعم)
وكذا المشرب (والملبس) وكذا المسكن (وما يحتاج اليه) أى الى الاتفاق الزائد عليه
(كالحج) وكذا العمرة (والغزو) وكذا اطلب العلم وتحصيل الصلة (وعلى الغير)
من الزوجة والحادم ونحوهما من الاجانب والمحارم فورد «أفضل الدينار دينار ينفعه على
عياله» رواه مسلم «وكفى بالمرء اثماً أن يضع من يقات، أبو داود» وعند مسلم معناه
(وهو) أى الاتفاق «(صدقة للفقير) أى أى طريقة مع حصول النية» (ومروءة) .
أى قوة «(للعنى)» فى بعض الاحوال الرضى بتأينته بقوله «(فى الضيافة)» فانها من
الشئائل السنية فورد «الضيافة على أهل البر وليس على أهل المدر» القضاعى عن
ابن عمر «الضيافة ثلاثة أيام فإزاد فوصدقة» أحمد وأبو يعلى عن أنس سعيد بن جبير «أتى
برزقه ويرتحل بذنوب القوم» الطبرانى عن طارق بن اشيم «صاف ضيف رجلا من
بنى اسرائيل وفى داره كلبة يجحب بالحاء المهمل المشددة بعد الجيم أى قرية الولاد فقالت
الكلبة والله لأنج ضيف أهلى فعوى جراوها فى بطنها قيل: ما هذا فأوحى الله الى رجل
منهم هذا مثل أمة تكون من بعدكم تقهر سفهاؤها علماءها» (والهدية) فانها من
الفضائل البية وقد ورد «الهدية تذهب بالقلب والسمع والبصر» الطبرانى عن عصمة
ابن مالك «الهدية تعور عين الحكيم» الديلمى عن ابن عباس «هدية الله الى المؤمن السائل
على بابه» الخطيب فى رواية مالك عن ابن عمر «(والإعانة)» وكذا الاعانة قال تعالى:
(وتعاونوا على البر والتقوى) وفى الخبر المشهور «من كان فى عون أخيه المؤمن كان الله
فى عون» وورد من أغاث مله وفا كتب الله له ثلاثا وسبعين مغفرة واحدة فيها صلاح
أمره كله وثلاث وسبعون له درجات يوم القيامة البخارى فى تاريخه والبيهقى عن أنس
«(فى)» أى المروءة «(تحصل الإخوة)» أى فى الدين والدينار وورده المرء كثير بأخيه

وَالسَّخَاءَ وَالْقُتُوَّةَ ، وَوَرَدَ فِيهَا الْأَخْبَارُ ، وَوَقَايَةُ لِدَفْعِ الشَّرِّ فَهُوَ بِنَيْ الْقِيَّةِ
وَالْعِدَاوَةِ فُورَدَ أَنَّهَا صَدَقَةٌ وَاسْتِخْدَامٌ لِتَدْيِيرِ الْمَعَاشِ فَهُوَ يَفْرَغُ لِلْعِبَادَةِ ، وَفِي
نَحْوِ الْمَسْجِدِ . وَالْجَسْرِ . وَالرِّبَاطِ . وَالْحَوْضِ . وَالْبَثْرِ فَهُوَ يَبْقَى الذِّكْرُ ،
وَيَحْصُلُ بَرَكَةُ الدَّعَاءِ وَكُلِّ مِنْهَا عِبَادَةٌ مُسْتَقِلَّةٌ

ابن أبي الدنيا عن سهل بن سعد والمرء مع من أحب وله ما كتسب ، الترمذى عن أنس
والمراء على دين خليله فلينظر بمن يخالعه (والسخاء) * لارباب الصفا وأصحاب الوفاء
(والفتوة) * وهى ثمال الرجولية وجمال الانسانية * (وورد فيها) * أى فى المروءة وما يتعلق
بها * (الاخبار) ، فانها من أعمال الابراء فورد * ومن المروءة ان ينصت الاخ لاخته اذا
حدثه ومن حسن الماشاة ان يقف الاخ لاخته اذا اقتطع شئ نعله ، الخطيب عن أنس
والمروءة اصلاح المال ، الديلى عن ابن ابان عن أنس * ليس من المروءة الرجوع على الاخوان *
ابن عساكر عن ابن عمر * (ووقاية) * عطف على صدقة أى عاقبة * (لدفع الشر) * أى من
أهل الضر * (فهو) * أى الاتفاق على الغير لدفع الشر * (بنى القية) * باللسان
(والعداوة) * فى الجنان * (فوردانها) * أى وقايتها * (صدقة) * قال عليه السلام (ما وقي
به المرء عرضه فهو له صدقة) * العسكرى والقضاعى من حديث جابر * (واستخدام) *
أى أخذ غادم بالشراء أو الكراه (لتدبير المعاش فهو) * أى الخادم * (يفرغ للعبادة) *
التي هو زاد المعاد (وفى نحو المسجد) * أى الاتفاق فى نحو عمارة المسجد وترميمه وتنويره
(والجسر) * أى معبر العامة أو الخاصة فوق البحر أو النهر (والرباط) * أى الخانات
فى البعد عن العمارات أو القلاع دفعا للكفرة وأرباب الفارات (والحوض والبئر) *
فى البلدان والعلوات والكل من الخيرات والمبرات (فهو) * أى الاتفاق فى نحو المسجد
(يبقى الذكر) * أى الثناء الحسن بعد فناء العمر (ويحصل بركة الدعاء) * أى
دعوة العامة (وكل منها) * أى من فوائد المال (عبادة مستقلة) * لاسيا عمارة
المساجد فقد قال تعالى : (انما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر) الآية ، وورد
« من بنى لله مسجدا بنى الله له بيتا فى الجنة » ابن ماجه عن علي زاذ الطبرانى عن أبى امامة
« أو سعه منه » وفى رواية أحمد عن ابن عباس « من بنى لله مسجدا ولو كحفص قطاة
لبنيها بنى الله له بيتا فى الجنة » وفى معنى المسجد المدارس للعلماء والزوايا للصالحين فمن
أبى هريرة « من بنى بيتا بعد الله فيه من حلال بنى الله له بيتا فى الجنة من در وباقوت »

ثم السخى من لا يمنع ما يجب شرعا ومروءة ومانع الشرع انخل والسخاوة تفارق الايثار بانه بذل مع الاحتياج وهو الأفضل فهو من ثلاث خصال يستكمل به الايمان ، وورد (ويؤثرون على أنفسهم) *

الطبراني في الاوسط (ثم السخى) في عرف العلماء (من لا يمنع ما يجب شرعا ومروءة) أى طبعاً وصدقه البخل وهو ما يمنعهما (و مانع الشرع) أى موجه (انخل) من مانع المروءة (والسخاوة تفارق الايثار) وهو اختيار الغير بالبر (بانه أى) (الايثار) (بذل مع الاحتياج) أى مع غاية الاقتدار اليه والسخاوة مع عدمه فافتراقا (ويؤثرون) أى الايثار (الأفضل) أى أفضل من السخاء (فهو من ثلاث خصال يستكمل به الايمان) (والخصلة الثانية ان يجب لاخيه ما يجب لنفسه والثالثة ان يأمن بجاره بوائقه) (وورد) (في مدح الانصار) (ويؤثرون على أنفسهم) (تمامه) (ولو كان بهم خصاصة) أى شدة حاجة وفاقة أو جماعة وضرورة الى ما يؤثرون ، وفي البخارى عن أبي هريرة عن رجل من الانبياء (عليه السلام) فاستضافه فبعث الى نسائه فقلن : ما معنا الا الماء فقال عليه السلام : من يضيف هذا ؟ فقال رجل من الانصار : انا فانطلق به الى امرأته فقال : اكرمى ضيف رسول الله ﷺ فقالت : ما عندنا الا قوت للصبيان فقال : هيء طعامك واصبغى سراجهك ونوى صيانك اذا أرادوا عشاء فبات طعامها واصبحت سراجهار نوم صيائها ثم قامت فأتتها تصلى السراج فاطفأته فجعل يريانه أنهما يأكلان فباتا طويلا فلما أصبح غدا الى رسول الله ﷺ فقال : ضحك الله الليلة وأعجب من فعالكم ، فأنزل الله عز وجل : (ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة) وأخرج الحاكم عن ابن عمر قال : اهدى لرجل من الصحابة رأس شاة فقال : ان اخي فلانا وعياله احوج الى هذا منافع اليه فلم يزل يبعث به واحدا الى آخر حتى تناول سبعة آيات حتى رجع الى الاول ، فنزلت الآية ، وعن بعض المتعبدين أنها وقفت على جبان بن بلال وهو جالس مع أصحابه فقالت : هل فيكم من أسأله عن مسألة ؟ فاشاروا الى جبان فقالت : ما السخاء عندكم ؟ قال : المطاوع البذل والايثار قالت : هو السخاء في الدنيا فالسخاء في الدين ؟ قال : ان نعبد الله سبحانه متبرعة سخية بها انفسنا غير مكروهة قالت : أفتريدون على ذلك اجرا قال : نعم قالت لم قال لان الله تعالى وعدنا بالحسنة عشر أمثالها قالت سبحان الله اذا أعطيت واحدة وأخذت عشرة فبأى شيء تسخيت عليه قال : فما معنى السخاء عندك

والتبذير بأنه حيث يجب الإمساك وهو حرام، فورد (إن المبذرين كانوا إخوان الشياطين) لكن البخل الحش، والتسخي بأنه مع الكراهة والمرومة بترك المضايقة بالمحقرات فتختلف باختلاف الأشخاص كالغني والفقر والقريب والأجنبي

يرحمك الله قالت: السخاء عندى أن تعبدوا الله متنعين متلذذين بطاعته غير كارهين لعبادته لا تريدون على ذلك اجرا حتى يكون مولاكم يفعل ما يشاء بكم في أولاكم وأخراكم ألا تستحيون من الله أن يطلع على قلوبكم فيعلم فيها انكم تريدون شيئا بشيء ان هذا في الدنيا لبيع، وقال المحاسي: السخاوة في الدين أن تسخو نفسك في محبة ربك ويسخو قلبك يذل مهجتك وأهراق دمك عن سماحة دون كراهة ابتغاء لوجهه غير مرید بذلك عوضا وغرضا عاجلا ولا آجلا وان كنت غير مستغن عن الثواب لان مولاك يختار لك ما لا يحسن ان تختار لنفسك في دنياك وآخرتك وفيه تليح الى قوله سبحانه: (ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة) الآية (والتبذير) أى السخاوة تفارق التبذير (بأنه حيث يجب الإمساك) أى المنع من بذله لكونه اسرافا أو في غير محله اللائق به (وهو حرام) لقوله تعالى: (وأت ذا القربى حقّه والمسكين وابن السبيل ولا تبذر تبذيرا) (فورد ان المبذرين كانوا إخوان الشياطين) أى أوليائهم (وكان الشيطان لربه كفورا) أى جحودا نفورا، والمعنى لا تنفق مالك في المعصية قال مجاهد: لو اتفق انسان ماله كله في الحق ما كان تبذيرا ولو اتفق بدائق في الباطل كان تبذيرا ولذا قيل: لا سرف في خير ولا خير في سرف، وقال: شعبة كنت امشى مع أنى اسحق في طريق الكوفة فأتى على جدار بنى بجصر وأجر فقال: هذا التبذير (لكن البخل الحش) من التبذير لان البخل مطلقا يميز بخلاف زيادة الكرم (والتسخي) أى ويفارق السخاوة التسخي (بأنه مع الكراهة) أى بالطعم والجنة بخلاف السخاوة فانها لا تكون الامع طية النفس والمحبة (والمرومة) أى تفارقها السخاوة (بترك المضايقة) و كان حقّه ان يقول بالمضايقة ليكون على منوال المضايقة ونسخو المروءة بالرفع وغيره ترك المضايقة (بالمحقرات فتختلف) المضايقة (باختلاف الاشخاص) أى النوات الذين يصدر منهم المضايقة أو معهم المضايقة وأيضا يختلف باختلاف ما به المضايقة وتفاوت الامتنع والحالات (كالغنى والفقر) فان ترك المروءة في الغنى أقبح من تركها في الفقر (والقريب والأجنبي) فان ترك المروءة

وَالْجَارَ وَالْأَهْلَ وَالضَّيْفَ وَالْمَيْتَ فَمَا يَسْتَقْبِحُ فِي أَحَدِهِمْ لَا يَسْتَقْبِحُ فِي الْآخَرِ
وَالأَوَّلَى التَّوَسُّطُ ، فُورِدَ (وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَى عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ
الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَحْسُورًا) وَحَقُّ الْعَطَاءِ أَنْ يَعْمَلَ قَبْلَ الْوُجُوبِ مَبَادِرَةً إِلَى
الْإِتِّهَارِ وَإِسْرَارًا لِلْمُؤْمِنِ

فِي حَقِّ الْأَقَارِبِ أَقْبَحُ مِنْ تَرْكِهَا فِي حَقِّ الْأَجَانِبِ (وَالْجَارُ وَالْأَهْلُ) مِنَ الزَّوْجَةِ وَالْحَادِمِ
(وَالضَّيْفُ وَالْمَيْتُ) فِي أَمْرِ تَكْفِينِهِ وَتَجْمِيرِهِ وَدَفْنِهِ ، وَكَذَا فِي حَالِ الْغَلَاءِ وَالرَّغَاءِ
وَالسَّرَاءِ وَالضَّرَاءِ وَكَذَا تَخْتَلِفُ بِاخْتِلَافِ الشَّيْخِ وَالصَّبِيِّ وَالشَّابِّ وَالْمَرْأَةِ وَالرَّجُلِ
وَالْعَاقِلِ وَالْجَاهِلِ (فَمَا يَسْتَقْبِحُ فِي أَحَدِهِمَا) أَيِ الشَّخْصَيْنِ أَوِ الْحَالَيْنِ (لَا يَسْتَقْبِحُ فِي
الْآخَرِ) لِتَفَاوُتِ الْأَمْرَيْنِ (وَالأَوَّلَى) فِي الْإِتِّهَاقِ (التَّوَسُّطُ) الْمَحْمُودُ فِي جَمِيعِ
الْإِخْلَاقِ بَأَنَ يَكُونَ مَتَوَسِّطًا بَيْنَ الْبَذْلِ وَالْبَخْلِ فَيُمْسِكُ حَيْثُ يَجِبُ الْحِفْظُ وَيُذِلُّ حَيْثُ
يَجِبُ الْعَطَاءُ وَإِنَّمَا كَانَ ذَلِكَ أَوَّلَى لِأَنَ التَّغْرِيطَ الَّذِي هُوَ الْبَخْلُ مَذْمُومٌ كَالْأَفْرَاطِ الَّذِي
هُوَ التَّبْذِيرُ وَالْإِثَارُ وَإِن كَانَ حَسَنًا لَكِنِ الْمُدَاوِمَةُ عَلَيْهِ رِبَمَا تَوْدِي إِلَى الْحَجَرِ فَكَانَ
الأَوَّلَى هُوَ التَّوَسُّطُ (فُورِدَ وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَى عُنُقِكَ) أَيِ لَا تُمْسِكْ يَدَكَ
عَنِ الْتَفَقُّةِ فِي الْحَقِّ كَالْمَغْلُولَةِ يَدُهُ لَا يَقْدِرُ عَلَى مَدِّهَا (وَلَا تَبْسُطْهَا) أَيِ بِالْعَطَاءِ
(كُلِّ الْبَسْطِ) فَتَقْطِعَ جَمِيعَ مَا عِنْدَكَ (فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَحْسُورًا) وَالْمَلُومُ الَّذِي أَتَى مَا يُلُومُ
نَفْسَهُ وَمَا يُلُومُ غَيْرَهُ ، وَمَحْسُورٌ أَيِ مُنْقَطِعًا بِكَ لَأُشْيَ عِنْدَكَ ، وَفِي الْمَعَالِمِ قَالَ : جَابِرٌ « أَتَى
صَبِيٌّ قَالًا : يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ أُمِّي تَسْتَكْسِيكَ دِرْعًا وَلَمْ يَكُنْ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْإِقْبِصَةُ
قَالَ لِلصَّبِيِّ مِنْ سَاعَةِ إِلَى سَاعَةٍ يَظْهَرُ فَعَدُّوْنَا آخِرَ فَمَادَ إِلَى أُمِّهِ فَقَالَتْ لَهُ : قُلْ لَهُ إِنْ أُمِّي
تَسْتَكْسِيكَ الدِّرْعَ الَّذِي عَلَيْكَ فَدْخُلْ عَلَيْهِ السَّلَامَ دَارَهُ وَزَرَعْ قَيْصَهُ فَاعْطَاهُ أَيَّامًا وَقَدْ
عَرِيَانًا قَاذِنٌ بِلَالٍ بِالصَّلَاةِ وَاتَّظَرُوهُ فَلَمْ يَخْرُجْ فَشَغَلَ قُلُوبَ أَصْحَابِهِ فَدْخُلَ عَلَيْهِ بِبَعْضِهِمْ
فَرَأَاهُ عَرِيَانًا ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ الْآيَةَ (وَحَقُّ الْعَطَاءِ) لِأَسْمَاءَ إِذَا كَانَ فَرَضًا (أَنْ يَعْمَلَ قَبْلَ
الْوُجُوبِ) وَهُوَ حَوْلَانِ الْحَوْلِ فِي الزَّوَاةِ وَدُخُولِ عِيدِ رَمَضَانَ فِي صَدَقَةِ الْفَطْرِ
(مَبَادِرَةً إِلَى الْإِتِّهَارِ) أَيِ قَبُولِ الْأَمْرِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى : (وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ)
(وَإِسْرَارًا لِلْمُؤْمِنِ) فَقَدْ قِيلَ « ادْخَالَ السَّرُورُ عَلَى قَلْبِ الْمُؤْمِنِ أَفْضَلَ مِنْ عِبَادَةِ
الْمُتَّقِينَ » وَعَنْ جَابِرٍ « أَفْضَلُ الْأَعْمَالِ سُرُورُ تَدْخُلِهِ عَلَى مُسْلِمٍ » ابْنُ عَدَى ، وَعَنْ ابْنِ عَمْرٍ
« مَا مِنْ شَيْءٍ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ مِنْ ادْخَالِكَ السَّرُورِ عَلَى قَلْبِ أَخِيكَ الْمُسْلِمِ » ابْنُ النُّجَّارِ

وَحَمَامِيَا عَنْ طُرُقِ الْآفَاتِ وَيَعِينُ لَهُ وَقْتًا فَاضِلًا كَشَهْرَ رَمَضَانَ وَذِي الْحِجَّةِ وَيَسِّرُ أَنْ خَافَ الرِّيَاءَ، فَرَدَّ « إِنْ الْعَبْدُ لِيَعْمَلُ سِرًّا فَيَكْتُبُ سِرًّا وَأَنْ أَظْهَرَهُ نُقِلَ إِلَى الْعَلَانِيَةِ فَإِنْ تَحَدَّثَ بِهِ نُقِلَ إِلَى الرِّيَاءِ، وَكَانُوا يَبَالُغُونَ فِيهِ بِحَيْثُ لَا يَعْرِفُهُمُ الْقَابِضُ، وَيُظْهِرُ إِنْ سُئِلَ فِي مَلَأَ مَعْتَصِمًا عَنْهُ أَوْ أَمَنَهُ »

(وَحَمَامِيَا) أى تحافظا (عن طرق الآفات) أى حدوث طرق الآفات الدنيوية الانسانية والوساوس الشيطانية (ويعين له وقتا فاضلا) أى زمانا كاملا ليكون ذلك سببا لنماء قربه وتضاعف صدقته (كشهر رمضان) فمن أنس « أفضل الصدقة في رمضان » الدارمى في جزئه، وقد كان عليه السلام أجود الخلق وأجود ما يكون في رمضان فالريح المرسلة لا يمكس فيه شيئا، كما في الصحيحين عن ابن عباس (وذي الحجة) فانه شهر حرام وفيه الحج وموسم الخيرات والمبرات والايام المعلومات وهى العشر الاول . والايام المحدودات وهى ايام التشريق وقد قالوا: أفضل ايام شهر رمضان العشر الاواخر وأفضل ايام ذي الحجة العشر الاول (ويسر) أى يخفى العطاء (ان خاف الرياء فورد أن العبد ليعمل سرا فيكتب سرا وان أظهره) لغيره بعد سره (نقل الى العلانية) أى دبرانها (فان تحدث به) أى ثالثا (نقل الى الرياء) الخطيب في التاريخ من حديث أنس نحوه باسناد ضعيف والديلى عن أبى الدرداء ولفظه ان الرجل ليعمل عملا سرا فيكتبه الله عنده سرا فلا يزال به الشيطان حتى يتكلم به فيمضى من السر ويكتب علانية فان عاد وتكلم الثانية عصى من السر والعلانية وكتب الرياء، وورده ثلاث من كنوز البر منها اخفاء الصدقة « أبو نعيم من حديث ابن عباس « وصدقة السر تطفى غضب الرب » الطبرانى من حديث أبى امامة وسبعة يظلمهم الله في ظله يوم لا ظل الا ظله أحدهم رجل تصدق بصدقة فلم تعلم شئاله بما أنفق بمينه ، متفق عليه من حديث أبى هريرة (وكانوا) أى السلف (يبالغون فيه) أى فى اخفاء الاعطاء (بحيث لا يعرفهم القابض) تحاميان السمعة والرياء وتحافظا عن المن والاذى فكان بعضهم يلقيه في يد الأعمى وبعضهم كان يصر في ثوب العقير وهو نائم وبعضهم كان يوصل الى يد الفقير على يد غيره بحيث لا يعرف المعطى، و كان يستكتم المتوسط بشأنه ويوصيه بأن لا يفشي في زمانه (ويظهر) أى الاعطاء (ان سئل في ملا معتصما عنه) أى محفوظا عن الرياء (أو أمانة) أى أو أن أمن من

وَقَصَدَ التَّغْيِبَ ؛ فَرَدَّ (إِنْ تَبَدُّوا الصَّدَقَاتِ فَنَعْمًا هِيَ وَأَنْ تُخْفُوها وَتَوْتَوْها
الْفُقَرَاءُ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ) * (وَأَتَقَوْا عَمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً) وَلَمْ يَسْتَرْ الْقَابِضُ
تَحَامِيًا عَنِ الْهَيْكَلِ ، فَرَدَّ « مَنْ لَمْ يَشْكُرِ النَّاسَ لَمْ يَشْكُرِ اللَّهَ » ، وَيَجْتَنِبُ الْمَنَ
وَالْأَذَى فَرَدَّ (لَا تُبْطِلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى) وَهَمَّا الذِّكْرُ بِالْقَلْبِ

السمعة والرياء لاختصاصه بمقام الخواص في الاخلاص (وقصد التغيب) لغيره في
باب الاعطاء من الاقتداء (فورد إن تبدوا الصدقات) أي إن تظهروها (فنعما هي)
أي فنعمت الخصلة ابدائها أي اظهار اعطائها (وان تخفوها وتوتوها الفقراء فهو
خير لكم) أي من الابداء بالاعطاء (وأتقوا) بصيغة الماضي (عما رزقناهم سرا
وعلانية) أي باختلاف الأحوال من الترهيب والتغريب وتفاوت النية واختلاف
الطوية والسريتحص بالنوافل والاعلان بالفرائض أو تارة بحسب ما يليق بالاشخاص
والاوقات والحالات كما يشير اليه قوله تعالى: (الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار
سرا وعلانية فلم أجرم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) روى مجاهد عن ابن
عباس قال: نزلت هذه الآية في علي بن أبي طالب رضى الله عنه كان عنده أربعة دراهم
لا يملك غيرها فتصدق بدرهم ليلا وبدرهم نهارا وبدرهم سرا وبدرهم علانية (ولم
يستر القابض) أي لم يكتن ما أخذه بل يظهره ويتحدث به ويدعولصاحبه، فقد ورد
« من صنع اليكم معروفا فكافؤه فان لم تستطيعوا فادعوا له حتى ترون انكم قد كافأتموه »
أبو داود . والنسائي من حديث ابن عمر باسناد صحيح « ومن صنع اليه معروفا فقال
لفاعله: جزاك الله خيرا فقد أبلغ في الثناء » الترمذى وابن حبان . والنسائي عن أسامة
« ومن صنع الى أحد من أهل بيتي يدا كافته عليها يوم القيامة » ابن عساكر عن علي
(تحاميا عن الهتك) أي احترازا عن انتهاك حرمة شكر النعمة (فورد من لم يشكر
الناس لم يشكر الله) الترمذى وحسنه، وفي رواية عبد الله بن أحمد عن النعمان بن بشير
« من لم يشكر القليل لم يشكر الكثير ومن لم يشكر الناس لم يشكر الله » والتحدث بنعمة الله
شكرو تركها كفر، (ويجتنب المن) أي الامتنان في الاعطاء والاحسان (والأذى)
باليد أو باللسان (فورد لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والأذى) أي بكل منها (وهما) أي
المن والأذى على طريق اللق والنشر المرتب (الذكر بالقلب) أي ذكر الصدقة بقلبه

وَالْأَظْهَارُ بِاللِّسَانِ، وَالْإِسْتِخْدَامَ وَالتَّقْرِيعَ بِالْفَقْرِ وَالتَّكْبِيرَ بِالْعَطَاءِ وَالتَّشْدِيدَ
بِالْقَوْلِ، وَالْأَقْرَبُ الْمَنْ أَنْ يَرَاهُ مُحْسِنًا إِلَيْهِ وَيَعْرِفَ بِقُوَّةِ اسْتِعْدَادِ جَنَایَةِ الْقَابِضِ
بَعْدَ الْعَطَاءِ، وَالْمُحْسِنُ هُوَ الْقَابِضُ لَا يَصَالُهُ إِلَى الثَّوَابِ وَالْإِنْجَاءِ عَنِ الْعِقَابِ
وَكُونُهُ نَائِبًا عَنْهُ تَعَالَى فِيهِ، فَوَرَدَ «أَنَّهُا تَقَعُ أَوْ لَا يَدُهُ تَعَالَى» وَكُونُهَا حَقًّا لَهُ تَعَالَى
أَحَالَ عَلَيْهِ الْفَقِيرَ إِنْجَازًا لِمَا وَعَدَهُ مِنَ الرِّزْقِ .

(والأظهار) لها (باللسان) في غيبته أو وجهه (والاستخدام) الفقير بالعطاء (والتقريع
بالفقر) أي وتعبيره بأنه من الفقراء (والتكبير بالعطاء) أي لانه من الأغنياء (والتشديد
بالقول) أي بان شهره ويوضحه بأنه من الفقراء (والاقرب) أي الى الصواب من بين
الاقوال ان يقال (المن) أي حد المن (ان يراه) أي المعطى (محسنا اليه) ومنعما عليه
وحقه ان يرى الفقير محسنا لديه بقبول حق الله تعالى منه الذي هو طهرته وبه عن النار نجاته
وانه لو لم يقبله لبقى مرتبنا به فحقه ان يتقدم منه من الفقير في قبضه واخذه بيد لطفه ، ولذا
كان بعضهم يضع الصدقة بين يدي الفقير ويتمثل قائما عنده بسأله قبولها حتى يكون
هو في صورة السائلين وهو يستشعر مع ذلك كراهية لورده وكان بعضهم يبسط كفه
ليأخذ الفقير فتكون يد الفقير هي العليا (ويعرف) أي المن (بقوة استبعاد جنایة
القابض بعد العطاء) أي بترك الخدمة وعدم التعظيم والحرمة والتقديم في المحافل والمتابعة
في المجالس والمناهل ، فلو جنى القابض على المعطى فزاد استنكاره علم ان صدقته لم تخل
عن شائبة المنة لانه توقع بسببها هنالك ما لم يكن توقعه قبل ذلك (والمحسن) أي في
الحقيقة (هو القابض) أي الصدقة (لا يصاله) أي المحسن (الى الثواب والانجاء)
أي اخلاصه (عن العقاب وكونه) أي لو لكونه (نائبا عنه تعالى فيه) أي في القبض
(فورد أنها تقع أو لا يده تعالى) ولفظ الحديث «ان الصدقة تقع بيد الله تعالى قبل ان تقع
في يد السائل» الدار قطنی في الافراد من حديث ابن عباس والبيهقي في الشعب (وكونها)
أي ولو لكون الصدقة (حقا له تعالى) أي خاصة اذ ليس له شريك في ملكه (احال عليه الفقير)
على سبيل الرفق (انجازا لما وعده من الرزق) أي وقدره ان يكون على يد الخلق
فليتحقق الغنى انه مسلم الى الله سبحانه حقه والفقير آخذ من الله عز وجل رزقه بعد

وَالْأَذَى التَّعْيِيرُ وَالْتَوْبِيخُ وَالْقَوْلُ السِّيءُ . وَالْقُطُوبُ . وَهَتَاكَ السُّرَّ .
وَالْإِسْتِخْفَافُ . وَالْإِسْتِحْقَارُ ، وَالسَّبَبُ اسْتِكْثَارُ الْعَطَاءِ وَالتَّكْبَرُ عَلَى الْقَابِضِ
النَّاشِئَانِ مِنَ الْجَهْلِ ، وَنَسْيَانُ فَضْلِ الْفَقِيرِ ، وَالْمُرَادُ عَدَمُ كَوْنِ ذَلِكَ الْإِعْطَاءِ
صَدَقَةً لَا الْإِبْطَالَ فَهُوَ مَمْتَنِعٌ ، وَيُسْتَصْغَرُ الْإِعْطَاءُ لِعَظَمِ عِنْدَهُ تَعَالَى

صيرورته مسلما الى الله ولو كان عليه دين لانسان فاحال به عليه صاحب الدين عبده
او خادمه الذي هو متكفل برزقه لكان اعتقاد مؤدى الدين كون القابض تحت مته
سفها وجهلا فان المنة للمحسن اليه المتكفل برزقه فاما هو قائم بقضاء الدين الذي لزمه
بشراء ما أحبه فهو ساع في حق نفسه فلم ين به على غيره (والاذى) أى والأقرب
ان حد الاذى (التعيير والتوبيخ) عطف تفسير أو احدهما يختص بالغية والآخر
بالمشاهدة (والقول السيء) كالذم والشم ونخشين الكلام (والقطوب) وهو عبوسة
الوجه (وهتك السر) أى بيان اعطائه له فى الملاحوه (والاستخفاف) أى بقوله
(والاستحقار) بفعله (والسبب) أى الباعث على المن والاذى (استكثار
المطاء) واستحقاله وهو حق لان من كره بذل درهم فى مقابلة ما يساوى ألفا فهو شديد
الجهل ، ومعلوم انه يبذل المال لطلب رضا المولى والثواب فى دار العقي فلا وجه لكرهيته
أصلا (والتكبر على القابض الناشئان من الجهل) الحاصلان الحادثان من جهله
(باستقلال رضائه تعالى على خيس فان) أى فى اصل بنائه فاقدم (ونسيان فضل
الفقير) أى ومن نسيان فضله لانه لو عرف فضل الفقير على الغنى وعرف خطر الاغنياء
وحظ الفقراء لما استحققر الفقير بل يتبرك بخدمته ويتمنى ان يكون فى درجته ، فصلحاه
الاغنياء يدخلون الجنة بعد الفقراء بخمسمائة عام قدورد « قراء المهاجرين يدخلون
الجنة قبل أغنيائهم بخمسمائة عام » الترمذى عن أنس سعيد (والمراد) أى بالبطلان
فى قول الله تعالى : (لا تبطلوا صدقاتكم) (عدم كون ذلك الاعطاء صدقة) أى مقبولة
نافعة كل المنفعة أو صدقة مضاعمة بان يكون كمثل حبة انبت سبع سنابل فى كل سنبل
مائة حبة (لا الابطال) أى الحقيقى فلا يكون له ثواب الصدقة بالكلية ولا حبة كما يقوله
المعتزلة وعلى التنزل فيكون له ثواب الاحسان لانه احسن الى احد من الاخوان
(فهو) أى الابطال من جميع الاحوال (ممتنع) فى صحيح الاقوال (ويستصغر) أى
من حق المعطاء ان يستحققر (الاعطاء ليعظم عنده تعالى) فيصير حبة مثل جبل

وهو بذكر التوفيق والثواب، ويؤدي مستحياً منه تعالى للبخيل الحامل على الحفظ أجود المال وأبعده من الشبهة فورد. (انفقوا من طيبات ما كسبتم) *

احد يقال : ان الطاعة كلما استصغرت كبرت وكلما استعظمت صغرت (وهو) أى استصغاره انما يحصل (بذكر التوفيق) بأن يتأمل بعين التحقيق انه من أين له المال والى ماذا يصرفه في المال فالله له المنة اذا اعطاه اياه ثم وقفه لبدله وصانه عن بخله فلم يستعظم في حق الله تعالى ما هو عين من بعض حقه وهذا ان ارتقى الى الدرجة العليا بان يكون بذله في حجة المولى (والثواب) أى والاجر والثوبة ان كان مقامه يقتضى ان ينظر الى الآخرة ومشوة العقبي فلم يستعظم بذل ما ينتظر عليه اضعاfe مع انه بخيل باعطاء بعض ماله فكان ينبغي ان يخجل في اعماله من نقصان ذاله باعتبار ما له، وهذا معنى قوله (ويؤدي مستحياً منه تعالى) فهو عطف بالمعنى على بذكر التوفيق فالتقدير وهو بان يذكر التوفيق وان يؤدي مستحياً منه سبحانه في مقام التحقيق (للبخيل الحامل على الحفظ) أى على امساك بقية ماله عن مرضاة مالكه (اجود المال) مفعول يؤدي أى يعطى احسن المال (وابعده من الشبهة) أى واقربه الى الحلال. (فورد انفقوا من طيبات ما كسبتم) تمامه (وعما اخرجنا لكم من الارض ولا تيمموا الحديث منه تفقون ولستم باخذيه الا ان تمضوا فيه) أى لا تأخذونه الا مع كراهة وحياء، وفي الخبر (سبق درهم مائة ألف درهم) النسائي وابن حبان والحاكم وصححه من حديث أنى هريرة وذلك بان يخرج من اجل ماله واجوده فيصدر ذلك عن الرضا والفرح ببذله وقد يخرج مائة ألف درهم مما يكره من ماله فيذل ذلك على انه ليس يؤثر الله عز وجل بشيء مما يحبه كذا في الاحياوي يحتمل ان يكون معناه ان لاحد درهمين فاخرج درهما وللآخر سبعمائة ألف درهم فاخرج مائة ألف درهم فصدق عليه انه غلب درهم مائة ألف درهم بحسب الرتبة في مقام الكرم والله سبحانه وتعالى اعلم، ثم رأيت في رواية النسائي عن أنى ذر، سبق درهم مائة ألف درهم رجل له درهمان اخذ أحدهما فتصدق به ورجل له مال كثير فاخذ من عرضه مائة ألف درهم فتصدق بها، وفي رواية الطبراني عن أبي مالك الاشجعي، ثلاثة نفر كان لاحد عشر دينار فتصدق بدينار وكان لآخر عشر أواق فتصدق منها باوقية وكان لآخر مائة أوقية فتصدق

(حَتَّى تَتَفَقَّهُوا مِمَّا يُحِبُّونَ) . وَلَئِنَّ تَعَالَى يَأْخُذُهَا فُورِدَ (يَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ) فَلَا
يَدْخُلُ فِيْمَا وَرَدَ (وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْرَهُونَ) لِمَنْ يَكْثُرُ بِاعْطَائِهِ الْأَجْرُ بِكَوْنِهِ مُتَقِيًّا
وَعَالِمًا فُورِدَ (وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى) وَصَادَقًا

منها بعشر اواق في الأجر سواء كل قد تصدق بعشر ماله ، (حتى تتفقهوا مما يحبون)
في قوله تعالى : (لن تتالوا البر حتى تتفقهوا مما يحبون) فينبغي ان ينفق من ماله اجوده
واحيه واحله واطليه فورده ، ان الله طيب لا يقبل الا طيبا ، أخرجه مسلم عن أبي هريرة
، وطوي ليعد أثق من ماله اكتسبه من غير معصية ، ابن عدي والبرار (ولانه تعالى يأخذها
فورده يأخذ الصدقات) أى في قوله تعالى : (هو يقبل التوبة عن عباده ويأخذ
الصدقات) (فلا يدخل) تفرغ لقوله يؤدى اجود المال أى حتى لا يدخل في المال
(فيما ورد) من ذم الكفار (ويجعلون لله ما يكرهون) أى من البنات حيث
قالوا : الملائكة بنات الله وتماه : (وتصف ألسنتهم الكذب أن لهم الحسن) وهى
الصبيان (لمن يكثر) متعلق يؤدى أى يخص اعطاه لمن يكثر (باعطائه الأجر
بكونه متقيا) والالتقياء هم المعرضون عن الدنيا المتجرون تجارة العقى فقد قال تعالى :
(ان اكرمكم عند الله اتقاكم) وورد « لا تأكل الا طعام تقى ولا يأكل طعامك الا
تقى » أبو داود والترمذى من حديث أبى سعيد « واطعموا اطعامكم الاتقياء » ابن المبارك
في البر والصلة من حديث أبى سعيد الخدرى وهذا لأن التقى يستعين به على التقوى
فيكون شريكه في طاعة المولى (وعالما) فان ذلك اعانة له على العلم والعلم أشرف
العبادات (فورده وتعاونوا على البر والتقوى) وورد « أحب بطعامك من يحبه الله ،
وفي لفظ « من يحبه في الله » ابن المبارك . وأبو جوير عن الضحاك مرسلا « كان ابن المبارك
يخصص بمروفة أهل العلم فقيل له لو عومت فقال : انى لا أعرف بعد مقام النبوة أفضل
من مقام العلماء فاذا اشتغل قلب أحدهم بحاجته لم يتفرغ للعلم ولم يقدر على التعليم ففزعهم
للعلم أفضل ، وكان بعضهم يؤثر قراء الصوفية بالعطاء دون غيرهم فقيل : لو عومت
بمروفة جميع الفقراء كان أفضل فقال : هؤلاء قوم همهم الله سبحانه فاذا طرقهم
فاقة تشتت همهم أو هم أحدهم فلأن أردم واحد منهم الى الله أحب الى من اعطاء
ألف من همت الدنيا فذكر هذا الكلام للجنيد فاستحسنه وقال : هذا ولى من أولياء
الله ما سمعت منذ زمان كلاما أحسن من هذا ، وهذا معنى قول المصنف (وصادقا)

يرى النعمة منه تعالى ،

أى فى تقواه وعلمه بتوحيد مولاه حال كونه (يرى النعمة منه تعالى) أى ولم ينظر الى واسطته وتكون همته الله لا ما سواه ، فى وصية لقمان لابنه لا تجعل بينك وبين الله منعما واعدد نعمة غيره عليك مغرما ومن شكر غير الله سبحانه فكأنه لم يعرف المنعم وسلطانه ولم يتيقن ان الواسطة مقهور مسخر بتسخير الله اياه اذ سلط الله تعالى عليه دواعى الفعل ويسر له الأسباب فأعطى وهو مقهور ولو أراد تركه لم يقدر عليه بعد أن ألقى الله عز وجل فى قلبه بأن صلاح دينه ودنياه فى فعله فمن يتيقن هذا لم يكن له نظر الى مسبب الأسباب ويتيقن مثل هذا العبد أنفع للعبي من ثناء غيره وشكره فذلك حركه فى اللسان يقل جدواه فى أكثر الزمان واعانة مثل هذا الموحد لا تضعيع ولا تهم فى مقام التقصان ، وأما الذى يمدح بالعبادة ويدعو بالخير فيسبى بالمنع ويدعو بالشر عند الأباء من الاعطاء فأحواله متفاوتة فى السراء والضراء ، وفى هذا المقام قال عليه السلام « لرجل تب فقال أتوب الى الله ولا أتوب الى محمد فقال ﷺ : عرف الحق لأهله » أحمد والطبرانى من حديث الأسود بن سريع بسند ضعيف ، ولما نزلت براءة عائشة رضى الله عنها فى قصة الإفك قال : أبو بكر رضى الله عنه : قومي قبلى رأس رسول الله ﷺ فقالت : لا والله لأفعلن ولا أحدا لا الله عز وجل فقال عليه السلام : « دعها يا أبا بكر » وفى لفظ آخر أنها قالت : لأنى بكر بمحمد الله لا بحمدك ولا بحمد صاحبك ، فلم ينكر رسول الله ﷺ مع أن الوحي وصل اليها على لسان رسول الله ﷺ كذا فى الاحياء ، وقال العراقى : رواه أبو داود ، ومن حديث عائشة بلفظ « فقال أبو اوى : قومي قبلى رأس رسول الله ﷺ قلت : أحمد الله لا اياك ، والبخارى تعليقا فقال أبو اوى : قومي قلت : لا والله لأقوم اليه ولا أحده ولا أحد كإولئك له ، ولمسلم « فقالت لى أمى : قومي اليه قلت : والله لأقوم اليه ولا أحدا لا الله » وللطبرانى « فقالت بمحمد الله لا بحمد صاحبك » وله من حديث ابن عباس « قالت : لا بحمدك ولا بحمد صاحبك » وله من حديث ابن عمر « قال أبو بكر : « قومي فأحتضنى رسول الله ﷺ فقالت : لا والله لأأدنومنه » الحديث ، وفيه « أنها قالت لى ﷺ بمحمد الله لا بحمدك » ثم اعلم أن رؤية الأشياء من غير الله تعالى وصف للكافرين قال تعالى : (وإذا ذكر الله وحده اشمأزت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة وإذا ذكر الذين من دونه اذام يستبشرون) ومن لم يصف باطنه عن رؤية الوسائط الا من حيث انهم وسائط فكأنه لم ينفك عن

وَسَاتِرَ الْحَاجَةِ فُورِدَ (يَحْسِبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ) . وَمَعِيلاً وَمَرِيضاً فُورِدَ
(لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أَحْصَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ) وَذَا رَحِمَ فَجَاءَ أَنَّ الصَّلَةَ بِدَرَاهِمِ

الشرك الخفي سره فليترك الله سبحانه في تصفية توحيدهِ في مراتبه عن كدورات الشرك الخفي وشوائبه ومع هذا من لا يرى الوساطة واسطة فقد جهل وانما المنكر من يرى الوساطة أصلاً، وهذا مرتبة جمع الجمع في التحقيق والله ولي التوفيق (وساتر الحاجته) أى وخفياً لفاقته لا يكثر البالي والشكوى في مضرة حالته (فورد يحسبهم الجاهل اغنياء من التعفف) تمامه : (تعرفهم بسيماهم لا يسألون الناس الخافاً) أى الخافاً وتصريحاً بل تعريضاً وتلويحاً أو لا يسألون أصلاً فالنفي منصب على التقيد والمقيد كقوله سبحانه : (مال للظالمين من حميم ولا شفيع يطاع) حيث لا شفيع لهم أصلاً وقطعاً، وذلك لأنهم أغنياء يقيهم وأعزة بصبرهم وتمكينهم فورد ، ليس الغنى عن كثرة العرض إنما الغنى غنى النفس « متفق عليه من حديث أبي هريرة (ومعيلاً) بضم الميم أى عاجزاً عن نفقة أهله (ومريضاً) أى مجوساً لمرض مانع له من كسبه (فورد للفقراء) أى خصوا صدقاتكم للفقراء (الذين احصروا في سبيل الله) أى حبسوا في طريق الآخرة لعليلة أو ضيق معيشة أو إصلاح قلب في علم وعبادة تمامه (لا يستطيعون ضرباً في الأرض) أى سيرا فيها للتجارة والزراعة والاجارة ونحوها، فبهذه الاسباب كان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يعطى أهل البيت القطيع من الغنم العشرة فما فوقها، وكان عليه السلام يعطى العطاء على قدر العيلة كذا في الاحياء ، قال العراقي : لم أجد له أصلاً لكن لآني داود من حديث عوف بن مالك « أن رسول الله ﷺ كان إذا أتى القى قسمه في يومه و يعطى الأهل حظين ويعطى العزب حظاً ، وقال أحمد : حديث حسن، أقول فكان الغزالي يقله بمعناه لعدم استحضر مبناه أو اطلع على ما لم يجده غيره بعده ، نوورده أن المعونة تأتى من الله للعبد على قدر المؤنة وان الصبر يأتى من الله على قدر المصيبة « الحكيم والحاكم والبزار والبيهقي عن ابن عمر، وسئل عمر رضى الله عنه عن جهد البلاء فقال : كثرة العيال وقلة المال قلت : وضعف الحال والافار باب الكمال لو كان الخلق كلهم عياله ولم تنزل قطرة ولم تنبت حبة بمجاله ما يألون فان خالفهم وإزقهم وواعدهم فسادهم (وذا رحم فجاء ان الصلة) أى صلة الرحم (بدرهم

أَحَبُّ مِنَ التَّصَدُّقِ بِعَشْرِينَ إِلَى الْأَجْنِيِّ، وَالْأَوَّلَى طَلَبُ الْجَامِعِ أَيَّاهَا
أَوْ أَكْثَرَهَا، وَيَتَصَدَّقُ كُلُّ يَوْمٍ وَلَا يَرُدُّ سَائِلًا فَيَسْكُتُ أَنْ لَمْ يَقْدِرْ وَهُوَ الْمَأْثُورُ
الْأَبْلُطُ فُورِدَ (قَوْلُ مَعْرُوفٍ وَمَغْفَرَةُ خَيْرٍ مِنْ صَدَقَةٍ يَتَّبِعُهَا أَذَى) .

أحب من التصديق بعشرين إلى الأجنبي (فن على لأن أصل أخا من أخواني بدرهم أحب
إلى من أن أتصدق بعشرين درهما ولأن أصله بعشرين درهما أحب إلى من أن
أتصدق بمائة درهم ولأن أصله بمائة درهم أحب إلى من أن أعق رقبة، وأما الصدقات
وأخوان الخير فيخامسيتها أن ثواب الصدقة خمسة أنواع واحدة بعشرة وهي على صحيح
الجسم وواحدة بسبعين وهي على الأعمى والمبتلى وواحدة بتسعمائة ألف وهي على ذي قرابة
محتاج وواحدة بمائة ألف وهي على الأبوين وواحدة بتسعمائة ألف على عالم أو قبيح
* (والأولى طلب الجامع أيها) أي طلبه لمن جمع فيه الصفات المذكورة والحالات
المستورة (أو أكثرها) فإن ما لا يدرك كله لا يترك كله وبقدر ما يتنى يحصل له
ما يتنى فإن وجد من جمع هذه المراتب في أعلى المناقب فهي الذخيرة الكبرى
والغنيمة العظمى (ويتصدق كل يوم) أي يكتب في المتصدقين وقد ورد «باكروا
بالصدقة فإن البلاء لا يتخطى الصدقة» الطبراني في الأوسط عن علي والبيهقي عن أنس
(ولا يرد سائلا) فوردا ردوا السائل ولو بظلم محرق «مالك وأحمد، والبخاري
في تاريخه والنسائي عن حواء بنت السكن، وفي رواية العقيلي عن عائشة «ردوا هذه
السائل - أي بغيته وشهوته - ولو بمثل رأس الذباب» العقيلي عن عائشة ولعله مقتبس
من قوله تعالى: (فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره) (فيسكت أن لم يقدر) على
العتاء (وهو المأثور) فعن محمد بن الحنفية مرسل أنه عليه السلام «كان لا يكاد يقول
شيء لا فإذا هو سئل فأراد أن يفعل قال نعم وإن لم يرد أن يفعل سكت» رواه ابن سعد
ورواه الحاكم عن أنس كان عليه السلام ولا يسأل شيئا إلا أعطاه أو سكت (الأبلفظ)
وهو المشهور عن الجمهور (فوردا قول معروف) أي كلام حسن ورد على السائل
مستحسن، وقيل عدة حسنة، وقيل دعوة صالحة (ومغفرة) أي ستر خلعة أو سد فاقة
ورفع حاجة (خير من صدقة) يدفعها إليه حال كونه (يتبعها أذى) أي يعقبها به
لديها ومن عليه، والأولى أن يستبدل بقوله تعالى: (وأما تعرض عنهم ابتغاء رحمة من ربك

ولا ينهر فأوعديه العذاب في النار ألف عام ويغتنم السؤال ويسئ الظن بنفسه عند فقده، ولا يتوقع جزاء أو دعاء أو شكر أو ثناء أو يكافئه بمثلها أن دعائه بالخير أو أتى ويجعلها لوالديه الماضين فالكل ماثور ويقدم نفقة النفس والعيال فهو فرض

ترجوها قتل لهم قولاً ميسوراً (أى ذا يسر ولين وهى العدة أى فعدم وعدا جميلا وقيل ادع لهم دعاء جزيل نحو يرزقنا الله وإياك واعطانا الله وأعطاك) (ولا ينهر) أى ومن حق العطاء أنه لا يجرم ولا يقهر به فسر قوله تعالى: (وأما السائل فلا تنهر) أى إذا سألك فاما أن تطعمه طعاما لنا واما أن ترده ردا هينا (فأوعديه العذاب في النار ألف عام) لم أعرف له أصلا (ويغتنم السؤال) بالمصدر أى سؤال الفقير على بابه فانه هدية من الله الى جنبه كما ورد فيها تقدم (ويحتمل أن يكون السؤال على وزن الجهل جمع سائل فمن إبراهيم بن آدم نعم القوم السؤال يحملون زادنا الى الآخرة، وعن ابن عمر مرفوعا وهدى الله الى المؤمن السائل على بابه، رواه الخطيب) ويسئ الظن بنفسه عند فقده (أى عند عدم وجدان السائل في باب أنسه) (ولا يتوقع) أى لا يطمع من الفقير حين اعطاه عطاء أن يجازيه (جزاء أو دعاء أو شكر أو ثناء) قال تعالى حكاية عن الأبرار: (ويطعمون الطعام على حبه مسكينا ويتيما وأسيرا) اما نطعمكم لوجه الله لا نريد منكم جزاء ولا شكورا (ويكافئه) بالمعزى أى يجازى الملعن (بمثله) بنظير دعاء الفقير (أن دعا له بالخير) ونحوه من الجزاء (أو اثنى) عليه بأن مدح في مقابلة العطاء وكانت عائشة أم المؤمنين كثيرة الخيرات والمبرات قال عروة بن الزبير: قد تصدقت بخمسين ألفا وإن درعها لم يرقع هو كانت هى وأم سلبه إذا أرسلنا معروف إلى فقير قالت للرسول احتفظ ما يدعوه به ثم كانتا تردان عليه مثل قوله وتقولان: هذا بذاك حتى تخلص لنا صدقتنا فكانوا لا يتوقعون الدعاء لانه يشبه المكافأة وهكذا فعل عمر وابنه رضى الله عنهما (ويجعلها) أى ثواب صدقة (لوالديه الماضين) أى المتوفين فانهما ينتظران دعوة تلحقهما أو صدقة تبصيها فمن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده «أعلى أحدكم إذا أراد أن يتصدق أن يجعلها لوالديه إذا كانا مسلمين فيكون لوالديه أجرها ويكون له مثل أجرهما من غير أن ينقص من أجرهما شيء» ابن النجار (فالكل ماثور) وفي كتب الحديث منسطور (ويقدم نفقة النفس والعيال فهو فرض) أى تقديمهما (فرض) وقد ورد «أبدا»

وَيَاكَرُ لِيَادِرِهَا الْبَلَاءُ، وَيَغْتَمُّ عَلَى مَنْ رَقَّ لَهُ الْقَلْبُ فَهُوَ عِلَامَةُ صِدْقِ
السَّائِلِ وَلَا يَحْقُرُ مَا عِنْدَهُ

بمن تعول، متفق عليه، وأبدأ بنفسك فتصدق عليها فإن فضل شيء فلاملك فإن فضل
عن أهلك شيء فلذى قرابتك فإن فضل من ذى قرابتك شيء فهكذا، الناسأى، وفى
الطبرانى من حديث جابر بن سمرة، وإذا أنعم الله على عبده نعمة فليبدأ بنفسه وأهل بيته،
«وقدم رسول الله ﷺ نفقة الولد على الزوجة ونفقة النسيء على نفقة الخادم» أبو داود
من حديث أبي هريرة بسند صحيح وابن حبان والحاكم وصححه، ورواه النسائي وابن حبان
أيضا بتقديم الزوجة على الولد، ويجمع بين الحديثين بأن الولد صغير فى الأول وكبير
فى الثانى، وقال أبو داود ما لأصحابه: «تصدقوا فقال الرجل: عندي دينار فقال: أنفق
على نفسك قال: أن عندي آخر قال أنفق على زوجتك قال: أن عندي آخر قال أنفق على
والديك قال: أن عندي آخر قال أنفق على خادمك قال أن عندي آخر قال أنت أبصره،
أبو داود والنسائي واللفظ له وابن حبان والحاكم من حديث أبي هريرة (ويا كرم)
أى يخرج الصدقة أول النهار ليدخل فى قوله تعالى: (ويسارعون فى الخيرات) (ليأدر
بها) أى بالصدقة (البلاء) أى دفعه فورد، والصدقات بالندوات يذهب بالعامات،
الدليل عن أنس: وفى رواية البيهقى عنه والطبرانى فى الأوسط عن علي «باكروا بالصدقة
فإن البلاء لا يتخطى الصدقة، وورد، والصدقة تمنع سبعين نوعا من البلاء أهونها الجذام
والبرص، الخطيب عن أنس، والصدقة تمنع مئة سوء» القضاعى عن أبي هريرة
(ويغتتم) الصدقة (على من رقق له القلب) لأنه من علامة أنه رحمه الرب (فهو)
أى رقة القلب (علامة صدق السائل) وقد ورد «لو صدق السائل ما أفلح من رده،
الغليل فى الضعفاء وابن عبد البر فى التمهيد من حديث عائشة، والطبرانى نحوه من حديث
أبي أمامة، والبيهقى عن عائشة «لولا أن السائل يكذبون ما قدس من ردم لا تردوا
السائل ولو يشق تمره» (ولا يحقر ما عنده) لقوله تعالى: (إن الله لا يظلم مثقال ذرة وإن تك
حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجرا عظيما) ولقوله تعالى حكاية عن لقمان (يا بني إن الله لا يقبل
حسنة من خردل) الآية قال يحيى بن معاذ ما أعرف حبة تزن جبال الدنيا إلا الحبة
من الصدقة، ولقوله سبحانه: (ما عندكم يتفد وما عند الله باق) فما يكون خيره عنده
حيثما ويصير عنده سبحانه عظيما وكبيرا، فورد «ما من عبد مسلم يتصدق بصدقة

وَيَحْصُلُ أَنْوَاعُهَا كَأَرْشَادِ الضَّالِّ وَقَرَبَانِ الْمَرْأَةِ لِلتَّحْفِيفِ ،

من كسب طيب ولا يقبل الله الا طيبا الا كان الله يأخذها يمينه فيربها كما يرى أحدكم فضيله او فله حتى تبلغ الثمرة مثل أحد البخارى تعليقا ومسلم والترمذى . والنسائى فى الكبرى واللفظ له وابن ماجه من حديث أبى هريرة ، واتقوا النار ولو بشق تمرة فان لم تجدوا فبكلمة طيبة ، متفق عليه من حديث عدى بن حاتم ، وتصدقوا ولو بتمرة فانها تسد من الجائع وتطفى الحطية كما يطفى الماء النار ، ابن المبارك فى الزهد من حديث عكرمة مرسل . ولاحد من حديث عائشة بسند حسن ، اشتر نفسك من النار ولو بشق تمرة فانها تسد من الجائع مسدها من الشيعان ، وللبزار . وأبى يعلى من حديث أبى بكر ، اتقوا النار ولو بشق تمرة فانها تقيم العوج وتدفع ميتة السوء وتقع من الجائع موقعها من الشيعان ، وقال عليه السلام لا يذر : « اذا طبخت مرقة فاكثر ماءها ثم انظر الى اهل بيت من جيرك فاصبهم منه بمعروف » رواه مسلم ، وفي رواية العقيلي « ردوا هذمة السائل ولو بمثل رأس ذباب » ويقال ان الحسن مر به نخاس ومعه جارية فقال : اترضى فى ثمنها الدرهم والدرهمين قال لا قال فاذهب فان الله رضى فى الحور العين بالفلس والفلسين واللقمة واللقمتين ، وعن على « كم من حور ما كان مهره الا قبضة من حنطة او مثلهما من تمر ، العقيلي عن ابن عمر ، وكان عليه السلام : « لا يكل خصلتين الى غيره كان يضع ظهوره بالليل ويخمر يده . وكان يتناول المسكين يده ، الدارقطنى من حديث أنس باسناد ضعيف وابن المبارك فى البر مرسل (ويحصل أنواعها) أى يجتهد فى تحصيل أنواع الصدقة حقيقة وهو ظاهر وحكا (كإرشاد الضال) أى دلالة على صاحبه أورده الى باب فروى الترمذى وغيره عن أبى ذر مرفوعا « تبسمك فى وجه أخيك صدقة وامرك بالمعروف صدقة ونهيك عن المنكر صدقة وإرشادك الرجل فى الأرض الضالة صدقة ، الحديث او هدايته الى إزاقه فلا حمد والترمذى وصححه من حديث البراء ، « من منح منحة ورق او منحة لبن ، أو هدى زقاقا فمرو كعتاق نسمة أو دلالة عن جهله وضلالته فورد » لان يهدى الله بك رجلا خير لك من حمر النعم ، أى من صدقتها (وقربان المرأة) أى جامعها (التحف) أى من اجله أو من اجلها فروى أبوداود عن أبى ذر « يصبح على كل سلامى من ابن آدم صدقة تسليمه على من لقي صدقة وامره بالمعروف صدقة واماطة الأذى عن الطريق صدقة ويضع امله صدقة ويجزى عن ذلك كتمان من الضحى قالوا : يارسول الله احبنا يقضى شهوته ويكون له صدقة قال : أرأيت لو وضعها فى غير حلها

وَالْعَدْلُ بَيْنَ الْاِثْنَيْنِ وَالْحَمْلُ عَلَى الدَّابَّةِ وَطِيبُ الْكَلَامِ . وَالْخُطْوَةُ إِلَى الصَّلَاةِ .
وَالِاتِّفَاقُ عَلَى الْعِيَالِ . وَالتَّبَسُّمُ فِي وَجْهِ أَخِيهِ . وَاطْرَاقُ الْفَحْلِ . وَاعَارَةُ الدَّلْوِ .

الم يكن يأثم؟ وفي رواية النسائي. وابن حبان. وغيرهما عن أبي ذر أيضا ذلك في
جماع زوجتك أجر أريت لو كان لك ولد فادرك ورجوت أجره فأتاك كنت تحتسب
به قال نعم قال: أفأنت خلقتك وأنت هديته وانت رزقه؟ قال لا قال فضعه في حلاله وجنبه
حرامه فإن شاء الله أحياه وإن شاء أماته ذلك أجر. (والعدل بين الاثنين) من الزوجين
وغيرهما فمن أبي هريرة: كل سلامي من الناس عليه صدقة كل يوم تطلع فيه الشمس
تعدل بين الاثنين صدقة وتعين الرجل على دابته فتحمل عليها أو ترفع عليها متاعه صدقة،
الحديث. أحمد والشيخان. (والحمل على الدابة) ما سبق من الحديث، والمعنى حمل الغير
أو متاعه على دابته أو دابة نفسه (وطيب الكلام) فمن ابن عباس: الكلمة الطيبة يتكلم
بها الرجل صدقة، الطبراني، وفي رواية لمسلم والنسائي عن أبي ذر: فكل تسيحة صدقة
وكل تحميدة صدقة وكل تهيلة صدقة وكل تكبيرة صدقة، الحديث، وتقدم حديث
«اتقوا النار ولو بشق تمرة» فإن لم تجدوا في كلمة طيبة (والخطوة إلى الصلاة) فمن
أبي هريرة برواية أحمد والشيخان: وكل خطوة تخطوها إلى الصلاة صدقة، (والاتفاق
على العيال) فمن جابر: ما اتفق المسلم من فققة على نفسه وأهله إلا كتب له بها صدقة،
الحديث ابن عساکر، وللحاكم في مستدرکه عن أنس: «ان تفتك على اهلك وخادمك
صدقة» وفي رواية الخطيب عنه: كل معروف صنعته إلى غنى أو فقير فهو صدقة،
وفي رواية أحمد وغيره عن أبي أمامة: ما أطعمت زوجتك فهو لك صدقة وما أطعمت
ولذلك فهو لك صدقة وما أطعمت خادمك فهو لك صدقة وما أطعمت نفسك فهو
لك صدقة، (والتبسم في وجه أخيه) وقد تقدم حديث «وتبسمك في وجه أخيك
صدقة» وفي رواية أحمد وغيره عن جابر: كل معروف صدقة وإن من المعروف أن
تلقى أخاك ووجهك إليه منبسط، وفي رواية له عن أبي ذر: «لا تحقرن من المعروف
شيئا ولو أن تلقى أخاك بوجه طلق» (واطراق الفحل) أي من الابل والحمل - يعني
أعارته للضراب وهو نزوه على الأثني - في مسند أحمد. والترمذي عن أبي أمامة وأفضل
الصدقات ظل فسطاط في سبيل الله عز وجل أو منية خادم في سبيل الله عز وجل،
(واعارة الدلو) أي ونحوها الداخلة في ذم منعها حيث قال تعالى: (ويمنعون الماعون)

وَالنَّفْعُ يَعْلَمُ. وَغَرَسَ. وَزَرَعَ. وَنَهَرَ. وَبَثَرَ. وَمُصْحَفٌ. وَمَسْجِدٌ. وَتَخْلِيفٌ. وَلَدٌ
يَسْتَغْفِرُ لَهُ وَأَفْضَلُهَا فِي الصَّحَّةِ وَلِلْحَتَّاجِ قَدْرُهُ مِنْهُ مِثْلُ سَبْعِينَ، وَالْقَرْضُ أَفْضَلُ مِنْهَا
فَهُوَ بَثْنَانِيَّةٌ عَشْرٌ لَوْ قَوَّعَهُ فِي كَفِّ الْحَتَّاجِ، وَلَا يَنْتَدِرُ فَلَعَلَّهُ لَا يَفِي وَنَهَى عَنْهُ *

وقد روى البخاري في تاريخه عن أبي ذرٍّ وأُفْرَاغِك من دلوك في دلو أخيك صدقة، وفي رواية
«ولوان قرغ من دلوك في أناء المستقى» (والنفع يعلم) أي شرعي فمن أبي هريرة
«أفضل الصدقة أن تعلم المرء المسلم علما ثم يعلمه أخاه المسلم» ابن ماجه (وغرس)
فمن أبي الدرداء «من غرس غرسا لم يأكل منه آدمي ولا خلق من خلق الله إلا كان له
صدقة» أحمد (وزرع) فمن خلاد بن السائب «من زرع زرعا فأكل منه طير
أو عافية كان له صدقة» أحمد وهو العافية السبع (ونهر. وبثر. ومصحف. ومسجد. وتخليف
ولد يستغفر له) فمن أبي هريرة «إذا مات الإنسان انقطع عمله إلا من ثلاث إلا من
صدقة جارية أو علم ينتفع به أو ولد صالح يدعو له» مسلم وغيره (وأفضلها) أي
أفضل الصدقات أن يكون (في الصحة) أي حال العافية، ففي الصحيحين عن
أبي هريرة «أفضل الصدقة وأنت صحيح شحيح تأمل العيش وتحشى الفقر ولا تعمل
حتى إذا بلغت الحلقوم قلت لفلان كذا ولفلان كذا إلا وقد كان لفلان كذا» (وللبحتاج
قدره منه) أي من أجله (مثل سبعين) أي درهما من أجل غير المحتاج ويتفرع
عليه قوله (والقرض أفضل منها) أي من الصدقة (فهو) أي القرض (بثانية
عشر) أي درجة زائدة على الصدقة التي درجتها عشرة (لوقوعه في كف المحتاج)
كما ورد «دخلت الجنة فرأيت على بابها الصدقة بعشرة والقرض بثمانية عشر فقلت:
يا جبريل كيف صارت الصدقة بعشرة والقرض بثمانية عشر قال لأن الصدقة تقع في يد
الفني والفقير والقرض لا يقع إلا في يد من يحتاج إليه، الطبراني عن أبي امامة
(ولا ينتدِر) أي الأولى أن لا ينتدِر فيجب عليه (فلعله لا يفي) بئذره أو يفي
ولكن مع كرهه (ونهى عنه) ففي الصحيحين عن ابن عمر أنه عليه السلام ونهى
عن التذبر، ومحملة على أنه من فعل البخلاء إذ السخي إذا أراد أن يتقرب إلى الله تعالى
استعجل فيه وأتى به في الحال ولم يتركه إلى الاستقبال، وفي مسلم والترمذي والنسائي
عن أبي هريرة مرفوعا «لا تنتدروا فإن التذبر لا يفي عن القدر شيئا وإنما يستخرج به
من البخيل» وورد قال الله تعالى: «لا يأتى ابن آدم التذبر بشيء لم أكن قد قدرته

ولكن يلقيه النذر الى القدر وقد قدرته له هو شيء استخرج به من البخيل فيوسى عليه مالم يكن يوسى عليه من قبل ، أحد البخارى والنسائى عن أنى هريرة واما مامر في آداب الدعاء من الترييب في النذر فمحمول على ما اذا كان في الاعمال الصالحة، والنهى عن النذر ههنا محمول على النذر في المال لمظنة عدم الوفاء في المال بخلاف النذر في الاعمال فالغالب فيه الوفاء في الاستقبال ، ثم اعلم أنه ينبغي للقايبض أمور ، منها ان يفهم ان الله سبحانه أوجب صرف الزكاة ونحوها الى الفقير ليكفى همومهم ويجعلها هما واحدا هم دينه ، وقد أكثر الله عز وجل الاموال ووضعها في أيدي عبادهم من المال والبطال لتكون آلة لهم في دفع حاجاتهم ووسيلة لتفرغهم الى طاعتهم ففهم من ابتلاه بالمال وجعله عليه فتنة وبلية فاتفقه في متن الخطر ومنهم من أحبه لحماه الدنيا وما يتعلق بها من الحذر كما يحى الشفيق مريضه ما في أكله من الضرر فيزوى عنه فضولها وقدر له حصولها وساق اليه قدر حاجته على يد الاغنياء ليكون شغل الكسب والتعب في الجمع والحفظ عليهم مع غاية من العناء وفائدته منصبة الى الفقراء مع نهاية من الهناء ليتجددوا لعبادة المولى والاستعداد ل زاد المعاد الى العقبى ، فلا يصرف عنهم فضول الدنيا ، الحق الفقير أن يعرف قدر نعمة الفقر ويتحقق ان فضل الله عليه فيما زواه أكثر مما أعطاه فل يأخذ ما يأخذ من الله سبحانه رزقا له وعونا على الطاعة فان استعان به على المعصية كان كافرا للنعمة مستحقا للطرود واللعنة ، ومنها أن ينظر فيما يأخذ فان لم يكن من حل تورع عنه لقوله سبحانه : (ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب) فلا يأخذ من أموال من أكثر كسبه الحرام الا اذا ضاق عليه الأمر وكان ما يسلم اليه لا يعرف له مال كما معينا فله أن يأخذ بقدر الحاجة ، ومنها أن يتوقع مواقع الرية والشبهة في مقدار ما يأخذ ولا يأخذ الا اذا تحقق له انه موصوف بصفة الاستحقاق وحيث يأخذ ما يتم به كفايته من وقت أخذه الى سنة فهذا أقصى ما يرخص فيه من حيث أن رسول الله ﷺ : « ادخر لعياله قوت سنة » متفق عليه من حديث عمره كان يعزل نفقة أهله سنة ، والطبراني في الأوسط من حديث أنس « كان اذا ادخر لاهله قوت سنة تصدق بما بقي ، فاذا اقصر على حاجة شهر أو يوم فهو أقرب للتقوى في حق الاقرباء ومذاهب العلماء في قدر المأخوذ بحكم الزكاة والصدقة مختلفة ، فمن مبالغ في التقليل الى حد أوجب الاقتصار على قوت يومه وليلته وتمسك بما روى سهل بن الحنفية انه عليه السلام « نهى عن السؤال مع الغنى فقال « غداؤهم وعشاؤهم » ، أبو داود . وابن جابر ، وهو محمول عند الجمهور على السؤال لاني جميع

(الباب الثالث في الصوم وكسر الشهوة)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَرَدَّ «الصَّوْمُ لِي وَأَنَا أَجْزَى بِهِ»

الاحوال لان لفظ الحديث «من سأل وله ما يقنيه فانما يستكثر من جمر جهنم» وقال آخرون : ياخذ على قدر حد الغنى وحد الغنى نصاب الزكاة اذ لم يوجب الله عز وجل الزكاة الا على الاغنياء فقالوا : له ان ياخذ لنفسه ولكل واحد من عياله نصاب زكاة وبالغ آخرون في التوسع فقالوا : له ان ياخذ مقدار ما يشتري به ضيعة فيستغنى بها طول عمره أو يبيعه بضاعة ليتجر فيها ويستغنى لان هذا هو الغنى حتى ذهب قوم الى ان من اقتقر فله ان ياخذ ما يعود به الى مثل حاله ولو عشرة آلاف درهم الا اذا خرج عن حد الاعتدال والله اعلم بالاحوال، وقد ورد «ما المعطى من سعة بافضل اجرا من الذي يقبل من حاجة» ابن حبان. والطبراني من حديث أنس، ومنها انه ياخذ ما يعطى له حال الخلاء ولا ياخذ في الملا قد دفع رجل الى بعض العلماء شيئا ظاهرا فرده اليه ودفع اليه آخر شيئا سرا قبله فقبل له في ذلك قال : ان هذا عمل بالادب قبلته وذلك اساء أدبه في عمله فردته وأعطى رجل بعض الصوفية شيئا في الملا فرده فقال له : لم ترد على الله تعالى ما اعطاك ؟ فقال : انك اشركت غير الله حيث لم تقنع بعين الله فرددت عليك شركك، وقبل بعض العارفين في السر شيئا كان رده في العلانية فقبل له في ذلك قال : عصيت الله في الجهر فلم اكن لك عوناً على المعصية واطعته بالاخفاء فاعتكك على برك، فقال الثوري : لو علمت ان احدا لم لا يذكر صلاته ولا يتحدث بها قبلتها، وأيضا في اظهار الاخذ ذل وامتهان وليس المؤمن ان يذل نفسه، وأيضا للاحتراز عن شبه الشر كمن فوره من اهدى اليه هدية وعنده قوم فهم شركاؤه فيها العقيلي وابن حبان في الضعفاء والطبراني في الاوسط والبيهقي من حديث ابن عساكر قال الفضلي : لا يصح في هذا المتن حديثه واما العارف فلانظر له الا الى الله عز وجل والسر والعلانية في حقه واحد واختلاف الحال شرك في التوحيد والتوفيق منه سبحانه والتأييد *

(الباب الثالث في الصوم وكسر الشهوة)

اي الذي هو مراد القوم (بسم الله الرحمن الرحيم ورد الصوم) أي فرضه ونفله (ل) أي مختص لاجل لا يتصور كونه لغيري (وانا اجزى به) بصيغة الفاعل وقيل

أَيَّ جَزَائِهِ لِقَائِي أَوْ مَعْرِفَتِي، وَأَنَا خَصَّ الصَّوْمَ بِالْإِضَافَةِ لِأَنَّهُ خَلَقَ صَمْدِي
أَوْ عَمِلَ سَرِي أَوْ قَهَرَ النَّفْسَ وَالشَّيْطَانَ الَّذِي هُوَ أَصْلُ الْمَاعِلَةِ *

بالمفعول في الصحيحين عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ: «قال الله تعالى: (وكل عمل ابن آدم له الا الصيام فانه لي وانا اجزي به)» وفي رواية لهما عنه «كل حسنة بعشر أمثالها الى سبعمائة ضعف الا الصيام فانه لي وانا اجزي به»، وانما قال: وانا اجزي به مع ان جزاء كل العبادات منه تعالى اشارة الى عظم ذلك الاجر لان الكريم اذا تولى بنفسه اقتضى ذلك سعة الجزاء او كأنه لم يذكر ما يجزي به لكثرة يومى اليه قوله تعالى: (انما يوفى الصابرون اجرهم بغير حساب) وقد ورد «الصوم نصف الصبر» أخرجه الترمذى وحسنه «والصبر نصف الايمان» أبو نعيم في الحلية من حديث ابن مسعود بسند حسن (اي جزاؤه لقائى) يعنى رؤيتى فى العقبى (او معرفتى) أى فى الدنيا ولا منع من الجمع (وانما خص الصوم بالاضافة) أى الالامية مع ان كل عبادة مختصة له سبحانه (لانه) من بين العبادات (خلق صمدى) فان الاستغناء من الاكل والشرب والجماع من الصفات الصمدية والنوع الاحدية، و كان الصائم متخلقا بذلك الخلق من اخلاق الله، وروى تخلقوا باخلاق الله، وقد قالوا: كل اسم من اسمائه سبحانه للخلق الا اسم الجلالة فانه للخلق فالاضافة تشريفية كناية الله وبيت الله وانما قال: انا اجزي به مع ان جزاء كل العبادات منه سبحانه اشارة الى عظم ذلك الاجر به لان الكريم اذا وعد ان يشئ شيئا بنفسه اقتضى ذلك عظمته، و كأنه لم يذكر ما يجزي به لكثرة ما وثقته كما يشير اليه قوله تعالى: (فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة عين جزاء) بما كانوا يعملون (من اخفاء الأعمال، وحديث «اعدت لعبادى الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر» (او عمل سري) فانه قصد قلبى مع ترك المفطر الصورى والملائكة المكتبة لا يطلعون على ما لا عمل فيه فهو سريين العبد وربه بحيث لا يطلع عليه غيره (أو قهر النفس والشيطان الذى هو) أى قهرهما (اصل المعاملة) فان مدار المعاملة على مخالفتها وموافقة الله ورسوله فى حكمهما، وأيضا كما ان النفس والشيطان مقهوران مغلوبان فى قبضة الله سبحانه يكونان مقهورين مغلوبين أيضا فى قبضة الصائم فصار الصائم حيثما متخلقا بخلق الحق فى الجملة ولو كان وصفه سبحانه بنعت النوام، ومن هنا ورد «نوم الصائم عبادة»

وَأَدْنَى رُتَبِهِ الْكَفُّ عَنِ الشَّهَوَاتَيْنِ وَهُوَ مَنَاطُ الْجَوَازِ عَنِ الْأَثَمِ وَهُوَ
 مَنَاطُ الْقَبُولِ فُورَدَ « خَمْسٌ يَفْطُرْنَ الصَّائِمَ الْكَذِبُ وَالغِيبةُ وَالنِّمَّةُ وَالْيَمِينُ
 الْكَاذِبَةُ وَالنَّظَرُ بِشَهْوَةٍ » •

أبو نعيم في الحلية عن ابن عباس ، « ولخلاف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك
 يقول الله تعالى : إنما يدع شهوته وطعامه وشرابه من أجل الصيام لي وأنا اجزي به ،
 متفق عليه من حديث أبي هريرة وهو موعود بلفظه سبحانه في جزاء صومه إذ ورد
 للصائم فرحتان فرحة عند فطره وفرحة عند لقاء ربه ، متفق عليه أيضا ، وفي الأحياء
 ابن الصوم قهر لعدو الله فأن وسيلة الشيطان الشهوات المشغلة عن العبادات وإنما
 تقوى الشهوات بالاكل والشرب وسائر اللذات ، ولذا قال عليه السلام : « إن الشيطان
 ليجرى من ابن آدم مجرى الدم فضيقوا مجاريه بالجوع » (وأدنى رتبته) أي مراتب
 الصيام وهو الجواز اعم من أن يكون مقبولا أم لا ناقصا أو كاملا وهو مقام العوام
 (الكف عن الشهوات) أي الامتناع عن شهوات البطن والفرج فوقته مقرونا
 بالنية المعتبرة المذكورة في محله (وهو مناط الجواز) أي متعلق بجواز الفتوى في
 ظاهر شرع الدنيا وهو صوم العموم (ثم كف الجوارح) أي منع الاعضاء من العين
 والأذن واللسان وسائر الاعضاء ، الأركان (عن الأثم) أي مطلق العصيان (وهو
 مناط القبول) لقوله تعالى : (إنما يتقبل الله من المتقين) وهو صوم الخصوص
 (فورد خمس) أي خصال (يفترون الصائم) بتشديد الطاء أي يجعلونه مفطرا حكما
 لإحقيقه (الكذب ، والغيبة ، والنميمة ، واليمين الكاذبة ، والنظر بشهوة) الأزدى في
 الضعفاء من رواية جابر عن أنس و قول الحجة في الأحياء جابر تصحيف ، وقال أبو حاتم
 الرازي : هذا كذب قول : لكن يقويه رواية الديلمي في مسند الفردوس عن أنس ، ثم
 أعلم إن حفظ اللسان عن الهذيان والزامه السكوت أو شغله بالذكر وتلاوة القرآن
 هو كال صوم الانسان عند الاعيان ، وقد روى ليث عن مجاهد خصلتان تفسدان الصوم
 الغيبة والكذب ، وقال سفیان : الغيبة تفسد الصوم ، وورد « إنما الصوم جنة فإذا كان
 أجدركم صائما فلا يرفث ولا يجهل فإن امرؤ قاتله أو شاتمه فليقل أني صائم » متفق عليه
 من حديث أبي هريرة ، وجاء في الخبر « أن امرأتين صامتا على عهد رسول الله ﷺ
 فاجهدهما الجوع والعطش من آخر النهار حتى كادتا أن تتلفا فبعثتا إلى رسول الله ﷺ »

« كُمْ مِنْ صَائِمٍ لَيْسَ لَهُ إِلَّا الْجُوعُ وَالْعَطَشُ وَهُوَ الْمَقْطَرُ بِالْحَرَامِ، ثُمَّ كَفَّ الْقَلْبَ عَمَّا سِوَاهُ تَعَالَى وَهُوَ لِلْأَنْبِيَاءِ وَالْأَوْلِيَاءِ، وَحَقُّهُ أَنْ يَخَافَ الرَّدَّ وَيَرْجُو الْقَبُولَ؛

في الاضطرار فاسئل اليهما قدحا وقال عليه السلام : قل لهما : قيتافيه ما اكلتما فقات احداهما نصفه دما عيطا ولما عريضا وقامت الاخرى مثل ذلك حتي ملاء تاه فاجب الناس من ذلك فقال عليه السلام : هاتان صامتا عما أحل الله سبحانه لهما وأفطرنا على ما حرم الله عليهما فعدت احداهما الى الاخرى فجعلتا تغتابان الناس فهذا ما اكلتا من لحوم الناس ، أحد من حديث عبيد مولى رسول الله ﷺ بسند فيه مجهول وكذا حكم غض البصر وكفه عن الاتساع في النظر الى كل ما يعرف وينكر والى كل ما يشغل القلب ويلهى عن ذكر الرب فورد ، النظرة سهم مسموم من سهام ابليس فن تركها خوفا من الله عز وجل آتاه الله سبحانه ايمانا بمجد حلالوته في قلبه ، الحاكم وصحح اسناده من حديث حذيفة وكذا حكم كف السمع عن الاصغاء الى كل ما يكره من لغو ولهو ، وقد ورد (والذين هم عن اللغو معرضون) والمغتتاب والمستمع شريكان في الاثم كذا في الاحياء وهو غريب نعم للطبراني من حديث ابن عمر بسند ضعيف « نرى رسول الله ﷺ عن الغيبة وعن الاستماع الى الغيبة » (كم من صائم ليس له الا الجوع والعطش) النسائي وابن ماجه من حديث أبي هريرة (وهو المقطر بالحرام) وقيل : المرتكب للآثم كالكذب والغيبة وسائر الآثام (ثم كف القلب عما سواه تعالى) أى عما عدا ذكر الرب وما يتعاق به (وهو) أى هذا النوع من الصوم (لأنبياء والأولياء) وهم خصوص الخصوص والخصوص والخصوص ، وتوضيحه أن يصوم قلبه ولبه عن المهم الدنية والافكار الدنيوية ويكفه عن ما سوى الله بالكلية ويحصل المقطر في هذا الصوم بالفكر في غير صفات الله وآياته ومصنوعاته واليوم الآخر ومقاماته وبالفكر في أمر الدنيا وشهواته ولهواته لإدنيا تراء للدين وضرورياته فان ذلك زاد الآخرة ومقدماته حتى قال ارباب القلوب : من تحركت همته بالتصرف في نهارة بتدبير ما يستعمله في افطاره كتبت عليه خطيئته من اوزاره فان ذلك من قلة الوثوق بفضل الله وكرمه وقلة اليقين برزقه وعده فينبغي ان يكون بحال يصدق ان يقال في حقه (قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون) (وحقه) أى الصوم على الصائم (ان يخاف الرد ويرجو القبول)

وَيَقُولُ لِمَنْ قَاتَلَ أَوْ شَاتَمَ أُنًى صَائِمٌ فَهُوَ مَأْثُورٌ *

فيكون قلبه بعد الافطار متعلقا مضطربا بين الخوف والرجاء اذ ليس يدرى أيقبل صومه فهو من المقرين أو يرد عليه فهو من الممقوتين؟ وليكن كذلك في آخر كل عبادة يفرغ منها ، وروى عن الحسن بن أبي الحسن انه مر بقوم يوم العيد وهم يضحكون فقال: ان الله جميل شهر رمضان مضمارا لخلقه يستبقون فيه لطاعته فسبق اقوام فجازوا وتحلف اقوام فخابوا ، فالمعجب كل المعجب للضاحك اللاعب في اليوم الذي فاز فيه السابقون المسارعون وخاب فيه المبطلون المدعون اما والله لو كشف الغطاء لاشتغل المحسن بطاعته واحسانه والمسيء باساءته وعصيانه اى لكان سرور المقبول يشغله عن اللعب وحسرة المردود تسد عليه باب الضحك ، وعن الاحنف بن قيس انه قيل له : انك شبيخ كبير وان الصيام يضعفك فقال : اتى اعداء لسير طويل والصبر على طاعة الله سبحانه وفي باب اهوت من الصبر على عذاب الله وحجابه ، فعلماء الظاهر يعنون بالصحة الجواز والحصول وعلماء الآخرة يعنون بها القبول والقبول الوصول الى المقصود والمأمول ، ومن هنا قال أبو الدوداء : يا حذا نوم الاكياس وفطرم كيف يعيون صوم الحقاء وسهرم ولذرة من عبادة ذوى التقوى واليقين ارجع من امثال الجبال من عبادة المغترين ، ولذا قال العلماء : كم من صائم مفطر وكم من مفطر صائم * فالمفطر الصائم هو الذى حفظ جوارحه عن الآثام وياكل ويشرب من الحلال دون الحرام ، والصائم المفطر هو الذى يجوع ويعطش في الايام ويطلق جوارحه في الآثام (ويقول) أى في جناته اولسائه (لمن قاتل) اى جادل أو ضارب او خاصم (أو شاتم انى صائم) أى فانا بمسك عمال يلبق به من الاحكام وفيه تنبيه نبيه على أن الشخص اذا علم من صاحبه عمل الصيام أن لا يتعرض له من ظلام الخصام ويشير اليه قوله تعالى : (فاما ترين من البشر أحداً فقولى إني نذرت للرحمن صوما فلن أكلم اليوم انسيا) (فهو مأثور) كما تقدم ، وقلورد : وانما الصوم أمانة فليحفظ أحدكم امانته ، الحرانطى في مكارم الأخلاق من حديث ابن مسعود في حديث الأمانة في الصوم واستناده حسن ، ولما تلا عليه السلام قوله تعالى : (ان الله يامركم أن تؤدوا الامانات الى أهلها) وضع يده على سمعه وبصره فقال : السمع أمانة والبصر أمانة ، كذا في الاحياء قال العراقي : أخرجه أبو داود من حديث أبي هريرة دون قوله السمع أمانة ، ثم لولا أن الصوم أمانة لما قال عليه السلام : (فليقل انى صائم) أى انى أودعت لسانى لاحفظه عن

وَلَا يُسَالُّ عَنْهُ لَآنَ الْمُسْؤُلِ إِنْ أَقْرَأَ ظَهَرَ وَإِنْ أَنْكَرَ كَذَبَ وَإِنْ سَكَتَ
اسْتَحْقَرَ. وَإِنْ أُحْتَالَ لِلدَّفَاعَةِ تَعَبَ، وَلَا يُكْثَرُ الْأَكْلُ تَحَامِيًا عَنِ الْكُسَلِ
فِي التَّهَجُّدِ وَبُطْلَانِ سِرِّهِ وَهُوَ قَهْرُ النَّفْسِ، وَطَرِيقُهُ مَعْرِفَةُ فَوَائِدِ الْجُوعِ

الاشتغال بك فكيف أطلقه بجوابك (ولا يسأل) بصيغة المجهول (عنه) أى
عن صومه أو عن حاله بأن يقال لك صائم أم لا فإنه يوجب على كل تقدير اشكالا
(لأن المسؤل ان أقر أظهر) وربما ينفرع عليه الرياء (وان أنكر كذب) وهو
أعظم البلاء (وان سكت استحق) أى المسؤل للسائل يسؤاله فيما استحضروا ترتيب
عليه الجفاء (وان احتال للدفاعه تعب) أى فيما تفكر وتدبر ووقع في العناء، وورد
ولا يكذب الكاذب الا من مهانة نفسه عليه ، الدليل على أن حريرة مرفوعة (ولا
يكثر الأكل) أى حال الافطار بحيث يمتلئ فإعاءه أبغض الى الله من بطن مملأ
من الحلال فقد ورد « ماملأ أدى وعاء شرا من بطن بحسب ابن آدم أكلات يقمن
صلبه فان كان لا محالة قتل لطعامه وثلك لشرا به وثلك لنفسه » أحمد، والترمذى .
وابن ماجه والحاكم عن المقدم بن ممدى كرب، وأكلات بضمين لقيات كافي رواية
(تحاميا عن الكسل) أى فى الطاعة ، وقد ورد « أعوذ بك من الكسل ، لاسيما
(فى التهجد) لما تقدم من أنه اذا أكثر الأكل أكثر الشرب واذا أكثر الشرب أكثر
النوم واذا أكثر النوم ضيع عمره وفسد أمره وينبغى أن لا يكثّر النوم فى النهار أيضا
ليحس أثر الجوع والعطش والا قتل نتيجته وثمرته لاسيما مع وجود غفلته، وعن
بعض الحكماء خمسة من الأشياء ابتلى الناس بها و كان هلاكهم فيها أولها حب الشبع
وفيه قساوة القلب والثانى حب النوم وفيه نقصان العمر والثالث حب الراحة وفيه
الافلاس والرابع حب المال وفيه الحساب الطويل فى المآل هو الخامس حب التناهى وفيه ذهاب
الثواب وابطال الأعمال (وبطلان سره) أى وتحاميا عن بطلان فائدة الصوم
ومنفعة أمره (وهو قهر النفس) أى اذلالها للانقياد فيها خلقت لأجله والافكيف
يستفاد من الصوم قهر الشيطان وكسر النفس وتقليل الشهوة اذا تدارك الصائم عند
افطاره ما فاته فى نهاره ، ومن جعل بين قلبه وبين ربه مخللة من الطعام فهو محجوب
عن شريف المقام ولطيف المرام (وطريقه) أى طريق تحصيل الصوم فى مذهبه
القوم (معرفة فوائده الجوع) قد قيل : الجوع عز ظه والشبع ذل كله ، وورد

وَهِيَ صَفَاءُ الْقَلْبِ فُورَدَ « مِنْ أَجَاعٍ بَطَنَهُ عَظُمَتْ فِكْرَتُهُ وَفُظُنَ قَلْبُهُ »
 وَرَقَّتْهُ فُورَدَ « مِنْ شَبَعٍ وَنَامَ قَسَا قَلْبُهُ » وَالْإِسْتِلَازُ بِالطَّاعَةِ . وَالْإِنْكَسَارُ .
 فَالْبَطَرُ سَبَبُ الْمَعْصِيَةِ . وَالْغَفْلَةُ .

« صمت الصائم تسريح ونومه عبادة ودعاؤه مستجاب وعمله مضاعف » الدبلي
 عن ابن عمر ؛ وقال بعضهم : اخترت صوم الدهر لما سألت ستة نفر عن ستة أشياء
 فاجابوا بجواب واحد سألت الاطباء عن أشغى الأدوية فقالوا : الجوع وقلة الأكل
 وسألت الحكماء عن أعون الأشياء على طلب الحكمة ؟ فقالوا : الجوع وقلة الأكل
 وسألت العباد عن أفع الأشياء في العبادة قالوا : الجوع وقلة الأكل وسألت الزهاد
 عن أقوى الأشياء على الزهادة ؟ قالوا : الجوع وقلة الأكل وسألت العلماء عن أفضل
 الأشياء على حفظ العلم وفهمه ؟ قالوا : الجوع وقلة الأكل و- ألت الملوك عن أطيب
 الإدام والذ الطعام قالوا : الجوع وقلة الأكل (وهي) أى فوائده ثلاثة عشر
 (صفاء القلب) أى ضياؤه وبهاؤه وقبوله لدوام ذكر الرب (فورَدَ من أجاع
 بطنه عظمت فكرته وفضن قلبه) أى وكبرت همته وقلت شهوته وهدمت نهيمته ،
 والحديث لم أجده مرفوعا وإنما قال لقمان لابنه : يا بني إذا امتلأت المعدة نامت
 الفكرة وخرست الحكمة وفترت الاعضاء عن العبادة وقد ورد « ان من السرف
 أن تأكل كل ما اشتيت » ابن ماجه عن أنس ، وفي رواية البيهقي عن عائشة « أكثر
 من أكلة كل يوم سرف » وعن سلمان أن أكثر الناس شبعوا في الدنيا أطولهم جوعا
 يوم القيامة « ابن ماجه . والحاكم ، ومن حديث ابن عباس « أن أهل الشبع في الدنيا هم
 أهل الجوع في الآخرة » الطبراني ، وعن يحيى بن معاذ يامعشر الصديقين جوعوا
 أنفسهم لولية الفردوس فإن شهوة الطعام على قدر الجوع (ورقته) أى ورقة القلب
 وتأثره بذكر الرب (فورَدَ من شبع ونام قسا قلبه) لم أعرفه بهذا اللفظ نعم ورد
 « أذ يوا طعامكم بالصلاة والذكر ولا تناموا عليه فتفسد قلوبكم . أبو نعيم وغيره ،
 ثم يؤخذ بالمفهوم فيفيد ان من جاع وسهر رق قلبه (والاستلذاذ بالطاعة) أى التلذذ
 بالعبادة كما يعرفه أهل الارادة (والانكسار) أى الذل الحاصل من مقام الافتقار
 (فالبطر سبب المعصية والغفلة) والفقر باعث التوبة والجوع الى الحضرة ، وقد
 ورد « عليكم بالصوم فانه محسنة للمروق ومذهبة للإثم » أبو نعيم في الطب عن

وَذِكْرُ عَطَشِ الْعَرَصَاتِ . وَجُوعِ الْجَحِيمِ . وَكَسْرُ شَهْوَةِ الْفَرْجِ فَاسْتِلاؤُهَا
بِالشَّبَعِ وَدَفْعُ النَّوْمِ فَهُوَ يَكُلُّ الطَّيْعَ وَيَضِيعُ الْعَمَرَ . وَيَقُوتُ الْقِيَامَ وَالتَّهَجُّدَ .
وَيَسِّرُ الْمُواظَبَةَ عَلَى الطَّاعَةِ لِحَقَّةِ الْبَدَنِ . وَالْفَرَاغَ عَنِ الْإِهْتِمَامِ بِالتَّحْصِيلِ .
وَالْإِعْدَادِ . وَالْأَكْلِ . وَالْفَرَاغِ . وَدَفْعُ الْأَمْرَاضِ الشَّاعِلَةِ عَنْهَا فَوَرَدَ « الْمَعِدَةُ
يَبْتُ كُلُّ دَاءٍ » وَخَفَةُ الْمَوْتِ .

شداد بن أوس (و ذكر عطش العرصات) أى موقف القيامة بحيث تكون الشمس
قرية من رأسه قدر القامة ، وفي الخبر « يوضع للصائم مائدة يوم القيامة من ذهب يأكلون
منها والناس ينظرون » أبو الشيخ ، والديلى عن ابن عباس (وجوع الجحيم) كما
قال تعالى : (ليس لهم طعام الا من ضريع لا يسمن ولا يغنى من جوع) وقد ورد
« الصوم يبعد من حر السعير » الطبرانى عن أنس (وكسر شهوة الفرج فاستيلاؤها
بالشبع) ولذا ورد « من استطاع منكم أن يتزوج فلينزوج ومن لم يستطع فعليه بالصوم
فانه له وجاء » متفق عليه من حديث ابن مسعود (ودفع النوم) أى فى الجملة (فهو)
أى النوم الكثير (يكل الطمع) أى يجعله كلا فى فهم الكلام (ويضيع العمر)
بقدر المنام (ويقوت القيام) بمقاصد المرام ومراصد المقام (والتهدج) وهو
القيام والناس نيام (ويسر المواظبة على الطاعة لحققة البدن) المستلزمة للمواظبة
على العبادة كما يعرفه ارباب السعادة (والفراغ عن الاهتمام بالتحصيل) أى تحصيل
الكثير فان أمر القليل يسير (والاعداد) أى تهية ما يحتاج للاكل من نحو الطبخ
والنفخ (والاكل) أى قسه من الفعل (والفراغ) بالجر أى والفراغ عن
الفراغ من قضاء الحاجة الانسانية (ودفع الامراض الشاعلة عنها) أى عن
العبادة الكاملة (فورد المعدة) بفتح فكسرو بكسر فكون (بيت كل داء) أخرج
الخلاد من حديث عائشة مرفوعا بلفظ « والازم دواء والمعدة بيت الداء » وعودوا
بدنا ما اعتاد ذكره السيوطى ، والازم الحية . وأخرج ابن أبى الدنيا فى كتاب الصمت عن
وهب بن منبه قال : اجتمع الاطباء على أن رأس الطب الحمية قلت : واجتمعت
الحكماء على أن رأس الحكمة الصمت (وخفة الموت) فانها مطلوبة فى مقام

وَالْاِكْتِفَاءُ بِالْقَلِيلِ . فَطَلِبُ الزِّيَادَةِ يُوْرُثُ الْمَذَلَّةَ . وَتَحْصِيلُ الْحَرَامِ
وَالشَّبَهَةِ ، وَإِمْكَانُ الْاِيْثَارِ بِالْفَاضِلِ لِيَكُوْنَ فِي ظِلِّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، ثُمَّ التَّقْلِيلُ
بِالتَّجْرِيدِ إِلَى مَا يَحْصُلُ بِهِ الْقَوَامُ وَأَنْ لَمْ يُطَقْ فَلَا كُلُّ بَعْدَ صَدَقِ الشَّهْوَةِ ، وَيَعْرِفُ
بِأَنْ لَا يَنْتَظِرُ الْإِدَامَ . أَوْ لَا يَقَعُ الذُّبَابُ عَلَى الْبَزَاقِ . وَالتَّرَكُّ مَعَ بَقَايِهِ ، وَالْأَصُوبُ
الْاِكْتِفَاءُ بِمَا يَقْوَى عَلَى الْعِبَادَةِ فَهُوَ الْمَأْثُورُ . وَهُوَ يَخْتَلِفُ بِحَسَبِ الْأَحْوَالِ ، أَمَّا
الْوَقْتُ فَكَانُوا يَطْوُونَ

المعونة (والاكْتِفَاءُ بِالْقَلِيلِ) فان الكثير قل ان يكون حلالا ولحديث وقيل
يكفيك خير من كثير يطغيك (فطلب الزيادة يورث المذلة) أى في كسبها (وتحصيل
الحرام) بسببها (والشبهة) أى بلا شبهة في حبها (وإمكان الايثار بالفاضل)
أى الزائد على قدر كفايته وفق قناعته (ليكون في ظله) أى ظل ما ينفعه في سبيل
الله (يوم القيامة) فروى « ان الرجل في ظل صدقته حتى يقضى بين الناس » القضاى
عن عقبه بن عامر « ان ظل المؤمن يوم القيامة صدقته » ابن زنجويه عن بعض
الصحابه (ثم التقليل بالتدرج الى ما يحصل به القوام) وهو طريق رياضة المشايخ
الكرام ، وعن بعضهم ان ما يعين على الجوع ياصد من غير شبيه ولا شئ . كئشله
ثلاثمائة وستين مرة هو عجيب مجرب غريب (وان لم يطق) أى التقليل وهو الانسب
أو ما يحصل به القوام وهو الاقرب (فالأكل بعد صدق الشهوة) أى تحقق الرغبة
(ويعرف) الصديق (بان لا ينتظر الادام) بعد حضور الخبر في المقام (ولا يقع
الذباب على البزاق) فانه علامة عدم بقاء مادة الطعام في معدته بالاتفاق واما اذا كان
يشتهى خبزا مخصوصا أو مع الادام فهو تاذب في جوعه واما الجوع المفرط ففسد
للفكرة ومعدل الخيالات المنكرة (والتترك) بالرفع أى ترك الأكل (مع بقائه) أى
بقاء الميل في انائه (والاصوب) أى الاقرب الى الصواب في هذا الباب (الا كْتِفَاءُ بِمَا
يقوى على العبادة) فانها هى المقصودة من اولى الالاب (فهو المأثور) عن الجمهور
(وهو) أى ما يقوى (يختلف بحسب الاحوال) وكذا ابتغاوت امرجة الرجال
(اما الوقت) أى قدر زمن الجوع والتقليل (فكانوا) أى بعض السلف (يطوون)

يَوْمَيْنِ فَصَاعِدًا إِلَى خَمْسِينَ، وَالْاِقْتِصَادُ هُوَ الْاَكْلَةُ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ وَهُوَ
الْوَسْطُ الْمَرْوِيُّ عَنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَرَدَّ « أَنْ أَكْلَتَيْنِ فِي يَوْمٍ مِنَ السَّرْفِ »
وَالْأَحَبُّ التَّسْحَرُ بِهَا لِيَتَجِدَ عَلَى فَرَاغِ الْمَعْدَةِ . وَيَتَقَوَّى عَلَى الصَّوْمِ وَهُوَ الْمَرْوِيُّ
وَأَنْ مَنَعَ الْحُضُورَ يَفْطُرُ بِنِصْفٍ وَيَتَسَحَّرُ بِآخِرِ اسْتِعَانَةٍ عَلَى الطَّاعَتَيْنِ

يَوْمَيْنِ فَصَاعِدًا (إِلَى خَمْسِينَ) يَوْمًا وَهَذَا دَرَجَةُ أَرْبَابِ كَمَالِ الْاجْتِهَادِ
(وَالْاِقْتِصَادِ) فِي الْاَكْلِ بِحَسَبِ الْوَقْتِ الْمُنَاسِبِ لِأَكْثَرِ الْعِبَادِ مِنَ الزَّهَادِ وَالْعِبَادِ (وَهُوَ
الْاَكْلَةُ فِي الْيَوْمِ) أَنْ لَمْ يَكُنْ صَائِمًا (وَاللَّيْلَةِ) حِينَ أَفْطَارِهِ (وَهُوَ الْوَسْطُ الْمَرْوِيُّ عَنْهُ
عَلَيْهِ السَّلَامُ) أَيْ فِي بَعْضِ الْمَقَامِ ، وَفِي الْخَبَرِ « إِذَا تَعَدَّى لَمْ يَتَعَشَّ وَإِذَا تَعَشَّى لَمْ يَتَغَدَّ » أَبُو نَعِيمٍ
فِي الْحَلِيقَةِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ (فَرَدَّ أَنْ أَكْلَتَيْنِ فِي يَوْمٍ مِنَ السَّرْفِ) وَقَدْ تَقَدَّمَ مَا أَخْرَجَهُ
الْبَيْهَقِيُّ وَضَعَفَهُ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ : « رَأَيْتُ النَّبِيَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَقَدْ أَكَلَ فِي الْيَوْمِ مَرَّتَيْنِ فَقَالَ
يَا عَائِشَةُ مَا تَحْبِينَ أَنْ يَكُونَ لَكَ شَقْلٌ إِلَّا فِي جَوْفِكَ إِلَّا فِي الْيَوْمِ مَرَّتَيْنِ مِنَ الْإِسْرَافِ وَاقَّةُ
لَا يَحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ، وَفِي رِوَايَةٍ أُخْرَى : « يَا عَائِشَةُ اتَّخَذَ ذَلِكَ الدُّنْيَا يَبْطُنُكَ أَكْثَرَ مِنْ أَكْلِهِ كُلِّ يَوْمٍ
سَرَفٍ وَاقَّةُ لَا يَحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ، إِلَّا أَنْ الْمَعْرُوفَ فِي شِمَائِلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ غَالِبًا بِأَيِّ كُلِّ مَرَّتَيْنِ
الْمَعْبُورِ عَنْهُ بِالْعَدَاءِ وَالْعِشَاءِ ، وَفِي الصَّوْمِ الْفُطُورُ وَالسَّحُورُ الْمُسَمَّى بِالْعَدَاءِ الْمُبَارَكِ فِي
الْحَدِيثِ الْمَشْهُورِ وَهُوَ الَّذِي كُورِفَ قَوْلُهُ سُبْحَانَهُ فِي حَقِّ أَهْلِ الْجَنَّةِ (وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا
بَكْرَةٌ وَعَشْيَا) وَهُوَ الطَّرِيقَةُ الْخَفِيفَةُ السَّهْلَةُ فَالْحَدِيثُ عَمَلٌ عَلَى الْكَلِمَتَيْنِ مُشَبَّهَتَيْنِ أَوْ عَلَى
الْكَلِمَتَيْنِ فِي نَهَارٍ أَوْ لَيْلَةٍ (وَالْأَحَبُّ التَّسْحَرُ بِهَا) أَيْ بِتِلْكَ الْاَكْلَةِ أَنْ كَانَ يَكْتَفِي
بِهَا فَوَهِ أَوَّلِي مِنْ أَوَّلِ اللَّيْلَةِ (لِيَتَجِدَ عَلَى فَرَاغِ الْمَعْدَةِ وَيَتَقَوَّى عَلَى الصَّوْمِ وَهُوَ الْمَرْوِيُّ)
أَيْ مَعَ انْقِضَاءِ الْاَكْلَةِ أَوَّلَ اللَّيْلَةِ وَفِي الْخَبَرِ « تَسَحَّرُوا فَإِنَّ فِي السَّحُورِ بَرَكَةً » مُتَّفَقٌ
عَلَيْهِ « وَاسْتَمِينُوا بِطَعَامِ السَّحَرِ عَلَى صِيَامِ النَّهَارِ وَبِالْقِيلُولَةِ عَلَى قِيَامِ اللَّيْلِ » ابْنُ مَاجَةَ .
وَالْحَاكِمُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ، وَقِيلَ الْمَرْوِيُّ هُوَ مَا وَرَدَ فِي حَدِيثِ عَائِشَةَ « كَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يُوَاصِلُ
إِلَى السَّحَرِ » وَفِي حَدِيثِ عَاصِمِ بْنِ كَلَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ « وَقَالَ : مَا وَاصِلُ عَلَيْهِ
السَّلَامُ وَصَالِكُمْ هَذَا قَطُّ غَيْرَانِ آخِرُ الْاَكْلِ إِلَى السَّحَرِ » (وَأَنْ مَنَعَ) أَيْ الْجُوعُ
(الْحُضُورُ) بِالطَّاعَةِ مِنَ التَّهَجُّدِ وَغَيْرِهِ (يَفْطُرُ بِنِصْفٍ) أَيْ مِنْ قُرْصِهِ أَوْ مِنْ
قَدْرِ عَادَتِهِ فِي حَالِ شَبَعِهِ (وَيَتَسَحَّرُ بِآخِرِ اسْتِعَانَةٍ عَلَى الطَّاعَتَيْنِ) أَيْ طَاعَةِ الْبَاطِنِ
وَهُوَ الْحُضُورُ فِي مَقَامِ السُّرُورِ وَطَاعَةِ الظَّاهِرِ وَهِيَ الطَّاعَةُ بِالْجَوَارِحِ فَيَقْبِي نُورٌ عَلَى

فَالْجَوْعُ الشَّاعِلُ عَنْهُ تَعَالَى مَذْمُومٌ ، وَأَمَّا الْجِنْسُ فَلَا عَلَى مِنَ الْخَبْرِ الْبَرِّ
الْمَنْخُولِ . ثُمَّ الشَّعِيرُ الْمَنْخُولُ . وَالْبَرُّ الْغَيْرُ الْمَنْخُولُ . ثُمَّ الشَّعِيرُ الْغَيْرُ الْمَنْخُولُ
وَمَنْ الْأَدَامُ اللَّحْمُ

نور ﴿ فالجوع الشاغل عنه تعالى مذموم ﴾ كما أن الشبع الشاغل عنه سبحانه مشؤم
وقد ورد اللهم اني أعوذ بك من الجوع فإنه شس الضجيع . وقد أشار صاحب البردة
الى هذه الزبدة بقوله ﴿ قرب مخمصة شر من التخم ﴾ (وأما الجنس) أى جنس
الما كول ﴿ فلا على من الخبر البر المنخول ﴾ وفيه سعة ﴿ ثم الشعير المنخول ﴾
وفيه رخصة ﴿ والبر الغير المنخول ﴾ فهو توسط ﴿ ثم الشعير الغير المنخول ﴾
وهو سنة ، وعن ابن عباس أنه عليه السلام « كان يبيت الليالى المتتابعة طاوياً وأهله
لا يجذون عشاء . وكان أكثر خبرهم الشعير » أحمدو الترمذى : وابن ماجه ، وفى شمائل
عن عائشة انها قالت « ماشع آل محمد ﷺ من خبز الشعير يومين متتابعين حتى
قبض رسول الله ﷺ » وفى شمائل الترمذى عن سهل بن سعد انه قيل له : أكل عليه
السلام النقي ؟ - يعنى الحوارى - فقال سئل : ما رأى عليه السلام النقي حتى لقي الله عز وجل
فقيل هل كانت لكم مناخل على عهدده عليه السلام ؟ قال : ما كانت لنا مناخل فقيل
كيف تصنعون بالشعير ؟ قال : نتفخه فيطير ما طار ثم نعجنه ، لا يقال المنخل بدعة حدثت
بعد رسول الله ﷺ فانا نقول : ليس كل ما ابتدع منياعنه بل المنهى عنه ابداع بدعة
مضادة سنة ثابتة فقد تكون بدعة حسنة وقد تكون واجبة وقد تكون مباحة ، ومنها
المنخل فان المقصود منه تطيب الطعام وذلك مباح مالم ينته الى التعم المفرط قال تعالى :
(قل من حرم زينة الله التى اخرج لعباده والطيبات من الرزق) أى المستلذات للخلق
(ومن الادام) أى والا على من الادام ﴿ اللحم ﴾ وقد ورد « سيد طعام أهل
الدنيا وأهل الجنة اللحم » رواه ابن ماجه . وابن أبى الدنيا من حديث أبى الدرداء مرفوعاً
وسنده ضيف لكن له شواهد منها عن على رفعه بلفظ « سيد طعام الدنيا اللحم ثم
الارز » أخرجه أبو نعيم فى الطب النبوى ، وعن صهيب بلفظ « سيد الطعام فى الدنيا
والآخرة اللحم ثم الارز » أخرجه الديلمى من جهة الحاكم ، وعن بريدة أيضاً مرفوعاً
سيد الادام فى الدنيا والآخرة اللحم وسيد الشراب فى الدنيا والآخرة الماء وسيد الرياحين
فى الدنيا والآخرة النعناعية ، رواه الطبرانى وكذا أبو نعيم لكن بلفظ آخر ، وما يقويه حديث

وَالْحُلَاوَاءُ ثُمَّ الدَّهْنُ . ثُمَّ الْمِلْحُ . وَالْخَلُّ ، وَالْمَحْمُودُ الْوَسْطُ فَالطَّرْقَانِ شَاغِلَانِ
فُورِدَ (وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا) « خَيْرُ
الْأُمُورِ أَوْسَطُهَا »

« فضل عائشة على سائر النساء كفضل الثريد على سائر الطعام » أخرجه الترمذى وغيره ، وفي الشمايل أنه عليه السلام « أكل الدجاج ولحم جبارى وجنبا مشوية وكان يحب الذراع ويقول : إن أطيب اللحم لحم الظهر » وفي الأحياء عن علي كرم الله وجهه من ترك اللحم أربعين يوما ساء خلقه ومن داوم عليه أربعين يوما قسا قلبه (والحلواء) من التمر وغيره فمن عائشة « كان عليه السلام يحب الحلواء والعسل » رواه أصحاب الكتب الستة « وكان يعجبه الحلو البارد » كما في الشمايل وأما حديث « المؤمن حلوى والكافر خمرى » فقال ابن حجر العسقلانى : باطل لأصل له « وكان يحب الدباء » كما في الشمايل وغيره عن أنس « وكان يحب القاء » كما رواه الطبرانى عن الربيع بنت معوذ (ثم الدهن) وفي معناه السمن فقد ورد « كلوا الزيت وادهنوا به فإنه من شجرة مباركة » وفي لفظ « فإنه مبارك » أحمد والترمذى وابن ماجه عن عمره وصححه الحاكيم على شرطهما (ثم الملح) فمن أنس مرفوعا « سيد أدامكم الملح » ابن ماجه وأبو يعلى والطبرانى (والخل) فمن عائشة أنه عليه السلام قال : « نعم الإدام الخل » الترمذى ورواه مسلم عن جابر بن عبد الله أن رسول الله ﷺ « سأل أهله الإدام فقالوا ما عندنا إلا خل فدعا به فجعل يأكل وهو يقول نعم الإدام الخل » وعن أم سعد مرفوعا « نعم الإدام الخل اللهم بارك في الخل » وفي رواية « أنه كان إدام الأنبياء من قبل » وفي حديث « لم يفقر بيت فيه خل » رواه ابن ماجه ، وأما حديث « خير خلقكم خل خمركم » فرواه البيهقى في المعرفة عن جابر مرفوعا وقال أنه ليس بالقوى (والمحمود الوسط فالطرفان) أى الأعلى والأدنى (شاغلان) عن العبادة للمتجرد الزاهد وأما العارف فكل حلال له طيب قال تعالى : (يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا) وقال : (يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم واشكروا لله إن كنتم إياه تعبدون) (فورد والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا) أى لم يبدروا (ولم يقتروا) أى لم يخلوا (وكان بين ذلك قواما) ولا شك أن قوام كل قوم بحسب ما يقوم عندهم (خير الأمور أوسطها) رواه البيهقى عن عمرو بن الحارث بلاغا ولعله مأخوذ من قوله

وَالْأَوَّلَى أَنْ لَا يُوَاطَّبَ عَلَيْهِ وَيَتْرَكَ الْمَشْتَهَى قَطْعًا لِلنَّاسِ بِالدُّنْيَا، وَوَرَدَ
 (أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا) «شِرَارُ أُمَّتِي الَّذِينَ غَدُوا بِالنَّعِيمِ وَنَبَتَتْ عَلَيْهِ
 أَجْسَامُهُمْ» وَأَمَّا هَمَّتْهُمُ أَنْوَاعُ الطَّعَامِ وَاللِّبَاسِ وَلَا يَجْمَعُ بَيْنَ الشَّهْوَتَيْنِ قَضَاءٌ وَلَا بَيْنَ
 الشَّبَعِ وَالنَّوْمِ فَهِيَ غَفْلَتَانِ «فَوَرَدَ» أَذْيُوا طَعَامَكُمْ بِالصَّلَاةِ

تعالى : (و كذلك جعلناكم أمة وسطا) وقوله : (كنتم خير أمة) (والاولى أن لا
 يواطب عليه) أى على الادم فى جميع الليالى والايام (ويترك المشتهى) أى
 وأن يترك ما تشتهى النفس (قطعاً للناس بالدنيا) وطمعاً لمجلس القدس فى العقبى
 وفيها ما تشتهى الانفس وتلد الاعين، وورد : اللهم لا تعيش الا تعيش الآخرة فان عيشها
 عيشة راضية فاخرة ، (وورد) أى فى توبيخ الكفار (أذهبتم طيباتكم)
 أى مستلذاتكم (فى حياتكم الدنيا) والظاهر انها محمولة على المحرمة اذ لا تبعه
 فى المباحات أو مختصة بالكفار لكن قد يقال : العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص
 السبب فيتناول الفجار حيث صرفوا نعم الله سبحانه فى المعصية دون الاربار فانهم
 استعانوا بنعمه على الطاعة (شرار أمتى الذين غدوا) بصيغة المجحول من الغذاء
 بالمعجمتين أى تربوا (بالنعيم) من غير فرق بين الحلال والحرام (ونبتت عليه
 أجسامهم) وكل جسم نبت من أكل الحرام فالتار أولى به كما فى رواية (وانما همتهم أنواع
 الطعام واللباس) أى من غير تفرقة بين الجواز وعدمه فان محط نظرهم ما يرون من فعل عامة
 الناس والحديث رواه ابن عدى فى الكامل ، ومن طريقة البيهقى فى شعب الايمان من
 حديث فاطمة بنت رسول الله ﷺ ورضى عنها ، وروى من حديث فاطمة بنت
 الحسين مرسل قال الدار قطنى فى العلل : هو أشبه بالصواب ، ورواه أبو نعيم فى الحلية
 من حديث عائشة باسناد لا بأس به (ولا يجمع بين الشهوتين) أى المشتاتين
 كاللحم والقائمة أو القائمة كالتين (قضاء) أى أداء لشهوة النفس ومرادها فيجوز أن
 يجمع بنية ادراك خاطر المضيف وغيره ، وقد ثبت فى الشئائل انما كل اللحم مرتين وجمع
 بين اللحم والرطب وبين البطيخ والرطب ، وفى رواية بين الخبز والرطب وفى اخرى
 بين القثاء والرطب وقال برد هذا بحر هذا (ولا بين الشبع والنوم فهما غفلتان)
 وفى كثرتهم حسرتان وخسارتان (فورد أذيوأ طعامكم) أى اضمموا بالصلاة

وَالذِّكْرَ وَلَا تَتَمَوَّاعِلَيْهِ فَتَقْشُرَ قُلُوبُكُمْ ۖ وَيَكْتَنِيَ بِالْقَمْرِ تَحْرُزًا عَنِ النَّفْسِ ۖ
وَيُؤَلِّمُ النَّفْسَ فِي ابْتِدَاءِ الرِّيَاضَةِ فَكَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يُحِبُّ الْعَسَلَ وَعَمْرُ رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُ يَجْتَنِبُهُ وَيَأْمُرُ ابْنَهُ بِأَكْلِ الْخُبْزِ يَوْمًا مَعَ اللَّحْمِ ثُمَّ اللَّبَنِ ثُمَّ الدَّهْنِ ثُمَّ
الزَّيْتِ ثُمَّ الْمَلْحَ ثُمَّ وَحْدَهُ وَلَا يَأْكُلُ فِي الْخَلَاءِ مَا يَتْرَكُهُ الْمَلَأُ فَهُوَ شَرُّ خَفِي ۖ

والذكر (واعلاء التلاوة) (ولا تاتموا عليه) أى على الشبع من غير طاعة ربكم
هـ (فتقشرو قلوبكم) أبو نعيم وغيره عن أنس هـ (ويكتنئ بالتمر تحرزا عن النفسك) هـ أى
التمس من النعمان بن بشير رآيته عليه السلام وما يجد من الدقل ما يملأ بطنه هـ التزمذى
في شتائه وقيل: معنى الاكتفاء بالتمر عن التفكه أنه يأكل التمر بدلا من الخبز وكذا
يكتنئ بكل فاكهة اشتهت نفسه من الطعام فإكلها بدلا عنه ليكون قوتا ولا يكون
تفكها لأن التفكه انما يكون اذا شبع من الطعام ثم أكل الفاكهة اما اذا اكتنئ بالفاكهة
بدلا عن الطعام فلا يكون ذلك تفكها بل يكون قوتا يقتضى قوة ويناسبه ما حكي عن
بعضهم أنه نظر الى رجل يأكل خبزا ونمرا فقال له ابتدىء بالتمر فان قامت به كفايتك والا
أخذت من الخبز بقدر حاجتك (ويؤلم النفس) أى يؤذيها ويهذيها هـ (في ابتداء
الرياضة) هـ قال تعالى : (والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبيلا) هـ فكان عليه السلام
يحب العسل هـ أى والحلواء ونحوهما ويستعملهما لأنه كان في مرتبة العرفان وأيضا
اراد أن يقتدى به جميع افراد الانسان هـ (وعمر رضى الله عنه يجتنبه) هـ أى العسل او
الادام تر كالدنة واختيارا للرياضة وعملا بالافضل كما هو شأن الاكمل هـ (ويأمر
ابنه) هـ أى عبد الله على ما هو الظاهر هـ (بأكل الخبز يوما مع اللحم ثم اللبن) هـ أى يوما
هـ (ثم الدهن) هـ أى دهن الزيت ونحوه أو السمن ويؤيده قوله هـ (ثم الزيت) هـ اللهم
الآن يقال المراد به الزيتون مجازا يوفيه ان الزيت والزيتون كلاهما كان عزيزا في المدينة
هـ (ثم الملح ثم وحده) هـ أى الخبز من غير ادام معه هـ (ولا يأكل في الخللاء ما يترك) هـ أى
شيئا أو قدرا يتركه هـ (في الملا) هـ فانه من باب السمعة والرياء عو كذا لا يعبد في الملا
ما يترك في الخللاء فانه من اخلاق أهل النفاق (فهو شرك خفي) وقد قال سبحانه وتعالى :
(فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا) وفى الحديث
القدسى «انا أغنى الشر كاهن الشرك من عمل عملا أشرك فيه معى غيرى تركته وشركه ۖ

وَلَا يُرِيدَانِ يَعْرِفُ بِالتَّقِيلِ فَهُوَ الْخَشْيُ مِنَ الْإِكْتَارِ ، وَيُؤَخِّرُ السَّحُورَ ،
وَيُعَجِّلُ الْإِفْطَارَ ، وَيَبْتَدِيءُ بِالْقَرِّ أَوِ الْمَاءِ ، وَيَفْطُرُ صَائِمًا فَالْكَلُّ مَأْثُورٌ ، وَيَسْتَعِدُّ
فِي شَعْبَانَ بِالتَّوْبَةِ ، وَرَدَّ الْمَظَالِمِ ، وَتَرَكَ الشَّوَاعِلَ ، وَيَخْصُ رَمَضَانَ بِالصَّدَقَةِ .
وَالْتَّلَاوَةِ . وَالِاعْتِكَافِ لِأَسْمَاءِ الْعَشْرِ الْآخِرِ ، فَهُوَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَاطَّابَ عَلَيْهِ

مسلم وابن ماجه عن أنس بن مالك (ولا يريد) أي ويبتغي أن لا يريد (أن يعرف) بين
الناس (بالتقيل) أي بتقيل الأكل وكذا بتكثير العلم والعمل (فهو) أي التقيل
رياء (الخشي) أي أقيح (من الإكثار) مطلقا فانه حيث ترك شهوة الحلال واختار
شهوة الحرام (ويؤخر السحور) وهو يفتح السين ما يتسحر به وبالضم التسحر وهو
الأكل في السحر وهو السدس الأخير من الليل (ويعجل الإفطار) في كل منها
وردت الآثار فمن أحكم (عجلوا الإفطار وأخروا السحور) الطبراني، وعن أنس
« بكروا بالإفطار وأخروا السحور » ابن عدي، وعن ابن عباس « أنا معاشر الأنبياء
أمرنا أن نعجل إفطارنا وتؤخر سحورنا ونضع أيما تناعلى ثمانا في الصلاة » الطيالسي،
وعن أبي ذر « لا تزال أمتي بخير ما عجلوا الإفطار وأخروا السحور » رواه أحمد
« (ويبتديء بالقر) والرطب أفضل (أو الماء) عند عدهما وزمزم أفضل ولا منع
من الجمع، وعن أنس « كان عليه السلام يفطر على رطب قبل أن يصلي فأن لم تكن رطبات
فتمرات وأن لم تكن تمرات حسا حسوات من ماء » (ويفطر صائما) واقفه واحد
وورد « من فطر صائما كان له مثل أجره غير أنه لا ينقص من أجر الصائم شيء » أحمد
والترمذي. وابن حبان عن زيد بن خالد « قال كل مأثور » وفي ضمن الشرح مسطور
« (ويستعد في شعبان) « لاستقبال رمضان » (بالتوبة) أي الاستغفار والندامة
(ورد المظالم) أي مظالم العباد وكذا أداء حقوق الله (وترك الشواغل) أي الموانع
عن الصيام والقيام من العبادة والسفر للتجارة والكسب الزائد على الحاجة (ويخص
رمضان بالصداقة) أي بزيادتها فأنها أقرب إلى القبول والنفرة (والتلاوة) أي
قراءتها أو مدارسها فانه شهر نزل فيه القرآن (والاعتكاف) أي في المسجد قال تعالى:
(وأتم ما كفون في المساجد) (لأسماء العشر الأواخر) فالاعتكاف فيه سنة مؤكدة
وفي غيرهما مستحبة (فهو عليه السلام واطب عليه) أي على الاعتكاف في العشر الأخير

وأمرنا بالتماس ليلة القدر فيها، ورأى سائر الأعمال في الأيام الفاضلة كالأشهر الحرم
لأسيما عرفة. وعاشوراء. والعشرين.

ففي الصحيحين عن عائشة ؓ كان إذا دخل العشر الاوخر أحيى الليل وإيقظ أهلها وجدوشد
المنزرو كان لا يخرج الا حاجته، وفي رواية أبي داود بن زيادة ولا يسأل عن المريض الا
مارا، (وأمرنا بالتماس ليلة القدر فيها) أي في العشر الاوخر وأوتارها اشبه بالجهور
على أنها ليلة السابع والعشرين (ورأى سائر الأعمال في الأيام الفاضلة) أي بالصوم فيها
قدر طاقته واستطاعته في تكثير طاعته (كالأشهر الحرم) وهي رجب وذو القعدة
وذو الحجة والحرم، أما الحرم فورد فيه، وان كنت صائما بعد شهر رمضان فصم الحرم فانه
شهر الله، الحديث رواه النسائي عن علي ولا نه ابتداء السنة فبناؤه على الخير احب وأرجى
لدوام البركة، وفي المعجم الطبراني من حديث ابن عباس ؓ «من صام يوما من الحرم فله بكل
يوم ثلاثون حسنة» وعن أنس ؓ «من صام ثلاثة أيام من شهر حرام الخيس والجمعة
والسبت كتب الله عز وجل له عبادة تسعمائة سنة» الأزدى في الضعفاء، وفي رواية ابن
شاهين في ترغيبه، وابن عساكر عن أنس ؓ «كتب له عبادة سبعمائة سنة» وفي رواية
الطبراني في الأوسط عن أنس ؓ «عبادة سنتين، وأما رجب فورد فيه «صوم اول يوم من
رجب كفارة ثلاث سنين. والثاني كفارة سنتين، والثالث كفارة سنة ثم كل يوم شهر،
رواه أبو محمد الخلال عن ابن عباس (لأسيما عرفة) أي يوم عرفة فورد «من صام
يوم عرفة غفر الله له سنتين سنة امامه وسنة خلفه» ابن ماجه بسند حسن عن قتادة بن النعمان
وإذا كان بعرفات ان لم يضعف عن العبادة ولم يسيء خلقه فالصوم افضل والا
فالاظفار، وقد ثبت انه عليه السلام افطر بعرفة في حجة الوداع وكأنه تهوين على الأمة
منشؤه الشفقة والرحمة بل ورد انه عليه السلام «نهى عن صوم يوم عرفة بعرفة» أحمد.
وأبو داود. وابن ماجه. والحاكم عن أبي هريرة (وعاشوراء) والافضل صوم ناسو عام
(والعشرين) بالفتح أي العشر الاول من ذي الحجة ومن الحرم فورد «من
أيام العمل فمن افضل واحب الى الله من أيام عشر ذي الحجة ان صوم يوم منه يعدل
صيام سنة وقيام ليلة منه يعدل قيام ليلة القدر» الترمذى. وابن ماجه من حديث
أبي هريرة ؓ وعند البخارى من حديث ابن عباس ؓ «ما العمل في أيام افضل من العمل في هذا
العشر قالوا ولا الجهاد قال ولا الجهاد الا رجل خرج يحاطر بنفسه وماله فلم يرجع بشيء».

وشعبان والأيام البيض والجمعة والخميس والأثنين، ويفطر في آخر شعبان استعانة على صوم رمضان، ثم السر في ما ورد «أفضل الصيام صيام أخي داود»
شدة انكسار النفس بنقض العادة

(وشعبان) كله أو أكثره فكان عليه السلام يكثر صيام شعبان حتى كان يظن أنه من رمضان، متفق عليه من حديث عائشة (والأيام البيض) أي التي لياليها البيض وهي الثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر على الأشهر من الأقوال، أو الأيام التي تبيض جسم آدم بصومها لما خرج من الجنة وكان قد اسود من جهة الخطيئة، وعن ابن عباس «كان عليه السلام لا يدع صوم أيام البيض في سفر ولا حضر» (الطبراني) (والجمعة) والأفضل أن لا يصوم فيها مفردا لما ورد عن جادة الأزدى «لا تصوموا يوم الجمعة مفردا، أحمد والنسائي» (الحاكم وفي رواية لأحمد عن أبي هريرة) «لا تصوموا يوم الجمعة الا قبله يوم أو بعده يوم» (والخميس والأثنين) لأنهما يومان متبركان، وورد «كان يصوم الاثنين والخميس قبله» قال الأعمال تعرض كل اثنين وخميس فيغفر لكل مسلم الا المتأخرين فيقول آخرهما، أحمد عن أبي هريرة (وفطر في آخر شعبان استعانة على صوم رمضان) واستبعاد عن التقدم في الزمان، وورد «إذا كان النصف من شعبان فلا صوم حتى رمضان» (الأربعة من حديث أبي هريرة وصححه الترمذي، وفي رواية «إذا انتصف شعبان فلا صوم حتى رمضان» أحمد والدارمي والأربعة وصححه وابن حبان وأبو عروة وغيرهما مرفوعا فان وصل شعبان برمضان فجائز كذلك فعل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مرة كما رواه الأربعة من حديث أم سلمة «لم يكن يصوم من السنة شهرا تاما الا شعبان يصل به رمضان» (ولابن داود والنسائي نحوه من حديث عائشة، وفصل مرارا كثيرة كما رواه أبو داود من حديث عائشة قالت: «كان رسول الله ﷺ يتحفظ من ملال شعبان ما لا يتحفظ من غيره فان غم عليه عد ثلاثين يوما ثم صام، وأخرجه الدارقطني وقال استاده صحيح والحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين كذا ذكره الحجة وعجزه ولا يخفى عدم دلالة الحديث على المدعى (ثم السر في ما ورد) من حديث عبد الله بن عمرو في الصحيحين (أفضل الصيام صيام أخي داود) وتماه كان يصوم يوما ويفطر يوما (شدة انكسار النفس) وما لها من الإرادة (بنقض العادة) فانه لب العبادة، ومن ذلك ما ورد في الصحيحين أيضا من

بِخِلَافِ صَوْمِ الدَّهْرِ قِيلَ يَجْتَهِدُ أَنْ يَصُومَ نِصْفَ السَّنَةِ أَوْ ثُلُثَهَا مَعَ رِعَايَةِ
الْأَيَّامِ الْفَاضِلَةِ، وَقِيلَ لَا يَفْطُرُ إِلَّا أَرْبَعَةَ أَيَّامٍ مُتَوَالِيَاتٍ اُعْتِبَارًا بِأَيَّامِ النَّحْرِ وَالتَّشْرِيقِ

منازلته عليه السلام لعبد الله بن عمرو في الصيام وهو يقول: أريد أفضل من ذلك قال عليه السلام له: صم يوما وأفطر يوما فقال أريد أفضل من ذلك فقال عليه السلام: لا أفضل من ذلك لأنه أشد على النفس والهوى وفي قمع قهرها أقوى ولأن العبد فيه بين صبر يوم وشكر يوم فقد قال عليه السلام: «عرضت على مفاتيح خزائن الدنيا كنوز الأرض وقلت اجوع يوما واشبع يوما أحمدك إذا شبع وأتضرع إليك إذا جعت» الترمذي من حديث أبي امامة وحسنه، وفيه تنبيه على أن الكمال هو التزينة بين تجلي صفي الجمال والجلال، وقصوره أيضا «الإيمان نصفان نصفه صبر ونصفه شكر»، وقال عز وجل: (ان في ذلك لآيات لكل صبار شكور) (بمخلاف صوم الدهر) فإنه يصير المباداة كالعادة على أنه شامل للكل مع الزيادة، والسالكين طرق هناك فمنهم من كره ذلك اذ وردت فيه أخبار كثيرة تدل على كراهيته، منها من صام الأبد أي الدهر فلا صام ولا أفطر، أحمد والنسائي والحاكم وابن ماجه عن عبد الله بن الشيخ، وفي الصحيحين من حديث عبد الله بن عمرو ولا صام من صام الأبد، ولمسلم من حديث أبي قتادة «قيل يا رسول الله كيف بمن صام الدهر؟ قال لا صام ولا أفطر» وللنسائي من حديث عبد الله بن عمرو وعمران ابن الحصين، وفي الاحياء الصحيح انه انما يكره لشيئين أحدهما أن لا يفطر في العيدين وأيام التشريق وهو الدهر كله وثانيهما أن يرغب عن السنة في الافطار ويجعل الصوم حجرا على نفسه مع أن الله سبحانه يحب أن توفى رخصه فلا يجب أن توفى عزائمه وإذا لم يكن شيء من ذلك ورأى صلاح نفسه في صوم الدهر هنالك فليقل وقد فعله جماعة من الصحابة والتابعين، وقال عليه السلام فيما رواه أبو موسى الأشعري «من صام الدهر كله ضيقت عليه جهنم وعقد تسعين» معناه ليس له فيها موضع والحديث رواه أحمد والنسائي في الكبرى وابن حبان وحسنه أبو علي الطوسي (قيل يجهت أن يصوم نصف السنة) وهو صيام داود ويمكن أن يكون غيره (أو ثلثها) فإذا صام ثلاثة أيام من أول الشهر وثلاثة من وسطه وثلاثة من آخره فهو تلك باقراده وأما (مع رعاية الأيام الفاضلة) بأن صام الاثنين والخميس والجمعة فهو قريب من النصف (وقيل لا يفطر الا أربعة أيام متواليات اعتبارا بأيام النحر والتشريق)

وَالْأَصْلُ الْعَمَلُ بِحَسَبِ صَلَاحِ الْبَاطِنِ فَكَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ «يَصُومُ حَتَّى يُقَالَ لَا يَفْطُرُ وَكَذَا يَفْطُرُ حَتَّى يُقَالَ لَا يَصُومُ وَيَقُومُ حَتَّى يُقَالَ لَا يَنَامُ وَيَنَامُ حَتَّى يُقَالَ لَا يَقُومُ» *

أَلْبَابُ الرَّابِعِ فِي السَّفَرِ وَالْحَجِّ وَالْغَزْوِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * السَّفَرُ إِمَادِينِ وَهُوَ عَلَى قَصْدِ التَّعْلِيمِ فُورِدَ

وفي الاحياء كره بعض العلماء أن يوالى بين الافطار أكثر من أربعة أيام بتقدير ايوم العيد وأيام التشريق وذكروا ان ذلك يقسى القلب ويولد ردىه العادات ويفتح أبواب الشهوات قال: ولعمري هو كذلك في حق أكثر الخلق لاسيما من يأكل في اليوم مرتين (و الأصل العمل بحسب صلاح الباطن) أى اذا صلح باطنه بالصوم صام واذا صلح بالفطر أفطر لأن المقصود صلاح القلب للحضور بين يدي الرب فتارة تقتضى دوام الصوم وأخرى دوام الفطر وأخرى مزجه وهو الأنسب (فكان عليه السلام يصوم) أى النفل متابعا (حتى يقال) وفي رواية حتى قوله بالنون والغنية والخطاب (لا يفطر) أى أبدا (وكذا يفطر) أى مواظبا (حتى يقال لا يصوم) بعد هذا أصلا (ويقوم) أى في الليل متواليا (حتى يقال لا ينام وينام) أى كثيرا (حتى يقال لا يقوم) كذا في الاحياء، قال العراقي: حديث «كان يصوم حتى يقال لا يفطر» الحديث أخرجه من حديث عائشة. وابن عباس دون ذكر القيام والنوم، وللبخاري من حديث أنس «كان يفطر من الشهر حتى يظن أنه لا يصوم منه ويصوم حتى يظن أنه لا يفطر منه شيئا وكان لا تشأ تراه من الليل مصليا الارأيت ولا نائما الارأيت» قلت: والحديث أيضا في شماتل الترمذى وقد شرحته وكان ذلك المقام له عليه السلام بحسب ما ينكشف له بنور النبوة من القيام بحق الأوقات واختلاف الحالات *

(أَلْبَابُ الرَّابِعِ فِي السَّفَرِ وَالْحَجِّ وَالْغَزْوِ)

تخصيص بعد التعميم للتيسير (بسم الله الرحمن الرحيم) المعين للسافر والمقيم (السفر) أعم من الشرعى والفقوى (إماديني وهو على قصد التعلم) من علماء الشريعة أو من مشايخ الطريقة فيستفيد من معارفهم في الحقيقة (فوردا) أى من رواية

«مَنْ خَرَجَ مِنْ بَيْتِهِ فِي طَلَبِ الْعِلْمِ فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ حَتَّى يَرْجِعَ» وَالتَّجَارِبُ
لِإِصْلَاحِ الْأَخْلَاقِ فَهُوَ مُهِمٌّ؛

الترمذى والضياء عن أنس (من خرج من بيته في طلب العلم فهو في سبيل الله) أى
الجهاد مع أعداء مولاه أو في طريق رضاه (حتى يرجع) أى من سفره الى حضره قال
المظهرى وجه مشابهة طلب العلم بالمجاهدة في سبيل الله انه احياء الدين وفيه ارضاء الرحمن
واذلال الشيطان، وعن أنس طالب العلم افضل عند الله من المجاهد في سبيل الله، الديلى،
وعن جابر بن عبد الله انه رحل من المدينة الى مصر لحديث بلغه ان عبد الله بن أنيس
يحدث به عن رسول الله ﷺ، وقيل في تفسير قوله تعالى: (السائحون) انهم طلاب
العلم المسافرين، وعن أبي هارون قال: «كنا نأتى أباسعيد: فيقول مرحبا بوصيته عليه
السلام كان يقول: ان الناس لكم تبع وان الرجال يأتونكم من اقطار الارض
يتفقهون في الدين فاذا أتوكم فاستوصوا بهم خيرا» وعن كثير بن قيس قال: كنت
جالسا مع أبي الدرداء في مسجد دمشق فجاءه رجل فقال: يا أبا الدرداء انى جئتك من
مدينة الرسول ﷺ لحديث بلغنى أنك تحدثه عن رسول الله ﷺ ما جئت
لحاجة اى غير أن أسمع منك الحديث فقال: فأتى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول: «من سلك طريقا يطلب فيه علما سلك الله به طريقا من طرق الجنة وان الملائكة
لتضع اجنحتها رضا لطلب العلم وان العالم ليستغفر له من في السموات ومن في الأرض
والحيثان في جوف الماء وان فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر
الكواكب وان العلماء ورثة الانبياء وان الانبياء لم يورثوا دينارا ولا درهما وانما ورثوا
العلم فن اخذه أخذ محظوفا» رواه احمد، والترمذى. وأبو داود وابن ماجه والدارمى
والحديث في المشكاة وشرحه في المرقاة (والتجارب) أى وقصد التجربة في اما كن
الثقة (لاصلاح الاخلاق) أى المستحسنة في حكم الخلاق (فهو مهم) والسالك
بسيره متم ومنه قوله عليه السلام «أخبرت قل» ابن عدى من حديث أبي الدرداء مرفوعا،
وفي رواية له «وجدت الناس اخبرت قل» أخرجه الطبرانى. وأبو يعلى وأبو نعيم، وفي النهاية
أى جرب الناس فانك اذا جربتهم قلينهم وتركهم لما يظهر لك من يواطن سرايرهم
لفظه أمر ومعناه خبر أى من جربهم واختبرهم أبغضهم والهاء في بقله للسكت، ومعنى
نظم الحديث وجدت الناس مقول فيهم هذا القول، قيل: ويضرب هذا مثلا في قلة توقع

وَالسَّفَرُ يُسْفَرُ عَنْهَا لِلْبَعْدِ عَنِ الْمَالُوفَاتِ ، وَالتَّفَكُّرُ فِي لَطَائِفِ أَعْمَالِهِ
تَعَالَى . وَالْحَجُّ فُورَدَ (وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حُجُّ الْبَيْتِ) الْآيَةِ « مِنْ حُجِّ الْبَيْتِ وَلَمْ
يَرْفُثْ » وَلَمْ يَفْسُقْ خَرَجَ مِنْ ذُنُوبِهِ كَيَوْمَ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ « وَابْنُ الْجَاهِدِ فُورَدَ « لَعْدُوَّةٌ فِي
سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ رُوحَةٌ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا » وَزِيَارَةُ الْمَدِينَةِ

الخَيْرُ عِنْدَ النَّاسِ (وَالسَّفَرُ) وَاسْمُهُ بِهِ لِأَنَّهُ (يَسْفَرُ عَنْهَا) أَيُيَكْشَفُ عَنِ الْإِخْلَاقِ
الرَّضِيَّةِ وَالِدُنْيَا فِي اخْتِلَافِ الْحَالَاتِ (لِلْبَعْدِ عَنِ الْمَالُوفَاتِ) وَعَدَمِ وُجُودِ الْمَعْرُوفَاتِ
(وَالتَّفَكُّرُ فِي لَطَائِفِ أَعْمَالِهِ تَعَالَى) فِي مَصْنُوعَاتِهِ (وَعَظِيمِ صِفَاتِهِ) أَيِ الدَّالَّةِ عَلَى
عَظَمَةِ ذَاتِهِ كَمَا يُشِيرُ إِلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى : (قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ
الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ) فَوَ أَمَّا بِسِيرِ الْبَاطِنِ أَوْ بِانْتِظَامِ سِيرِ الظَّاهِرِ ، وَقَوْلُهُ عزَّ وَعَلَا :
(سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ) وَقَوْلُهُ (أَوْ لَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ) وَاخْتِلَافِ أَحْوَالِ الصُّوفِيَّةِ فِي سُلُوكِ سِيرِ الظَّاهِرِ ،
فَنَهْمُ مَنْ سَافَرَ فِي بَدَايَتِهِ وَأَقَامَ فِي نَهَايَتِهِ وَهُوَ الْأَظْهَرُ ، وَمِنْهُمْ مَنْ أَقَامَ وَلَمْ يَسَافِرْ وَهُوَ
الْأَكْثَرُ ، وَمِنْهُمْ مَنْ اسْتَدَامَ عَلَى السَّفَرِ (وَالْحَجُّ فُورَدَ وَهُوَ عَلَى النَّاسِ حُجُّ الْبَيْتِ
الْآيَةِ) أَيِ (مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ) (مَنْ حُجَّ
الْبَيْتَ وَلَمْ يَرْفُثْ) أَيِ لَمْ يَجَامِعْ فِي الْأَحْرَامِ وَلَمْ يَذْكُرِ النِّسَاءَ فِي جَمَاعَةٍ (وَلَمْ يَفْسُقْ
خَرَجَ مِنْ ذُنُوبِهِ كَيَوْمَ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ) أَحْمَدُ وَابْنُ خَرَّازٍ وَابْنُ مَاجَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
بَلَفْظُ « مَنْ حُجَّ اللَّهُ فَلَمْ يَرْفُثْ » الْحَدِيثُ « وَمَنْ مَاتَ وَلَمْ يَحْجِ فَلَيْمَتْ أَنْ شَاءَ يَهُودِيًّا
وَأَنْ شَاءَ نَصْرَانِيًّا » ابْنُ عَدَى مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ وَالتِّرْمِذِيُّ مِنْ حَدِيثِ عَلِيٍّ وَقَالَ:
غَرِيبٌ وَفِي إِسْنَادِهِ مَقَالٌ « وَمَنْ خَرَجَ مِنْ بَيْتِهِ حَاجًّا أَوْ مُعْتَمِرًا فَاتَّجَرَّ اللَّهُ لَهُ أَجْرٌ
الْحَاجِّ وَالْمُعْتَمِرِ كُلِّ سَنَةٍ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ » الْبَيْهَقِيُّ فِي الشَّعْبِ (وَالْجِهَادُ) مَعَ الْكُفَرِ
(فُورَدَ لَعْدُوَّةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ رُوحَةٌ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا) أَحْمَدُ وَالشَّيْخَانُ .
وَالْتِّرْمِذِيُّ . وَابْنُ مَاجَةَ عَنْ أَنَسٍ (وَزِيَارَةُ الْمَدِينَةِ) فِي الْخَبَرِ « مَنْ زَارَ قَبْرِي وَجِبَتْ
لَهُ شِفَاعَتِي » ابْنُ عَدَى . وَابْنُ خَرَّازٍ . وَابْنُ أَبِي الدُّنْيَا . وَابْنُ أَبِي الدُّنْيَا . وَابْنُ أَبِي الدُّنْيَا .
ابْنُ عَمْرٍو وَهُوَ فِي صَحِيحِ ابْنِ خَرَّازٍ ، وَلِلطَّيَالِسِيِّ عَنْ عَمْرِو مَرْفُوعًا « مَنْ زَارَ قَبْرِي كُنْتُ
لَهُ شَفِيعًا أَوْ شَهِيدًا ، قَالَ الذَّهَبِيُّ : طَرَقَهَا كُلُّهَا لَيْتَ لَكُنْ بِقَرْبِي بَعْضُهَا بَعْضًا لِأَنَّ مِنْ
الرِّوَاةِ « مَنْ هُوَ هَتَمَ بِالْكَذِبِ قَالَ : وَمَنْ أَجُودُهَا إِسْنَادًا حَدِيثُ حَاطِبٍ مِنْ زَارَنِي

وَبَيْتِ الْمَقْدِسِ، فَرَدَّ « لَا تُشَدُّ الرَّحَالُ إِلَّا إِلَى مَسْجِدِي هَذَا وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْمَسْجِدِ الْأَقْصَى »، وَمَلَقَاةُ الْكِبَرَاءِ لِلِاسْتِفَادَةِ مِنْ مُشَاهَدَةِ الْأَحْوَالِ

بعد موتي فكن زارني في حياتي » أخرجه ابن عساكر وغيره قلت: حديث « ومن زارني بعد وفاتي فكأنما زارني في حياتي » رواه ابن عدى . والطبراني . والدارقطنى . والبيهقى من حديث ابن عمرو « من جئني زائرا لا يهيمه إلا زيارتي كان حقا على الله أن أكون له شفيعا » الطبراني من حديث ابن عمرو صححه ابن السكن « ومن وجد سعة ولم يفر إلى قد جفاني » ابن عدى . والدارقطنى . وابن حبان . والخطيب من حديث ابن عمر « وفي رواية » من حج « ولم يزرنى قد جفاني » وروى ابن النجار في تاريخ المدينة من حديث أنس « ما من أحد من أمتي له سعة ثم لم يزرنى فليس له عذر » (بيت المقدس) فمن ابن عمر أن سلمان بن داود عليهما السلام « لما بنى بيت المقدس سأل الله عز وجل خلا لا ثلاثة سأل الله حكما يصادف حكمه فآوته وسأل الله ملكا لا يبني لأحد من بعده فآوته وسأل الله حين فرغ من المسجد أن لا يأتيه أحد لا ينزهه إلا الصلاة فيه أن يخرجه من خطيئته كيوم ولدته أمه أما اثنان فقد أعطيهما وأرجو أن يكون قد أعطى الثالثة » أحمد . والنسائي . وابن ماجه . وابن حبان . والحاكم ، وقد صح أنه عليه السلام صلى فيه ورحل ابن عمر اليه ودخل فيه وصلى ركعتين ثم رجع، وعن ميمونة مرفوعا « من لم يأت بيت المقدس يصلى فيه فليسمع بزيته يسرج فيه » البيهقى (فورد) « أى فى الصحيحين وغيرهما من حديث أبى هريرة . وأبى سعيد (لا تشد الرحال) أى لا تطلب بركة البقاع بالسفر إليها (إلا إلى مسجدي هذا والمسجد الحرام والمسجد الأقصى) ولا يمنع هذا زيارة قبور الأنبياء والأولياء لأن المحصر فى حق المساجد دون سائر المشاهد ومسجد قباء ونحوه فى المدينة من منازل الكرام داخل فى جنس مسجده عليه السلام ، ثم لفظ الحديث على ما هو المشهور عند محدثي الأعلام لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد المسجد الحرام ومسجدي هذا والمسجد الأقصى ، وهذا هو الترتيب المناسب لتفاوت المساجد فى فضيلة مضاعفة الصلاة فيها ، فمن جابر « صلاة فى المسجد الحرام مائة ألف صلاة وصلاة فى مسجدي ألف صلاة وفى بيت المقدس خمسمائة صلاة » البيهقى (وملاقاة الكبراء) من المشايخ والعلماء وهم أحياء (للاستفادة من مشاهدة الأحوال) ومعانيه الأقوال

فَلَسَانُ الْحَالِ أَفْصَحُ ، وَزِيَارَةُ قُبُورِهِمْ ،

(فلسان الحال أفصح) من بيان المقال وليس الخبر كالمعاية ؛ وقد ورد أولياء الله الذين اذاروا ذكر الله الحكيم ، عن ابن عباس قد ينفعه لحظ الرجال ما لا ينفعه لفظ الرجال ، ومن هنا قيل : من لم يتفكك لحظه لم يتفكك لفظه وهذا القول له معنيان أحدهما ان الرجل الصديق يكلم الصادقين بلسان فعله أكثر مما يكلمهم بلسان قوله فاذا نظر الصادق الى تصاريفه في مورده ومصدره وخطوته وجلوته وكلامه وسكوته يتفكك بالنظر اليه فهو تقع اللحظ عليه ومن لم تكن أفعاله هكذا فلفظه أيضا لا ينفع لانه يتكلم سهواً ونورانية القول على قدر نورانية القلب ونورانية القلب بحسب الاستقامة في طاعة الرب المعبر عنها بالشرعية في الأعمال الظاهرة وبالطريقة في الاخلاق الباهرة وبالحقيقة في الأحوال الداخلية المستمرة حتى في الدار الآخرة . والثاني ان نظر العلماء الراسخين والرجال البالغين ترياق نافع ينظر أحدهم الى الرجل الصادق فيستشف بنفوذ بصيرته حسن استعداد الصادق واستهالة المواهب لله تعالى الخاصة للوافق فتقع في قلبه عجة المريد الصادق وينظر اليه نظرة عجة الله تعالى عن بصيرة فيكتسب بنظره أحوالاً سنية ويرى آثاراً رضية وماذا ينكر المنكر من قدرة الله سبحانه أن يجعل هذه الخاصة في نظر بعض خواصه من عباده كما جعل في بعض الافاعي من الخاصة انه اذا نظر الى انسان يهلكه ، وما يدل على تأثير الصبغة واكثير نظر التأثير ما حصل لاجلاف العرب حيث كان أحدهم ممن يبول على عقبه فينظره صلى الله عليه وآله وسلم وقد آمن به فصار في لحظة واحدة من كل الاولياء والاصفياء حيث لم يبلغه أحد من المشايخ والعلماء ، وأبلغ من هذا قضية كلب أصحاب الكهف حتى وصل مرتبته الى أن ذكره الله في كتابه القديم مرات بنعت التعظيم والتكريم ، وقد وقع تأثير نظر الشيخ نجم الدين الكبرى الى كلب كان حول الفقراء ، وبذلك صاحب عوارف المعارف الشيخ شهاب الدين السهروردي عن عمه الشيخ نجيب الدين صاحب آداب المريدين انه كان يطوف في مسجد الحيف بمنى ويتصفح وجوه الناس ههنا وههنا فقبل له في ذلك فقال : ان الله عابدا اذا نظروا الى شخصاً كسبوه السيادة فانا اطلب تلك السعادة ، وحكاية الشيخين مع السيد عبد القادر مشهورة وفي غير هذا المحل مسطورة (وزيارة قبورهم) أى الكبراء فانهم بمنزلة الشهداء لا يموتون ولكن ينتقلون من دار الفناء الى دار البقاء وقد ورد : كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزورو القبور فانها تزهد في

وَالْفَرَارُ عَمَّا يُشَوِّشُ الْعِبَادَةَ . كَالْجَاهِ . وَالْمَالِ * وَإِمَّا دُنْيَوِيٌّ فَالْفَرَارُ مِنَ
الْفِتْنَةِ . وَالْقَحْطُ إِلَّا عَنِ الطَّاعُونَ فَهُوَ مِنْهُ عَنِ

الدنيا وتذكر الآخرة ، ابن ماجه عن ابن مسعود ، وفي رواية الحاكم عن أنس « كنت
نهيتم عن زيارة القبور إلا فروروا فها ترق القلب وتدمع العين وتذكر الآخرة ،
الحديث (والفرار عما يشوش العبادة) أو ينقصها أو يمنعا (كالجاه) أى الوضيع
(والمال) أى الكثير ، وعن سفيان هذا زمان سوء لا يؤمن فيه على الخاملين فكيف
بالمشهورين هذا زمان ينتقل الرجل من قرية الى قرية ليغير دينه من الفتنه ومن أفضلها
الهجرة من دار الكفر الى دار الاسلام ومن دار البدعة الى دار السنة ومن دار المعصية
الى دار الطاعة فى الصحيح « من كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله
ومن كانت هجرته الى دنيا يصيبها او امرأة يتزوجها فهجرته الى ما هجر اليه ، فالدار
على تصحيح النية وتخليص الطوية فى جميع الأعمال الدينية والدنيوية لتصير وسائل فى
رفعة الدرجات الآخروية (وإما دنيوي فالفرار من الفتنه) أى الدنيوية (والقحط)
ونحوه من الغلاء وسائر البلية (ولا حرج فيه) أى فى هذا النوع بل هو مباح أو مستحب
فقد قال أبو نعيم : رأيت سفيان الثوري وقد جعل جرابه على كتفه وقتله يده فقلت : الى
أين يا أبا عبد الله ؟ فقال : الى بلد أملا فيها جرابي بدرهم ، وفى حكاية أخرى بلغني خبر قرية
فيها رخص أقيم فيها فقلت تفعل هذا يا أبا عبد الله ؟ فقال : نعم اذا سمعت برخص فى بلدة
فاقصدها فانه أسلم لدينك وأقل لمالك فالاولى للمريد اذا كان طالبا للزهد ان يلزم
مكانه ويحفظ شأنه عما شأنه اذا لم يكن قصده من السفر استفادة العلم مهما سلم له حاله فى
وطنه فان لم يسلم فيطلب من المواضع ما هو اقرب الى الخزل واسلم للدين وافرج
للقلب وايسر لعبادة الرب فهو افضل المواضع له قال تعالى : (يا عبادى الذين آمنوا
ان أرضى واسعة فإياى فاعبدون) وروى « البلاد بلاد الله والخلق عباد الله فإى موضع
رأيت فيه رقما فاقم واحدا لله ، أحمد . والطبرانى من حديث الزبير بسند ضعيف « وفى الخبر
« من رزق من شئ فليزره ، ابن ماجه من حديث أنس بسند حسن « واذا سب الله
لاحدكم رزقا من وجه فلا يدعه حتى يتغير له أو يتنكر له « ابن ماجه من حديث عائشة
بسند فيه جهالة واحمد بسند حسن (الا عن الطاعون فهو) أى الفرار منه (منى عنه)
يلقب . واذا سمعتم بالطاعون بارض فلا تدخلوا عليه واذا وقع وأتم بارض فلا تخرجوا

أَوْطَلَبَ الْمَالِ وَنَحْوَهُ فَيَنْوِي فِيهِ نَحْوَ التَّعَطُّفِ عَنِ السُّؤَالِ . وَالتَّعَطُّفُ عَلَى الْعِيَالِ لِيَصِيرَ عِبَادَةً ، ثُمَّ إِنْ كَانَ وَاجِبًا كَالْحَجِّ . وَطَلَبُ الْعِلْمِ فَيَتَعَيَّنُ وَلَا فَلَا سَفْتَاءَ مِنَ الْقَلْبِ بِحَسَبِ صَلَاحِ الْحَالِ ، فَالْفَوَائِدُ وَالْآفَاتُ مُتَعَارِضَةٌ ، وَالْمَقْصُودُ هُوَ الْمَعْرِفَةُ ، وَالْأَنْسُ بِهِ تَعَالَى ، وَالْمَعِينُ فِي الْبَدَايَةِ السَّفَرُ لِلتَّعَلُّمِ ، وَفِي النِّهَايَةِ الْإِقَامَةُ فَيَقْبِيهِ شَوَاغِلٌ مِنَ النَّظَرِ إِلَى الْمَالُوفَاتِ ، وَحِفْظِ النَّفْسِ وَالْمَتَاعِ ، وَاحْتِمَالِ الشَّدَائِدِ ، وَالْهَمُومِ ، وَحَقِّهَا أَنْ يَتُوبَ ، وَيُرَدَّ

منها فرار منه أحمد والشيخان والنسائي عن أسامة بن زيد (أطلب المال) أي وطلبه (ونحوه) من النكاح وغيره من المباحات (فينوي فيه) أي الخيرات والميراث (نحو التعطف عن السؤال) في طلب المال (والتعطف على العيال) في النكاح (ليصير عبادة) لأن تصحيح النيات يجعل العادات عبادات كالحق في شرح حديث «أعمال الأعمار بالنيات» ومن هنا ورد «نية المؤمن خير من عمله» (ثم إن كان) أي السفر (واجبا) أي فرض عين (كالحج وطلب العلم فيتين) أي فعله (والا) أي وإن لم يكن واجبا (فلا سفتاء من القلب) متعين في فعله وتركه (بحسب صلاح الحال) وفساده في الحضور مع الرب (فالفوائد) أي المنافع (والآفات) أي المضار (متعارضة) في أمر السفر وغيره من الحالات (والمقصود) أي الأعلى (هو المعرفة والأنس به تعالى) في جميع المقامات (والمعين في البداية السفر للتعلم) أن لم توجد العلماء في بلده أو لم يقدر على تحصيله لشغله بأهله (وفي النهاية الإقامة) لاسيما مع الكبر فإنه لا يتحمل الضرر (فقيه) أي في السفر (شواغل) عن الذكر والفكر (من النظر إلى المألوفات وحفظ النفس والمتاع) من الآفات (واحتمال الشدائد والهجوم) باختلاف الحالات وتفاوت الأوقات وتباين المقامات، ومن هنا ورد «السفر قطعة من العذاب يمنع أحدكم طعامه وشرابه ونومه فإذا قضى أحدكم نهمته من وجهه أي حاجته من جهة فليجمل الرجوع إلى أهله مالك وأحمد والشيخان وابن ماجه عن أبي هريرة (وحقه) أي المسافر (أن يتوب) عن الذنوب من الصغائر والكبائر في الظواهر والضمائر ويؤدى حقوق الله من فوات صوم وصلاة ونحوهما (ويرد

الْمَظَالِمَ وَيُؤَدِّي النِّفَقَاتِ وَيَأْخُذَ الزَّادَ ، وَيَطْلُبُ الرِّفِيقَ الصَّالِحَ الْمُعِينَ عَلَى الْخَيْرِ

المظالم) أى حقوق العباد أو تتحلل من أصحابها ويقضى الديون ويدفع الإمانات إلى أربابها ، فى القنية رجل عليه حق وغاب عن صاحبه بحيث لا يعلم مكانه ولا يعلم أحواله ميت لا يجب عليه طلبه فى البلاد ، وفيه أيضا رجل عليه ديون لآناس لا يعرفهم من غصوب ومظالم وجناتيات يتصدق بقدرها على الفقراء بنية القضاء ان وجدهم مع التوبة الى الله فيعذر ، وفي فتاوى قاضى خان رجل له خصم فوات ولا وارث له يتصدق عن صاحب الحق بقدر ماله ليكون ودعة عند الله يوصله الى خصماته يوم القيامة (ويؤدى النفقات) أى كل من تلزمه نفقته الى حين رجعه (ويأخذ الزاد) من المال الحلال لذهابه وإيابه من غير تقدير وتعيين فى بابيه بل على وجه يمكنه معه التوسع فى الزاد مع الرقاء والرقى بالضعفاء والفقراء ، قيل : ونيل الزاد فى طريق الحج ثقة فى سبيل الله عز وجل الدرهم بسبعمائة ، قال ابن عمر : من كرم الرجل طيب زاده فى سفره وكان يقول : أفضل الحاج أخلصهم لله وأزكاهم نفقا وأحسنهم بقينا ، وورد فى الحج المبرور ليس له جزاء الا الجنة قيل : يا رسول الله وما بر الحج ؟ قال : طيب الكلام وأطعم الطعام وذاكر ابن الحاج ان من يخرج للحج بغير زاد ولا مركوب يطرأ عليه أمور عديدة منها عدم القدرة على أداء الصلاة وهو متدد فى ذلك ، ومنها عدم القوة والقدرة على تحمل المشقة ، ومنها يكلف الناس أن يقوموا بجهته وسقيهم وربما آل أمره الى الموت وهو الغالب فيجدهم فى أثناء الطريق مرضى مرمين أو طرعى ميتين بعد ان خالفوا أمر الله فى حق أنفسهم وأوقعوا اخوانهم بمن علم بحالهم من أهل الركب فى أنفسهم وكذلك يأثم كل من اعانهم بشئ لا يكفيهم فى أول أمرهم أو يسعى لهم فيه من غيرهم اللهم الا أن يعلم ان غيره يغنيهم بشئ يتم به كفايتهم فى الذهاب والاياب فلا بأس فان لم يعلم بذلك حرم عليه الاعطاء لهم لان ذلك سبب لادخالهم فيما لا قدرة لهم من العطش وغيره والافضاء الى الموت ونحوه فيكون شريكا لهم فيما وقع بهم ، وهذا بخلاف ما اذا كانوا فى الطريق على هذا الحال فانه يتعين على من علم بحالهم اعانتهم بما يسر له ولو بالشربة والشربتين واللقمة واللقمتين ويعرفهم ان ما ارتكبوه يحرم عليهم لا يجوز لهم ان يعودوا مثله (ويطلب الرفيق الصالح المعين على الخير) المجرب فى الخير والشر والسفر والحضر قد قيل : والرفيق ثم الطريق واللهولى التوفيق ، ووصف الرفيق بانه ان نسى الخير ذكره وان ذكره اعانته وان جبن شجبه وان عجز قوامه ان ضاق صدره صبره وسلا موكونه .

وَيَتَصَدَّقُ قَبْلَ الْخُرُوجِ ، وَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ ، وَيَسْتَخِيرُ فِي غَيْرِ الْوَاجِبِ
وَيُودِعُ الْأَخْوَانَ . وَيَرْغَبُ فِي دُعَائِهِمْ . وَيَعْرِضُ الْأَشْيَاءَ عَلَى الْمَكْرَى ،
وَيَرْضِيهِ ، وَيَخْرُجُ فِي بَكُورِ الْخَمِيسِ وَالسَّبْتِ ، فَرَدَّ دُعَاؤُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِيهِمَا

من الاجانب أولى من الاقارب عند بعض الصالحين تبعدا عن ساحة الوقعة الموجبة
للقطيعة ويحتمل محبة المتكبرين والجهال (ويتصدق قبل الخروج) ولو بشيء
قليل فالصدقة تدفع البلاء (ويصل ركعتين) للدعوة أولا لاستخارة (ويستخير
في غير الواجب) من السفر وغيره ، والتحقيق ان يستخير في الواجب أيضا الا انه لاني
فعله وتركه بل يستشير ويستخير في متعلقاته من خروج في هذا الوقت أو غيره أو في
شراء الدابة وكراتها ونحوه (ويودع الاخوان) ويقول لهم: استودع الله دينكم
وأما بتكمروا خواتيم عملكم كما رواه أبو داود ، والترمذي وصححه والنسائي من حديث ابن عمر
(ويرغب في دعائهم) ويستحب لهم ان يقولوا لله في حضرته: زدك الله التقوى وغفر ذنبك
ووجهك للخير أينما توجهت كما رواه أبو داود والترمذي والطبراني في الدعاء من حديث أنس
وهو عند الترمذي وحسنه وفي غيبته : اللهم اطو له البعدوهون عليه السفر ، وفي الخبر
« اذا أراد أحدكم سفرا فليسلم على اخواته فانهم يزيدونه بدعائهم الى دعائه خيرا »
الطبراني في الاوسط عن أبي هريرة (ويعرض الاشياء) أي جميعها (على المكري)
بعض الميم أي المكاري ولو كان قدر مكتوب ونحوه فقد قال رجل لابن المبارك: احمل لي
هذا الكتاب معك لئوليه فقال : حتى استأمر الجمل فاني قد اكرت منه قال الحجة:
فانظر كيف تورع من استصحاب كتاب لا وزن له وهو طريق الحزم في الورع فانه
اذا افتتح باب يسير انجر الى الكثير، اقول ولا يبعد ان يراد بالكتاب ماله وزن فحينئذ
يجب التوقف على الاذن (ويرضيه) بحمله ان كان زيادة على معتاده (ويخرج في
بكور الخميس) فوداعته عليه السلام : كان يستحب ان يسافر يوم الخميس ، الطبراني
بن أم سلمة (والسبت فورد دعاءه عليه السلام فيهما) أي في الخميس والسبت اما في
مطلق البكور بقوله عليه السلام : « اللهم بارك لامتى في بكورها » أخرجه الاربعة
وحسنه الترمذي وصححه ابن جبان من حديث صخر بن وداعة الغامدي مرفوعا به واما
في خصوص الخميس فلا بن ماجه عن أبي هريرة والطبراني في الاوسط عن عائشة مرفوعا
« اللهم بارك لامتى في بكورها يوم الخميس » وفي رواية : قل : اغدوا في طلب الغلم فاني

وَالْاِثْنَيْنِ، فَهُوَ اَيْضًا مَأْتُورٌ وَيَكْثُرُ السَّيْرُ فِي اللَّيْلِ، فَوَرَدَ «عَلَيْكُمْ بِالْجَلَّةِ». فَانَّ الْأَرْضَ تُطَوَّى بِاللَّيْلِ مَا لَا تُطَوَّى بِالنَّهَارِ، وَلَا يَنْزِلُ مَا لَمْ يَصِرَ الْيَوْمَ حَارًّا وَيُصَلِّي عِنْدَ الرُّكُوبِ وَالنُّزُولِ فِيهِ، وَيَكْبَرُ فِي كُلِّ صُعُودٍ وَيَسْبِغُ فِي كُلِّ هُبُوطٍ.

سألت ربي أن يبارك لأمي في بكورها يوم الخميس، وعن أم سبله، كان يحب أن يسافر يوم الخميس، الطبراني، وأما ما اشتهر في هذا «اللهم بارك لأمي في سبئها وخميسها واللهم بارك لأمي في بكورها واجعل ذلك في سبئها وخميسها فإطل لا أصل له كما أفاده الحافظ ابن الملقن في أدلة التنبيه (والاثنين) أي يخرج في الاثنين (وهو أيضا مأثور) فقد ثبت أنه عليه السلام هاجر من مكة يوم الاثنين ودخل المدينة يوم الاثنين وولد يوم الاثنين وبعث يوم الاثنين ومات يوم الاثنين (ويكثر السير في الليل) أي ينبغي أن يكون أكثر سيره بالليل (فورد عليكم بالجلّة) بضم فسكون هو السير في أول الليل وقيل في آخره وهو الاظهر لما في جميع المناسك ويستحب السير في آخر الليل وذكر بعضهم سيره أول الليل انتهى، ولا يخفى أن ذلك يختلف باختلاف البلاد والعاد (فان الأرض تطوى بالليل ما لا تطوى بالنهار) أبوداود والحاكم والبيهقي عن أنس ويدون ما لا تطوى بالنهار، وهذه الزيادة في الموطأ من حديث خالد بن معدان مرسل (ولا ينزل) أي في المنزل (مالم يصر اليوم حاراً) فانت السير في البرد أيسر (ويصلي) استحباً (عند الر كوب) من المنزل (والنزول فيه) قياساً على الر كمتين عند دخوله بيته وخروجه منه؛ فقد اخرج الطبراني عن فضالة بن عبيد وأنه عليه السلام كان إذا نزل منزلاً في سفر أو دخل بيته لم يجلس حتى ير كع ركعتين، وللبهقي عن أنس كان عليه السلام إذا نزل منزلاً لم يرتحل حتى يصل فيه ركعتين ويقول عند نزوله (رب أنزلى منزلاً مباركاً وأنت خير المنزلين) وعند سيره وبسم الله التكلان على الله لا حول ولا قوة الا بالله، كإرواه ابن ماجه والحاكم وابن السني عن أبي هريرة، وفرد رواية الطبراني عن أبي سعيد «بسم الله توكلت على الله» الحديث (ويكبر في كل صعود) يصعد عليه من شرف اظهار الكبرياء وحلومكاته وارتفاع شأنه (ويسبح في كل هبوط) أي حدر يهبط اليه بأن نزل من علو إلى سفلى تنزيهاً سبحانه عن الزوال والنزول، فقد ورد «إذا علا ثنية كبر وإذا هبط منبج» البخاري

وَحُدُوثٌ وَحِشَّةٌ، وَيُؤْمَرُ أَحَدَ الْأَنْتِظَامِ الرَّأْيَ، وَلَيْكُنَ الْأَمِيرُ أَحْسَنَهُمْ خَلْقًا
وَمَوْسَاةً، وَوَرَدَ «أَذَا كُنْتُمْ ثَلَاثَةً فِي السَّفَرِ فَأَمَرُوا أَحَدَكُمْ» وَيَعْنِي الرِّقَّةَ
وَيُوَاسِي عَلَيْهِمْ، وَيَرْفُقُ بِالرَّاحِلَةِ *

والنسائي عن جابر . وأبو داود عن ابن عمر ، وفي رواية لأصحاب الكتب الستة عن أبي
موسى إذا أشرف على وادٍ ملل وكبرأى قال لا إله إلا الله وأقاه أكبر ، وفي رواية لأحمد
وأبي يعلى . وابن السني عن أنس وإذا أشرف على مكان مرتفع قال اللهم لك الشرف على
كل شرف ولك الحمد على كل حال ، أي لك العلو على كل عال كما قال تعالى : (وهو القاهر
فوق عباده) * (وله الكبرياء في السموات والأرض) (وحُدُوثٌ وَحِشَّةٌ) أي ويسبح
عند ظهور وحشة من خوف وعجزة ولم أره مأثورا وإنما ورد إذا خاف قوما قال :
اللهم إنا نجعلك في نحورهم ونعوذ بك من شرورهم ، أبو داود . والنسائي . وابن حبان
والحاكم عن أبي موسى الأشعري ، وفي الفردوس للدليلى عن شداد بن أوس مرفوعا
«حسبي الله ونعم الوكيل أمان لكل خائف» (هـ) ويؤمر أحداً هـ أي يجعل أميراً إذا كان
المسافر متعدداً (لا انتظام الرأي) وعدم التنازع في الأمر (وليكن الأمير أحسنهم
خلقا) بضمين أي أكثرهم علماً وأظهرهم حِلماً (وموأساة) أي أوسعهم موافقة
ومداراة وهو بأن يكون أزهدهم في الدنيا وأشهرهم في التقوى وأصبرهم على البلوى
وأشكرهم في النعمى وأتبعهم مروءة وأعمهم شفقة وأقوام خدمة ، فقد نقل عبد الله
المروزي أن أبا علي الرضا عليه السلام قال لعبد الله بن أبي حمزة : أنت تكون أنت الأمير أو أنا
فقال أبو علي بل أنت فيحمل الزاد لنفسه ولا يبي على ظهره وأمطرت السماء ذات
ليلة فبات عبد الله طول الليل على رأس رقيقه يخطيه بكسائه عن المطر وكلما قل : لا تفعل
يقول : ألسنت الأمير عليك الاتقياء والطاعة (وورد إذا كنتم ثلاثة في السفر
فأمروا أحداً) عن أبي سعيد وإذا كانوا ثلاثة فليؤمهم أحدهم واحقهم بالإمامة
أقرؤهم ، أحمد . ومسلم . والنسائي ، ولعل قيد الثلاثة للاشعار بأنه أقل السكالك في الجماعة
والرقعة (ويعين) أي الأمير (الرقعة) بضم فسكون أي رفقاه بما قدر عليه من
الطف والرفق (ويواسي عليهم) بزيادة الإحسان وسعة الرزق (ويرفق بالراحلة)
أي الدابة بأن لا يحملها مالا طاقه لها ولا يرضى بأن صاحبها أيضا يحملها فوق طاقتها
في عرفها أو عاداتها قال أبو الدرداء لبيير له عند الموت : يا أيها البير لا تخاصمني إلى ربك

وَيَنْزِلُ أَحْيَانًا فَيَقْبِهِ أَقَامَةُ اللَّسَنَةِ وَتَرْفِيهِ الدَّابَّةِ وَأَسْرَارُ الْبُكَارِيِّ وَرِيَاضَةُ
النَّفْسِ، وَتَحْرُزُ عَنْ ضَعْفِ الْأَعْصَابِ وَلَا يَنَامُ عَلَيْهَا الْأَنُومَةُ خَفِيفَةٌ وَلَا يَتَوَقَّفُ،
فُورِدَ « لَا تَتَخَذُوا ظُهُورَ دَوَابِّكُمْ كَرَاسِيٍّ » وَلَا يَنْفَرِدُ عَنْ الرَّقَّةِ وَيَحْرُسُ بِالنُّوبَةِ

فاني لم أكن أحملك، وعلى الجلبة في كل كبد حراجر فيراعى حق الدابة وحق المكاري جميعا (وينزل أحيانا فقبه إقامة للسنة) اذ كان عليه السلام « ينزل أحيانا عن الدابة » في الأوسط للطبراني من حديث أنس باسناد جيد أنه عليه السلام « كان اذا صلى الفجر في السفر مشى » ورواه البيهقي في الأدب وقال: مشى قليلا وناقته تمام وقال علماؤنا: ويستحب أن يريح الدابة بالنزول عنها غدوة وعشية وعند عتبة اذا اطلق وقال الطرابلسي يجب اذا كانت الدابة مستأجرة في المواضع التي جرت عادة مثله بالنزول فيها الا أن يرضى صاحبها وكانت الدابة مطيقة ، ولا يحل له أن يستلقي على ظهر الدابة ولا يشك عليها بل يكون راكبا على العرف والعادة في مثلها ذكره صاحب السراج الوهاج (وترفيه الدابة) أى تهوين لها عن دوام المشقة (واسرار للبكاري) حيث يفرح بالحققة (ورياضة للنفس) أى تهذيب لها ليعرف قدر النعمة (وتحرز عن ضعف الأعصاب) وما يقرب على دوام الركوب من اليوسة (ولا ينام عليها الا نومة خفيفة) اذا حصلت ضرورة اذ النوم عليها يؤذيها ويثقل عليها لو كان أهل الورع لا ينامون على الدواب الا غفوة عن قعود (ولا يتوقف) راكبا عليها زمانا طويلا (فورد لا تتخذوا ظهور دوابكم كراسي) والحديث رواه أحمد من حديث سهل بن معاذ ورواه ابن حبان والحاكم وصححه من رواية معاذ بن أنس عن أبيه مثل كراسي في دوام القعود عليها ولعله محمول على عمولة مثقلة بخلاف الخيل والناقة التي هي غير مزلة، وعلى كل تقدير فيستثنى عشية عرفة في الوقفة فانه يستحب الوقوف على الدابة (ولا ينفرد عن الرقة) أى لا يمشى منفردا خارج القافلة لانهم بما يقتال أو ينقطعو كذا لا ينفرد عنهم في المنزل (ويحرس) أى متاعه وامتعة أصحابه (بالنوبة) فاذا نام أحدهم حرس الآخر فهو السنة أخرجه البيهقي من طريق ابن اسحق من حديث جابر في حديث فيه « فقال الأنصاري للهاجرين أى الليل احب اليك ان اكفيك أوله أو آخره » فقال: لا بل ا كفى أوله فاضطجع المهاجري » والحديث عند أبي داود أيضا

وَيَنَامُ فِي أَوَّلِ اللَّيْلِ جَاعِلًا رَأْسَهُ عَلَى الْعَضُدِ وَفِي آخِرِهِ عَلَى الْكَفِّ
وَيَقِيمُ الْعَضُدَ ثَلَاثَ يَشَدِّدِ النَّوْمَ فَهُوَ مَأْثُورٌ وَلَا يَصْحَبُ جَرَسًا وَلَا شَاعِرًا وَلَا سَاحِرًا
وَلَا كَاهِنًا وَلَا جَلَّالَةً

لكن ليس فيه قول الأنصارى للهاجرى بل فيه تناوب الرفيقين في الحراسة فإذا نام
أحدهما حرس الآخر () وينام في أول الليل جاعلا رأسه على العضد () بأن يفترش
ذراعه () وفي آخره () أى الليل () على الكف ويقم العضد () بأن ينصب ذراعه
نصبا ويجعل رأسه في كفه () ثلثا يشدد النوم () فتفوت صلاة الصبح () فهو مأثور ()
رواه أحمد . والترمذى في الثبائيل من حديث أبي قتادة باسناد صحيح ، وكذا ابن حبان .
والحاكم عنه بلفظ « كان إذا عرس وغلبه ليل توسد بيمينه وإذا عرس قبيل الصبح وضع
رأسه على كفه اليمنى وأقام ساعده » والتعريس النزول في الليل ، قال العراقي وعزاه أبو مسعود
الدمشقى والحيدى إلى مسلم ولم أره فيه () ولا يصحب جرسا () لقوله عليه السلام :
« لا تصحب الملائكة رقة فيها كلب ولا جرس » أحمد . ومسلم وأبو داود . والترمذى
عن أبي هريرة لقوله عليه السلام : « الجرس مزامير الشيطان » أحمد . ومسلم .
وأبو داود عن أبي هريرة ، وفي رواية لابي داود عنه « لا تدخل الملائكة بيتا فيه جرس »
() ولا شاعرا () أى من شعراء الجاهلية الذين قال تعالى في حقهم : (والشعراء يتبعهم الغاؤون
ألم تر أنهم في كل واد يهيمون وأنهم يقولون مالا يفعلون إلا الذين آمنوا وعملوا
الصالحات وذكروا الله كثيرا واتصروا من بعد ما ظلموا) والحاصل ان الشعر كلام
لحسنه حسن وقبحه قبيح يستوى فيه السفر والحضر () ولا ساحرا () فانه اما ان يكون
فاجرا او كافرا () ولا كاهنا () وهو من يدعى علم القيب بواسطة الجن أو غيره فقد ورد
« من أتى كاهنا فصدقه بما يقول فيه برى ، عما أنزل على محمد ، أحمد . والاربعة عن أبي هريرة ،
وفي رواية الطبرانى عن وثالة « من أتى كاهنا فسأله عن شيء حجت عنه التوبة أربعين
ليلة فان صدقه بما قال كفر ومن أتى عرافا فسأله عن شيء فصدقه لم تقبل له صلاة
أربعين يوما » رواه مسلم عن بعض أمهات المؤمنين ، وللحاكم . وأحمد عن أبي هريرة
« من أتى عرافا او كاهنا فصدقه بما يقول فقد كفر بما أنزل الله على محمد ﷺ »
وفسر العراف بمن يدعى معرفة السارق ومكان الضالة فهو اخص من الكاهن ، وفي
معناه المنجم والرمال وسائر أصحاب الفأل () ولا جلاله () وهى دابة تأكل الثجامة

وَلَا كَلْبًا وَيُؤْذَنُ أَنْ ضَلَّ الطَّرِيقَ ، وَوَرَدَ « إِذَا اخْتَلَفَ عَلَيْكُمُ الطَّرِيقُ
فَعَلَيْكُمْ بِذَاتِ الْإِيمَانِ فَإِنَّ عَلَيْهَا مَلَكًا يُسَمَّى هَادِيًا » وَلَا يَدْخُلُ بِلَدَةٍ لَيْسَ فِيهَا
سُلْطَانٌ وَلَا سَائِسٌ وَمَا فِيهَا طَاعُونَ ، وَيَصَاحِبُ الْمَرْأَةَ

فإن الملائكة ينفرون من رائحتها، وأخرج الدولابي في السنن وابن منده والطبراني
وابن عساکر عن أبي رابطة بن كرامة المذحجي قال: كنا عند رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال لقوم سفر لا يصحبكم جلالة من هذه النعم ولا يضمن أحدكم ضالة ولا
يردن سائلا إن كنتم تريدون الربح والسلامة ولا يصحبكم من الناس إن كنتم تؤمنون
بالله واليوم الآخر ساحر ولا ساحرة ولا كاهن ولا كاهنة ولا منجم ولا منجمة ولا
شاعر ولا شاعرة الحديث (ولا كلبا) لما تقدم (ويؤذن أن ضل الطريق) أو غاب عن
الرفيق ورأى أشياء منكرة أو تخيل له خيالات مستكرة أو تلونت له أجسام مكروهة
مزورة، فقد ورد « إذا قولك الفيلان نادى بالاذنان » رواه مسلم عن أبي هريرة « فإن
الجن والشيطان يهرون من الأذان وتحضره الملائكة والابdal من الأعيان وإذا انقلبت
دابة فليناد أعينوا يا عباد الله » رواه ابن أبي شيبة من قول ابن عباس موقوفا « وإن أراد
عونا فليقل: يا عباد الله أعينوني يا عباد الله أعينوني يا عباد الله أعينوني » رواه الطبراني
عن زيد بن علي عن عتبة بن غزوان عن نبي الله صلى الله عليه وسلم أنه قال إذا ضل أحدكم
شيئا أو أراد عونا وهو بارض ليس بها أنيس فليقل يا عباد الله أعينوني يا عباد الله أعينوني
يا عباد الله أعينوني فإن الله عابدا لا نراهم (وإذا اختلف عليكم الطريق فعليكم بذات
الإيمان) أي تبتنا وتحاميا (فإن عليها ملكا يسمى هاديا) لم أعرف له راويا (ولا
يدخل بلدة ليس فيها سلطان) أي خليفة أو نائبه من أمير أو قاض (ولاسائس)
أي شحنة وحاكم سياسة لأنه عند عدمها تكثر الفتنة وتعدى الظلمة « وفي الخبر إذا
مررت ببلدة ليس فيها سلطان فلا تدخلوها إنما السلطان ظل الله ورحمه في الأرض »
البيهقي عن أنس (وما فيها) أي ولا يدخل بلدة فيها (طاعون) لما تقدم وروى
بعض الصحابة « أن رسول الله ﷺ نزل منزلا في بعض أسفاره فنام على بطنه وبعد
أسود فبدر ظهره فقلت: ما هذا يا رسول الله؟ فقال: إن الناقة تحميتني أي رمتني
أو هزتني، والحديث رواه الطبراني في الأوسط من حديث عمر بن عبد العزيز
(ويصاحب المرأة) بكسر الميم ومد الهمة آله الرؤية، وكان عليه السلام إذا نظر

وَالْمُكْحَلَةُ . وَالسَّوَاكُ . وَالْمَشْطُ . وَالْمُقْلَمُ . وَالْمُوسَى . وَالرَّكُوءَةُ . وَالْحَبْلُ .
وَالْأَبْرَةُ . وَخِيطُهَا ، وَيَجْتَنِبُ الْغَرَّةَ فَهُوَ يَذْهَبُ الْبَرَكَةُ وَيَتَبَرَّكُ بِزِيَارَةِ الْأَحْيَاءِ
وَالْأَمْوَاتِ ، وَيَجْعَلُ الْأُوبَةَ بَعْدَ قَضَاءِ الْحَاجَةِ ، وَوَرَدَ « مَنْ كَانَ مُسَافِرًا إِذَا
قَضَى نَحْبَهُ فَلْيَرْجِعْ إِلَى أَهْلِهِ ، وَيَأْتِ بِالتَّحْفَةِ لِأَهْلِ الْبَيْتِ وَالْأَقَارِبِ وَلَا يَقْدُمُ بِنَتْنِ

الوجه في المرأة قال : اللهم كما حسنت خلقي لحسن خلقى وحرم وجهى على النار
البرار عن عائشة (والمكحلة) محل الكحل ومروده فانه عليه السلام كان يكتحل
كل ليلة ثلاثا في كل عين ، كما في شمائل الترمذى وغيره (والسواك) للوضوء
والصلاة وقد تقدم (والمشط) أى لتسريح شعر اللحية والرأس (والمقلم)
وهو المقص أو السكين فانه يهنا يقلم الظفر ويقص الشارب (والموسى) لحلق العانة
(والركوة) أى الدلو ونحوها من المطهرة (والحبل) فانها من ضرورة الشرب
والطهارة (والابرة وخطها) لترقيع ثوب يستر العورة (ويجتنب الغرة)
بكسر النون الملهجة وتشديد الراء أى يحترس من أن يفرأ حدأو يفره أحد بالمكرو الحيلة
(فهو يذهب البركة) أو المعنى لا يصاحب شخصا لا يعرفه ولا يسلك طريقا
لا يعرفه ولا يترك السلاح مواضع المخافة اغترارا بشجاعته ولا يأكل من ثمار
البرارى التى ما عهدا كله فعادته (ويتبرك بزيارة الاحياء) من العلماء والأولياء
(والاموات) من الانبياء والأصفياء (ويسجل الأوبة) أى الرجعة (بعد قضاء
الحاجة) اسرارا لقلب أهله واظهارا لطيب عمله ، وفى نسخة زيادة (وورد من
كان مسافرا اذا قضى نَحْبَهُ فَلْيَرْجِعْ إِلَى أَهْلِهِ) لم أجده لكن تقدم ما يدل على أصله
وورد « اذا قضى أحدكم حجه فليجعل الرجوع الى أهله فانه أعظم لاجره ، الحاكم
والبيهقى عن عائشة (ويأتى بالتحفة) أى بالهدية (لأهل البيت والأقارب)
خفيفة وحكما قد ورد « اذا قدم أحدكم من سفر فليقدم معه أى بهدية ولو يلقى
فى غلته حجرا « ابن عساكر عن أبى الدرداء ، قيل أراد حجر الزنادوفى رواية البيهقى
عن عائشة اذا قدم أحدكم على أهله من سفر فليهد لأهله فليطرقهم ولو كان حجرا «
(ولا يقدم) من سفره على أهله (بِنَتْنِ) أى لجأه فى الصحيحين من حديث
جابر « كنا مع رسول الله ﷺ فى غزوة فلما قدمنا المدينة ذهبنا لندخل فقال :

وَلَا لَيْلًا، وَالْأَحَبُّ وَقْتُ الضَّحَى، وَيَدْخُلُ الْمَسْجِدَ أَوَّلًا وَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ فَالْكَلِّ
مَأْتُورٌ وَيَقْدَمُ لَهُ الضَّحَى فَكَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِذَا قَدِمَ نَحَرَ جَزُورًا أَوْ بَقْرَةً وَحَقَّ
الْحَجُّ أَنْ يُخْلَصَ فِي النَّيَّةِ

أهلوا حتى تدخلوا ليلا- أى عشا- كي تمتشط الشعنة وتستند المغنية ، ولا أحد من
حديث ابن عمر بسند جيد وأنه عليه السلام قال قبل دخول المدينة : لا تطرقوا أهلكم
ليلا تخالفه رجلان فسميا الى منازلهما فرأى كل واحد في بيته ما يكره ، (ولا ليلا)
لأنه وقت الوحشة فقد ورد ، إذا طال أحدكم النية فلا يطرق أهله ليلا ، أحمد ، والشيخان
(والأحب وقت الضحى) لكمال الظهور وجمال التوروع حال السرور ، (ويدخل
المسجد) أى مسجد بلده ، (أولا ويصلي ركعتين) تحية المسجد شكر الله سبحانه
فمن أتي ثلبة كان عليه السلام إذا قدم من سفره بدأ بالمسجد فصلى فيه ركعتين ثم
يثنى بقاطمة ثم يأتي أزواجه ، (فالكل مأثور) وفى كتب الحديث مسطور
(ويقدم) أى من سائر الافعال (له) أى لقدمه ، (الضحى) ففتح فكسر
فتشديد أى طعام الضحى ولو شاء أو طبخ لحم ومرقه ، (فكان عليه السلام إذا قدم نحر
جزورا) أى بعيرا ، (أو بقرة) لم يحضر فى الآن مخزجه ، (وحق الحج) أى
أداء كاله ، (أن يخلص فى النية) ويحسن الطوية بأن يتبرأ من الرياء والسمعة ولا
يقصد التجارة والزخعة قد روى فى خبر من أهل البيت ، إذا كان آخر الزمان خرج
الحج اصناف أربعة سلاطينهم للزخعة واغنياؤهم للتجارة وقراؤهم للمسألة وقراؤهم
للسمعة الخطيب من حديث أنس قال علناؤنا : من أتى بعبادة لغرض دنيوى بحيث
لو فقد تركها فليست بعبادة بل ممصية وإن وجد عليها باعث الدين والدنيا فإن كان
باعث الدنيا أقوى أوهما متساويان فهي باطلة وإن كان باعث الدين أقوى فذهب
بعضهم الى أنها باطلة وجماعة الى أنها صحيحة وهو الأظهر بقوله تعالى : (ليس عليكم
جناح أن تبغوا فضلا من ربكم) أى تبغوا عطاء ورزقا منه يريد الريح بالتجارة
على ما ذكره البيضاوى وغيره ، ثم من حقه أن يعجله بعد الاستطاعة فى التأخير آفات
مانعة عن الطاعة على أن المسألة خلافية فى أن الفرضية على التراخي أو فورية فى
الفورية إذا أخره عن أول سنى الامكان سقطت عدالته وعد من الفساق الى أن يصح
ثم لو حج فى آخر عمره سقط عنه إيجابا وارفع عنه اتفاقا وإن مات قبل الحج لقي

وَيَحْتَالَ فِي دَفْعِ تَسْلِيمِ الضَّرِيَّةِ لِقَطَاعِ الطَّرِيقِ وَيَرْجِعُ إِنْ لَمْ يَقْدِرْ فِي النَّفْلِ
فَالْإِعَانَةُ عَلَى الْعُدْوَانِ أَفْحَشُ

الله عاصيا بترك حجه وكان الحج في ذمته عندنا فيجب عليه وصيته، وعند الشافعي في تركه فيجوز عنه وإن لم يوص به كسائر ديونه ومن مات ولم يحج مع اليسار فامرء شديد وفي حقه ورد وعيداً كبّد منه قوله تعالى: (ومن كفر فإن الله غني عن العالمين) حيث وضع من كفر موضع من لم يحج ووضع العالمين موضع عنه للبالغة عن غناؤه سبحانه واستغنائه عن ترك الحج وأدائه لأن منفعة راجعة إلى عبادته وأمانته، وقد ورد من ملّت ولم يحج فليمت إن شاء يهوديا وإن شاء نصرانيا، رواه الترمذي وغيره عن أبي هريرة مرفوعاً، وقيل في تفسير قوله تعالى: (لا تعدن لهم صراطك المستقيم) أنه طريق مكة يقعد الشيطان عليها لينعم الناس من الوصول إليها، وقال عمر رضي الله عنه هو يومئذ أمير المؤمنين: لقد هممت أن أكتب إلى الولاة في الامصار أن تضرب الجزية على من لم يحج ممن يستطيع إليه سبيلاً، وعن سعيد بن جبيرة. وإبراهيم النخعي. وطاوس. ومجاهد لو علمت رجلاً غنيا وجب عليه الحج ثم مات قبل أن يحج ما صليت عليه، وبعضهم كان له جار موسرفات ولم يحج فلم يصل عليه، وكان ابن عباس يقول: من مات ولم يزك ولم يحج سأل الرجعة إلى الدنيا وقرأ قوله تعالى: (رب ارجعوني لأعمل صالحاً فيما تركت) وكذا ورد عنه أيضاً في قوله تعالى: (وأنتقوا بما زرعناكم من قبل أن يأتي أحدكم الموت) الآية (ويحتال في دفع تسليم الضريبة) أي الأموال المعينة (لقطاع الطريق) أي من الأعراب وغيرهم (ويرجع) عن طريق الحج (إن لم يقدر) على الاحتيال (في النفل) أي لافي الفرض (فالإعانة على العدوان) أي الظلم والعصيان (أفحش) من الرجوع عن طريق الحج إذا لم يكن من فروض الأعيان وأما في الفرض فلا يرجع إذا لا إثم في مثله على الأخذ لا المعطى على ما عرف من تقسيم الرشوة في كتاب القضاء ولكون النصية منهم ولا يترك الفرض لمنصية عاص، وهذا التفصيل حسن خلافاً لمن أطلق جواز إعطائه للضرورة ولأن أسقط الحج ووجوبه إذا كان في الطريق يؤخذ من ماله ظلماً، وفي الأحياء ولا تعاونوا أعداء الله بتسليم المكس وهم الصادقون عن المسجد الحرام من امرأ مكة والأعراب المترصدين في الطرق والأبواب فإن في تسليم المال إليهم تيسيراً لأسباب

وَيَمْشِي رَاجِلًا أَنْ قَدَرَ وَالْأَقْلَرُ كُوبٌ أَفْضَلُ، وَقِيلَ هُوَ الْأَفْضَلُ فِيهِ مَوْثِقَةُ
الْإِتِّفَاقِ وَالْبَعْدُ عَنْ تَشْوِيشِ الْهُمُومِ وَالْقُرْبُ مِنَ السَّلَامَةِ وَالْإِتِّمَامِ، وَيَمْشِي
أَشْعَثَ أَغْبَرُ غَيْرَ مَتْرَيْنٍ وَلَا مَائِلٍ لِلتَّكَاثُرِ،

الظالم عليهم (ويمشي راجلا) أى ويذهب في طريق الحج ماشيا (ان قدير) ان قدير على
المشي فانه أفضل قال تعالى : (واثن في الناس بالحج يأتوك رجالا) أى مشاة قدمهم
سبحانه على قوله (وعلى كل ضامر) أى وركبانا على بعير مهزول ، وقال مجاهد وغيره
من العلماء : ان الحجاج اذا قدموا مكة تلقتهم الملائكة فسلوا على ركبان الابل
وصالحوا على ركبان الخمر واعتنقوا المشاة اعتناقاً وأوصى عبدالله عباس بنه عند موته
فقال : يا بني حجوا مشاة فان للحاج الماشي بكل خطوة يخطوها سبع مائة حسنة من
حسنات الحرم قيل : وما حسنات الحرم ؟ قال الحسنة بمائة ألف (والا) أى وان
لم يقدر على المشي أو يسى خلقه به أولم يبق له حضور الذكر بسية (فالركوب)
في حقه (أفضل) بل هو متعين فتأمل (وقيل : هو الأفضل) أى مطلقا لفعله
عليه السلام واصحابه الكرام ، ويحجب عن اختيارهم الركوب الشفقة على ضعفاء الأمة
فذهبوا مذهب أضعف القوم في الهمة كما هو شأن الأئمة (فقيه مؤنة الاتفاق)
أى زيادته وفيه انه يمكن للباشي أن ينفقه في سبيل الله ومرضاته فقد سئل بعض العلماء
عن العمرة المشي فيها أفضل أو يكثرى حمارا ؟ فقال ان كان وزن الدرهم أشد عليه فالكرام
أفضل من المشي وان كان المشي أشد عليه كالأغنياء فالمشي أفضل ، وكأنه ذهب فيه
الى طريق مجاهدة النفس وله وجه ولكن ما قدمناه أولى في مقام الجمع كالأبغنى (والبعيد
عن تشويش الهموم) أى غموم الخواطر الرديئة الناشئة من آتاعب الأعضاء البدنية
(والقرب من السلامة) من غير الملامة (والاتمام) لخطر الماشي أى يمنعه مانع
عن تحصيل المرام الحرام ولهذا كان بعض الكرام يمشون وقاد دوابهم مع الحداثم
(ويمشي أشعث أغبر) أى ويذهب حال كونه أشعث الشعر أغبر البدن لكنهما
مختصان بحال الاحرام لما ورد أنه عليه السلام « سئل أى الحج أفضل ؟ قال : الشعث
التفل » مع ان المسافر لا يخلو عن نوع شعث شعر وغبار بدن خصوصا اذا كان من الفقراء
فورد « رب أشعث أغبر ذى طمرين لا يؤبه به لو أقسم على الله لأبره » (غير متزين)
في نفسه ولا في دابته (ولا مائل للتكاثر) أى في نعمته والتفاخر في حشمته بخدمته

فَهُوَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَعَلَ كَذَلِكَ، وَأَخْبَرَ عَنْ مَبَاهَاتِهِ تَعَالَى بِهِ، وَيَتَقَرَّبُ رَاقَةً دَمَ وَإِنْ لَمْ يَجِبْ فُورِدَ (وَمَنْ يُعْظَمَ شَعَاتِرُ اللَّهِ) . الْآيَةُ وَلَا يَمَّا كُسُ فِي شِرَاءِ الْهَدْيِ وَالْأَضْحِيَّةِ *

(فهو عليه السلام فعل كذلك) أي ترك الزينة وقانه عليه السلام حج على راحلته وكان تحت رحل رث وقטיפه خلقة قيمتها أربعة دراهم، وكان عليه السلام في سفر فزل أصحابه منزلاً فسرحت الابل فظروا إلى أكسية حمر على الاقتاب فقال: ارى هذه الحمرة قد غلبت عليكم قالوا: قمنا إليها فزعنناها عن ظهورها حتى شرد بعض الابل، أبو داود من حديث رافع بن خديج (وفيه رجل لم يسم) (واخبر) أي النبي عليه السلام (عن مباهاته تعالى به) أي بالحاج الشعث الاخير في الحديث (انما الحاج الشعث التغل يقول الله تعالى: انظروا إلى الذوار يتيقده جأؤى شعثاً غبراً من كل فج عميق، الترمذى. وابن ماجه من حديث ابن عمر) (ويتقرب باراقة دم وان لم يجب) أي وان لم يكن واجبا عليه (فوردد ومن يعظم شعائر الله) أي الهدايا التي تذبح في الحرم وهي جمع شعيرة وهي ما يشعر به تعظيم بيت الله ويعلم به تكريم حرم الله (الآية) أي (فانها من تقوى القلوب) (وغير تعظيمها بتحسين البدن وتسفينها، وسئل عليه السلام ما بر الحج؟ فقال: العج والثج، والعج هو رفع الصوت بالتلبية والثج هو نحر البدن. الترمذى واستفربه وابن ماجه والحاكم وصححه والبخاري واللفظ له من حديث أبي بكر، وقال البخاريون أي الحج أفضل، وعن عائشة أنه عليه السلام قال: «ما عمل ابن آدم يوم النحر أحب إلى الله سبحانه من أهراقه دماً وانما لتأتى يوم القيامة بقرونها واظلافها فان الدم يقع من الله عز وجل بمكان قبل ان يقع في الأرض فطيبوا بها نفساً» الترمذى وحسنه. وابن ماجه وابن حبان. وابن خزيمة، وفي الخبر: «لكم بكل صوفة من جلدها حسنة وكل قطرة من دمها حسنة وانها لتوضع في الميزان فابشروا، ابن ماجه والحاكم وصححه والبيهقي من حديث زيد بن أرقم، وروى أبو الشيخ في كتاب الضحايا عن علي «اما انها يحاء بها يوم القيامة بلحومها ودمائها حتى توضع في ميزانك يقول عليه السلام «لقاطمة، وفي رواية له من حديث أبي سعيد قال: «ذلك باول قطرة تقطر من دمها ان يغفر لك ما سلف من ذنوبك» يقول لقاطمة (ولا يما كس) أي لا يضايق بل يسامح (في شراء الهدى والأضحية) ونحوهما مما يكون في التقرب إليه صحة النية فقد كان السلف لا يتناولون في

فَالْقَصُودُ هُوَ تَرْكِيَةُ النَّفْسِ وَتَحْلِيَّتُهَا وَتَحْلِيلُهَا بِتَعْظِيمِهِ تَعَالَى، فَوَرَدَ (لَنْ يَنَالَ
اللَّهُ لَحْمُهَا وَلَا دِمَاؤُهَا) - الآية، وَيُنَوَّى فِي الذَّبْحِ فِدَاءُ نَفْسِهِ اقْتِدَاءً بِالذَّبْحِ عَلَيْهِ
السَّلَامُ، وَيُنْفَقُ فِي الطَّرِيقِ وَمَكَّةَ مَا اسْتَطَاعَ فَمِنْ عِلَامَاتِ الْقَبُولِ طَيْبُ الْكَلَامِ
وَعَدَمُ الْاِعْتِمَادِ بِهِ وَبِمَا أَصِيبَ فِي الْمَالِ، فَدَرَجَتُهُ يَحْدُلُ سَبْعِمِائَةً تَتَّفَقُ فِي سَبِيلِهِ
وَتَرْكُ مَعَاصٍ كَانَ يَرْتَكِبُهَا وَتَبْدِيلُ إِخَاءِ الْفَسَاقِ بِالصَّالِحِينَ

ثلاث و يكرهون المكاس فيهن الهدى والاضحية والرقبة فان افضل ذلك اغلاه ثمانا ونفسه
عند الله يمتا وروى ابن عمر ان عمر اهدى نجية فطلبت منه ثلاثمائة دينار فسأل
رسول الله ﷺ ان يبيعهما ويشترى بثمنها بدنا ؟ فنهاه عن ذلك وقال: بل اهدما
اخرجه ابرادادأ وقال: انحرما، وذلك لان القليل الجيد خير من الكثير الدون، وفي
ثلاثمائة دينار قيمة ثلاثين بدنة وفيه تكثير اللحم وليس هو المراد (فالقصد) الاصل
من الذبح (هو تركية النفس) أى تطهيرها (وتحليتها) عن رذيلة البخل (وتحليتها)
بالحاء المهملة ويحمل الجيم أى تصفيتها وتزيينها (بتعظيمه تعالى) فانه الفضل في
مقام الفصل (فوردلن ينال الله لحومها ولادماؤها الآية) أى (ولكن يناله التقوى
منكم) وذلك يحصل بمراعاة النفاسة في القيمة كثر العدداً قل فتأمل (وينوى في الذبح)
اى اذا كان قطعاً (فداء نفسه اقتداء بالذبيح عليه السلام) وهو اسماعيل أو اسحق
على خلاف طويل بين الاعلام قال تعالى: (وفديناه بذبح عظيم) (وينفق في الطريق)
أى طريق الحج (ومكة) أى وفي مكة مدة الإقامة (ما استطاع) ويكون طيب
النفس بما انفق من نفقة وبما أصابه من خسارة ومصيبة ان أصابه ذلك فانه من باب
الضياقة من الله لعبده حال الزيارة وانت ذلك من دلائل قبول حجه هنالك (فمن
علامات القبول) أى قبول الحج وبره (طيب الكلام) أى وإطعام الطعام وكتان
طاعته عن الانام (وعدم الاعتماد به) أى بالاتفاق في ذلك المرام (وبما أصيب) من
ضيايع وسرقة (في المال) وكذا المصيبة في البدن وباقي الحال (فدرجته منه) أى
من مال المصاب أو من الاتفاق في الحج للاحتساب (يعدل سبعمائة تنفق في سبيله)
أى غير الحج والله سبحانه يضاعف لمن يشاء من فضله (وترك معاص كان يرتكبها) قبل
حجه (وتبديل إخوانه الفساق) أى مؤاخاة السفهاء والجهلاء (بالصلحاء) من العلماء

وَيَجَالِسُ اللَّهُ بِالذِّكْرِ وَيَلْزَمُ الْخُشُوعَ فِي آدَاءِ الْمُنَاسِكَ فَهُوَ الْأَصْلُ لِأَسِيَا
فِي الطَّوَافِ وَالْوُقُوفِ فَمِمَّا رُكِّنَ بِهِ وَيَشْرَبُ مِنْ مَاءِ زَمْزَمَ مُسْتَشْفِئًا بِهِ وَيَصْبَهُ
عَلَى رَأْسِهِ وَجَسَدَهُ مَتَبَرِّكًا بِهِ وَمُسْتَجِجًا أَوَّطَارَهُ وَيَقْتُمُ الْمَوْتَ فِي طَرِيقِهِ
فَيُكْتَبُ لَهُ أَجْرُهُ إِلَى قِيَامِ السَّاعَةِ وَيَتَلَقَّى الْحَاجَّ بِالترَّحُّيبِ *

والأولياء (و يجالس الله) أى تبدلها (بالذكر) أى يجالس الذكر ومحافل
أهل اليقظة والفكر (ويلزم الخشوع) وهو غاية الخضوع (في أداء المناسك)
فانه من أدب السالك (فهو الأصل) أى المدار عليه في جميع المسالك (لأسياء في
الطواف) فانه بمنزلة الصلاة هناك (والوقوف) بعرفات فانه بمنزلة الوقوف
بين يدي رب العالمين يوم اجتماع خلق الأولين والآخرين (فمما ركنه) أى الحج
باتفاق المجتهدين (ويشرب من ماء زمزم) فقد ورد «ما زمزم لما شرب له» ابن
ماجه باسناد جيد من حديث جابر مرفوعا والحاكم وصححه وقد بسطنا الكلام عليه
في فضائل المشاعر الحرام كذا في الحرز الثمين شرح حصن الحصين (مستشفيا به)
أى طالبا لشفاء ظاهرا وباطنا قائلا: اللهم انى أسألك رزقا واسعا وعليا نافعا وشفاء من
كل داء. ويتصلغ منه فورد «آية ما بيننا وبين المنافقين انهم لا يتصلغون من ماء زمزم»
البخارى في تاريخه وابن ماجه والحاكم عن ابن عباس ويستقى يده ويشرب من مائه
قد قال عليه السلام: «لولا ان تغلبوا لنزعت معكم» (ويصبه على رأسه وجسده متبركا
به) وقد ثبت مثل هذا عن فعله عليه السلام (ومستججا أوطاره) أى قاضيا حاجاته
(ويقتم الموت في طريقه فيكتب له أجره) أى ثواب الحج على تلك الطاعة (الى
قيام الساعة) قال تعالى: (ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله ثم يدركه الموت
قد وقع أجره على الله) وورد «من خرج من بيته حاجا أو معتبرا أجره له أجر
الحاج المعتمر الى يوم القيامة» البيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة «ومن مات
محرمًا حشر مليا» الخطيب عن ابن عباس «ومن مات في أحد الحرمين استوجب
شفاعتي وكان يوم القيامة من الأمنين» الطبراني. والبيهقي عن سليمان «وفي رواية
لهما من حديث عائشة «من مات في أحد الحرمين لم يعرض ولم يحاسب وقيل: له
أدخل الجنة» (ويتلقى الحاج بالترحيب) أى بالتعظيم والتكريم مع التسليم

وَيَصَافِحُهُمْ مَتَبَرِكًا، وَيَرْوِحُ إِلَى الْمَدِينَةِ مُكْثَرًا الصَّلَاةَ عَلَيْهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ
وَيَزُورُ قَبْرَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَقُبُورَ الصَّحَابَةِ وَأَهْلِ الْبَيْتِ وَسَائِرَ مَشَاهِدِهَا رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُمْ أَجْمَعِينَ *

المقرون بقوله مرحبا بمن جاء من زيارة بيت الله العظيم ونيه الكريم (وَيَصَافِحُهُمْ مَتَبَرِكًا) أى بأكرمهم الذى أصابت المنازل الشريفة والحافل المنيفة منها الحجر الأسود الذى ورد فى حقه أنه يمين الله فى أرضه يصافح بها عباده فهذه المصافحة الثابتة وأما المصافحة التى يذكرها بعضهم عن مشايخهم بطريق التسلسل إليه عليه السلام فلا أصل له ولا فى الكيفية التى ذكرها بعض الصوفية نعم ورد فى فضل المصافحة عند الملاقاة أخبار كثيرة وآثار شيرة ليس هذا المقام موضع بسط الكلام (وَيَرْوِحُ إِلَى الْمَدِينَةِ) أى الطيبة السكنية قبل دخول مكة الامينة أو بعد وصولها وإكمال حصولها (مُكْثَرًا) أى فى طريقه (الصَّلَاةَ عَلَيْهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ) فانه كلما كان أقرب إليه كان بالإجابة أنسب لديه (وَيَزُورُ قَبْرَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ) فانه من شعائر الاسلام. بل هو من واجبات الاحكام وقد تقدم فى فضله بعض الكلام وقد ورد عنه عليه السلام «ان الله تعالى وكل بقبره ملكا يبلغه سلام من سلم عليه من أمته» هذا حق من لم يخضر قبره فكيف من فارق أهله ووطنه وقطع البوادي شوقا الى لقائهم اكنى بمشاهدة مشاهد الكريمة اذا فاته مشاهدة طلعت العظيمة، وقد قال تعالى: (وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا) وروى «ان من تواضأ واتى الروضة وصلى واتى القبر الشريف وقال: اللهم انى أسألك وأتوجه اليك بنينا محمد بنى الرحمة يا محمد انى توجهت بك الى ربى فى حاجتى لتقضى لي اللهم فشفعه فى وسأل حاجته قضيت باذن الله كذا فى الحصن (وقبور الصحابة) لاسيما الشيخين الضجيعين (وأهل البيت) كفاطمة وعائشة وسائر أزواجه أمهات المؤمنين وصفية عمت وأولاده وبناته اخوات المسلمين وعمه العباس. والحسن بن علي. وعلي بن الحسين. ومحمد بن علي الباقر. وجعفر بن محمد الصادق فى القبة الشريفة والمنزلة المنيفة (وسائر مشاهداتها) من سائر أهل البقيع وأجلهم عثمان بن عفان (رضي الله عنهم أجمعين) ويوزور سيد الشهداء حمزة ومن معه، وورد أحد جبل يحبنا ونحبه، البخارى عن أنس وغيره عن جماعة، وفى رواية زيادة فاذا جئتموه فكلوا

وَيُصَلِّي فِي مَسَاجِدِهَا وَيَتَبَرَّكُ بِآبَارِهَا *

من شجره ولو من عضاهه، (ويصل في مساجدها) وأجلها المسجد النبوي مع ما فيه من الروضة والمنبر واسطواناتها ثم وفورد «ما بين قبري ومنبري روضة من رياض الجنة ومنبري على حوضي» متفق عليه من حديث أبي هريرة . وعبد الله بن زيد ، ثم مسجد قباء ومسجد الجمعة . وذى القبلتين . والمساجد الأربع ونحوها ، وقد ورد أنه عليه السلام «كان يأتي مسجد قباء كل سبت ماشيا وراكبا وقال : من خرج من بيته حتى يأتي مسجد قباء صلى فيه كان كعبد عمره ، النسائي . وابن ماجه في حديث سهل بن حنيف بإسناد صحيح ، وقد ذكرنا آداب الزيارة في رسالة مستقلة وسائر ما فيها من أسباب الفضيلة (ويتبرك بآبارها) أي التي كان عليه السلام يتوضأ ويفتسل ويشرب منها وهي سبعة آبار مشهورة : بئر أريس . وبئر حاء . وبئر رومة . وبئر غرس . وبئر بضاعة . وبئر البصة . وبئر السقياء أو العهن أو بئر جمل ، والله در ناظمها في قوله :

إذا رمت آبار التي بطيبة * فعدتها سبع مقالا بلاوهن

أريس و غرس و رومة و بضاعة * كذا بصة قل يبرح مع العهن

ومواضعها معروفة وعند أهل المدينة مكشوفة ، والحديث بئر أريس يفتح فكسر رواه مسلم من حديث أبي موسى الأشعري في حديثه منه حتى دخل بئر أريس قال جلست عند بابها وبابها من جريد حتى قضى رسول الله ﷺ حاجتهم وتوضأ منها ، وحديث يبرحاء متفق عليه من حديث أنس قال أبو طلحة : أ كثر الانصار بالمدينة نخلا وكان أحب أمواله إليه يبرحاء وكانت مستقبلة المسجد وكان رسول الله ﷺ يدخلها ويشرب من ماء فيها طيب الحديث ، وحديث بئر رومة بضم الراء رواه الترمذي . والنسائي من حديث عثمان أنه قال : أنشدكم بالله والاسلام هل تعلمون أن رسول الله ﷺ قدم المدينة وليس بها ماء يستعذب غير بئر رومة فقال : من يشتري بئر رومة يجعل دلوه مع دلاء المسلمين الحديث قال الترمذي : حديث حسن ، وفي رواية «من يشربها الشرب رواه في الجنة» وفي رواية لها «هل تعلمون أن رومة لم يكن يشرب منها أحد الا شمن فابتعتها فجعلتها للغني والفقير وابن السبيل ، الحديث وقال حسن صحيح ، وروى البيهقي والطبراني من حديث بشير الأسلمي قال : لما قدم المهاجرون المدينة استنكروا الماء وكانت لرجل من بني غفار عين يقال لها رومة وكان

يبيع منها القربة بمد الحديث، قيل: انه اشتراها بمائة بكرة ثم تعطلت منافع النصف الثاني على صاحبها فباعه أيضا. من عثمان بثمان يسير لانه كان يبيع ماءها فاستكنى الناس بوقف عثمان وهي قديمة قيل شرب منها تبع وحدثت سنة سبعمائة وخمسين، وحديث بئر غرس بضم المعجمة رواه ابن حبان في الثقات من حديث أنس انه قال: «أتوني بماء من بئر غرس فاني رأيت رسول الله ﷺ يشرب منها ويتوضأ» ولابن ماجه باسناد جيد من حديث علي مرفوعا «إذا أنا مت فاغسلوني بسبع قرب من بئر بئر غرس، وفي تاريخ المدينة لابن النجار «انه عليه السلام توضأ منها وريق فيها وغسل منها حين توفي» وفي رواية شرب منها وتوضأ وكب فيها بقية الدلو واهدى له غسل فصب فيها وقال: اني رأيت الليلة اني أصبحت على بئر من الجنة فاصبح عليها وقال: يا علي اذا أنا مت فاغسلني من بئر بئر غرس بسبع قرب لم تحلل او كيتن فعمل كذلك جدت سنة خمس وخمسين وسبعمائة، وحديث بئر بضاعة بضم الموحية رواه أصحاب السنن من حديث أبي سعيد الخدري «انه قيل لرسول الله ﷺ: أتوضأ من بئر بضاعة؟» وفي رواية «انه نستقي لك من بئر بضاعة فقال: خلق الله الماء طهورا لا ينجسه الا ما غير طعمه أولونه او ريحه» الحديث، قال يحيى بن معين: اسناده جيد وقال الترمذي حسن وللطبراني من حديث أبي اسيد «بصق النبي ﷺ في بئر بضاعة» وفي رواية شرب منها وبصق فيها وبرك ودعا لها وكان اذا مرض المريض غسلوه بماء منها فكاك نما انقطعت من فقال، وحديث بئر البصة بضم الموحدة وتشديد المهملة رواه ابن عدى من حديث أبي سعيد الخدري «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءه يوما فقال: هل عندكم من سدر اغسل به رأسي؟ فان اليوم الجمعة قال: نعم فاخرج له سدرًا وخرج معه الى البصة فغسل رسول الله ﷺ رأسه وصب غسالة رأسه ومراة شعره في البصة» وحديث بئر السقيا رواه أبو داود من حديث عائشة «أن النبي ﷺ كان يستعذب له من بيوت السقيا» زاد البرار في مسنده «أو من بئر السقيا» وأحمد من حديث علي «مخرجنا مع رسول الله ﷺ حتى اذا كنا بالسقيا التي كانت لسعد بن أبي وقاص قال رسول الله ﷺ: أتتوني بوضوء فلما توضأ قام» الحديث وأما بئر جبل في الصحيحين من حديث أبي الجهم «أقبل رسول الله ﷺ من نحو بئر الجبل» الحديث وصله البخاري وعلقه مسلم «قيل وهي بئر المهن بالعالية» وروى «أنها البصرة سماها عليه السلام بعد ان كان اسمها المسيرة توضأ منها وبصق فيها وبرك ودعا لها» والمشهور ان آبار المدينة سبعة وقيل عشرون، وقيل بئر الدارني من حديث عائشة «أن النبي ﷺ قال في مرضه: صبروا علي من سبع قرب

ويتصدق ويستحب له الإقامة بمكة مراعيًا حقوقها، فورد « ينزل على هذا البيت في كل يوم مائة وعشرون رحمة مستون للطائفتين، وأربعون للمصلين وعشرون للناظرين، وأنتك لخير أرض الله وأحب بلاده إلى ولولا أني أخرجت منك لما خرجت »، وبالمدينة فورد في الصبر على لأوائها وفي الموت بها شفاعته عليه الصلاة والسلام وشهادته

من آبار شتى، الحديث (ويتصدق) بالمدينة على سكانها ويعظم جيرانها (ويستحب له الإقامة بمكة) حال كونه (مراعيًا حقوقها) من القيام بالجماعة والجمعة وملازمة الطواف ومداومة الحرمة وعدم الملالة والسامة مع السلامة من كل الحرام والقببة والا فالإقامة به أحرام أو مكروه (فورد ينزل على هذا البيت في كل يوم مائة وعشرون رحمة) أي من رحمته الخاصة (ستون للطائفتين) لزيادة طوافهم على المصلين والناظرين (وأربعون للمصلين) لاشتغال صلاتهم على حال الناظرين (وعشرون للناظرين) أي المكتفين بالنظر جوله من المعتكفين العاجزين الواقفين في مقام الشهود وقد قال تعالى : (أن طهرا بيتي للطائفتين والما كفين والركع السجود) ففي تقديم الطائفتين إيماء إلى ما تقدم وأشعار إلى أن الطواف تحية هذا المسجد المحترم والله سبحانه أعلم، والحديث رواه ابن حبان في الضعفاء والبيهقي في الشعب من حديث ابن عباس بأسناد حسن وله شواهد (وأنتك) بامكة (لخير أرض الله) لكونها منشأ حبيبه وفيها قبلة خلقه قريبه وبعيده (وأحب بلاده إلى) لكونها مهبط وحيه ومربط وصله، وأما حديث « حب الوطن من الإيمان » فلا أصل له (ولولا أني أخرجت منك) أي أمرت بالخروج والهجرة عنك (لما خرجت) باختيارى فإن الخروج منها شقاوة والدخول فيها سعادة حيث تضاعف فيها العبادة وتضعف فيها النفس الشهوة والارادة، والحديث رواه الترمذي وصححه النسائي في الكبرى وابن ماجه من حديث عبد الله بن عدى بن الحراء لفظ « أنتك لخير أرض الله وأحب بلاد الله إلى الله ولولا أني أخرجت منك لما خرجت » وقد ورد « من صبر على حر مكة ساعة تباعد من نار جهنم مائتي سنة » أخرجه العقيلي في الضعفاء عن ابن عباس (وبالمدينة) أي ويستحب أيضا الإقامة بها مع القيام بأدائها (فورد في الصبر على لأوائها) أي شدة عنائها ومشقة بلاتها (وفي الموت بها شفاعته عليه الصلاة والسلام) الخاصة بأهل الإسلام (وشهادته

يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَمَا نُقِلَ عَنْ أَرْجَاعِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ الْحَجَّجَ بَعْدَ الْفَرَاغِ
إِلَى الْمَسَا كُنْ تَحَامِيًّا عَنِ الطَّاعَةِ وَارْتِكَابِ الذَّنْبِ فَلَا تُثْمِرُ فِيهِ مُتَضَاعَفُ تَضَاعَفِ
الثَّوَابِ حَيْثُ عُلِقَ الْعَذَابُ بِمُجَرَّدِ الْقَصْدِ فَيَأْوِرِدُ (وَمَنْ يُرْذِ فِيهِ بِالْحَادِ)
الآيَةَ حَتَّى قَبْلَ مِنْهُ الْإِحْتِكَارُ. وَقَبْلَ الْكُذْبِ. وَقَبْلَ شَتْمِ الْحَادِمِ. وَتَجْدِيدًا
لِلْإِسْتِثْنَاءِ، وَالْأَوَّلَى

يوم القيامة) أى بائنه من أهل الأكرام فورد «لا يصبر على لأوائها وشدتها أحدا لا
كنت له شفيعا يوم القيامة» مسلم من حديث أبي هريرة. وابن عمر. وأبي سعيد «ومن
استطاع أن يموت بالمدينة فليمت بها فإنه لا يموت بها أحد الا كنت له شفيعا أو شهيدا
يوم القيامة» الترمذى وابن ماجه من حديث ابن عمر، وقال الترمذى: حسن صحيح (وما
نقل من إرجاع عمر رضى الله عنه) أى رده أو امره بالرجوع (الحجيج بعد الفراغ)
من الحج والزيارة (إلى المسا كن) أى مساكنهم الأصلية حيث كان يقول لهم: يا أهل
اليمن ينمكم ويا أهل الشام شامكم ويا أهل العراق عراقكم (تحاميا) أى لاحتراز
والاحتراس (عن السائمة) أى الملاة فى الإقامة (وارتكاب الذنب) لمن لم يكن
من أهل الاستقامة (فلا تهم فيه) أى فى حرم مكة (متضاعف) أى فى العقاب
كيفية لا كمية ثلاثا ناقض إطلاق قوله تعالى: (ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الا مثلها)
(تضاعف الثواب) أى كمتضاعفه فى الكمية والكيفية للفضل فى هذا الباب
والعدل على مافى الكتاب وانما يضاعف العذاب أو العقاب (حيث علق العذاب
بمجرد القصد) فى الذنب فى ذلك الجناب (فما ورد) فى نص الكتاب (ومن
يرد فيه بالحاد) أى يميل عن الجادة فى العصيان والباء صلة فى مقام البيان
(الآية) تمامها (بظلم) أى عدولان بدل تفسير ويان (نذقه من عذاب أليم)
أى مؤلم فى مقام المجران (حتى قبل منه الاحتكار) أى قصد حبس الطعام
ليقل فيبيع غالبا ويضرر به الانام (وقيل الكذب) أى قصده الحاد أيضا (وقيل شتم
الحاد) والحاصل ان ما يكون صغيرة فى غيره قصير كبره فى حرمه لكأل قصير المجاور
وجرمه وعدم العمل بعليه (وتجديدا للإسْتِثْنَاءِ) عطف على تحاميا أى وتحصيل
حدة الشوق وشددة النوق الى وصال الحرمين بعد مرارة حرارة العراق (والأولى

الاستفتاء من القلب . والتوطن في موضع أقرب من الخول . وبلامة الدين . وفراغ القلب . ويسر العباد ، فورد « البلاد بلاد الله والخلق عباد الله فأى موضع رأيت فيه رفقا فأقم به واحد الله تعالى » وحق الجهاد أن ينوى نصرته الدين . وبذل النفس في رضائه تعالى ، فورد « أفضل الجهاد أن يعقر جوادك ويهراق دمك » ويخرج له يوم الخميس . ولا يتم بما يصيب

الاستفتاء من القلب) في اقامته ورحلته (والتوطن في موضع أقرب من الخول) فانه أنسب لحصول الوصول وفيه الراحة من مصاحبة أهل الفضول وأبعد من الشهرة فان فيها الآفات بكثرة (وسلامة الدين) لانها لم توجد مع مسالمة أهل الدنيا قيل : كرو سطا وامش جانبنا (وفراغ القلب) أى للذكر والحضور مع الرب (ويسر العباد) أى سهوله لأهل الارادة قال تعالى : يا عبادى الذين آمنوا ان أرضوا واسعة فإياى فاعبدون (فورد البلاد بلاد الله والخلق عباد الله فأى موضع رأيت فيه رفقا) أى مصلحة وسهولة للعبادة فانه مقام السعادة (فأقم به) أى فاختر الإقامة فيها (واحد الله تعالى) على ثباتك عليها والحديث رواه احمد والطبراني من حديث ابن الزبير (وحق الجهاد) أى القتال مع الكفار (أن ينوى نصرته الدين) ومعاونة الأبرار قال تعالى : (ان تنصروا الله ينصركم ويثبت أقدامكم) (وبذل النفس في رضائه تعالى) قال عز وعلا : (ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة) الآية (فورد أفضل الجهاد أن يعقر جوادك) أى يقتل فرسك أو يهلك (ويهراق دمك) أى يصب ويخرج روحك الطبراني . واحد وجماعة عن جابر . والطبراني عن أبى امامة وأفضل الشهداء من سفك دمه وعقر جواده . وهو فرض عين أن يجم الكفار فتخرج المرأة والعبد بلاذن وفرض كفاية بدأ (ويخرج له) أى للجهاد (يوم الخميس) روى كعب بن مالك انه عليه السلام « كان يحب أن يخرج إذا غزا يوم الخميس » احمد . والبخارى (ولا يتم بما يصيب) أى في طريق الجهاد من قص في ماله أو جرح في جسده أو فرع في قلبه وبقبوش في

فَقِيَ الْكُلَّ أَجْرَ عَظِيمٍ حَتَّى يَكُونَ عَظْفُ دَابَّتِهِ . وَرَوْنَهَا . وَبَوْلَهَا .
وَنَوْمُهُ . وَيَقْظَتُهُ فِي مِيزَانِ حَسَنَاتِهِ ، وَيَجْتَنِبُ فَرَسًا يُخَالِفُ إِحْدَى قَوَائِمِهِ
الثَّلَاثَةِ . وَلَا يَتِمَّنَاهُ .

حاله (فني الكل أجر عظيم) وثواب جسم ، وقد قال تعالى : (ولنبليكم أنفسكم من
الخوف والجوع وقصص من الأموال) الآية ، وورد « إذا رجف قلب المؤمن في سبيل
الله تحات خطاياه كما تحات عذق النخلة » الطبراني . وأبو نعيم في الحلية عن سليمان
« ومن راح راحة في سبيل الله كان له بمثل ما أصابه من الغبار مسكا يوم القيامة »
ابن ماجه . والضياء عن أنس « وما من مجروح يجرح في سبيل الله أو الله أعلم بمن يجرح
في سبيل الله - الاجاء يوم القيامة وجرحه كهيئة يوم جرح اللون لون الدم والريح ريح
المسك » ابن ماجه عن أبي هريرة (حتى يكون علف دابته ورونها وبولها ونومه
ويقظته في ميزان حسناته) في مسند أحمد . وصحيح البخاري . وسنن النسائي عن
أبي هريرة مرفوعا « من احتبس فرسا في سبيل الله إيمانا بالله وتصديقا بوعده كان
شعبه وريه وروثه وبوله حسنات في ميزانه » وفي رواية لابن ماجه . وابن حبان عن
نعيم الباري « من ارتبط فرسا في سبيل الله ثم عالج علفه يده كان له بكل حبة حسنة »
(ويجتنب فرسا يخالف إحدى قوائمه الثلاثة) من القوائم الأربعة فقد روى أحمد .
ومسلم : والأربعة عن أبي هريرة انه عليه السلام « كان يكره الشكال » قال أبو داود .
والترمذي أي عججل اليد اليمنى والرجل اليسرى أو العكس ، وقال النسائي : عججل ثلاثة
قوائم مطلق واحدة أو العكس وليس الشكال إلا في الرجل ، ويؤيده ما رواه
الحاكم . والطبراني . والبيهقي عن عتبة بن عامر « إذا أردت أن تغزو فاشتري فرسا
أغر عجلا مطلق اليد اليمنى فأنك تسلم وتغنم » وفي رواية أحمد . والترمذي . وابن
ماجه . والحاكم عن أبي قتادة « خير الخيل الأدم الإفرح الأرقم المحجل الثلاث مطلق
اليمنى فان لم يكن أدم فكفيت على هذه الشية ، وفي النهاية ان الأدم الأسود الإفرح
- بالقاف - الذي في جبهته يبيض يسير دون الغرة ، والأرقم الذي أنه أبيض وشفته العليا
والمحجل الذي يرتفع اليبيض في قوائمه في موضع القيد ويمارز الارساغ ولا يجاوز
الركبتين لأنها مواضع الاحجال وهي الخلاخيل . والقيد ، والكيت بضم الكاف
هو الذي لونه بين السواد والحمره يستوى فيه الذكر والأنثى (ولا يتمناه) أي

وَيَسْأَلُهُ الثَّابِتُ عَنْهُ فُورِدَ «لَا تَسْتَمُوا لِقَاءَ الْعَدُوِّ فَإِنَّ لِقَيْتُمُوهُمُ فَاثْبَتُوا» وَيَكْثُرُ ذِكْرُهُ تَعَالَى . وَيَكْفَى عَنْ ذِكْرِ النِّسَاءِ . وَالْأَوْلَادِ وَالْأَمْوَالِ . وَالْأَوْطَانِ فَهُوَ يَقْتَرُهُ : وَيَقْتَضِي الشَّهَادَةَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، فُورِدَ (وَلَا تَحْسِبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا) الْآيَةَ «إِنَّ أَرْوَاحَ الشُّهَدَاءِ فِي حَوَاصِلِ طَيْرٍ خَضِرَ تَسْرَحُ وَتَأْكُلُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ تَشَاءُ وَتَأْوِي إِلَى قَنَادِيلَ مُعَلَّقَةٍ مِنَ الْعَرْشِ» .

الجهاد فالعافية أوسع لاكثر العباد (ويسأله الثابت عنه) أى عند وجوبه أو وجوده (فوردا لاتستموا لقاء العدو) وفي رواية زيادة : وسولوا الله العافية، وفي أخرى : فانكم لاتدرون ماتبتلون به ، وقال عز وعلا في مقام التوبيخ : (ولقد كنتم تمنون الموت من قبل ان تلقوه فقد رأيتموه وأنتم تنظرون) (فان لقيتموه فاثبتوا) وفي رواية زيادة : واكثروا ذكر الله وفي أخرى زيادة : فان أجلبوا وضجوا فاعليكم بالصمت ، النساءى والحاكم . والطبراني عن ابن عمر وفي رواية للحاكم عن جابر « فاذا لقيتموهم فقولوا اللهم أنت ربنا وربهم ونواصينا ونواصيهم يدك وانما تغشاهم أنت ثم الزموا الأرض جلوسا فاذا غشواكم فانهمضوا وكبروا » (ويكثر ذكره تعالى) لقوله سبحانه وتعالى (يا أيها الذين آمنوا اذلقيتهم فثمة فاثبتوا واذكروا الله كثيرا لعلكم تفلحون) وقال تعالى في الحديث القدسي : « ان عبدي كل عبدي الذي يذكركني وهو ملاق قرنه » (ويكف عن ذكر النساء) أى ويمتنع عن تذكرهن (والأولاد والأموال والأوطان) وسائر تدبرهن وتفكرهن (فهو يشتره) أى يحبته ويضعف همه عما هو يصدده من هنا ورد « الولد بحبته » (ويقتضى الشهادة في سبيل الله) فانه من أكبر السعادة عند مولاه (فوردا ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا الآية) أى (بل احياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم الا خوف عليهم ولا هم يحزنون يستبشرون بنعمة من الله وفضل وان الله لا يضيع أجر المؤمنين) (ان أرواح الشهداء في حواصل طير) أى أجواف طيور (خضر تسرح) أى تسير (وتأكل من الجنة حيث تشاء) من غير منع لها (وتأوى الى قناديل معلقة من العرش) ومع هذا لما تعلق بجسدنا في القبر وأمر الآخرة كلها مبنية على خرق العادة فلا ينبغي أن يستغربها أهل الارادة ، والحديث رواه مسلم . والترمذي عن ابن مسعود بزيادة فاعلم اليهم

وَيُودُونَ الرَّجُوعَ إِلَى الدُّنْيَا لِلْإِسْتِشْهَادِ وَيَتَمَنَّاها فَهُوَ سَبَبُ نَيْلِ مَزَلَّتِهِمْ
وَلِنْ مَاتَ عَلَى الْفَرَّاشِ ، وَلَا يَخْرُجُ الْمُشْتَغِلُ بِتَعَهُدِ الْأَهْلِ . وَخِدْمَةُ الْأَبْوِينَ فَهُوَ
مَقْدَمٌ ، وَيَخْدُمُ الْغَزَاةَ وَلَوْ كُلَّهُمْ .

ربهم اطلاعة فقال: هل تشتون شيئا؟ قالوا: أى شئ، نفشى ونحن نسرّح فى الجنة
حيث شئنا فيفعل ذلك بهم ثلاث مرات فلما رأوا أنهم لم يتركوا أن يسألوا قالوا:
رب نريد أن ترد أرواحنا فى أجسادنا حتى نرجع الى الدنيا فنقتل فى سبيلك مرة أخرى
فلما رأوا أن ليس لهم حاجة تركوا، وهذا معنى قوله (ويودون الرجوع) أى يمتنون العود
الى الدنيا للاستشهاد (أى مرة بعد أخرى، وورد «مامن أحد يدخل الجنة يحب أن يرجع
(الى الدنيا) الا الشهيد فانه يحب أن يقتل مرة أخرى» ابن حبان عن أنس، وفى رواية له
عنه فانه يمتنى أن يرجع الى الدنيا فيقتل عشر مرات لما يرى من الكرامة) (ويتمناها)
أى يمتنى السالك الشهادة ولو كان فى موطن العبادة (فهو سبب نيل منزلتهم) أى
حصول مرتبتهم (وان مات) أى المتمنى (على الفراش) لان نية المؤمن خير من عمله
فمن معاذ «من سأل الله الشهادة مخلصا أعطاه الله أجر شهيد» وان مات على فراشه (ولا
يخرج المشتغل بتعهد الاهل) أى العيال لا يشتغل البال فلا يحصل معه الكمال فى
الحال ولضرورة معيشة الاهل من تحصيل المال، وقد ورد «اذا حرم أحدكم الزوجة والولد
فعليه بالجهاد» الطبرانى عن محمد بن حاطب وعن ابن المبارك وهو مع اخوانه فى الفزوة
تعلون عملا افضل مما نحن فيه؟ قالوا: لانعلم ذلك قال: انا أعلم ذلك رجل متعفف ذو عائلة
قام من الليل فنظر الى صنيانه ياما متكشفين فسترهم وغطاهم فعمله افضل مما نحن فيه
(وخدمة الابوين فهو مقدم) أى على الجهاد اذا لم يكن فرض عين فمن ابن عمر اذا
كان الجهاد على باب أحدكم فلا يخرج الا باذن أبويه، رواه ابن عدى (ويخدم
الغزاة) أى يطبخ طعامهم وغسل ثيابهم وخدمة دوابهم (ولو كلهم) وهذا صادق
على من يخدمهم وهو معهم كما ورد «سيد القوم خادهم» ابن ماجه عن أبى قتادة:
والخطيب عن ابن عباس، وروى الحاكم فى تاريخه. واليهقى عن سبل بن سعد ونقله
«سيد القوم فى السفر خادهم فمن سبقهم بخدمة لم يسبقوه بعمل الا الشهادة» وفى رواية
الطبرانى عن أبى هريرة وافضل الغزاة فى سبيل الله خادهم الذى يأتيهم بالاخبار واخصم
عند الله منزلة الصائم او يخلطهم ويخدم أهلهم» فى صحيح مسلم. وأبى داود عن أبى سعيد

ويجهزم . ويعظم أفراسهم ويعدّها ليوم اللقاء ، ففي الكلّ فضائل .
 ويتعلم القروسية . والمسابقة لامتحان الكرم . والرمي فهو سنة . ولا يترك
 فورده من ترك الرمي بعدما عليه فأنما هي نعمة كفرها »

« أيكم خلف الخارج في أهله وماله بخير كان له مثل نصف أجر الخارج » (ويجهزم)
 أي يهزم أسباب سفرهم فورده من جهز غازيا حتى يستقل كان له مثل أجره حتى
 يموت أو يرجع « ابن ماجه عن عمر (ويعظم أفراسهم) جمع فرس قدورد والخيل
 معقود بنواصبها الخير الى يوم القيامة الاجرو المغنم ، احمد والشيخان وغيرهما ما كاد
 ان يكون متواترا ، وفي رواية لاحد عن جابر زيادة « واهلها معانون عليها فامسحوا
 بنواصبها وادعوا لها بالبركة وقلدوها ولا تقلدوها الأوتار » (ويعدها) يضم
 فسكر فشداى يربطها (ليوم اللقاء) أي لوقت ملاقاته الأعداء قال تعالى : (وأعدوا
 لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم) الآية (ففي
 الكل فضائل) لارباب الثمائل (ويتعلم القروسية والمسابقة لامتحان الكرم)
 أي الطبع المكرم في المجاهدة والملاحقة قدورد « أحب الله الى الله تعالى اجراء الخيل
 والرمي ، ابن عدى عن ابن عمر ، وقيل المراد بالكرم كرم الفرس بان يكون كريم
 الطرفين اركبوا واتصلوا وان تنصلوا أحب الى الحديث الطبراني في الأوسط عن
 أبي هريرة « لاسبق الا في خف أو حافر أو فصل ، أحمد والاربعة عن أبي هريرة ، قال مراد
 بالخف الابل وبالحافر الفرس والبخل والجارو بالنصل الرمي . وفي رواية « كانت المسابقة
 بين الصحابة في الخيل والابل والرجل » (والرمي) أي ويتعلمه (فهو سنة) فن
 عقبة بن عامر مرفوعا « الا ان القوة الرمي الا ان القوة الرمي الا ان القوة الرمي ، أحمد .
 ومسلم وأبو داود وابن ماجه « ان الله تعالى يدخل بالسهم الواحد ثلثة نفر الجنة صانعه
 يحسب به في صنعة الخير . والرامي به . ومنبله ، أحمد والثلثة عن عقبة بن عامر « من رمى
 بسهم في سبيل الله كان كن أعترقية ، ابن حبان عن كعب بن مرة ، وفي رواية للنسائي
 عنه « من بلغ العدو سهمه رفعه الله بها درجة اما انها ليست كسبة امك ولكن ما بين
 الدرجتين مائة عام » (ولا يترك) أي الرمي ثلاثا ينسى (فورده من ترك الرمي بعدما عليه)
 أي رغبة عنه كما في رواية (فأنما هي نعمة كفرها) الطبراني وجماعة عن عقبة بن عامر ،
 وفي رواية ابن ماجه عنه « قد عصاني » وفي رواية مسلم عنه « فليس منا » وفي رواية أحمد

﴿الباب الخامس في التزوج والتخلي﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * فِي النِّكَاحِ فَوَائِدٌ، حَفِظُ النَّفْسِ مِنَ الشَّيْطَانِ ،
فورد « من تزوج فقد أحرز شطر دينه »

والترمذي والبيهقي عنه « فقد كفر الذي عليه » وعن أبي هريرة « من تعلم الرمي ثم نسيه فهي نعمة جدها » ابن النجار .

﴿الباب الخامس في التزوج والتخلي﴾

أى التجرد عنه والتبري منه اختيارا للتخلي واستيثارا للتجلي، اعلم ان العلماء اختلفوا في فضل النكاح فبعضهم بالغ فيه حتى زعم انه أفضل من التخلي لعبادة الله تعالى؛ وعكس جماعة وقال آخرون: لا أفضل تركه في زماننا وقال بعضهم: أفضل من الجهاد لان الجهاد سبب اعدام الكافر والتزوج موجب ايجاد المؤمن وهذا كله اذا لم يكن هناك توقان للنفس بشوش الحال واما اذا كان فيتعين تحمل العيال والتوكل على الله المتعال في الاستقبال (بسم الله الرحمن الرحيم) الذى رحمته شاملة للتخصيص والتمميم (في النكاح فوائده) كثيرة ومنافع شيرة ذكر منها احدى عشرة (حفظ النفس من الشيطان) أى صيانتها عن وسوسته واغوائه (فورد من تزوج فقد أحرز شطر دينه) تمامه « فليتب الله في الشطر الثانى » وفي رواية « في الشطر الآخر » ابن الجوزى في الملل من حديث أنس بسند ضعيف وهو عند الطبرانى بلفظ « استكمل نصف الايمان، وفي المستدرك وصحح اسناده بلفظ « من رزقه الله امرأة سالحة قد ادا عنه على شطر دينه » وهذا لان حفظ أصل الدين غالبا يتعلق بنصفه بقضاء شهوة البطن ونصفه بقضاء شهوة الفرج، وقال ابن عباس: لا يتم نكاح الناسك حتى يتزوج، وكان ابن مسعود يقول: لو لم يبق من عمرى الا عشرة ايام لاحببت ان اتزوج لكيلا ألقى الله عزابا ومات امرأتان لما ذنبت في جبل في الطاعون وكان هو ايضا مظلوما فقال: زوجوني فاقى أكره ان ألقى الله عزابا، وعن أبي هريرة مرفوعا: شراركم عزابكم وركتان من متاهل خير من سبعين ركعة من غير متاهل » ابن عدى، ورواه أحمد عن أبي ذر وشراركم عزابكم وأرادل موتاكم عزابكم، وقد تزوج يحيى ولم يجمع قبل انما فعل ذلك لينال الفضيلة من اقامة السنة، وقيل: لغرض البصر وخوف العنت واما عيسى فانه سينكح اذا نزل الى الارض ويولد له كذا

وَيَزِيدُ إِلَى الْأَرْبَعِ أَنْ لَمْ يَعْصِمَ بِوَاحِدَةٍ ،

في الإحياء ، والحاصل أن غلبة الشهوة محنة عامة قل أن يتخلص منها أحد ، قال قتادة : في قوله تعالى : (ولا تحملن ما لا طاقة لنباه) أن ذلك هو الغلبة وهي غلبة الشهوة ، وعن عكرمة .
 ومجاهد انهما قالوا في معنى قوله : (وخلق الإنسان ضعيفا) : أنه لا يصبر عن النساء ، وقيل في قوله تعالى : (وان تصبروا خير لكم) أن الصبر عن النساء أيسر من الصبر عليهن والصبر عليهن أيسر من الصبر على النار ، وقال ابن نجيم : إذا قام ذكر الرجل ذهب ثلثا عقله وبعضهم يقول : ذهب ثلث دينه ، وفي نوادر التفسير عن ابن عباس في قوله : (ومن شر غاسق إذا وقب) قال : قيام الذكرك ، وفي دعائه عليه السلام « اللهم اني أعوذ بك من شر سمعي وبصري وقلبي ومنيتي » أبو داود والنسائي . والترمذي وحسنه والحاكم وصححه من حديث شكل بن حديد وقال : « سألك أن تطهر قلبي وتحفظ فرجي » البيهقي في الدعوات من حديث أم سلمة ، وقد أمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « كل من وقع بصره على امرأة فتأقت إليها نفسه أن يجامع أهله لأن ذلك يدفع الوسواس عنه » رواه أحمد من حديث أبي كبشة الانصاري حين مرت به امرأة فوقع في قلبه شهوة النساء فدخل فأتى بعض أزواجه وقال : وكذلك فافعلوا فإنه من أمثال أعمالكم اتيان الحلال واستاده جيد ، فروى جابر أنه عليه السلام « رأى امرأة فدخل على زينب فقضى حاجته وخرج وقال : ان المرأة إذا أقبلت أقبلت في صورة شيطان وإذا أدبرت أدبرت في صورة شيطان فإذا رأى أحدكم امرأة فأعجبته فليأت أهله فإن معها مثل الذي معها » رواه مسلم .
 والترمذي واللفظ له وقال : حسن صحيح ، وروى أنه انصرف الناس يوما عن مجلس ابن عباس وبقي شاب لم يبرح فقال : هل لك من حاجة قال : نعم أردت أن أسأل عن مسألة فاستحييت من الناس وأنا الآن أهابك واجلك فقال ابن عباس : ان العالم بمنزلة الآب فما أفضيت به إلى أريك فأفض به إلى فقال : اني شاب لازوجة وربما خشيت العنت على نفسي فرما استمنيت يدي فهل في ذلك معصية فأعرض عنه ابن عباس ثم قال : اف وقف نكاح الأمة خير منه وخير من الزنا (ويؤيد) النساء (إلى الأربع) ان لم يعصم بواحدة (وكان الأولي أن يقول ان لم يعصم بالآقل وهذا لقوله تعالى : (فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع) والواو بمعنى أو أي اثنتين اثنتين أو ثلاثة ثلاثة أو أربعة أربعة ، وعن ابن عباس « خير هذه الأمة أكثرها نساء يعني النبي صلى الله عليه وسلم » رواه البخاري ، وقال سفيان بن عيينة : كثرة النساء ليست من الدنيا

وَيُبدَلُ بِأُخْرَى إِنْ تَنَفَّرَ الطَّبِيعُ ، وَزِيَادَةُ الرِّغْبَةِ فِي لَذَاتِ الْجَنَّةِ فَلَذَّةُ الدُّنْيَا
أَمْوُذُجٌ وَقَطْعُ الْمَلَالَةِ الْحَاصِلَةِ مِنْ دَوَامِ الْعِبَادَةِ ، فُورَدَ « لِكُلِّ شَرِّهِ فِتْرَةٌ قَدْ
كَانَتْ فِتْرَتُهُ إِلَى سِتِّي قَدْ أَهْتَدَى »

لأن علياً رضي الله عنه كان ازهد أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم، وكان له أربع
نسوة وسبع عشرة سارية، وقد نكح بعد فاطمة بسبع ليال، ويحكي عن ابن عمر سوكان من زهاد
الصحابه وعلماهم انه يفتل من الصوم على الجماع قبل الأكل وربما جامع قبل أن يصل
المغرب ثم يغتسل ويصلي، وروى انه جامع ثلاثاً من جواريه قبل العشاء في رمضان قبل
العشاء الأخيرة (ويبدل بأخرى ان تنفر الطبع) فان المقصود هو الاعتصام بالشرع
ويقال: ان الحسن بن علي كان منكاحاً نكح زيادة على ما تى امرأه وكان ربما عقد على
أربع في عقد وربما طلق أربعاً في وقت واحد واستبدل بهن (وزيادة الرغبة في لذات
الجنة فلذة الدنيا أموذج) بضم الهذرة والميم معرب نمونه أى عينة تدل على صفة
بيته، وقد أكثر الله سبحانه في كتابه مدح الحور العين والازواج المطهرة في ذلك
المكان الأمين (وقطع الملالة الحاصلة من دوام العبادة) وذلك بترويح النفس
وايناسها بالمجالسة والنظرو الملاعبة والمؤانسة ولذا قال تعالى: (ليسكن اليها) فالنفس
اذا كلفت المداومة بالا كراه على المخالفة جمحت وتأتب واذا روت بالذات في بعض
الأوقات قويت ونشطت ومنه كلبني يا حميراء، وعن علي روتها القلوب عن الذكر
فانها اذا كرهت عميت في الاستيناس بالنساء من بين الناس من الاستراحة عن
الوسواس ما يزيل الكرب ويفرج القلب وينشط لذكر الرب فينبغي ان يكون
لنفوس ارباب العبادات استراحات الى المباحات وفي الخبر «على العاقل ان يكون له ثلاث
ساعات ساعة يناجي فيها ربه. وساعة يحاسب فيها نفسه. وساعة يتخلو فيها لمطعمه
ومشربه» أى وما يقتضى انسه والحديث رواه ابن حبان من حديث أبى ذر في حديث
طويل «ان ذلك في صحف ابراهيم» وفي لفظ آخر «لا يكون العاقل العامل ظاعناً الا في
ثلاث تزود لمعاد أو مرمة لمعاش أو لذة في غير محرم، رواه ابن حبان من حديث أبى ذر الطويل
ان ذلك في صحف ابراهيم (فور لكل شره) بكسر المعجمة وتشديد الراء أى كدورجد
في طاعة ونشاط ورغبة في حاجة (فترة) أى كسل وملالة وغفلة وقرة ووقفة
للاستراحة (فن كانت فترته) من الفرض (الى ستي قد اهتدى) أحد والطبراني

وَهُوَ لَا يَعْمُ لَا تَقْطَعُهَا لِبَعْضِ الْمَاءِ وَالْبُسْتَانِ وَفَرَاغِ الْقَلْبِ مِنْ تَدْيِيرِ الْبَيْتِ
لِلْعِبَادَةِ ، فَرَدَّ « زَوْجَاتِي أَعْوَانِي عَلَى الطَّاعَةِ » وَهُوَ يَخْصُ لِمَنْ لَا يُدْبِرُ فِيهِ . وَلَا

من حديث عبد الله بن عمر رواه البيهقي « ومن كانت إلى غير ذلك قد هداه الله » وللترمذي نحوه من حديث أبي هريرة وقال: حسن صحيح، ولفظه « لكل عامل شرة ولكل شرة فترة ، الحديث، وللترمذي عن أبي هريرة « لكل شىء شرة ولكل شرة فترة فان كان صاحبها سدا وقارب فارجوه وأن أشير اليه بالأصابع فلا تعدوه، والحاصل ان لكل نفاط في العبادة ابتداء يكون كسلا فيها انتهاء أو أثناء فينبغي للسالك أن يصرف تلك الفترة الى عبادة أخرى أو شهوة مباحة موافقة للسنة من النساء وغيرها ؛ ولنا قال (وهو) أى قطع الملاحة بمصاحبة النساء (لا يعم) جميع السالكين (لا تقطعها) أى الملاحة (للبعض) أى بعض العاملين (بالماء) أى الجارى (والبستان) أى المشتعل على الخضرة، فمن ابن عمر مر فوجا « ثلاث يجلين البصر النظر الى الخضرة والى الماء الجارى والى الوجه الحسن ، أخرجه الديلمي، وعن علي أيضا بعنه . وعن ابن عباس أنه عليه السلام « كان يعجبه النظر الى الخضرة والماء الجارى » أبو نعيم . وابن السني وفروا بينهما عن علي « كان يعجبه النظر الى الاترج والى الحمام الاحمر ، وللترمذي عن معاذ أنه عليه السلام « كان يستحب الصلاة فى الحيطان أى البساتين المشيرة الى الجنان ، (وفراغ القلب) أى لا ذكر الرب (من تدوير البيت للعبادة) كما هو جار فى العادة من شغل الطبخ والكس والفرش للبانى وتنظيف الاوانى وتهيئة أسباب المعيشة المعينة للبعانى، وفى الحديث « نعمتان مغبون فيهما كثير من الناس الصحة والفراغ » وقد فسر قوله تعالى : (ربنا آتانا الدنيا حسنة) بالمرأة الصالحة (وفى الآخرة حسنة) بالخير العين (وقنا عذاب النار) بالمرأة السليطة ، وقيل: فى تفسير قوله تعالى (فلنجزيه حياة طيبة) أى تزوجه صالحة تعينه على آخرته ، الترمذي . وحسنه . وابن ماجه من حديث ثوبان (فورد زواجى أعوانى على الطاعة) الخطيب فى التاريخ من حديث ابن عمر ولفظه « فضلت على آدم بمصنعتين كانت زوجته عوناه على المعصية وأزواجى أعوان لى على الطاعة وكان شيطاناه كافرا وشيطانى مسلم لا يأمر الا بخير، (وهو) أى الفراغ المذكور (يخص لمن لا يدبر فيه) أى فى البيت بنفسه ليعجزه (ولا

يُشَوِّشُهُ حَقَّ الزَّوْجِيَّةِ فِي أَمْرِهِ . وَكَثْرَةُ الْعَشِيرَةِ لِيُدْفَعَ بِهِمُ الشَّرُّ فَيَسْلَمُ .
وَالرِّيَاضَةُ بِالْقِيَامِ بِحُقُوقِهِمْ . وَاحْتِمَالُ جَفَائِهِمْ ، فَوَرَدَ فِيهِمْ اُحْتِمَالُهَا « ثَانٍ
مَعِيَ فِي الْجَنَّةِ » وَهُوَ يَخْصُ بِالْمُبْتَدِئِ لاحتِياجه إلى الرِّيَاضَةِ وَيُظَاهِرُ الْعَمَلَ
فَالْاِتِّفَاقُ أَوَّلَى لِأَنَّهُ مُتَعَدِّ بِخِلَافِ صَاحِبِ الْبَاطِنِ فَعَمَلُهُ أَشْرَفُ ،

يشوشه حق الزوجية في أمره وكثرة العشيرة ليدفع بهم الشر أي ضرر أهل الفساد
ومنازعة أهل العناد (فيسلم) أي فارغ القلب في طلب الخير ، ولذا قيل : ذل من
لا ناصر له (والريضة) أي تهذيب النفس (بالقيام بحقوقهم) من فقتهن وكسوتهن
(واحتمال جفائهن) من ابذائهن وبلائهن والصبر على سوء اخلاقهن والسعي في اصلاح
أحوالهن وارشادهن الى طريق الدين والخلق والقيام بتربية الأولاد وصياتهم عن
الفساد ، وفي كل هذه الأحوال فضائل عظيمة وشيائل وسيمة فإبرار عايفة وولاية وحماية
وقد ورد : كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته ، متفق عليه من حديث ابن عمر ،
« ويوم من وال عادل أفضل من عبادة سبعين سنة » الطبراني . واليهي من حديث
ابن عباس (فورد فيمن احتملها كان معي في الجنة) لم أر غير جده ، وفي بعض الحواشي
« من تحمل كلمات جفاء أهلها فله ثواب سبعين شهيداً » ، وفي رواية « من تحمل من امرأته
كلمة واحدة أعطاه الله ثواب ألف شهيد ودفع عنه ظلمة قبره ومضيقة » ، وذكر في الأحياء
أن في أخبار الأنبياء أن قوماً دخلوا على يونس فاضافهم فكان يدخل في منزله ويخرج
فتؤذيه امرأته فتستطيل عليه وهو ساكت فتعجبوا من ذلك فقال : لا تعجبوا فاني سألت
الله فقلت : ما أنت معاقب لي في الآخرة فعجله في الدنيا فقتل : أن عقوبتك بنت فلان
فتزوجت بها وأنا صابر على ما ترون منها (وهو) أي الارياض (يخص بالمبتدئ .
لاحتياجه الى الرياضة) أي تهذيب النفس عن الاخلاق الذميمة (وبظاهر العمل)
أي ويخص أيضا بالذي من أهل العمل الظاهر (فالإتفاق أول) أي في حق
(لأنه متعدد) أي قومه والعمل الظاهر نفعه قاصر ، ومن هنا قال عليه السلام :
« ما أتفق الرجل على أهلها فهو صدقة » الشيخان عن ابن مسعود ، وإن الرجل ليجر
في دفع اللقمة الى في امرأته ، الشيخان عن سعد بن أبي وقاص (بخلاف صاحب
الباطن فعمله أشرف) لأنه علم ومعرفة وجمال وحضور مع الرب وهو مقام عال

وَالْوَلَدُ وَهُوَ الْمَقْصُودُ الْأَصْلِيُّ فِيهِ مَحَبَّةُ تَعَالَى بِتَحْصِيلِ حِكْمَتِهِ تَعَالَى . وَهِيَ

بَقَاءُ جِنْسِ الْإِنْسِ . وَالتَّحَرُّزُ عَنْ تَعْطِيلِ الْأَعْضَاءِ مِنَ الْمَقَاصِدِ ،

ولكنه نادر بين الرجال، ولذا ورد أكثر الأحاديث في مدح الأعمال، منها قوله عليه السلام : « إن الله يحب الفقير المتعفف أباً العيال »، ابن ماجه من حديث عمر بن حصين، وقوله : « إذا كثرت ذنوب العبد ابتلاه الله بالحزن ليكفرها »، أحمد من حديث عائشة، وقوله : « من الذنوب ذنوب لا يكفرها إلا الله بطلب المعيشة والطبراني في الأوسط . وأبو نعم في الحلية من حديث أبي هريرة، وقال بعض العلماء : عمل الأبدال كسب الحلال والثقة على العيال » (والولد هو المقصود الأصلي) من هذا الحكم الفرعي (فيه) أى فى تحصيل الولد بالنكاح أربعة أمور (محبة تعالى) أى اثر محبة (بتحصيل حكمته تعالى وهى بقاء جنس الانس) فى ملكته وفق ارادته (والتحرز عن تعطيل الاعضاء من المقاصد) التى خلقت لتلك الاشياء فكل عضو من بنى آدم صلح لطاعته فالسان للذكر . والقلب للفكر . والاذن للاستماع . والدين للنظر . واليد للبطش والرجل للسعى، وفى الاحياء هذا أدق الوجوه وأبعدها عن افهام الجاهيل وأقربها عند ذوى البصائر النافذة فى عجائب صنع الله تعالى ومجارى حكمته، ويبان ان السيد اذا سلم الى عبده البذر وآلات الحرث وهياه أرضاً مهيأة للحراثة وكان العبد قادراً على الحراثة و وكل به من يتقاضاه عليه فإن تكاسل العبد وعطل آلة الحرث وترك البذر ضائعاً حتى فسد ودفع المؤكل عن نفسه بنوع من الخيل كان مستحقاً للقت والعقاب من سيده ، فانه سبحانه خلق الزوجين وخلق النطفة فى الفقار وهياه فى الاثنين عروقا ومجارى وخلق الرحم قرارا ومستودعا للنطفة وسلط تقاضى الشهوة على كل واحد من الذكر والاثنى فهذه الأفعال والآلات شهدت بلسان ذلق فى الاعراب عن مراد خالقها وتنادى أرباب الالباب بتعريف ما أعدت له هذه الأسباب هذا ان لولم يصرح الخالق على لسان رسوله عليه السلام بالمراد فكيف وقد صرح بالأمر فكل يتمتع عن النكاح معرض عن الحراثة مضيع للبذر ومعطى لما خلق الله من الآلة المعدة وجان على مقصود الفطرة والحكمة المفهومة من شواهد الحلقة المكتوبة على هذه الاعضاء بخط الهى ليس برقم حروف وأصوات يقرؤها كل من له بصيرة بآية نافذة فى ادراك دقائق الحكمة الازلية انتهى ، ولا يخفى ما ورد من أمر الشارع حيث قال تعالى :

وَحَبَّتْهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بِالْإِسْتِثْنَانِ ، فَوَرَدَ «النِّكَاحُ سُنَّةٌ» وَتَكْثِيرُ
الْأَمَةِ ، فَوَرَدَ «تَنَاحُوا تَكَثَّرُوا فَأَيُّ أَبِي بَكْرٍ الْإِمَامُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ»

(وأنكحوا الأيامى منكم والصالحين من عبادكم وأمائكم) وورده من استطاع منكم
الباءة فليزوج فانه أغض البصر وأحسن للفرج ومن لا يقيم فان الصوم له وجاء .
متفق عليه من حديث ابن مسعود « من كان ذا طول فليزوج » ابن ماجه من حديث
عائشة . من ترك التزويج عاقبة العيلة فليس منا . الديلمي من حديث أبي سعيد . والدارمي
في مسنده . والبغوي في معجمه ولعله مقتبس من قوله تعالى : (إن يكونوا قراء يفتنهم
الله من فضله والله واسع عليم) وقد ورد « التمسوا الرزق بالنكاح » الديلمي وغيره عن
ابن عباس مرفوعاً ، وللثعلبي عن ابن عجلان « أن رجلاً أتى النبي ﷺ فشكى إليه
الحاجة والفقر فقال له : عليك بالباءة أي النكاح والله تعالى يقول في كتابه : (إن
يكونوا قراء يفتنهم الله من فضله) ، وأما الذي يدور على السنة العوام تزوجوا قراء
يفتنكم الله ، فانما هو معناه ، وروى الديلمي . والبخاري . والدارقطني في العلل . والحاكم .
وابن مردويه من حديث عائشة « تزوجوا النساء فانن يأتين بأئمن بالمال » وعن الحسن
ابن علي رأيت النبي في النكاح والطلاق أما النكاح فقله سبحانه : (إن يكونوا قراء
يفتنهم الله من فضله) وأما الطلاق فقله تعالى : (وإن يفرقائنا الله كلام من سمعته) وقد قيل في
حق بشر : انه تارك للسنة فقال : أنا مشغول بالفرض عن السنة فموت مرة أخرى فقال :
ما يمنعني من التزوج الا قوله تعالى : (ولئن مثل الذي عليهن بالمعروف) (ومحبته عليه
الصلاة والسلام بالاستئذان) أي بالعمل للسنة (فورد النكاح سنّة) تمامه ومن أحب
فطرني فليستن بستي » أبو يعلى من حديث ابن عباس بسند حسن ، وفي رواية الشيخين
عن أنس « فمن رغب عن سنتي فليس مني » (وتكثير الأمة) أي التي يكثر فهم الأمة
(فورد تناكحوا تكثروا فاني أباهي بكم الامم) أي في الكثرة (يوم القيامة)
ابن مردويه في تفسيره من حديث ابن عمر . وعبد الرزاق في جامعه عن سعيد بن أبي بلال
مرسلاً ، وفي رواية تناكحوا تناكحوا أباهي بكم يوم القيامة ، وفي رواية أبي داود والنسائي .
والبيهقي وغيرهم من حديث معقل بن يسار مرفوعاً « تزوجوا الودود الودود فاني
مكاثربكم الامم ، ولاحمد . والبيهقي وصححه ابن حبان . والحاكم عن أنس « كان
رسول الله ﷺ يأمر بالباءة وينهى عن التبطل نهيًا شديدًا ويقول : تزوجوا الودود الودود

وَلَوْ بِالسَّقَطِ، وَبِرَكَّةِ الدُّعَاءِ أَنْ بَقِيَ بَعْدَهُ، فَعَدَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ « مِنْ الْعَمَلِ
 الْبَاقِي بَعْدَ الْمَوْتِ » وَالشَّفَاعَةُ أَنْ مَاتَ قَبْلَهُ، فَوُرِدَ « إِنَّ الطِّفْلَ يَجْرُ بِأَبَوَيْهِ إِلَى
 الْجَنَّةِ » وَوَأَفَاتُ وَهِيَ كَسْبُ الْحَرَامِ فَالْمُعِلُّ يَضْطَرُّ إِلَيْهِ لِلتَّوَسُّعِ، وَوُرِدَ فِيهِ أَنَّهُ
 هُوَ الَّذِي أَكَلَ عِيَالَهُ حَسَنَاتِهِ، وَفَوَاتُ الْحَقُوقِ،

فَانِ كَثَرَتِ بِكُمْ الْأُمَمُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، (وَلَوْ بِالسَّقَطِ) وَهُوَ الْوَلَدُ الَّذِي خُلِقَ بَعْضُهُ، وَقَدْ ذَكَرَ
 الْبَيْهَقِيُّ هَذِهِ الزِّيَادَةَ فِي الْمَرْقَةِ عَنِ الشَّافِعِيِّ أَنَّهُ بَلَغَهُ (وَبِرَكَّةِ الدُّعَاءِ أَنْ بَقِيَ) أَيُّ الْوَلَدِ (بَعْدَهُ)
 أَيُّ بَعْدِ الْوَلَدِ (فَعَدَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنَ الْعَمَلِ الْبَاقِي بَعْدَ الْمَوْتِ) أَيُّ حَيْثُ قَالَ: وَكُلُّ عَمَلٍ
 ابْنُ آدَمَ يَنْقُطُ مِنَ الْإِثْلَاقَةِ فَذَكَرَ فِيهِ وَلَدُ صَالِحٍ يَدْعُو لَهُ، رَوَاهُ مُسْلِمٌ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ
 (وَالشَّفَاعَةُ) أَيُّ وَبِرَكَّةِ الشَّفَاعَةِ (أَنْ مَاتَ) الْوَلَدُ (قَبْلَهُ) أَيُّ قَبْلَ الْوَلَدِ فَقَدْ قِيلَ نَمِ
 الْوَلَدُ أَنْ عَاشَ نَضَعُ وَأَنْ مَاتَ شَفَعُ (فَوُرِدَ أَنَّ الطِّفْلَ يَجْرُ بِأَبَوَيْهِ إِلَى الْجَنَّةِ) ابْنُ مَاجَهٍ مِنْ
 حَدِيثٍ عَلَى وَقَالَ: السَّقَطُ بَدَلُ الطِّفْلِ وَلَهُ مِنْ حَدِيثٍ مَعَاذُكَ الْطِّفْلُ لِيَجْرَاهُ بِسَرَرِهِ إِلَى الْجَنَّةِ،
 وَفِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ وَأَخَذَ بِثَوْبِهِ كَمَا أَنَا الْآنَ أَخَذَ بِثَوْبِكَ، وَوُرِدَ أَيْضًا
 « أَنَّ الْمَوْلُودَ يَقَالُ لَهُ: ادْخُلِ الْجَنَّةَ فَيَقِفُ عَلَى بَابِ الْجَنَّةِ فَيُظَلُّ بِمِحْنَتَيْنِ أَمَّا تِلْكَ غِيظًا
 وَغَضَبًا يَقُولُ: لَا ادْخُلِ الْجَنَّةَ الْوَأَبْوَايَ مَعِيَ فَيَقَالُ: ادْخُلُوا أَبَوَيْهِ مَعَهُ الْجَنَّةَ ابْنُ حَبَانَ
 فِي الضَّعْفَاءِ مِنْ رَوَايَةِ بَهْزِنْ حَكِيمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ، وَلِلنَّسَائِيِّ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ يَقَالُ لَهُمْ:
 ادْخُلُوا الْجَنَّةَ فَيَقُولُونَ حَتَّى يَدْخُلَ آبَاؤُهَا فَيَقَالُ: ادْخُلُوا الْجَنَّةَ أَتُمْ وَأَبَاؤُكُمْ، وَاسْتَدَاهُ
 جَيْدٌ وَقَدْ قِيلَ: فِي تَفْسِيرِهِ قَوْلُهُ تَعَالَى (نَسَاؤُكُمْ حَرِثُكُمْ فَاتُوا حَرِثُكُمْ أَنِّي شَسْمٌ وَقَدْ مَوَا
 لَا تَنْفَسُكُمْ) تَقْدِيمُ الْأَطْفَالِ لِلْآخِرَةِ (وَأَفَاتُ) أَيُّ كَثِيرَةٌ ذَكَرَ مِنْهَا ثَلَاثٌ (وَهِيَ كَسْبُ
 الْحَرَامِ فَالْمُعِلُّ يَضْطَرُّ إِلَيْهِ) أَيُّ إِلَى كَسْبِهِ أَوْ أَكَلِهِ (لِلتَّوَسُّعِ) فِي الطَّعَامِ (وَوُرِدَ فِيهِ) هـ
 أَيُّ فِي حَقِّ مَنْ كَسَبَ الْحَرَامَ لِعِيَالِهِ (أَنَّهُ هُوَ الَّذِي أَكَلَ عِيَالَهُ حَسَنَاتِهِ) قَالَ فِي الْأَحْيَاءِ
 فِي الْخَبَرِ أَنَّ الْعَبْدَ لِيُوقِفَ عِنْدَ الْمِيزَانِ وَلَهُ مِنَ الْحَسَنَاتِ أَمْثَالُ الْجِبَالِ فَيَسْأَلُ عَنِ رِعَايَةِ
 عِيَالِهِ وَالتَّيَامِ بِهِمْ وَعَنْ مَالِهِ مِنْ إِنْ كَتَبَهُ وَفِيَا أَفْتَقَهُ حَتَّى يَسْتَفْرِغَ تِلْكَ الْمَطَالِبَاتِ
 كُلِّ أَعْمَالِهِ فَلَا يَبْقَى لَهُ حَسَنَةٌ تَنَادَى الْمَلَائِكَةُ هَذَا الَّذِي أَكَلَ عِيَالَهُ حَسَنَاتِهِ فِي الدُّنْيَا وَارْتَهَنَ
 الْيَوْمَ بِعَمَلِهِ، قَالَ الْعِرَاقِيُّ: لَمْ أَقِفْ لَهُ عَلَى أَصْلٍ، وَقَالَ بَعْضُ السُّلَفِ: إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بَعْدَ شَرِّهِ
 سُلْطَةً عَلَيْهِ فِي الدُّنْيَا أَوْ بَاتَتْ تَنْهَشُهُ بِعَيْنِ الْعِيَالِ (وَفَوَاتُ الْحَقُوقِ) أَيُّ الزَّوْجَةِ بِالْقُصُورِ

فورد « كُنِيَ بِالْمَرْءِ إِنَّمَا أَنْ يُضَيِّعَ مِنْ يَعُولٍ » وَالشَّغْلُ عَنْهُ تَعَالَى بِتَدْيِيرِ
الْمَعِيشَةِ ، وَجَمْعُ الْمَالِ . وَالْإِدْخَارُ . وَالتَّفَاخُرُ . وَالْإِسْتِرْقَاقُ بِالْتَمَتُّعِ وَالْمُؤَانَسَةِ
فَإِنْ تَحَقَّقَتِ الْفَائِدَةُ . وَاتَّفَتِ الْآلَةُ بِتَعْيِينِ النِّكَاحِ وَإِنْ أُنْعِكَسَ يَتَعَيَّنُ التَّجَرُّدُ
وَأَنْ تَقَابَلَا

عن القيام بحقوقهن وعدم الصبر على اخلاقهن وعدم احتمال الاذى عنهن (فورد
كنى بالمرء انما ان يضيع من يعول) اوداد و النساى بلفظ (من يعول) وهو عند
مدلم بلفظ آخر وروى ان المارب من عياله بمنزلة العبد الابنى لا يقبل الله له صلاة
ولا صياما حتى يرجع اليهم يوم من يقصر عن القيام بحقوقهن وان كان حاضرا فهو مارب
عنهن ؛ وقال تعالى : (قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا) امرنا أن قهيم النار كاتقى أنفسنا
والانسان قد يسجر عن القيام بحق نفسه فاذا تزوج تضاعف عليه الحق وانضاف
اليه نفس أخرى والنفس اماره بالسوء واذا كثرت كثر السوء غالباً وبذلك اعتذر
بعضهم عن التزوج وقال : انامتلى بنفسى فكيف اضيف اليها نفسا اخرى لم تسمع الفأرة
في جحرها علقت المكسر في دبرها ، وكان سفيان يقول : يا حبذا العزبة والمفتاح ومسكن
تحرقه الرياح لا صخب فيه ولا ضياح (والشغل عنه تعالى بتدبير المعيشة) ومنه
قوله تعالى : (شغلنا أمانا واهلونا فاستغفرلنا) (وجمع المال) في الخال (والادخار)
للاستقبال (والتفاخر) بالتكاثر بالانموال والاولاد بين الرجال وكل ما شغل عن
الله فهو مذموم في الحال والمآل ، ومن هنا قال بعض الفضلاء : ضاع العلم في اتخاذ النساء
وقال ابن ادم من تعود اتخاذ النساء لم يحى منه شيء اى من مقامات الاولياء ، وقال
أبو سليمان من تزوج ركن الى الدنيا اى واشتغل عن المولى وعن زاد العقبى (والاسترقاق
بالتمتع) اى الاتضاع بالنساء (والمؤانسة) اى بالاجتماع معهن في المسكلة والمجالسة
اذ تعرفت ذلك ونيزت بين الفوائد والآفات هناك (فان تحققت الفائدة) بجميع
افرادها (واتفت الآلة) بتمام موادها (يتعين النكاح) لمن قدر عليه بان كان له مال
حلال وخلق حسن وسجد في الدين بان لا يشغله النكاح عن الله وهو مع ذلك شاب
حتاج الى تسكين الشهوة ومنفرد محتاج الى تدبير المنزل والمعيشة (وان انعكس)
بأنه اتفتبت الفائدة لم تحققت الآلة (يتعين التجرد) فلا يميل اليه (وان تقابلا)

يَأْخُذُ بِالرَّاجِحِ . قَوَاتُ الشُّغْلِ بِهِ تَعَالَى وَطَيْبُ اللِّقْمَةِ أَحْشَرُ مِنْ فَوَاتِ
الْوَلَدِ لِأَنَّهُ لَا يَجْبِرُهُمَا وَلَأنَّهُ مُوْهُومٌ وَهُمَا نَاجِرَانِ ، وَكَذَا الزَّنا أَحْشَرُ مِنْ
كَسْبِ الْحَرَامِ لِأَنَّهُ قَتْلٌ حَكْمِيٌّ بِتَحْصِيلِ وَلَدٍ لَيْسَ بِهِ مَنْ يَقُومُ بِحَقِّهِ . وَلَأنَّهُ
حَرَامٌ لِعَيْنِهِ . وَالْكَسْبُ لغيرِهِ بخلافِ النَّظَرِ . وَالْهَمُّ لِدَوَامِ الْكَسْبِ وَسِرَايَةِ
شَرِّهِ إِلَى الْغَيْرِ

الجنسان من القوائد والآفات (يأخذ بالراجح) من الحالات (قويات الشغل به
تعالى وطيب اللقمة أحش من فوات الولد) بترك النكاح ، وصورته ان شخصا اذا
تزوج يفوته الشغل بالمولى ويقع في لقمة الحرام من كسب الدنيا لكن يحتمل انه يحصل
الولد له فينفعه في العقب فالراجح عدم التزوج (لانه) أى وجود الولد على الفرض
والتقدير (لا يجبرهما) أى لا ينفى بمقابلة قوت الشغل وطيب اللقمة (ولانه) أى الولد
(موهوم) وجوده (وهما) أى قوتيهما (ناجران) أى نافذ كل واحد في مرتبة
شهوده (وكذا الزنا) أى وقوعه (وافحش من كسب الحرام) وصورته ان شخصا
اذا تزوج وقع في كسب الحرام واذا لم يتزوج وقع في الزنا فالراجح التزوج (لانه)
أى الزنا (قتل حكى بتحصيل ولد ليس به من يقوم بحقه) لان ولد الزنا كل احد
يكرهه ولا اعتبار للنسب وحسبه (ولانه) أى الزنا (حرام لعينه) أى لذاته مع عدم
ملاحظة سائر جهاته (والكسب) أى لان كسب مال الحرام حرام (لغيره)
أى لذاته بل لاجل انه تعلق به حق غيره ، والحاصل ان كسب الحرام اهن الشرين
في هذا المقام (بخلاف النظر والهمل) أى القصد بفعل الزنا وصورته ان شخصا اذا
تزوج وقع في كسب الحرام واذا لم يتزوج وقع في النظر والهمل فالراجح عدم التزوج
فهما ليسا ياخش من كسب الحرام بل هو اخش منهما (لدوام الكسب) أى يندور
النظر والهمل ولان كسب الحرام كبير وكل من النظر والهمل صغيرة (وسراية شره)
أى شر كسب الحرام (الى الغير) من الزوجة والولد ونحوهما ، وأيضا النظر زنا
العين ولكن اذا لم يصدقه الفرج فهو اقرب الى العقوب من أكل الحرام الا أن يخاف من
افشاء النظر الى معصية الفرج فيرجع ذلك الى خوف الفتنة بخلاف النظر والهمل من
حيث لا يتعدى شرهما الى الغير فاذا ثبت هذا فالحالة الثالثة وهى ان يقوى على غض

وَعِنْدَ الْأَمْنِ؛ فَالْأَوَّلَى الْجَمْعُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْعِبَادَةِ وَهُوَ عِنْدَ عَظَمِ الْقُوَّةِ كَمَا كَانَ
لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنْ لَمْ يَقْدِرْ فَالنِّكَاحُ لِصَاحِبِ الظَّاهِرِ وَالْعُزُوبَةِ
لِصَاحِبِ الْبَاطِنِ كَالْمَسِيحِ عَلَيْهِ السَّلَامُ؛ ثُمَّ الْأَصْلُ تَرْكُ الشَّاعِلِ عَنْهُ تَعَالَى فَيَنْظُرُ

البصر لكن لا يقوى على دفع الأفكار الشاغلة للقلب فالأولى ترك النكاح لان عمل
القلب الى الغفوا اقرب فاما يراى اد فراغ القلب لعبادة الرب ولا تم العبادة مع كسب الحرام
والكله واعطاهم في العادة (وعند الامن) من الآفات (فالأولى الجمع بينه) * أى
بين التزوج (وبين العبادة) فانه أكمل الحالات وافضل المقامات (وهو) * أى
الجمع (عند عظم القوة) * فى الدين كقوة النبوة والولاية فنقويت شوكة همته وعلت
صولة نهمته فلا يشغله شاغل عن ذكر الرب والتوجه الى حضرته * (لما كان لرسول الله
ﷺ) * ومجابهته (وان لم يقدر) * أى على الجمع بينهما (فالنكاح لصاحب الظاهر) *
أى لمن يشتغل بالعمل الظاهر أولى ومنهم أرباب العبادة (والعزوبة لصاحب الباطن)
أى عمله ومنهم أصحاب المعرفة اقوى * (كالمسيح عليه السلام) * وتحقيقه ما قاله حجة
الاسلام ان نيتنا عليه الصلاة والسلام مع تسع من النسوة كان متخلياً للعبادة ومتحلياً
لتجلى الحضرة فكان قضاء الوطر بالنكاح فى حقه عليه السلام غير مانع له من المرام
فالا يكون قضاء الحاجة فى حق العوام من المشغولين بتدبيرات الدنيا مانعاً لهم
من تدبيرهم حتى أنهم يشتغلون فى الظاهر بقضاء حاجاتهم وقلوبهم مستغرقة بهم
غير غافلة عن مهماتهم فكان عليه السلام لعلومه من الدرجات فى المقام لا يمنعه أمر
هذا العالم عن حضور القلب مع الرب فكان ينزل عليه الوحي وهو فى فراش امرأته ممتى
يسلم مثل هذا المنصب لغيره فى حالته فلا ينبغي ان يقاس عليه من لا مناسبة له اليه وأما
عيسى عليه السلام فانه أخذ بالحزم فى طاعته لا بالقوة فى حالته لعل حاله كانت حالة يؤثر
فيها الاشتغال بالاهل والعيال او يتعذر معهم طلب الحلال ولا يتيسر له الجمع بين النكاح
والتخلي للعبادة على وجه الكمال فأثر التخلي للعبادة فى عموم الاحوال وهم اعلم
باسرار احوالهم واحكام اعصارهم فى مطالب انوارهم ، وسبحان من اقام العباد فيها
اراد (ثم الاصل) * أى الذى عليه مدار العمل فى النكاح والعزوبة ونحوهما (ترك
الشباغل عنه تعالى) * فقد قل عزوعلا : (يا أيها الذين آمنوا اتلوا كتابكم أموالكم ولا أولادكم
عن ذكر الله ومن يفعل ذلك فأولئك هم الخاسرون) (فينظر) * أى يتفكر ويتأمل

وَيَخْتَارُ بِحَسَبِ الْبَاطِنِ. وَصَلَحَ الْقَلْبُ وَيَجْمَعُ الْمُتَخَلِّي فِي تَرْكِ أَغْذِيَةِ تَحْرُكِ
الشَّهْوَةِ وَقَطْعِهَا بِالصَّوْمِ الدَّائِمِ وَالْإِقْتِصَارِ عِنْدَ الْإِفْطَارِ وَغَضِّ الْبَصَرِ وَهُوَ
بِالْإِعْتَزَالِ ، وَوَرَدَ (قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَنْخُصُوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ) وَجَعَلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ
لِكُلِّ عَضْوَةٍ زَنْيًا ، هَذَا وَالنَّظَرُ يَبْجِعُ الْوَسَاوِسَ . وَرَبَّمَا يَتَعَلَّقُ الْقَلْبُ وَيَتَعَذَّرُ
الْوُصُولُ فَيَقْضَى إِلَى التَّعَبِ الشَّدِيدِ مَا يَسْتَوْفِي الْقَلْبَ . وَابْنُ كُلِّ عَضْوَةٍ يَصْلَحُ
لِنِعْمَةٍ أُخْرَوِيَّةٍ

(ويختار) ما هو الأولى من النكاح وتركه (بحسب الباطن) أي صفاته (وصلاح
القلب) أي وظيفته (ويجمع المتخلى) أي المتجرد للعبادة باختيار المزونة (في
ترك أغذية) جمع غذاء وهو ما يتغذى به من غذاء وعشاء (تحرك الشهوة) أي
تقويها من هريسة ونحوها (وقطعها بالصوم الدائم) فاهلها وجاء أي دواء كما تقدم
وأصل الوجار مرض الخصيتين (والإقتصار) أي بالإختصار (عند الإفطار) على
التوسط في الأكل (وغض البصر) عن المحرمات (وهو بالإعتزال) يحصل على
وجه الكمال والإفتحار في جميع الأحوال (وورد قل للمؤمنين يخفضوا من أبصارهم)
تمامه (ويحفظوا فروجهم) وفي عطف الجملة الثانية إشارة إلى أن مدارها على الأولى في
المحافظة (وجعل عليه السلام لكل عضوة زنيًا) فمن ابن مسعود والعينان زنيان واليدان
زنيان والرجلان زنيان والفرج زنيًا أحمد والطبراني (هذا) أي أخذ هذا أو هذا
مضى (والنظر يبيج الوسواس) أي يبعثها ويحرك الهواجس (وربما يتعلق
القلب) بالمنظور إليه (ويتعذر الوصول) بما لديه (فيقضى) ذلك التعلق (إلى
التعب الشديد بما يستوفي القلب) من التعلق بالمطلب ويمتنع بالكلية عن ذكر الرب فمن
عيسى عليه السلام أنه قال: إياكم والنظرة فإنها تزرع في القلب الشهوة كفيها صاحباً فتنة
ولقد أحسن القائل من أهل الفضائل حيث قال :

وانت اذا أرسلت طرفك لرائد لقلبك يوما أتيتك المناظر

رأيت الذي لا كله انت قادر عليه ولا عن بعضه انت صابر

(وأيضاً كل عضو يصلح لنعمة أخرى) فالرجل للشئ في رياض الجنة وقصورها

واليد لكأس الشراب من طهورها وتناول ثمارها و حورها ﴿ فالعين للقائه تعالى
 فحقق ان تصان ﴾ أى تحفظ عما ليس في رضائه، والله در القائل :

وکیف تری لیلی بعین تری بها
و تظفر منها بالکلام و قد جرى
سواها و ما طهرتها بالمدامع
حدیث سواها فی خروج المسامع

(ثم الصواب) أى الطريق العدل للتخلل (فى الكف) أى كفى النظر وامتناع البصر (ان قدر) على ذلك (والافالنجاء) أى الفرار عما هناك (ولا ائمن ان فقد القصد) فى النظر (فورد) أى انه عليه السلام قال لعلى : (لك الأولى وعليك الثانية) أى لك النظرة الأولى مباحة من غير قصد وعليك ضرر الثانية اذا كانت عن قصد (والضرر) أى ضرر النظر (فى الأمر أشد) أى أقوى من المرأة (لامتناع الوصول فى الشرع) وزيادة التبع فى العرف والفرع (ويراى المتزوج الاعتدال فى الوقاع) أى الجماع وهو فى كل اربع من الايام واليالى كما سيأتى (فالافراط فى الجماع يقهر العقل) أى يغلبه (بصرف الهمة) أى تمامها (الى التمتع) بالشهوة ونظامها (ويحرم عن المقصود) الذى هو القيام بالعبادة (ويغضى الى تناول الاشياء المقوية للشهوة) من المعاجين والادوية والمركبة المفردة (وهو) أى تناولها (كثنية السبع الضارى) أى الصائل على من يقربه والراحة فى البعد عنه أو القرب اليه مع نومه (والعشق) أى ويفضى اليه (وهو) أى العشق المعبر عنه بفراط المحبة (يجعله اضل من الانعام) حيث لا يفرق بين الحلال والحرام وربما يصير مجنوناً فلما بين الايام ، وانما قال: اضل منها لانها ترضى بقضاء شهوتها فى اى

وَيَلْغُ الْخُطْبَةَ . وَأَنْ كَانَ تَزْوِيجُهَا لِلْوَلِيِّ وَيَنْظُرُهَا قَبْلَهُ تَقْرِيْبًا لِلْأَلْفَةِ .
وَيَعْقُدُ فِي الْمَسْجِدِ ، فَرَدَّ «اجْعَلُوهُ فِي الْمَسْجِدِ» وَفِي شَوَالٍ فَقَبْلَهُ كَانَ نِكَاحُ
مَائِثَةٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا

عمل كان من نعمتها وهذا لضيق عقله لا يرضى الا في غير محله ويحصر موضع قصده ولا يميل أبدا الى غيره هـ (ويلغ) عطف على يراعى أى ويوصل (الخطبة) بالكسراى الرسالة باظهار الرغبة لكن لافى حالة عدة المرأة ولا فى حال سبق غيره بالخطبة اذ نهى عن الخطبة على الخطبة ، فى الصحيحين من حديث ابن عمر هـ ولا يختب على خطبة اخيه حتى يترك الخطاب قبله أو يأذنه ، (وان كان تزويجها للولى) بان كانت صغيرة هـ (وينظرها) أى ويرى وجه الخطوبة (قبله) أى قبل العقد (تقرىبا للالفه) فيستحب النظر اليها فانه احرى ان يؤلف بينهما ، فى الخبر هـ اذا وقع الله فى نفس احدكم من امرأة فلينظر اليها ، ابن ماجه بسند ضعيف من حديث محمد بن مسلمة ، ولترمذى . وحسنه . والنسائى . وابن ماجه من حديث المغيرة بن شعبة هـ أنه خطب امرأة قال له النبي ﷺ : انظر اليها فانه احرى أن يؤدم بينكما ، وفى صحيح مسلم من حديث أبى هريرة هـ ان فى أعين الانصار شيئا فاذا أراد أحدكم أن يتزوج منهن فلينظر اليهن ، قيل كان فى أعينهم عشم وقيل صغر أو صفر ، وكان من الورعين من لا ينكح كريمته الا بعد النظر احترازا من الفرر وعلا بالخبر هـ وقال الاعمش : كل تزويج يقع على غير نظر فأخروه وغم ولعل وجه الاكتفاء بالنظر لأن الغالب اجتماع حسن الخلق والخلق فان الظاهر عنوان الباطن هـ وللنسائى من حديث أبى هريرة بسند صحيح وخير نساءكم التى اذا نظر اليها زوجها سرته واذا أمرها اطاعته واذا غاب عنها حفظته فى نفسه وماله هـ وفى رواية ولا تخالفها فى نفسها ولا مالها هـ (ويعقد فى المسجد) مع احضار جمع من أهل الصلاح فى المشهد (فورد اجعلوه) أى عقد النكاح (فى المساجد) رواه ابن ماجه عن عائشة مرفوعا بسند حسن . وابن حبان من حديث عمرو بن أمية الضمرى بلفظ هـ أعلنوا النكاح واجعلوه فى المساجد واضربوا عليه بالدف هـ (وفى شوال) قد يتبادر من قوله فى شوال انه عطف على فى المساجد فيكون الامر بهواردا وليس كذلك بل هو عطف على فى المسجد أى ويعقد فى شوال ردا على من كره العقد بين العبد بن (فقيه) أى فى شوال (كان نكاح عائشة رضى الله عنها)

وَزَقَّافَهَا . وَيَقْدُمُ الْخُطْبَةَ . وَالتَّحْمِيدَ . وَالصَّلَاةَ فِي كُلِّ مِنَ الْإِجَابِ
وَالْقَبُولِ . وَلَا يَتَزَوَّجُ لِعَزْمِهَا وَمَالِهَا وَجَمَالِهَا فَقِيهِ وَعَيْدٌ ، وَيَخْتَارُ الْمُتَدَبِّتَةَ لِثَلَاثِ
تُقْسِدُ الدِّينَ ، فَوَرَدَ « عَلَيْكَ بِذَاتِ الدِّينِ » وَالْحَسَنَةَ الْخُلُقِ

أى عقدها (وزقاقها) أى وصولها ففى صحيح مسلم عن عائشة « تزوجنى رسول الله ﷺ فى شوال وبى فى شوال » (ويقدم الخطبة) بالضم - يعنى المعروفة فى السنة - وهى الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا من يهدى الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادى له وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله : (بأياها الناس اتقوا ربكم الذى خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منهما رجالا كثيرا ونساء واتقوا الله الذى تساءلون به والأرحام إن الله كان عليكم رقيبا يأياها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن الا وأنتم مسلمون يأياها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولا سديدا يصلح لكم أعمالكم ويغفر لكم ذنوبكم ومن يطع الله ورسوله فقد فاز فوزا عظيما) رواه الأربعة . والحال . وأبو عوانة عن ابن مسعود (والتحميد والصلاة) أى على النبى عليه السلام (فى كل من الإيجاب والقبول) فيقول المزوج : الحمد لله والصلاة على رسول الله زوجتك ابنتى فلاة على صداق كذا فيقول الزوج : الحمد لله والصلاة على رسول الله قبلت نكاحها لنفسى على هذا الصداق (ولا يتزوج) أى امرأة (لعزمها) أى جامها (ومالها وجمالها) فورد « وتنكح المرأة لمالها وجمالها وحسبها ودينها فعليك بذات الدين » متفق عليه من حديث أبى هريرة (فقيه وعيد) وهو « من نكح المرأة لمالها وجمالها حرم ماله وجمالها ومن نكحها لدينها رزقه الله ماله وجمالها » كذا فى الأحياء ورواه الطبرانى فى الأوسط من حديث أنس « من تزوج امرأة لعزمها لم يزد الله الا ذلا ومن تزوجها لمالها لم يزد الله الا فقرا ، ومن تزوجها لحسبها لم يزد الله الا ذنابة ، ومن تزوج امرأة لم يرد بها الا أن يغض بصره ويحصن فرجه أو يصل رحمه بارك الله له فيها وبارك لها فيه » ورواه ابن جبان فى الضعفاء « لا تنكح المرأة لجمالها فقل جمالها يردبها » ابن ماجه من حديث عبدالله بن عمرو بسند ضعيف (ويختار المتدبئة لثلاث تقسد الدين) على زوجها (فورد عليك بذات الدين) كما تقدم (والحسنة الخلق) بالضم أى السيرة فانها أحسن من الحسنة الخلق بالفتح وهو

لِيَحْصَلَ الْفَرَاغُ ، وَالْجَمِيلَةُ فَالصَّيَانَةُ فِيهِ أَكْثَرُ . وَالْمَنْعُوقُ هُوَ الْأَكْتَفَاءُ بِالْجَمَالِ
إِلَّا أَنْ يَكُونَ زَاهِدًا فَيَعْرِضُ عَنْهُ لِأَنَّهُ مِنَ الدُّنْيَا ، وَقَلِيلَةُ الْمَهْرِ ، فَوَرَدَ « خَيْرُ
النِّسَاءِ أَرْخَصُهُنَّ مَهْرًا » يَمْنُ الْمَرْأَةُ خَفَةَ مَهْرِهَا وَيُسِرَّ نِكَاحُهَا وَحَسَنَ خَلْقِهَا .

الصورة (ليحصل الفراغ) أي فراغ الخاطر وهذا أصل مهم في الدين والدنيا بحسب
الباطن والظاهر (والجميلة) أي الحسنة الصورة (فالصيانة فيه) أي في هذا
النوع (أكثر) والقناعة فيه أظهر وقد أخرج الحكيم الترمذي في نوادره أن
زكريا عليه السلام « تزوج فتاة جميلة رائعة قد أشرق لها البيت حسنا فقبل له ذلك
فقال : أكف بها بصرى واحفظ بها فرجى » (والمنعوق) أي ما تقدم (هو الاكتفاء
بالجمال) مع قطع النظر عن صلاح الدين والجمال (إلا أن يكون) استثناء من
قوله ويختار الجميلة (زاهدا) أي غير راغب في لذات الدنيا (فيعرض عنه لأنه
من الدنيا) بل أكبر لمواتها وأعظم شهواتها ولأنه يقل مؤنة غير الجميلة وآفاتنا
وكان مالك بن دينار يقول : يترك أحدكم أن يتزوج بقيمة فقيرة فيؤجر فيها أن أطعمها
وكساها وتكون خفيفة المؤنة ترضى باليسير ويتزوج بنت فلان وفلان - يعني ابنا
الدنيا - فتشتمى عليه الشهوات فتقول : اكسني كذا وكذا ، وقال أبو سليمان الداراني :
الزهد في كل شيء حتى في المرأة تزوج الرجل يعجز إثارا للزهد في الدنيا ، واختار
أحمد بن حنبل عوراء على أختها وكانت أختها جميلة فسأل عن اعتقلمها قبل العوراء
فقال : زوجوني إياها (وقليلة المهر فورد خير النساء أرخصهن مهرا) ابن حبان
من حديث ابن عباس ولفظه « خيرهن أسرهن صداقا » (يمن المرأة خفة مهرها
ويسر نكاحها) ابن حبان من حديث عائشة « من يمن المرأة تسهيل أمرها
وقلة صداقها أي مهرها ، وقد جعل صداق فاطمة أربع مائة درهم وهي أفضل النساء
من جهة النسب والحسب إجماعا » (وحسن خلقها) أي يحتمل الضم والفتح وهو
أظهر لما روى أبو حمزة الثقاتي « أن أعظم النساء بركة أصبحن وجوها وقلبن
مهورا » ولفظ الاحياء « أرخصهن مهورا وأحسنهن وجوها » ولا أحد . واليهي « أن
أعظم النساء بركة أسرهن صداقا » واستاده جيد وفي لفظ لهما من حديث عائشة
« ومن يمن المرأة أن تيسر خطبتها وإن تيسر صداقها وإن تيسر رحمتها قال عروة يعني
للولادة واستاده جيد » وورد أنه عليه السلام « تزوج بعض نسائه على عشرة دراهم

وَالْوَلَدُ لِأَنَّ الْوَلَدَ هُوَ الْمَقْصُودُ، وَوَرَدَ «عَلَيْكُمْ بِالْوَلَدِ» وَالْبَكْرُ،
مُورَدٌ «هَلَّا بَكَرًا تَلَاعِبَهَا وَتَلَاعَبَكَ» وَفِيهَا شِدَّةُ الْحُبِّ وَالْأَلْفَةِ وَالْثِيْبُ تَبْخُضُ
صِفَاتُ تَخَالُفٍ مَا لَوْ قَاتَهَا. وَيَمِيلُ طَبْعُهَا إِلَى الْأَوَّلِ. وَيَنْفَرُ الزَّوْجُ الثَّانِي
لَوْ ذَكَرَتْهُ. وَالنَّسِيَةُ مِنْ

وَأَثَاتِ بَيْتٍ وَكَانَ رَحَى يَدُ جَرَّةٍ وَوَسَادَةٌ مِنْ أَدَمَ حَشْوُهَا لَيْفٌ، كَذَا فِي الْأَحْيَاءِ وَقَالَ
الْعِرَاقِيُّ: رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ الطَّيَالِسِيُّ. وَالْبَزَارِيُّ مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ «تَزَوَّجَ رَسُولُ اللَّهِ
ﷺ عَلَى مَتَاعٍ قِيَمَتُهُ عَشْرَةُ دِرَاهِمٍ، قَالَ الْبَزَارِيُّ: رَوَيْتُهُ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ «تَزَوَّجَهَا عَلَى
مَتَاعٍ بَيْتٍ وَرَحَى قِيَمَتُهُمَا أَرْبَعُونَ دِرْهَمًا، وَرَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْأَوْسَطِ، وَوَلَا حُدُثَ مِنْ حَدِيثٍ
عَلَى «لَا زَوْجَهُ فَاطِمَةُ بِمَتِّهَا بِخَمْلَةٍ وَوَسَادَةٌ أَدَمَ حَشْوُهَا لَيْفٌ وَرَحَايَيْنِ» وَسَقَاهُ
وَجَرَتَيْنِ، وَرَوَاهُ ابْنُ حَبَانَ. وَالْحَاكِمُ وَصَحَّحَ إِسْنَادَهُ، وَابْنُ حَبَانَ مَعْتَصِرُهُ وَكَانَ عَمْرُ
يَنْهَى عَنِ الْمَغَالَاتِ وَيَقُولُ: مَا تَزَوَّجَ ﷺ وَلَا زَوْجَ بَنَاتِهِ بِأَكْثَرٍ مِنْ أَرْبَعِ مِائَةِ دِرْهَمٍ،
رَوَاهُ أَحْمَدُ السَّنَنُ الْأَرْبَعَةُ وَصَحَّحَهُ التِّرْمِذِيُّ، وَقَدْ تَزَوَّجَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ عَلَى وَزْنِ
نَوَافٍ مِنْ ذَهَبٍ وَتَقْوِيمُهَا بِخَمْسَةِ دِرَاهِمٍ، وَأَصْلُ الْحَدِيثِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ
وَزَوْجِ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ ابْنَتَهُ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ وَدَاعَةَ عَلَى دَرَاهِمِينَ ثُمَّ حَمَلَهَا هُوَ إِلَيْهِ لَيْلًا
فَادْخَلَهَا مِنَ الْبَابِ ثُمَّ انْصَرَفَ لِحَاجَتِهَا بَعْدَ سَبْعَةِ أَيَّامٍ يَسْلُمُ عَلَيْهَا (وَالْوَلَدُ لِأَنَّ الْوَلَدَ
هُوَ الْمَقْصُودُ) أَيْ الْأَعْظَمُ مِنَ النِّكَاحِ وَهُوَ التَّنَاسُلُ فَاتَّقَدَّمَ (وَوَرَدَ عَلَيْكُمْ بِالْوَلَدِ)
أَبُو دَاوُدَ. وَالنَّسَائِيُّ مِنْ حَدِيثِ مَعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ «تَزَوَّجُوا الْوَدُودَ الْوَدُودَ، وَاسْتَأْذَنُوا صَاحِبَهُ
وَالْيَسْهَى بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ يَسَارٍ مَرْسَلَهُ خَيْرَ نِسَائِكُمُ الْوَلَدُ الْوَدُودُ، وَابْنُ
حَبَانَ مِنْ حَدِيثِ بَهْزِ بْنِ حَكِيمٍ «سُودَاءُ وَلَدَتْ خَيْرَ مِنْ حَسَنَاءَ لَا تَلِدُ، وَعَنْ عَمْرِو بْنِ لُحَيْصٍ
فِي نَاحِيَةِ الْبَيْتِ خَيْرَ مِنْ أَمْرَأَةٍ لَمْ تَلِدْ (وَالْبَكْرُ مُورَدٌ هَلَّا بَكَرًا تَلَاعِبَهَا وَتَلَاعَبَكَ) مُتَّفَقٌ
عَلَيْهِ مِنْ حَدِيثِ جَابِرٍ وَقَدْ نَكَحَ ثِيَابًا (وَفِيهَا شِدَّةُ الْحُبِّ وَالْأَلْفَةِ) لَمَّا فِيهَا مِنْ عَدَمِ
الْخَطَلَةِ وَالْكَلْفَةِ (وَالثِيْبُ تَبْخُضُ صِفَاتُ) فِي الزَّوْجِ الثَّانِي (تَخَالُفُ مَا لَوْ قَاتَهَا) وَتَبَيَّنَ
مَا كَانَتْ تَلْقَى فِي أَزْوَاجِهَا مِنْ مَعْرِفَاتِهَا (وَيَمِيلُ طَبْعُهَا إِلَى الْأَوَّلِ) فَتَأْتِي :

« مَا لِحُبِّ الْأَلْحَبِيبِ الْأَوَّلِ » وَلِذَا قِيلَ لِلْمَرْأَةِ الَّتِي تَزَوَّجَتْ بِمُتَعَدِّ تَكُونُ فِي الْجَنَّةِ مَعَ
الْأَوَّلِ وَيُقَالُ لِلثَّانِيِ، وَقِيلَ مَعَ أَحْسَنِهِمْ خُلُقًا وَهُوَ الْأَظْهَرُ. (وَيَنْفَرُ الزَّوْجُ الثَّانِي لَوْ
ذَكَرَتْهُ) أَيْ الزَّوْجُ الْأَوَّلُ يَبْغِضُ عَاسَتَهُ كَمَا فِي الْمَكْسِ (وَالنَّسِيَةُ) الْكَائِنَةُ (مِنْ

أَهْلَ الدِّينِ لِيَسْرِيَ الصَّلَاحُ إِلَى الْوَلَدِ، فَوَرَدَ «إِيَّاكُمْ وَخَضِرَاءَ الدِّمَنِ»
 أَيْ الْحَسَنَاءَ مِنْ مَنِبَتِ السُّوءِ. وَغَيْرَ الْقَرَابَةِ الْقَرِيبَةِ فَهِيَ تَقْصُ الشَّهْوَةَ، وَنَهَى
 عَنْهُ مَعْلَلًا بِأَنَّ الْوَلَدَ خُلِقَ مَهْزُولًا، وَجَاءَ الْاجْتِنَابُ عَنِ الطَّوِيلَةِ الْمَهْزُولَةِ.
 وَالْقَصِيرَةِ الدِّمِيمَةِ. وَالْمُسْتَةِ. وَالْمَكْتَثَرَةِ وَذَاتِ وَلَدٍ

أهل الدين (كبنات العلماء والاشراف والصلحاء دون الظلمة والأمراء وسائر الأغنياء
 (ليسرى الصلاح إلى الولد) فإن الولد سرأ به (فوردا إياكم وخضراء الدمن) تمامه
 وقيل وما خضراء الدمن؟ قال: المرأة الحسناء في المنبت السوء، الدار تطنى في الأفراد من
 حديث أبي سعيد الخدري قوله: (أى الحسناء من منبت السوء) من أصل الحديث
 لا من تفسير المصنف، وذكر صاحب تحفة العروس عن عمر موقوفاً ولفظه «إياكم
 وخضراء الدمن فأنها تلد مثل أصلها وعليكم بذات الاعراق فأنها تلد مثل أبيها وعمها
 وأخوها» الدمن جمع دمنة بكسر الدال المهملة وهى البحر، شبهت المرأة الحسناء الفاسدة
 بالنبات ينبت على البحر فى الموضع الخبيث فإن ظاهره حسن وباطنه فاسد، والاعراق
 جمع عرق والمراد به الأصل، وقد ورد «تخيروا لنطفكم» ابن ماجه من حديث
 عائشة مختصراً والديلى فى مسند الفردوس من حديث أنس «تزوجوا فى الحجر
 الصالح فإن العرق دساس» (وغير القرابة القريبة فهى تقص الشهوة) لأن ميل
 النفس غالباً إلى الغريبة ولذا تضعف الشهوة بالنسبة إلى العتيقة وتقوى عند رؤية
 الجديدة فضعف الشهوة يستلزم الهزال فى الولد، وهذا معنى قوله (ونهى عنه معللاً
 بأن الولد خلق مهزولاً) فعن عمر أنه قال لآل السائب «قد اضربتم فأنكمحوا فى
 التراب» رواه إبراهيم الحربى فى غريب الحديث، وقال: معناه تزوجوا الغرائب
 ويقال: اغتربوا لاتضربوا، وللطير أنى عن طلحة بن عبيد الله «النكح فى قومك كالعشب
 فى داره» وفى ابنه سليمان بن أيوب بن سليمان الطلىحى، قال ابن عدى: «عامه أحاديثه
 لا يتابع عليه أحد»، ورواه يعقوب بن شبة فى مسنده وقال: أحاديثه عندى صحاح
 ورجحها الضياء المقدسى فى المختارة (وجاء الاجتناب عن الطويلة المهزولة والقصيرة
 الدميمة) بالمهملة أى القبيحة وبالمعجمة أى المذمومة (والمستة) أى المعجوز الكبيرة
 (والمكثارة) أى الكثيرة الكلام (وذات ولد) أى من غيره، وفى مسند الامام

ثُمَّ رَعَايَةُ تِلْكَ الْأَوْصَافِ فِي الزَّوْجِ أَوَّلَى

أبي حنيفة عن حماد عن إبراهيم قال: أخبرني شيخ من أهل المدينة عن زيد بن ثابت أنه جاء إلى النبي ﷺ وقال له هل تزوجت يا زيد؟ قال: لا قال: تزوج تستعف مع عفتك ولا تزوجن خمساً قال: ما هن؟ قال: لا تزوجن شهيرة ولا نهيمة ولا هيرة ولا هيرة . ولا نفوتا قال زيد: يا رسول الله لا أعرف شيئاً مما قلت قال: بلى أما الشهيرة فالزرقاء البدينة وأما النهيمة فالطويلة المزهولة وأما الهيرة فالعجوز المدبرة ، وأما الهيرة فالقصيرة الدميعة . وأما النفوت فذات الولد من غيرك قال الشيباني: ضحك أبو حنيفة من هذا الحديث طويلاً قلت والحديث رواه الديلمي عن أبي هريرة ، وقال بعض العرب: لا تنكح من النساء ستاً أمانة . ولامانة . ولا حنانة . ولا براءة . ولا حداقة . ولا شداقة فالأمانة التي تكثر الآئين والمناة التي تمن على زوجها بخدمتها أو مالها والحنانة التي تمن إلى زوج آخر أو لها ولد من زوج آخر والحداقة التي ترمى كل شيء لحدقتها فتشبهه وتكلف الزوج بشرائه مما لا طاعة له فيه ، والبراقة التي تكون طول نهاره في تصقيل وجهها وتزيين بدنها والشداقة المتشقة الكثيرة الكلام ، ويحكى أن السائح الأزدي لقي الياس عليه السلام في سياحته فأمره بالتزوج ونهاه عن التبتل وقال: لا تنكح أربعاً المختلعة والمبارية والماهرة والناشرة فالمختلعة هي التي تطلب الخلع كل ساعة من غير سبب وعلة ، والمبارية المباحية لعزها المفاخرة بما لها والماهرة الفاسقة والناشرة المرتفعة بنفسها على زوجها والمخالفة في أمرها ونهيها (ثم رعاية تلك الأوصاف في الزوج أولى) فإن الطلاق يبد من له الساق فالوقوع في تصرفه أقوى كما لا يخفى ، وعن عائشة واسماء بنتي الصديق : النكاح رقي فليظن أحدكم أين يضع كريمته ، قال البيهقي: روى ذلك مرفوعاً والموقوف أصح وورد « من زوج كريمته من فاسق فقد قطع رحمها » ابن جابر في الضعفاء من حديث أنس ورواه الثقات من قول الشعبي بإسناد صحيح وروى أن بلالا وصبيها أتيأ أهل بيت من العرب فخطبا إليهم فقبل لهما: من اتها؟ فقال بلال أنا بلال وهذا أخي صيب كنا ضالين فهدانا الله وكنا عاقلين فاعتننا الله وكنا عاقلين فاعتننا الله فان تزوجونا فالحمد لله وإن رددتمونا فسيحان الله فقالوا : بل تزوجان والحمد لله فقال صهب بلال : لو ذكرت مشاهدنا وسوابقنا مع رسول الله ﷺ قال : اسكت فقد صدقت فأنكحك الصدق ، وكما تكره المغالاة في المهر من جهة المرأة يكره سؤال الرجل أيضاً عن مالها ، قال الثوري: إذا تزوج الرجل وقال أي شيء للمرأة فاعلم أنه لص ، وقال رجل للحسن قد خطب ابنتي

ويهادى ، فورد « تهادوا تحابوا » ويولم فهو مروى عنه عليه السلام
 قولاً وفعلاً ، ويعجل بها فهي في اليوم الأول سنة . وفي الثاني متعارف ، وفي
 الثالث رياء ،

جماعة فمن أزواجه قال: بمن يتقى الله فانه ان احبها أكرمها وان ابغضها لم يظلمها ، وعن
 علي شر خصال الرجال خير خصال النساء البخل والزهو والجبن فان المرأة اذا كانت
 بخيلة حفظت مالها ، ومال زوجها واذا كانت مزهوا استنكفت ان تكلم كل احد بكلام
 لين مريب في حقها وان كانت جبانة فرقت من كل شيء ، ولم تخرج من بيتها قبل واذا كانت
 المرأة حسنة خيرة الاخلاق سوداء الحدة والشعر كيرة العين يضاء اللون محبة لزوجها
 قاصرة الطرف عليه . فهي على صورة الحور العين فان الله عز وجل وصف نساء الجنة
 بهذه الصفات في قوله : (خيرات حسان) أراد بالخيرات حسن الاخلاق وفي قوله : (قاصرات
 الطرف) وفي قوله (عربات رابا) فالعروبى هى الماشقة لزوجها المشبهة للوقاع وبذلك
 تتم اللذة ، والحور البيض والحوراء شديدة يابض العين شديدة سوادها في سواد الشعر
 والبناء الواسعة العين هذا وفي الحديث « لاتزوجن عجوزا ولا عاقرا فاني مكائر
 بكم الأمم » الطبراني . والحاكم عن عياض بن غنم ، وللشيرازي « عليكم بشواوب النساء
 فانهن اطيب افواها واتق بطونا أى ارحاما واستغن اقبالا » (ويهادى) أى كل منهما
 صاحبه قبل التزوج أو الرجل لانه أولى ان يكون في هذا الفعل هو البادى (فورد تهادوا
 تحابوا) البخارى في كتاب الادب المفرد والبيهقي من حديث أنى هريرة بسند جيد
 « واذا أهدى شيئا فلا يبغي ان يهدى ليضطرم الى المقابلة بأكثر منه » وكذا
 اذا اهدوا اليه فنية طلب الزيادة فاسدة كما يشير اليه قوله تعالى : (ولا تمنن تستكثر)
 أى لاتعط لتطلب أكثر (ويولم) أى يصنع الوليمة وهى طعام العرس للمرأة البكرية
 (فهو مروى عنه عليه السلام قولاً) وهو قوله عليه السلام لابن عوف « أولم ولو
 بشاة » مالك والجماعة عن أنس والبخارى عن ابن عوف (وفعلاً) فى البخارى من
 حديث عائشة « أولم على بعض نسائه بمدين من شعير » وفي السنن الأربعة من حديث
 أنس « أولم على صبية بسويق وتمر » ولمسلم فجعل الرجل يجيى بفضل التمر وفضل السويق
 وفي الصحيحين « التمر والاطح والسمن » (ويعجل بها فهي في اليوم الأول سنة) أى
 مؤكدة قريبة الى الواجب (وفي الثاني متعارف) أى استحبابه (وفي الثالث رياء)

وَلَا يَخْطُبُ عَلَى خُطْبَةِ أَخِيهِ فَهُوَ إِذَا، وَيُعْلَنُ فَرْدٌ «أَعْلَنُوا النِّكَاحَ»

وينثر السكر واللوز على رأسها . ويتنهب القوم فهو سنة

أى وسمعة فى بابه فعن ابن مسعود مرفوعا وطعام أول يوم محق وطعام الثانى سنة وطعام الثالث سمعة الترمذى والمعنى إذا أحدث الله تعالى نعمة لمبدح له أن يحدث شكرا واستحب ذلك فى الثانى جبرا لما يقع من نقصان فى اليوم الاول فان السنة مكحلة للواجب واما اليوم الثالث فليس الارياء وسمعة ومن هنا قالوا : تجب الاجابة على المدعو فى الاول وتستحب فى الثانى وتحرم فى الثالث ثم يستحب التهنئة له بان يقال له بارك الله لك وعليك وجمع بينكما فى خير كما رواه أبو داود والترمذى وصححه وابن ماجه عن أنى هريرة (ولا يخطب على خطبة أخيه) وقد تقدم ماورد من نهي عليه السلام (فهو إذا) أى للؤمن وهو حرام قال تعالى : (والذين يؤفون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتاناً وأثماً مبيناً) وورد «من آذى مسلماً فقد آذانى ومن آذانى فقد آذى الله» الطبرانى فى الأوسط عن أنس (ويعلن) أى خطبة النكاح فان الخطبة يستحب اسرارها (فورد أعلنوا النكاح) تمامه واجعله فى المساجد واضربوا عليه بالدف الترمذى من حديث عائشة وحسنه وفى صحيح البخارى عن الربيع بنت معوذ «جاء رسول الله ﷺ فدخل على غداة ليلة بنى فى مجلس على فراشى وجواريات لنا يضررن بدفوفهن ويندن من قتل من آبأى الى ان قالت احدهن وفتنا نبي يعلم ما فى غد قال لها : اسكتى عن هذا فولى ما كنت تقولين قبلها» والترمذى وحسنه والنسائى وابن ماجه من حديث محمد بن حاطب فصل ما بين الحلال والحرام الدف والصوت أى فرق ما بينهما بحسب الظواهر عند العامة فان العقد بحضرة الشهود غالبا يكون فى السرائر مع الخاصة وقال الفقهاء : المراد بالدف مالا جلاجل له اذ وقع على خلاف القياس فيقتصر على مودده اذ لم يكن فى دف زمانه عليه السلام جلاجل وأيضا فهى زيادة مستغنى عنها بحصول المقصود بدونها (وينثر السكر واللوز على رأسها ويتنهب القوم فهو سنة) قد أخرج أبو جعفر الطحاوى بسنده وكذا البيهقى عن معاذ بن جبل «أن رسول الله ﷺ حضر ملاك رجل من الأنصار لجأت الجوارى معهن الاطباق عليها اللوز والسكر فامسك القوم أيديهم فقال عليه السلام : لم لا تتهبون؟ قالوا : انك نهيت عن النهبة قال : أما المرسان فلا قال : فرأيت رسول الله ﷺ يجاذبهم ويجاذبون» واحتج

وَيَغْسِلُ الزَّوْجَ رِجْلَيْهَا. وَيَرْمِي الْمَاءَ فِي زَوَايَا الْبَيْتِ لِيَدْخُلَهُ الْبَرَكَةُ وَيُنَوِّي
فِي الْمُبَاشَرَةِ تَحْصِينَ الْقَرْجِ. وَتَقْرِئُ الْقَلْبَ. وَيُسَمِّي فِي ابْتِدَاءِ الْوَقَاعِ. وَيَقْرَأُ
الْفَاتِحَةَ. وَيَسْأَلُهُ تَعَالَى الذَّرِيَّةَ الطَّيِّبَةَ. وَمُجَانِبَةَ الشَّيْطَانِ فَهُوَ مَأْمُورٌ بِهِ.

به الطحاوي على أن الثار غير مكروه كما ذهب إليه أبو حنيفة وخص به على الأحاديث
التي فيها النهي عن التهمة (و يغسل الزوج رجليها ويرمي الماء في زوايا البيت
ليدخله البركة) لم أجده أصلا وإنما أخرج أحمد في المناقب من حديث أبي يزيد
المدني قال: فأرسل النبي إلى علي - أي بعد عقد فاطمة لا تقرب حتى آتيك لجاء النبي
عليه السلام فدعا بماء فقال ما شاء الله أن يقول ثم نضح منه على وجهه ثم دعا فاطمة فقامت
إليه فتعش في ثوبها وربما قال في مرطها من الحياء فوضع عليها أيضا وفي رواية ابن حبان
عن أنس أنه عليه السلام لما زوج عليا فاطمة دخل البيت فقال لفاطمة: آتيني بماء
فقامت إلى قعب في البيت فأنت فيه بماء فأخذه ووج فيه ثم قال لها: تقدمي فتقدمت
فنضح بين يديها وعلى رأسها وقال: (اللهم اني أعيدنها بك وذريتها من الشيطان
الرجيم) ثم قال لها: أدبري فأدبرت فصب بين كتفيها وقال: ما قال أولا ثم قال لعلي:
آتيني بماء فأتى به فنضح بين يديه ثم قال: اللهم اني أعيدته بك وذريته من الشيطان
الرجيم، ثم قال أدبر فأدبر فصب بين كتفيه ودعا بما تقدم ثم قال له ادخل بأهلك
بسم الله والبركة (وينوي في المباشرة) أي المجامعة (تحصين القرج) وكذا
العين لقوله سبحانه: (قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم)
(وتقريخ القلب) أي عما يشغله عن ذكر الرب (ويسمى في ابتداء الوقاع)
أي قبيل الجماع (ويقرأ الفاتحة) لم أجده إلا في الأحياء من غير بيان الأبناء (ويسأله
تعالى الذرية الطيبة) اقتداء بذكرها عليه السلام حيث قال: (قال رب هب لي من
لذلك ذرية طيبة أنك سمع الدعاء) (ومجانبة الشيطان فهو مأمور به) فروى الجماعة
عن ابن عباس «أنه إذا أراد الجماع قال بسم الله اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان
مارزقتنا فانه لو قضى بينهما ولم يضره» وفي رواية للبخاري «لم يضره شيطان أبدا»
ولابن أبي شيبة عن ابن مسعود موقوفا قال وإذا أنزل قال اللهم لا تجعل للشيطان فيما
رزقتني سبيلا» ومن آدابه أن ينحرف عن القبلة أكراما لها ويغطي نفسه وأهله بثوب
يهدد قال عليه السلام: «إذا جامع أحدكم امرأته فلا يتجردا تجرد البعيرين» ابن ماجه

وَيَحْتَنَبُ اللَّيْلَ الْأَوَّلَ مِنَ الشَّهْرِ . وَالْآخِرَ . وَالْوَسْطَ فَهُوَ أَوقَاتُ حُضُورِ
الشَّيْطَانِ . وَأَوَّلُ اللَّيْلَةِ لِيَكُونَ النَّوْمُ عَلَى الطَّهَارَةِ . وَيَبْتَثُ بَعْدَ الْفَرَاغِ لَتَفْرِغَ ،
وَيُبَاشِرُ كُلَّ أَرْبَعٍ لَيْلًا فَهُوَ الْإِعْتِدَالُ اسْتِدْلَالًا بِأَبَاحَةِ الْأَرْبَعِ .

من حديث عتبة بن عبد بسند ضعيف، ويقدم المكحلة والملاعبة والقبلة، فلذلك يلي في
مسند الفردوس من حديث أنس « لا يقمن أحدكم على امرأته كما تقم البهيمة وليكن
بينهما رسول قيل: وما الرسول يا رسول الله؟ قال: القبلة والكلام » (ويحتمل الليل
الأول من الشهر والآخرة الوسط فهو) وفي نسخة فهي (أوقات حضور الشيطان)
ويقال: إن الشياطين يحضرون الجماع في هذه الليالي ويقال: إن الشياطين يجامعون فيها
وروى كراهية ذلك عن علي . ومعاوية . وأبي هريرة كذا في الأحياء (وأول الليلة)
أى ويحتمل أول كل ليلة (ليكون النوم على الطهارة) فانه أولى من أن يكون
نومه على جنابة وإن جامع فيها فيستحب أن يغتسل أو يتوضأ أو يتيمم ثم يرقده، ففي
حديث عمر قات النبي ﷺ: « أينام أحدنا وهو جنب؟ قال: نعم إذا توضأ » متفق عليه،
وعن عائشة « كانت ينام جنباً لم يمس ماء » أبو داود . والترمذى . وابن ماجه
(ويثبت بعد الفراغ) أى ويمسك الرجل بعد فراغ منه (لتفرغ) أى المرأة
من انزال منها فان انزالها ربما تأخر فتسبج شهوتها ثم القعود عنها يكون إيذاء لها
(ويبشر كل أربع ليل فهو الاعتدال استدلالاً بأباحة الأربع) فقد روى أن
امرأة جاءت الى عمر رضى الله عنه وعنده كعب بن سور فقالت: يا أمير المؤمنين إن
زوجى يصوم النهار ويقوم الليل وأنا أكره أن أشكوه قال عمر: نعم الرجل زوجك
فرددت كلامها وعمر لا يزيد على ذلك فقال كعب يا أمير المؤمنين إنها تشكو زوجها
في هجرة فراشها فقال له عمر: فكما فهمت أشارتها فأحكم بينهما فأرسل الى زوجها فجاء
فقال لها كعب: ما تقولين؟ فقالت :

يا أيها القاضي الحكيم أرشده * ألمى خلى عن فراشى مسجده

زهده فى مضجعى تعبده * نهاده وليله ما يرفقه

ولست فى أمر النساء أحده

فقال لزوجها: ما تقول؟ فقال :

ويزيد حاجتها فتحصيها واجب، ويتخذ كل منها خرقه لازالة الاذى،
ويضاجع الحائض. ويؤاكلها. ويشاربها مخالفة للمجوس. ولا يأتيا جانب الدبر
فهو اللواط الصغرى.

زهد في فراشها وفي الكسل * ان امرؤ أذملنى ما قد نزل

في سورة النجم وفي السبع الطول

قال له كعب :

ان لها عليك حقا يارجل * نصيبا في أربع لمن عقل

فأعطها ذاك ودع عنك الملل

قال له عمر من أين لك هذا قال: لأن الله تعالى أباح للحر أربع زوجات فلكل واحدة
يوم ليلة فأعجب ذلك عمر وجملة قاضي البصرة كذا في الشمنى شرح النقاية مختصر الواقعة
وهو ولي الهداية في البداية والنهاية (ويزيد حاجتها) وكذا حاجتها (فتحصيها
واجب) وكذا تحصيله بل أوجب في مقام دينه وحال يقينه (ويتخذ كل منها خرقه)
أى نظيفة (لازالة الاذى) وهو المني لأنه نجس عندنا وعلى القول بطهارته
كما هو في مذهب الشافعى فلا يخلو عن كراهة الطبيعة مع أن الخروج عن الخلاف
مستحب باجماع علماء الشريعة (ويضاجع الحائض) أى ويرقد معها ولا يحتجب
عن ان يعاقها (ويؤاكلها ويشاربها مخالفة للمجوس) واخوانهم من الروافض
النحوس (ولا يأتيا جانب الدبر فهو) وفي نسخة فهو (اللواط الصغرى) ولوجانب
لفظ الجانب لكان أحسن في تعيين المراتب فانه تعالى قال : (نساؤكم حرث لكم فأتوا
حرثكم أنى شئتم) أى مقبلات ومديرات ومستلقيات ، ولترمذى عن ابن عباس وقال
حسن صحيح وان عمر جاء الى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله هلكت قال: وما
الذى اهلكك ؟ قال: حولت رحلى الباردة فلم يرد عليه شئ. وأوحى اليه (نساؤكم
حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم) يقول اقبل وادبر واتق الدبر والحیضة كذا
في المعالم ونفى الصحيحين ان قوله (نساؤكم حرث لكم) الآية نزلت ردا لليهود كانت
تقول فى النبی یأتى المرأة من دبرها فيلقها ان يكون الولد احوال، ثم المراد بالحرث موضع
الزراعة ومنبت الولد، وما الدبر فهو محل الروث والفرث وإنما قال: اللواط الصغرى

وَلَا يَدُومُ عَلَى تَرْكِ الْوُطْءِ فَهُوَ يُضْعِفُ الْقُوَّةَ . وَلَا يَبْشُرُ بَعْدَ مُبَاشَرَةٍ أَوْ
اِحْتِلَامٍ إِلَّا أَنْ يَغْسِلَ نَفْسَهُ أَوْ يَبُولَ . وَلَا يَعْزِلُ فَهُوَ كَالْجُلُوسِ فِي الْمَسْجِدِ بِلَا
عِبَادَةٍ . وَالْإِقَامَةُ بِمَكَّةَ بِلَا حُجٍّ . وَلَا يَأْتُمُّ بِهِ إِنْ نَوَى اسْتِغْنَاءَ الْمَلِكِ فِي الْجَارِيَةِ .
وَالْحُسْنُ . وَالسَّيِّئَةُ لِلتَّمَتُّعِ . وَالْحَيَاةُ بِالتَّحَرُّزِ عَنِ الْخَاضِ .

فان الكبرى انما هي مع الرجال ، ولا خلاف بين السلف والخلف في ان غشيان المرأة
والجارية في دبرها ملعون فاعله ونص مالك بحرمة فا تفل عنه افتراء ليس فيه
امتراء، كيف وغشيان الخاض حرام لكونه اذى واذى الدبر اشد واقوى ، وقد
ورد عن أحمد في المستد وأبي داود عن أبي هريرة مرفوعا « للملعون من أتى امرأة
في دبرها » وفي رواية لاحد وأصحاب السنن الأربعة عنه أيضا « من أتى كاهنا فصدقه
بما يقول أو أتى امرأة خائضا أو أتى امرأة في دبرها قد برى » مما أنزل على محمد ﷺ
(ولا يدوم على ترك الوطء فهو يضعف القوة) أى على قواعد اهل الحكمة
ولعل هذا بالنسبة الى كثير الشهوة (ولا يباشر بعد مباشرة او احتلام الا ان يغسل
نفسه) اى ذكره (او يبول) فانهما يقطعان المني فاذا خرج بعدهما شيء يكون مذيا
(ولا يعزل) والمعتمد ان يستأمر الحرقة في العزل دون الأمة وكره جماعة العزل مطلقا
لما ورد من قوله عليه السلام : هو الواد الخفي كانى مسلم من حديث جذاعة بنت وهب
فانه القتل الحكيم (فهو) أى العزل (كالجلوس في المسجد بعبادة) لانه طاعة
في موضع ليس فيه اثر فائدة سعادة (والاقامة بمكة بلا حج) أى في كل سنة وكذا بلا
طواف في كل يوم ليلة فالمراد بالكراهة ترك الاولى والفضيلة وينابر العزل الواد
الجلي بان الثانى جناية على موجود أو مشهود ولذا قال على كرم الله وجهه لا تكون مؤودة
الا بعد سبع أى سبعة اطوار وتلا الآية الواردة في اطوار الخلق وهى قوله تعالى :
(ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين ثم جعلناه نطفة في قرار مكين) الى قوله
(ثم أنشأناه خلقا آخر) أى فخلقنا فيه الروح (ولا يأتُمُّ به) أى بالعزل (ان نوى
استيقاء الملك في الجارية) بترك الاعتناق ثم اذ قطع اسبابه ليس بمنى عنه (والحسن
والسيئة للتمتع) أى واستيقاء جمال المرأة وسمنها لدوام التمتع بها (والحياة)
أى واستيقاء الحياة (بالتحرز عن الخاض) وهو وجع النفاس حال الطلق، وهذا أيضا

وَالْخَوْفُ مِنَ الْإِفْضَاءِ إِلَى كَسْبِ الْحَرَامِ فَكَانُوا يَعْزِلُونَ وَمَنْهُوَ عَنْهُ. وَإِنْ كَانَ فِيهِ تَرْكُ الْفَضِيلَةِ. وَهُوَ التَّوَكُّلُ، فَوَرَدَ « مَنْ تَرَكَ النِّكَاحَ عَخَافَةَ الْعَيْلَةِ فَلَيْسَ مِنَّا »، وَيَأْتِي أَنَّ خَافَ وَلَادَةَ الْبَنَاتِ فَهُوَ عَادَةُ الْجَاهِلِيَّةِ. وَأَرَادَ بِهَذَا الْمُبَالَغَةَ فِي النَّظَافَةِ فَهُوَ بَدْعٌ.

ليس منهاغته (والخوف) أي وان نوى المخافة (من الإفشاء الى كسب الحرام) بسبب كثرة الأولاد وما يقرب عليه من كثرة الخروج في البلاد ودخول مداخل السوق ومحافل الفساد ومشاركة أهل العناد ومباعدة الزهاد والعباد وهذا أيضا ليس بمنهى عنه (فكانوا) أي الصحابة (يعزلون وماهوا عنه) في الصحيحين عن جابر « كنا نعزل على عهد رسول الله ﷺ والقرآن ينزل » زاد مسلم فبلغ ذلك نبي الله فلم ينهنا، وفي رواية لمسلم من حديث أبي سعيد أنه سألوه عن العزل فقال: لا عليكم أن لا تفعلوا، ورواه النسائي من حديث أبي صرمة، وفي صحيح مسلم عن جابر أنه رجلا أتى النبي ﷺ فقال إن لي جارية وهي خادمتنا وسانيتها في النخل وأنا اطوف عليها واكره أن تحصل فقال: اعزل عنها إن شئت فإنه سيأتينا ما قدر لها فلبث الرجل ثم أتاه فقال: إن الجارية قد حبلت فقال قد أخبرتك أنه سيأتينا ما قدر لها، وفي الصحيحين من حديث أبي سعيد « ما من نسمة قدر كونها إلا وهى كاتمة » (وان كان فيه) أي ولو في العزل خوفا من الإفشاء الى كسب الحرام (ترك الفضيلة وهو التوكل) والضمان بثقة الله عز وجل حيث قال: (وما من دابة في الأرض إلا على أقدركمها) (فورد من ترك النكاح عخافة العيلة فليس منا) أي من أخلاقنا وقد سبق الكلام عليه (ويأتى أن خاف ولادة البنات) لما في تزويجهن من المعرة (فهي) أي خوفا (عادة الجاهلية) في قلم البنات ووأدهن في حال الحياة كما أخبر الله سبحانه عنهم في الكتاب (واذا بشر أحدهم بالأنثى ظل وجهه مسودا وهو كظيم يتوارى من القوم من سوء ما بشر به أيمسكه على هون أم يدسه في التراب) (أراد به المبالغة في النظافة) بتعزها وكال تمحزها من الطلق والنفاس والرضاع وما يتبعها فيأثم بالعزل إذا نواها (فهي) أي العزل بهذا القصد (بدعة) لأنها عادة الخوارج والمبغضين في استعمال المياه حتى كن يرضين صلاة أيام الحيض ولا يدخلن الخلاء إلا عراة فهذه بدعة تخالف السنة فهي نية فاسدة، وقد استأذنت

ويُفْرَحُ بِالْمَوْلُودِ، فُورِدَ هـ أَنَّهُ نُورٌ فِي الدُّنْيَا وَسُرُورٌ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يَغْتَمُ
بِالْبَنَاتِ لِأَنَّ الصَّلَاحَ مُسْتَوٍ، وَيَزْدَادُ فَرَحًا خَالِفَةً لِلْجَاهِلِيَّةِ، وَوَرِدَ بِرَكَّةِ الْمَرْأَةِ
تَبْكِيرُهَا بِالْبَنَاتِ مِنْ ابْتِلَى مِنْ شَيْءٍ فَاحْسَنَ إِلَيْهِنَّ كُنْ لَهُ سِتْرًا مِنَ النَّارِ

واحدة منهم على عائشة لما قدمت البصرة فلم تأذن لها (ويفرح بالمولود) فانه
المقصود في ميدان الوجود وايوان الشهود (فورداه نور) أي العين (في الدنيا
وسرور) أي للقلب (في الآخرة) أي عند شفاعته في العقبي ولم أجده أصلاً، وقد
قيل الولد اذا عاش نفع واذامات شفع، وقد ورد (الولد ثمرة القلب وانه حبة عزنة
مبغلة) أبو يعلى الموصلي عن أبي سعيد، وفي رواية الحكيم عن خولة بنت حكيم (الولد
من ربحان الجنة، وفي الجملة هو هبة من الله كما يشير اليه قوله سبحانه (يهب لمن يشاء آناً
ويهب لمن يشاء الذكور) (ولا يغتم بالبنات لان الصلاح مستور) اذ قد يكون
الابن صالحاً والبنات بخلافه وقد يكون الأمر بالعكس أو يراد بالصالح النفع والنجاح
وهو أيضاً مبهم كما يشير اليه قوله تعالى: (آباءكم وأبنائكم لا تدرون أيهم أقرب لكم
نفعاً) (ويزداد فرحاً) أي لولادة البنات بالتكليف فيه بظاهره (مخالفة للجاهلية)
حيث قال تعالى: (واذا بشر أحدكم بما ضرب للرحمن مثلاً ظل وجهه مسوداً وهو كظيم)
وورد (من خرج الى سوق من أسواق المسلمين فاشتري شيئاً لحمله الى بيته فغص به
الاناث دون الذكور نظر الله اليه ومن نظر الله اليه لم يعذبه) الخرائطي بسند ضعيف
وفي رواية له (فيبدأ بالاناث قبل الذكور) (وورد بركة المرأة تبكيها) أي اول
ولادتها (بالبنات) الدبلي عن عائشة واثلة كلاهما مرفوعاً بلفظ (من بركة
المرأة تبكيها بالاناث، وحكاة ابن عطية عن الثعلبي موقوفاً على واثلة بلفظ (من
يمن المرأة تبكيها بالاناث قبل الذكر لان الله تعالى بدأ بالاناث يعني قوله تعالى
(يهب لمن يشاء آناً) وعن ابن عباس (ان رجلاً دعا على بناته بالموت فقال النبي
ﷺ: لا تدع فان البركة في البنات) ذكره السخاوي (من ابتلى منهن) أي بالبنات
(بشيء) أي قليلاً أو كثيراً (فاحسن اليهن) بالترية (كن له سترًا من النار)
أي حجاباً أحمد والشيخان والترمذي عن عائشة بلفظ (من ابتلى من هذه البنات،
الحديث، وعن ابن عباس (ما من أحد يدرك ابنتين فيحسن اليهما ما يحبته الا
أدخلته الجنة) ابن ماجه والحاكم، وقال صحيح الاسناد، وعن أنس (من كان له ابنتان

وَيُؤَذِّنُ فِي أَذْنِهِ الْعَبْدِي . وَيَقِيمُ فِي الْيَسْرِ ، فَرَدَّ فِيهِ «دَفَعَتْ عَنْهُ أُمُّ الصَّيَّانِ» وَيَقْطَعُ سِرْتَهُ . وَيَمِيطُ الْأَذَى . وَتَرْضِعُهُ الْأُمُّ فَمَوْسْتَةً . وَلَا تَسَامُ . وَلَا يَتَبَرَّمُ . وَلَا يَتَضَجَّرُ .

أو اختان فأحسن إليهما ما يحبته كنت أنا وهو في الجنة كهاتين، الخرائطي في مكارم الأخلاق بسند ضعيف، ورواه الترمذي بلفظ «من عال جارتين» وقال: حديث حسن غريب، وعن ابن مسعود «من كانت له ابنة فأدبها فأحسن أدبها وغذاها فأحسن غذاها واسخ عليها من النعم التي أسبغ الله عليه كانت له ميمنة وميسرة من النار إلى الجنة» الطبراني في الكبير والخرائطي في مكارم الأخلاق، وعن أبي هريرة «من كانت له ثلاث بنات أو أخوات فصبر على لأوائهن وضرائهن أدخله الله الجنة بفضل رحمته إياهن فقال الرجل وأثنان يارسول الله قال وأثنان فقال رجل أو واحدة فقال أو واحدة، الخرائطي واللفظ له والحاكم ولم يقل أو أخوات وقال: صحيح الإسناد (ويؤذن في أذنه العبد) أي في أول ما يلد ليكون أول ما يقرع سمعه ذكر الله عز وجل ودعوة الداعي إلى طاعته وعبادته (ويقيم في اليسرى) فيكون سببا لحضوره في المسجد واداء الصلاة بجماعة، وعن أبي رافع «رأيت رسول الله ﷺ أذن في أذن الحسين حين ولدته فاطمة» أحمد واللفظ له وأبو داود والترمذي وصححه إلا أنها قالوا الحسن مكبرا (فورديه) أي فيما ذكر من الأذان والإقامة أو في جمعها (دفعت عنه أم الصيَّان) فانها من جنس الشيطان وهم يعدون عن الأذان لكمال العدوان، وعن الحسين بن علي «من ولد له مولود فأذن في أذنه العبدى وأقام في أذنه اليسرى دفعت عنه أم الصيَّان»، أبو يعلى الموصلي وابن السني «في اليوم واليلة» واليهي في شعب الإيمان (ويقطع سرتة ويميط الأذى) أي يزيله وهو الدم ونحوه عن يده لما سيأتي (وترضعه الأم) أي لو مرة فانه أول تربية فيختص بأشفق الناس ورحمها وليصدق على أمه ما قال تعالى: (حملته أمه كرها ووضعته كرها وحمله وفصاله ثلاثون شهرا) ولتخرج عن عهدة ظاهر الأمر في قوله سبحانه: (والوالدات يرضعن أولادهن) الآية بقوله (فهو سنة) لم أجد لها أصلا (ولا تسام) أي لا تمتل الأم، وفي نسخة ولا تسام بصيغة المعلوم للوثوق أو المجهول للمذكر (ولا يتبرم ولا يتضجر

أَحَدُ بَيْكَاثِهِ فَهُوَ ذَكَرُ كَاوَرْدَ ، وَجَاءَ الْاِخْتَانُ فِي الْيَوْمِ السَّابِعِ ،
وَقِيلَ : يُؤَخَّرُ عَنْهُ مَخَالَفَةُ الْيَهُودِ . وَتَحَامِيًّا عَنِ الْخَطَرِ ، وَوَقْتُهِ سَبْعُ سَنِينَ
وَتَحْتَنُ الْاِثْنَى فُورْدَ « أَنَّهُ مَكْرَمَةٌ » وَهُوَ يَنْضَرُّ الْوَجْهَ وَيَقْتَرُ الشَّهْوَةَ . وَيَلْذُ
الْوَقَاعَ . وَيَجِبُ إِلَى الزَّوْجِ . وَلَا يَبَالِغُ فِيهِ . وَيَحْسَنُ الْأَسْمَ ، فُورْدَ « حَسَنُوا
أَسْمَاءَ أَوْلَادِكُمْ »

أَحَدُ بَيْكَاثِهِ فَهُوَ ذَكَرُ كَاوَرْدَ) عَنْ ابْنِ عَمْرِو بْنِ مَرْفُوعَا « بَكَاءُ الصَّبِيِّ إِلَى شَهْرَيْنِ شَهَادَةً أَنْ
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ إِلَى أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ الثَّمَنَةُ بِاللَّهِ وَالْإِثْنَانِ إِلَى ثَمَانِيَةِ أَشْهُرٍ الصَّلَاةُ عَلَى النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ
وَلَسْتَيْنِ اسْتِغْفَارُ لَوْلَا دِيهِ » أَخْرَجَهُ الدَّيْلِيُّ بِسَنَدٍ ضَعِيفٍ ، وَفِي لَفْظٍ لغيره « بَكَاءُ الصَّبِيِّ
فِي الْمَهْدِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ تَوْحِيدُ وَأَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ صَلَاةٌ عَلَى نَبِيِّكُمْ وَأَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ اسْتِغْفَارُ لَوْلَا دِيهِ »
ذَكَرَهُ السَّخَاوِيُّ فِي الْقَوْلِ الْبَدِيعِ (وَجَاءَ الْاِخْتَانُ فِي الْيَوْمِ السَّابِعِ) فَانَّهُ مَهْمَا
كَانَ صَغِيرًا يَبْقَى الْقَطْعُ يَسِيرًا ، وَقَدَرُوى الطَّرِيقَ فِي الصَّغِيرِ مِنْ حَدِيثِ جَابِرٍ بِسَنَدٍ
ضَعِيفٍ « أَنْزَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَقَّ عَنِ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ وَخَتَمَهُمَا لِسَبْعَةِ
أَيَّامٍ » وَرَوَاهُ الْحَاكِمُ وَصَحَّحَ اسْنَادَهُ وَابْتَهَقَ مِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ (وَقِيلَ يُؤَخَّرُ
عَنْهُ) أَيُّ حَتَّى يَصِيرَ كَبِيرًا (مَخَالَفَةُ الْيَهُودِ) فَانَّهُمْ يَسْجُدُونَ فِي هَذَا الْأَمْرِ (وَتَحَامِيًّا
عَنِ الْخَطَرِ) أَيُّ خَطَرِ الْمَوْلُودِ عَنِ الْمَوْتِ فَانَّ الْخَطَرَ فِي حَالِ الصَّغِيرِ أَكْثَرُ مِنْ زَمَانِ الْكَبِيرِ
(وَوَقْتُهِ) أَيُّ وَقْتُ غَايَةِ تَأْخِيرِهِ (سَبْعُ سَنِينَ) أَوْ عَشْرَ سَنِينَ أَوْ مَا يُطَاقُ أَلْفُهُ فِيهِ
وَقَدْ اخْتَنَ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَهُوَ ابْنُ ثَمَانِينَ وَذَلِكَ لِأَنَّهُ أَمْرٌ حَيْثُ ذُوهُ أَوَّلُ مَنْ
اخْتَنَ وَيَتْرَكَ لَوْلَا دِيهِ بِالشَّيْخَانِ (وَتَحْتَنُ الْاِثْنَى) أَيُّ الْبَنَتِ (فُورْدَ) أَنَّهُ
مَكْرَمَةٌ (أَيُّ سَبَبِ كَرَامَةِ عِنْدَ زَوْجَاهِ) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ « الْاِخْتَانُ سَنَةٌ لِلرِّجَالِ وَمَكْرَمَةٌ
لِلنِّسَاءِ ، الطَّرِيقُ » (وَهُوَ) أَيُّ اِخْتَانُ الْاِثْنَى (يَنْضَرُّ الْوَجْهَ) أَيُّ يَحْسِنُهُ (وَيَقْتَرُ
الشَّهْوَةَ) أَيُّ يَسْكُنُهَا (وَيَلْذُ الْوَقَاعَ) أَيُّ الْجَمَاعِ (وَيَجِبُ إِلَى الزَّوْجِ) وَهُوَ سَبَبُ
عِبَادَةِ الزَّوْجَةِ (وَلَا يَبَالِغُ) بِصِغَةِ الْمَجْهُولِ (فِيهِ) أَيُّ فِي الْاِخْتَانِ أَوْ فِي خَتَانَتِهَا بِالْخُصُوصِ
(وَيَحْسَنُ الْأَسْمَ) أَيُّ اسْمَ وَلَدِهِ فَانَّهُ مِنْ جَمَلَةِ حَقْوَقِهِ عَلَى وَالِدِهِ (فُورْدَ حَسَنُوا الْأَسْمَاءَ
أَوْلَادِكُمْ) أَبُو دَاوُدَ مِنْ حَدِيثِ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ النَّوَوِيُّ بِاسْنَادٍ جَيِّدٍ ، وَقَالَ الْبَيْهَقِيُّ :
أَنَّهُ مَرْسَلٌ وَلَفْظُهُ « أَنْتُمْ تَدْعُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِأَسْمَائِكُمْ وَأَسْمَاءَ آبَائِكُمْ فَاحْسَنُوا أَسْمَاءَكُمْ »

والتعديد أحب، فورد «إذا سميتُم فعبدوا» وأحب الأسماء إلى الله عبد الله
وعبد الرحمن. ولا يجمع بين اسمه عليه السلام وكنيته، فهو منهي عنه،
وقيل: كان ذلك في عهده عليه السلام، ويبدل الاسم السيء فيبدل عليه السلام
اسم العاصي بعبد الله. وبرة زينب، وقال: تزكى نفسها. ونهى عن اقلح،
ونافع. وبركة محاميا عما قيل ليس في الدار بركة، ويسمى السقط وإن
جهل صفته فيما

وورد «حق الولد على والده أن يحسن اسمه ويروجه إذا أدرك ويعلمه الكتابة» أبو
نعيم والديلي عن أبي هريرة وفي رواية زيادة «والسباحة والرماية» (والتعديد) إضافة
العبد إلى أسماء الرب (أحب) أي أفضل (فورد إذا سميتُم) أي أردتم أن تسموا
أولادكم (فعبدوا) الطبراني من حديث عبد الملك بن زهير عن أبيه (وأحب الأسماء
إلى الله عبد الله وعبد الرحمن) مسلم من حديث ابن عمر (ولا يجمع بين اسمه عليه السلام
وكنيته فهو) أي اجمع بينهما (منهي عنه) لحديث سمعوا باسمي ولا تكونوا بكنتي،
متفق عليه من حديث جابر، وفي لفظ «تسموا» قيل النهي عن التكنيف وحدها، وكان
هذا المنع في عصره إذا كان ينادى بأب القاسم فلا بأس بعده نعم لا يجمع بين اسمه وكنيته
لما رواه أحمد وابن حبان من حديث أبي هريرة، ولأن داود والترمذي وحسنه وابن
حبان من حديث جابر «من تسمى باسمي فلا يكتنى بكنتي ومن تكتنى بكنتي فلا يتسمى
باسمي» (وقيل كان ذلك)، أي النهي عن اجمع بينهما (في عهده عليه السلام) أي في زمانه
لعله الالتباس وأما اليوم فلا (ويبدل الاسم السيء) أي يغيره بغيره من الاسم الحسن
(فيبدل عليه السلام اسم العاصي بعبد الله وبرة) بفتح الموحدة (زينب وقال) باستفهام
مقدار انكارها لما (تزكى نفسها) فإن برة مبالغة بارة وهي عاملة البر بالكسر رواه
الشيخان عن أبي هريرة نحوه (ونهى) أي عليه السلام (عن اقلح) أي عن التسمية
بأقلح (ونافع وبركة) رواه مسلم من حديث سمرة بن جندب إلا أنه جعل مكان بركة
رباها (محاميا عما قيل) أي يقال (ليس في الدار بركة) يعني أو نافع أو اقلح أو امثال
ذلك (ويسمى السقط وإن جهل صفته) أي من الذكورة والأنوثة (فما) أي فيسمى

يَصْلُحُ لِلذَّكَرِ. وَالْأُنْثَى. كَحَمْرَةٍ. وَطَلْحَةٍ. وَلَا يُكْنَى بِأَبِي عَيْسَى إِذَا لَابَّ لَهُ. وَنَهَى عَنْهُ. وَيَعْقُ عَنْ الْإِبْنِ بِشَاتَيْنِ. وَعَنْ الْبِنْتِ بِشَاةٍ فِي الْيَوْمِ السَّابِعِ. فَهُوَ مَأْمُورٌ بِهِ، وَعَقٌّ عَنِ الْحَسَنِ بِشَاةٍ. وَيَحْلُقُ رَأْسَهُ. وَيَتَصَدَّقُ عَلَى وَزْنِ شَعْرِهِ ذَهَبًا أَوْ فِضَّةً. فَأَمَرَتْ بِهِ فَاطِمَةُ فِي الْحَسَنِ فِي الْيَوْمِ السَّابِعِ.

باسم (يصلح الذكر والأنثى) بأن يكون في آخره تاء (كحمرزة وطلحة) فمن عبد الرحمن بن يزيد بن معاوية قال: بلغني أن السقط يوم القيامة وراءه والديه يقول: أنت ضيعتي أنت تركنتني لاسم لي فقال عمر بن عبد العزيز كيف وقد لا يرى أنه غلام أو جارية فقال عبد الرحمن: من الأسماء ما يجمعهما كحمرزة وعمارزة وطلحة وعتبة وعنبسة (ولا يكنى بأبي عيسى إذا لم يكن له) أي لعيسى عليه السلام (ونهى عنه) أي عن التكنى المذكور لما يؤم من خلاف المرام في سماع العوام في الأحياء سمى رجل أبا عيسى فقال عليه السلام إن عيسى عليه السلام لأب له فكره ذلك انتهى ولم يمرض له مخرجه (ويعق عن الابن بشاتين وعن البنت بشاة) ولا بأس بالشاة ذكرًا كان أو أنثى (في اليوم السابع) من الولادة (فهو مأمور به) روت عائشة أنه عليه السلام أمر في الغلام بشاتين مكافتين وفي الجارية بشاة الترمذي وصححه (وعق عن الحسن بشاة) واحدة وهذا رخصة في الإقتصار على شاة واحدة، والحديث رواه الترمذي من حديث علي وقال ليس إسناده يمتثل ووصله الحاكم وصححه إلا أنه قال حسين بن ورواه أبو داود، من حديث ابن عباس إلا أنه قال كبشاً، والبخاري من حديث سلمان بن عامر الضبي مع الغلام حقيقة فأمر بقوا عنه دماً وأميطوا عنه الأذى وعن عائشة لا يكسر للعقيقة عظم، كذا في الأحياء مولد وجهه تماؤلاً بصحة الأعضاء، وقال قتادة إذا ذبحت العقيقة أخذت صوفة منها فاستبل بها أوداجها ثم توضع على يافوخ الصبي حتى يسيل منه مثل الخيط ثم ينسل رأسه ويحلق بعده كذا في الأحياء (ويحلق رأسه) أي في السابع لما سياتي أوفى الأربعين كما عليه عمل أهل الحرمين (ويتصدق على وزن شعره ذهبا أو فضة) وهي المعروف كما سياتي (فأمرت به فاطمة في الحسين في اليوم السابع) قال العراقي: حديث أمر فاطمة يوم سابع حسين أن يحلق شعره ويتصدق بزنة شعره فضة الحاكم وصححه من حديث علي وهو عند

وَيَطْلَى السُّكَّرَ. أَوْ التَّمْرَ الْمَمْضُوعُ فِي مَلَّاهُ فَعْمَلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ

الزبير حين جاءت به أمه أسماء بنت أبي بكر الصديق رضي الله عنهم

﴿الباب السادس في الكسب والورع﴾

بسم الله الرحمن الرحيم ، ورد « مَنْ طَلَبَ الدُّنْيَا حَلَالًا تَعَفَّقًا عَنِ الْمَسْأَلَةِ

وَسُعْيًا عَلَى عِيَالِهِ. وَتَعَطَّفًا عَلَى جَارِهِ لَقِيَ اللَّهَ وَوَجْهَهُ كَالْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ، وَمَنْ

طَلَبَ الدُّنْيَا مُفَاخِرًا

الترمذى منقطع بلفظ حسن ورواه أحمد من حديث أبي رافع (وَيَطْلَى السُّكَّرَ) أى يلطخه أن تيسر أو العسل (أَوْ التَّمْرَ الْمَمْضُوعُ فِي مَلَّاهُ) بفتح اللام أى أقصى حلقه من حنكه (فَعْمَلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزبير حين جاءت به أمه أسماء بنت أبي بكر الصديق رضي الله عنهم) في الصحيحين عن أسماء ولدت عبد الله بن الزبير بقاء ثم أنت به رسول الله ﷺ فوضعه في حجره ثم دعا بتمر ففرضها ثم ثفل في فيه فكان أول شيء دخل جوفه ريق رسول الله ﷺ ثم حنكه بتمر ثم دعا له وبرك عليه وكان أول مولود ولد في الاسلام قرحوا به فرحوا شديدا لانهم قيل لهم: إن اليهود قد سحرتم فلا يولد لكم، وبقية حقوق الولد ذكرت في باب الصحة .

﴿الباب السادس في الكسب والورع﴾

أى المترتب عليه قطع الطمع، ولبعض الأكابر قوام الدنيا والدين العلم والكسب فن رفضهما وقال: ابني الزهد لا العلم والتوكل لا الكسب وقع في الجهل والطمع كذا في بيع الأبرار للزعرىء (بسم الله الرحمن الرحيم) وبه أستعين في كل أمر كريم، قال تعالى: (وجعلنا النهار معاشا) (وابتغوا من فضل الله) أى رزقه (وانفقوا من طيات ما كسبتم) الآية (ورد من طلب الدنيا حلالا) أى حال كون المطلوب حلالا (تعفقا عن المسألة) أى لأجل عفة نفسه عن سؤال مخلوق مثله (وسعيا على عياله) من زوجته وأطفاله (وتعطفا) أى ترحما وتلطفا (على جاره) من الفقراء في تحسين حاله وتزيين باله (لقدى الله) أى يوم القيامة في ماله (ووجهه كالقمر ليلة البدر) من حسن جماله وكمال مثاله (ومن طلب الدنيا مفاخرا) أى حال كونه

مُكَاتِّرًا لَقِيَ اللَّهَ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضَبَانٌ ۖ فَالْكَسْبُ سُنَّةُ الْأَنْبِيَاءِ . وَالْأَوَّلِيَاءِ . وَفِيهِ سِتْرُ الْحَالِ . وَهُوَ أَوَّلِي لظَاهِرِ الْعَمَلِ مِنَ الْإِخْتِذَا بِالسُّؤَالِ وَبَغْيِهِ فَالْفَارِغُ سَائِلٌ بِلِسَانِ الْحَالِ ،

متفخرا بتحصيل ماله (مكاترا) على أقرانه وأمثاله (لقي الله وهو عليه غضبان) والله المستعان ، والحديث رواه أبو الشيخ في كتاب الثواب . وأبو نعيم في الحلية . واليهيقي في شعب الإيمان من حديث أبي هريرة « ومن الذنوب ذنوب لا يكفرها إلا اللهم في طلب المعيشة » الطبراني في الأوسط . وأبو نعيم في الحلية ، وعن لقمان الحكيم قال : « دلائبه استغن بالكسب الحلال عن الفقر فانه ما افتقر أحد قط إلا أصابه ثلاث خصال رقة في دينه وضعف في عقله وزهَاب لمروءته وأعظم هذه الثلاث استخفاف الناس به » وكان عمر يقول « لا يقعد أحدكم عن طلب الرزق ويقول : اللهم ارزقني فقد علمتم أن السماء لا تمطر ذهبا ولا فضة » وكان زيد بن سلبه يفرس في أرضه فقال عمر أصبت استغن عن الناس تكن أصون لدينك واكرم لوجهك كيف قال صاحبك أحيحة :

فلن أزال على الزوراء أمرها * ان الكريم على الاخوان ذو المال
(فالكسب سنة الأنبياء) منهم داود عليه السلام لقوله تعالى : (وعلناه صنعة لبوس لكم) وأول من زرع آدم عليه السلام وأول من نجر نوح عليه السلام ، ويقال أول من خط أدريس عليه السلام (والأولياء) ومنهم أكثر الصالحاء (وفيه) أى في الكسب (ستر الحال) أى بما فيه من العلم والأعمال فيكون من الاتقياء الأصفياء ، وعن قال عز وجل فيهم : (رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله) الآية (وهو) أى الكسب (أولى لظاهر العمل) أى للشتغل بالأعمال الظاهرة من التلاوة والعبادة فالكسب في حقه أخرى (من الأخذ بالسؤال وبغيره) كالطمع في أموال الرجال (فالفارغ) من الكسب لتحصيل الحلال (سائل بلسان الحال) ان لم يكن سائلا ببيان المقال ، وربما لسان الحال اكشف في تحصيل المال ، ومن هنا ورد « ان الله يحب أن يرى عبده تعباً في طلب الحلال » الديلمي عن علي ، وفي رواية ابن عدى عن ابن عمر « ان الله يحب المؤمن المحترف » وورد « من فتح على نفسه باباً من السؤال فتح الله عليه سبعين باباً من الفقر » الترمذي من حديث أبي كبشة الأنماري

وَأَمَّا صَاحِبُ الْبَاطِنِ . وَالْعَالَمُ النَّافِعُ لِلنَّاسِ . وَالْمُشْتَغَلُ بِمَصَالِحِهِمْ كَالْقَاضِي
فَإِنْ أُعْطُوا الْكَفَايَةَ مِنْ بَيْتِ الْمَالِ وَالْأَلَّا يُقَابِلُ فَضَائِلَ الْكَسْبِ بِمَا فِيهِ مَعْنَا
وَيَعْمَلُ بِحَسَبِ الصَّلَاحِ * وَحَقُّهُ أَنْ يُنَوِيَ التَّعَفُّفَ . وَالتَّعَطُّفَ .

وقال: حسن صحيح، وعن ابن مسعود: إني لا أكره أن أرى الرجل فارغا لا في أمر دينه ولا في أمر دنياه وجاءت ربح حاصف في البحر فقال أهل السفينة لابراهيم ابن آدم: أما ترى هذه الشدة؟ قال: ماهذه شدة إنما الشدة الحاجة الى الناس، وقيل لأحمد ما تقول فيمن جلس في بيته أو مسجده وقال: لا أعمل شيئا حتى يأتيني رزقي؟ فقال أحمد: هذا رجل جهل العلم أما سمع قوله عليه السلام: إن الله جعل رزقي تحت رجلي، وفي مسند أحمد من حديث ابن عمر: جعل رزقي تحت ظل رجلي، واستاده صحيح، أو ما سمع قوله عليه السلام حين ذكر الطير: «قال تغدو فتماصو وتروح بطائنا» فذكر أنها تغدو في طلب الرزق، وكان أصحاب رسول الله ﷺ يتجرون في البر والبحر ويعملون في نخلهم ثم قال: أحمد والتدوية بهم، والحديث الثاني رواه الترمذي . وابن ماجه من حديث ابن عمر وقال الترمذي: حسن صحيح (وأما صاحب الباطن) وهو العارف بالله المراقب لفيض مولا المعروض عما سواه (والعالم النافع للناس) افتاء وتصنيفا . وتدريسا (والمشغول بمصالحهم كالقاضي) وفي معناه الخليفة والمؤذن . والامام . وبقية الأئمة (فإن أعطوا الكفاية من بيت المال) أي من وجه الحلال أو من أيدي الناس من الصدقات أخذوها واشتغلوا بما هو أفضل في حقهم من الاشتغال بكسب المال فهو غاية الكمال (والا) أي وإن لم يعطوا (يقابل) كل منهم (فضائل الكسب) أي الأحاديث التي وردت في فضائله (بما فيه) أي من فضائل العلم والحكومة ومنافع الرجال (معنا) أي حال كونه مبالغا في تمييز ما فيه الفلاح (ويعمل بحسب الصلاح) فإن فيه التجارح، وقد اشار الصحابة على أبي بكر بترك التجارة لما ولي الخلافة إذ كان ذلك يشغله عن المصالح وكان يأخذ كفايته من مال المصالح ورأى ذلك أولى، نعم لما توفي أوصى برده الى بيت المال، والحاصل أنه إن كان الصلاح في الكسب اختاره وترك ما هو فيه لغيره وإن كان الصلاح فيما هو فيه من الأمر المهم اشتغل به وتوكل على الله في أمر رزقه (وحقه) أي حق الكسب على ما ذكره ثلاثون (أن ينوي التعفف) أي عفة نفسه عن المسألة (والتعطف)

وَأَقَامَةَ فَرَضِ الْكِفَايَةِ فِي صِنَاعَاتٍ يَتَوَقَّفُ عَلَيْهَا الْعِيشُ ، وَيَأْكُرُ فُورِدَ
« أَنَّ فِي الْغُدُورِ كَةً وَنَجَاحًا » ، وَيَجْتَنِبُ مَا يَضُرُّ النَّاسَ كَالْإِحْتِكَارِ ،

أى الترحم على غيره بزيادة النفقة لما تقدم ولما روى أن عيسى عليه السلام رأى رجلاً قال ما تصنع؟ فقال : أتبدل : من يمولك؟ قال اخي قال أخوك أعبد منك (وإقامة فرض الكفاية) أى ينوبها (فى صناعات يتوقف عليها العيش) أى المعيشة كالزراعة والتجارة والحياطة والتجارة ، فى الخبر وتسعة أعشار الرزق فى التجارة ، الحرب فى الغريب من حديث نعيم بن عبد الرحمن وتقدم تقع الزراعة ، وروى أحمد من حديث أبى هريرة « خير الكسب كسب العامل إذا نصح » واستاده حسن (وبيا كره) أى ويسعى فى أول النهار (فوردان فى الغدو بركة ونجاح) أى فوزاً وفلاحاً وظفراً بالمراد وصلاًحاً ، والحديث رواه الطبرانى فى الأوسط وابن عدى عن عائشة « باكروا فى طلب الرزق والحوائج فإن الغدو بركة ونجاح » وقد ورد اللهم بارك لأمى فى بكورها وروى الطبرانى فى معاجمه الثلاثة من حديث كعب بن عجرة أنه عليه السلام كان جالساً مع أصحابه ذات يوم فنظر الى شاب ذى جلد وقوة وقد بكر يسعى فقالوا : ويح هذا لو كان جلده فى سبيل الله فقال عليه السلام : لا تقولوا هذا فإنه ان كان يسعى على نفسه ليكفها عن المسألة ويغنيها عن الناس فهو فى سبيل الله وان كان يسعى على أبوين ضعيفين أو ذرية ضعاف ليغنيهم ويلبثهم فهو فى سبيل الله وان كان يسعى تفاخراً وتكاثراً فهو فى سبيل الشيطان » (ويجتنب) أى من الصنائع (ما يضر الناس كالاختكار) فبائع الطعام يدخره منتظراً غلاء السعر وهو ظلم عام وصاحبه مذموم شرعاً وعرفاً ، فورد « الجالب مرزوق والمحتكر ملعون » إلخ فى صحيحه وابن ماجه فى سننه عن ابن عمر « من احتكر الطعام أربعين يوماً ثم تصدق به لم تكن صدقته كفارة لاحتكاره » أبو منصور الديلى فى مسند الفردوس من حديث على والخطيب فى التاريخ من حديث أنس ، وروى أحمد وإسحاق بسند جيد من حديث ابن عمر « من احتكر الطعام أربعين يوماً فقد برى من الله وبرى واقته منه » وعن على أنه أحرق طعام محتكر بالنار وكذا فى الاحياء ، هو فى حديث مسلم ولا يحتكر الا غاطى ، ولابن ماجه الجالب مرزوق والمحتكر ملعون ، قيل ومدته أربعون لما رواه ابن عساكر عن معاذ « من احتكر طعاماً على أمتى أربعين يوماً وتصدق به لم تقبل منه » وفى رواية لأحمد وابن ماجه عن عمر « من احتكر

وَيُلَوِّثُ الْبَاطِنَ كَالْجَزْرِ فَهُوَ يَقْسَى الْقَلْبَ وَالصَّيَاغَةَ فَهُوَ زَيْنُ الدُّنْيَا وَالظَّاهِرِ
كَالْحِجَامَةِ . وَالِدَبَاغَةِ .

على المسلمين طعامهم ضربه الله بالجذام والافلاس ، وفي رواية له وللعالمين من أبي هريرة
« من احتكر حكرة يريد أن يقتل بها على المسلمين فهو غاطي . وقد برئت منه ذمة
الله ورسوله » وقوله غاطي بالهمز وفي رواية فهو ملعون ، واستدل به مالك بعموم
الحديث على أن الاحتكار حرام في المعلوم وغيره ، وهو رواية عن أبي يوسف
والجمهور على أن الاحتكار مختص بالآقوات وحملوا الحديث عليها والله أعلم ، وروى
ابن مردويه في تفسيره من حديث ابن مسعود « ما من جالب يجلب طعاما إلى بلد من
بلدان المسلمين فيبيعه بسعر يومه إلا كانت منزلته عند الله منزلة الشهيد وبالجملة التجارة
في الآقوات لما لا يستحب ولذا أوصى بعض التابعين رجلا وقال : لا تسلم ولدك في يمينين
ولا في صنعتين يبيع الطعام . ويبيع الأكفان فإنه يمتنى التلام وموت الناس وأما الصنعتان
فإن يكون جزارا فإنها صنعة تقسى القلب أو صواغا فإنه يزخرف الدنيا بالذهب .
والفضة ، وهذا معنى قوله (ويلوث الباطن) أي ويحجب ما يلوث باطنه ولو لم يلوث
ظاهره (كالجزر) وهو صنعة الجزار ويقال القصاب (فهو يقسى القلب والصياغة
فهي زين الدنيا) وهي مبنوخة الرب ، وأيضا يكره كسر الدرهم الصحيح والدينار
الاعتد شك في جودته أو حال ضرورته قد قال أحمد بن حنبل : « وردني عن رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم وأصحابه في الصياغة وأنا أكره الكسر وقال يشتري بالدينارين دراهم
ثم يشتري بالدرهم ذبا ويصوغه أي يخرجها عن الربا ، وحديث النبي عن كسر
الدينار والدرهم رواه أبو داود . والترمذي . وابن ماجه . والحاكم من رواية علقمة
ابن عبد الله عن أبيه قال : « نهى رسول الله ﷺ أن يكسر مسكة المسلمين الجائزة
بينهم إلا من بأس زاد الحاكم أن يكسر الدرهم فيجعل فضة ويكسر الدينار فيجعل
ذبا وضعفه ابن حبان (والظاهر) أي ويحجب ما يلوث ظاهره ولو لم يلوث
باطنه (كالحجامة والدباغة) وفي معناهما الكناسة فإن تلوث الظاهر يؤدي إلى
تلوث الباطن كما أن طهارة الظاهر تورث طهارة الباطن وقد نهى عليه السلام عن
كسب الحجام رواه ابن ماجه بسند حسن عن ابن مسعود « يحمل على نهى التنزيه
لأنه عليه السلام احتجم وأعطى الحجام أجره ولو كان جرما لما أعطاه وكيف لا

وَمَا يَعْسُرُ فِيهِ رِعَايَةُ الْإِحْتِيَاظِ فَالْصَّرْفُ . وَالِدَّلَالَةُ وَمَا يَكْرَهُ فِيهِ قَضَاؤُهُ
تَعَالَى كَشْرَاءَ الْحَيَوَانِ . وَسَلَامَةُ النَّاسِ :

والحجامة من الصنائع التي عدت من فروض الكفاية فلا بد من قيام بعض بهذه
الصناعة لئلا يقع الناس في ضياعة اذلو تركت التجارات والصناعات لبطلت المعاش
وضاعت الحالات فانتظام أمر الكل بمعاونة الكل وتكفل كل فريق بعمله يلقى
ولو أقبلوا كلهم على صنعة لتعطلت البواقي بمرءة وعلى هذا حل بعضهم قوله عليه السلام
« اختلاف أمتي رحمة » أي اختلاف مهمهم في الصناعات وسبحان من أقام العباد فيما
أراد وكل حزب بمالدهم فرحون قال تعالى : (نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة
الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضا سخريا ورحمت ربك خير
 مما يجمعون) وله در القائل :

رضينا قسمة الجبار فينا • لنا علم وللإعداد مال

فان المال يفتى عن قريب • وان العلم يبقى لا يزال

(وما يعسر) أي ويحتمل ما يصعب (فيه رعاية الاحتياط كالصرف) لأن
الاحتراز فيه عن دقائق الرباعير على وعمال ولائه طالب لدقائق الصفات فيما لا يقصد
من أعيانها وإنما يقصد رواجها وقل ما يتم للصيرفي ربح الا باعتبار جهالة معامليه بدقائق
النقد قل ما يسلم الصيرفي من الربا وانراعى غاية الاحتياط وفي الجملة يجب على الصيرفي
ان يحتمل من الفضل في المتجانسين ومن النسبة مطلقا ، وورد « لو اتجر أهل الجنة
لاتجروا في البرولوا تجر أهل النار لاتجروا في الصرف » الدليل من حديث أبي سعيد
وأبو يعلى الشطر الأول من حديث أبي بكر (والدلالة) بالفتح ويكسر وقد كره
ابن سيرين الدلالة وكره قتادة أجرة الدلال ولعل السبب فيه قلة استغناء الدلال عن
الكذب فقد قبل رأس مال الدلال الكذب والافراط في البناء على السلعة لترويجها
ولأن العمل لا يتقدر قد يقل ويكثر ولا ينظر في مقدار الأجرة الى عمل بل الى قيمة
قدر الثوب وهذا هو المادة وهو ظلم بل ينبغي أن ينظر الى قدر التعب فان الأجر
على قدر المشقة كذا في الاحياء (وما يكره) أي ويحتمل ما يكره (فيه قضاؤه
تعالى كشراء الحيوان) أي العيد ونحوه لأجل التجارة فان المشتري يكره قضاء
الله تعالى فيه وهو الموت الذي يصده ولا محالة خلق لأجله (وسلامة الناس)

كَيْعِ الْكَفَنِ، وَمَا يَحْرُمُ اسْتِعْمَالُهُ كَقَبَاءِ الْإِبْرَيْسِمِ. وَآيَةُ الذَّهَبِ.
وَالْفُضَّةِ. وَالزُّمَرِ. وَرَفْعُ الْبَنَاءِ. وَتَزِينُهُ بِالْجِصِّ، وَيُعَامَلُ مُتَدِينًا لَا يُسْتَرُ
حَالَهُ إِعَانَةً عَلَى الْبَرِّ لَا فَاسِقًا لِثَلَاثِينَ عَلَى الْأَثَمِ، وَلَا يَأْلُغُ فِي مَدْحِ الْمَيْعِ. وَذَمِّ
الْمُشْرِى. وَإِنْ صَدَّقَ،

أى ويحتجب ما يكره فيه عاقبة الناس (كَيْعِ الْكَفَنِ) على ما تقدم وفي معناه خفر
القبر وغسل الموتى وحلهم بالأجرة وتشجيع الفقراء وأعلامهم وأذكارهم من غير
اذكارهم (وما يحرم) أى ويحتجب ما يحرم (استعماله كقباء الإبريسم) أى
الحرير وهو ثوب الرجال دون النساء، وفي الخبر «من لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه
في الآخرة» رواه الشيخان وغيرهما عن أنس بن مالك روى عنه أحمد بن حنبل
الحرير في الدنيا لبسه الله يوم القيامة ثوبا من النار» (وَآيَةُ الذَّهَبِ وَالْفُضَّةِ)
فانهما يحرمان مطلقا وفي الخبر «ان الذى يأكل أو يشرب في آية الفضة انما يجر جر في
بطنه نار جهنم» رواه مسلم عن أم سلمة زادت الطبراني الا أن يتوب (والمزمار)
فانه حرام باتفاق الأئمة الأربعة كسائر الآلات وانما خالف الرافعي من الشافعية في القضب
(ورفع البناء) أى زيادة على قدر الحاجة فانه يقال له: «الى اين يا فاسق الفاسقين؟
وذلك لانه عمل شدداد في بناء قصره وعمل فرعون في بناء صرحه» (وتزيينه بالجص)
وكذا بالنورة والطين فانهما مكروهان أو حرامان لاسراف المال وتضييع الحال،
وروى الدارقطني عن أبي الدرداء أنه عليه السلام «سئل أن يكحل المسجد - أى
بالنورة وغيرها - فقال: لأعرش كعرش موسى» (ويعامل) عطف على يحتجب (متدينا
لا يستر حاله) أى في الدين فيكون ظاهر الديانة (إعانة على البر لا فاسقا) وكذا
لا ظالما ولا أحدا من أعوانه (ثلاثين على الأثم) فقد قال تعالى: (وتعاونوا على
البر والتقوى ولا تعاونوا على الأثم والعدوان) وقد دخل سفيان الثوري على المهدي
ويده درج أبيض فقال: يا سفيان أعطني الدواة حتى أكتب فقال أخبرني أى شيء تكتب
فان حقا أعطيتك (ولا يبالغ في مدح الميع) أى ان كان باثما (وذم المشرى)
أى المشتري ان كان مشريا (وان صدق) أى ولو كان صادقا في مدحه وذمه فالباثمة
فيهما مذمومة لانه مما لا ينبه فحبه ملوم ومذموم وقد قال تعالى: (ما يلفظ من قول

وَلَا يَخْلُفُ ، فَهُوَ جَعَلَهُ تَعَالَى عَرْضَةً لِلْإِيمَانِ لِتَرْوِيجِ الدُّنْيَا الْخَسِيسَةِ ، وَوَرَدَ
 « لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَى مَنْتَقٍ سَلَعَتُهُ يَمِينُهُ ، وَيُظْهِرُ عَيْبَ الْمَيْعِ » وَقَدَرَهُ وَسِعَرُ
 الْوَقْتِ ، وَمَا سَوَّحَ بِهِ فِي الصَّفَقَةِ الْأُولَى فَلَا خِفَاءُ خِيَانَةً ،

الَالِدِيهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ (وَقَالَ عَزَّ وَعَلَا : (وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ) وَوَرَدَ مِنْ
 حَسَنِ إِسْلَامِ الْمَرْءِ تَرْكُهُ مَا لَا يَنْبَغِيهِ ، (وَلَا يَخْلُفُ) وَلَوْ كَانَ صَادِقًا فِي يَمِينِهِ مِنْ غَيْرِ
 ضَرُورَةٍ فِي أَمْرِ دِينِهِ (فَهُوَ جَعَلَهُ تَعَالَى) أَيْ جَعَلَ الْخَالِفَ اسْمَهُ سَبْحَانَهُ فِي هَذَا الْخَلْفِ
 (عَرْضَةً لِلْإِيمَانِ) أَيْ كَالْعَرْضَةِ الَّتِي أَعْدَاهَا الْقَصَابُ لِإِزَالَةِ مَا يَتَلَوَّثُ بِهِ يَدَاهُ أَوْ
 كَالْهَدَفِ الَّذِي يَرَى الرَّائِي فِي كُلِّ سَاعَةٍ سَهْمَهُ إِلَيْهِ (لِتَرْوِيجِ الدُّنْيَا الْخَسِيسَةِ) بِاسْمِهِ
 الَّذِي هُوَ مِنَ الْأَشْيَاءِ الْفَنِيسَةِ وَأَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى (وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عَرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ أَنْ تَبَرُّوا وَتَتَّقُوا
 وَتُصْلِحُوا بَيْنَ النَّاسِ) فَعَنَاهُ لَا تَجْعَلُوا الْخَلْفَ بِاللَّهِ سَيِّئًا مَا نَعَالَكُمْ مِنَ الْبِرِّ وَالتَّقْوَى بَانَ
 يَدْعِي أَحَدُكُمْ إِلَى الْبِرِّ فَيَقُولُ خَلَفْتُ أَنْ لَا أَفْعَلَهُ بَلْ يَنْبَغِي أَنْ يَفْعَلَهُ وَيُكْفِرُ عَنْ يَمِينِهِ (وَوَرَدَ)
 كَمَا فِي جَمِيعِ مُسْلِمٍ (لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَى مَنْتَقٍ) بِتَشْدِيدِ الْفَاءِ الْمَكْسُورَةِ (سَلَعَتُهُ) أَيْ
 مَرُوجُهَا (يَمِينُهُ) أَيْ يَخْلُفُهُ فَإِنَّهُ إِنْ كَانَ كَاذِبًا قَدْ جَاءَ بِالْيَمِينِ الْغَمُوسَ وَهِيَ مِنَ
 الْكِبَارِ الَّتِي تَتْرَكَ الدِّيارُ بِلَا قَعٍ وَإِنْ كَانَ صَادِقًا قَدْ أَسَاءَ فِيهِ إِذَا الدُّنْيَا أَخْسَنُ مِنْ أَنْ يَقْصِدَ
 تَرْوِيجَهَا بِذِكْرِ اسْمِ اللَّهِ مِنْ غَيْرِ ضَرُورَةٍ ، وَفِي الْخَبَرِ « وَبِئْسَ التَّاجِرُ مَنْ بَلَغَ اللَّهُ وَلَا وَاللَّهِ
 وَوَيْلٌ لِلصَّانِعِ مَنْ يَبْعُدُ وَغَدَ ، كَذَابُ الْإِحْيَاءِ ذَكَرَهُ صَاحِبُ مُسْنَدِ الْفَرْدَوْسِ مِنْ حَدِيثِ
 أَنَسٍ بِغَيْرِ اسْتِثْنَاءٍ نَحْوِهِ ، وَفِي الْخَبَرِ « الْيَمِينُ الْكَاذِبَةُ مُنْفَقَةٌ لِلْسَّلْعَةِ بِحَقِّهِ لِلْكُسْبِ » مُتَّفَقٌ
 عَلَيْهِ (وَيُظْهِرُ عَيْبَ الْمَيْعِ) أَيْ فِي نَفْسِهِ خَفِيَّةً وَجَلِيَّةً (وَقَدَرَهُ) أَيْ وَيُظْهِرُ مَقْدَارَهُ مِنْ
 الطُّولِ وَالْعَرْضِ (وَسِعَرُ الْوَقْتِ) أَيْ قِيَمَةُ مِثْلِهِ قَدْ نَهَى عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنْ تَلْقَى الرِّبَّانِ
 مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ ، وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ تَلْقَى الْيَوْمِ كَأَنَّهُ التَّرْمِذِيُّ
 وَابْنُ مَاجَةَ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ ، وَفِي رِوَايَةٍ ابْنُ مَاجَةَ عَنْ ابْنِ عُمَرَ نَهَى عَنْ تَلْقَى الْجُلْبُوبِ وَهُوَ
 أَنْ يَسْتَقْبَلَ الرِّقَّةَ وَيَتَلْقَى الْأَمْتَةَ وَيَكْذِبُ فِي سَعْرِ الْأَزْمَنَةِ ، وَقَدْ وَرَدَ « لَا تَلْقُوا
 الرِّبَّانَ فَصَاحِبُ السَّلْعَةِ بِالْخِيَارِ بَعْدَ أَنْ يَقْدِمَ السُّوقَ » (وَمَا سَوَّحَ بِهِ) أَيْ وَيُظْهِرُ
 مَا سَامَحَ بِاتِّعَانِهِ الْأَوَّلَ مَعَ الثَّانِي (فِي الصَّفَقَةِ الْأُولَى) وَهِيَ تَكُونُ فِي بَيْعِ التَّوَلِيَةِ ، وَصُورَتُهُ
 أَنْ يَبِيعَ شَيْئًا بِمَا قَامَ عَلَيْهِ فَيُظْهِرُ مَا سَوَّحَ بِهِ الشَّيْءَ مَعَهُ مِنْ تَأْجِيلِ ثَمَنِهِ وَقَبُولِ ثَمَنِهِ مَعَ
 قَبْضَانٍ فِي قَدَرِهِ وَوَصْفِهِ (فَلَا خِفَاءَ خِيَانَةً) فَإِنَّ الْإِبْدَاعَ دِيَانَةً ، فَخِيَانَةٌ « لَا يَحِلُّ

ورود « دَنْ غَشْنَا فَلَيْسَ مِنَّا » ، (وَيْلٌ لِلْمُطَفِّفِينَ) الآية ، وَلَا يَرْجُ

الزَّيْفَ بَلْ يَلْقِيهِ فِي الْبُئْرِ .

لاحدان يبيع معا الا بين ما فيعولا يحل لمن يعلم ذلك الا بينه « البيهقي والحاكم وقال صحيح الاسناد (ورود من غشنا فليس منا) الترمذي عن أبي هريرة بسند صحيح، وزاد الطبراني وأبو نعيم في الحلية عن ابن مسعود « والمكر والخداع في النار ومن المكر والخديعة عرض الثياب في موضع الظلة » وفي صحيح مسلم من حديث أبي هريرة انه عليه السلام « مر رجل يبيع طعاما فأعجبه فأدخل يده فيه فرأى بلا نقال: ما هذا؟ فقال أصابته السام قال فلا جعله فوق الطعام ليراه الناس من غشنا فليس منا » (ويْلٌ لِلْمُطَفِّفِينَ) أي الهلاك لاهل التطفيف في الكيل والوزن وهو التقصان الخفيف في الميزان والمكيال فكيف الحال في أخذ الاحمال من أموال النساء والرجال (الآية) وهي (الذين اذا اکتالوا على الناس يستوفون واذا كالوهم أو وزنوم يخسرون ألا يظن اولئك أنهم مبعوثون ليوم عظيم يوم يقوم الناس لرب العالمين) وفيه وعيد في غاية التهديد ولقد كان بعضهم يقول لا تشتر الويل من الله بحبة فكان اذا أخذ قص نصف حبة واذا أعطى زاد حبة ويقول: ويل لمن يبيع بحبة حبة عرضها السموات والأرض، ويؤيده انه عليه السلام « اشترى شيئا وقال للوزان زن وارجح » كما رواه أصحاب السنن الأربعة وقال الترمذي: حسن صحيح وقد قيل كل مكلف فهو صاحب موازين في افعاله واقواله وخطرات أحواله فويل له ان عدل عن العدل ومال عن الاستقامة في مقام الفصل (ولا يروج الزيف) وهو مالا تقرر فيه أصلا بل هو عموم عملا أو مالا ذهب فيه من الدناير اما ما فيه تقرر فان كان غلوطا بالتحاش وهو قد البلد قد اختلف العلماء في المعاملة عليه قال الغزالي: وقد رأينا الرخصة فيه اذا كان ذلك قد البلد سواء علم مقدار التقرر أو لم يعلم وان لم يكن قد البلد لم يجوز الا اذا علم قدر التقرر فان كان في ماله قطعة تقرر تها ناقصة عن قد البلد فعليه ان يخبر به معاملة وان لا يعامل به الا من لا يستحل الترويح في جملة النقد بطريق التلبس فاما من يستحل ذلك فتسليمه اليه تسليط له على الفساد واعانة عليه فهو كبيع العنب عن يعلم انه يتخذ الخمر وذلك محظور، وفيه اعانة على الشر (بل يلقى في البئر) قد قال: بعضهم ائتمار درهم زائف أشد من سرقة مائة درهم لان السرقة معصية واحد قد تمت وانقطعت وائتمار الزيف بدعة أظهرها في الدين

وَلَا يَخْلُطُ التُّرَابَ بِالطَّعَامِ. وَمَا لَا يَعْتَادُ بِاللَّحْمِ فَهُوَ وَأَمثَالُهُ حَرَامٌ، وَلَا
يَقْدُمُ عَلَى شَيْءٍ لَا يُرِيدُ بِمَا فَوْقَ ثَمَنِهِ تَرْغِيًا لِلشُّتْرِىِ وَالْأَصْلُ أَنْ لَا يُرِيدَ لغيرِهِ مَا لَا يُرِيدُ
لِنَفْسِهِ، وَهُوَ بِاعْتِقَادِ أَنَّ الْخِيَانَةَ لَا تَزِيدُ فِي الرِّزْقِ. وَالِدْيَانَهُ لَا تَنْقُصُ. وَأَنَّ الْآخِرَةَ

وسنة سيئة يعمل بها من بعده فيكون عليه وزرها بعد موته الى مائة سنة وماتى سنة الى
أن يفنى ذلك الدرهم ويكون عليه ما فسد و نقص من أموال الناس بسببه فطوبى لمن اذا
مات ماتت معه ذنوبه والويل لكل الويل لمن يموت وتبقى ذنوبه ففى صحيح مسلم عن جرير
ابن عبد الله مرفوعا «من سنة سيئة فعل بها من بعده كان عليه وزرها ومثل وزر من
عمل بها لا ينقص من أوزارهم شيء» وبالجملة التجارة حلك الرجال وبها يتبين مقام دينهم
فى الأحوال وقد قال بعضهم : لا يترك من المرء قبيص رقعته او ازار فوق كعب
الساق منه رفعة أو جبين لاح فيه اثر قد قلعه فلذى الدرهم فانظر غيه أو ورعه (ولا يخلط
التراب) أى ونحوه من التبن وغير الجنس (بالطعام) أى الحبوب (وما لا
يعتاد) أى خلطه (باللحم) كالدلم والغدة والجلد والريق و كذا اللحم الماعز بالضأن
والضعيف بالسمن (فهو) أى ماذكر (وأمثاله) كخلط الماء بالبن والدهن بالسمن
والدبس بالعسل (حرام) لانه ظلم فى حق الانام (ولا يقدم على شيء) أى سوم
شئ (لا يريد) أى لا يقصد شراؤه (بما فوق ثمنه ترغيا للشترى) فانه التجش
المنهى عنه فى المتفق عليه عن ابن عمر (والأصل أن لا يريد لغيره ما لا يريد لنفسه)
كما ورد « لا يؤمن أحدكم حتى يحب لآخيه ما يبكره لنفسه » أخرجه الشيخان وغيرهما
وفى رواية « وحتى يبكره لآخيه ما يبكره لنفسه » (وهو) أى حصول هذا المقام انما
يكون (باعتقاد ان الخيانة لا تزيد فى الرزق والديانة) أى الموجبة للامانة (لا تنقص)
أى فى الرزق فاذن لا يزيد مال من خيانة كالا ينقص من صدقة صادرة عن امانة وديانة
ومن لا يعرف الزيادة والنقصان الا بالميزان فهو لم يصدق بهذا الحديث وهو فى غاية
من الخسران ومن عرف ان الدرهم الواحد قديار كفيه حتى يكون سببا لسعادة الانسان
فى الدين والدنيا والآلاف المؤلفة قد ينزع الله البركة منها حتى يكون سبب هلاك
مالكها فى الدنيا والآخرة صدق بقولنا ان الخيانة لا تزيد فى المال والصدقة لا تنقص
منه فى المال وقد قال تعالى : (يمتحن الله الربا ويرى الصدقات) وورد « الامانة
تجر الرزق والخيانة تهرم الفقر » القضاعى عن علي (وان الآخرة) أى وباعتقاد ان.

أَوَّلَى مِنَ الدُّنْيَا، فَوَرَدَ «لَا تَزَالُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ تَدْفَعُ عَنِ الْخَلْقِ سَخَطَ اللَّهِ مَا لَمْ يُؤْثِرُوا صَفَقَةَ دِيْنَاهُمْ عَلَى آخِرَتِهِمْ» وَيَحْسَنُ بَأَنَّ لَا يَغْنِي عَنْ مَعْتَادٍ، وَإِنْ أُعْطِيَ الْمُشْتَرَى لِرَغْبَةٍ أَوْ حَاجَةٍ وَيَحْتَمِلُهُ مِنْ ضَعِيفٍ أَوْ فَقِيرٍ،

العقبى (أولى من الدنيا) كما قال تعالى: (والآخرة خير وأبقى) فيختار نفع العقبى على نفع الدنيا لئلا يبقى على ما يفنى (فورد لا تزال لا إله إلا الله تدفع عن الخلق سخط الله) أى آثار غضبه (مالم يؤثروا) أى مدقم يختاروا (صفقة ديانهم على آخرتهم) أى عقدا يوجب جلب الدنيا على عقد يورث نفع العقبى، والحديث رواه أبو يعلى والبيهقى في الشعب عن أنس وفي رواية للحكيم الترمذى في النوادر «حتى نزلوا بالمنزل الذى لا يبالون ما نقص من دينهم اذا سلبت لهم ديانهم» والطبرانى في الأوسط نحوه من حديث عائشة والكل ضعيف الا انه يقوى بعضها ببعض، ويؤيده حديث «من قال لا إله إلا الله مخلصا دخل الجنة قيل وما اخلاصها؟ قال تصجره عما حرم الله» الطبرانى من حديث زيد بن أرقم باسناد حسن (ويحسن) أى البائع في المعاملة يعنى بالاحسان فعل ما يتنعم به المعامل وهو غير واجب عليه ولكنه تفضل منه فان الواجب يدخل في باب العدل وترك الظلم وقد قال تعالى: (ان الله يأمر بالعدل والاحسان) فالعدل سبب للنجاة والاحسان موجب لنيل الدرجات، ويدرك الاحسان الكامل بسة أمور (بأن لا يغني) أى المشتري غنيا «(غير معتاد)» سواء كان فاحشا أم لا (وان اعطى المشتري) أى ولو دفع ثمنه مع زيادة (لرغبة) أى زائدة «(أو حاجة)» أى ملجئة لقوله تعالى: (واحسن كما أحسن الله اليك) وفي الاحياء قد ذهب بعض العلماء الى ان الغبن بما يزيد على الثلث يوجب الخيار ولسنا نرى ذلك ولكن من الاحسان أن يحيط ذلك الغبن، وفي الخبر «غبن المسترسل حرام» الطبرانى من حديث أبى أمامة بسند ضعيف والبيهقى من حديث جابر بسند جيد وقال «ربا بطل حرام» وقال الزبير بن عدى: أدركت ثمانية عشر من الصحابة ما منهم من أحديهم يشتري لحما بدرهم فغبن هؤلاء المسترسلين حرام وعدوان وإن كان من غير تليس فهو من ترك احسان (ويحتمله) أى وبأن يحتل الغبن «(من ضعيف)» بائع أو مشتر بأن يكون مريضا أو عن الكسب عاجزا «(أو فقيرا)» أى ظاهر الفقر بأن لم يكن صاحب نصاب فيكون به محسنا وأما ما ورد من أن الكمال أن لا يغبن ولا يغني فهو محمول على غير محل الاحتمال

فورد « رحم الله امرأ سهل البيع سهل الشراء » لا من غبن لأنه تضييع للمال إذا أجز ولا أحد . ويساغ في قبض الثمن . والدين . بنقص بعضه . وترك طلب فقد أحسن : وأمال : وقبول حوالة ؛ فورد « رحم الله امرأ سهل القضاء سهل الاقتضاء من أنظر معسرا أو ترك له حاسبه الله حسابا يسيرا »

وهذا معنى وصف بعضهم امرأته كان أكرم من أن يخدع وعقل من أن يخدع ، وكان إياس بن معاوية قاضي البصرة وكان من عقلاء التابعين يقول : لست بحب ولا يغبني ولا يغبن ، ابن سيرين ولكن يغبن الحسن ويغبن أبو يعلى يعني معاوية ابن قرة قلت : ومقام الحسن أيضا حسن لقوله عليه السلام « المؤمن غر كريم والفاجر خب لئيم » أبو داود . والترمذي . والحاكم عن أنس بن مالك ، وكان الحسن والحسين وغيرهما من الصحابة يستقصون في الشراء ثم يهبون مع ذلك الجزيل من المال قليل لبعضهم تستقصي في شرائك على اليسير ثم تهب الكثير فقال : ان الواهب يهب فضله وان المغبون يغبن عقله ، وقال بعضهم انما أغبن عقلى وبصيرتى فلا أمكن الغابن منه واذا هبت فأعطى لله ولا استكثر له شيئا ، (فورد) في البخاري عن جابر مرفوعا (رحم الله امرأ سهل البيع سهل الشراء) تمامه سهل القضاء سهل الاقتضاء (لا من غبن) أى لا يحتمل الغبن من غبن تاجر يطلب الربح زيادة على تجارتها فاحتمال الغبن منه ليس في محله (لأنه تضييع للمال) وتأسف في المال (إذا أجز) في العقبى (ولا أحد) في الدنيا فقد ورد في حديث من طريق أهل البيت « ان المغبون لا يعود ولا مأجور » الترمذي الحكيم في النوادر من رواية عبد الله بن الحسن عن أبيه عن جده . وأبو يعلى من حديث الحسين بن علي يرفعه (ويساغ في قبض الثمن والدين) أى وفي قبضه (بنقص بعضه) من الثمن والدين (وترك طلب فقد أحسن وأمال وقبول حوالة) فورد رحم الله امرأ سهل القضاء سهل الاقتضاء (وهو تمة الحديث المتقدم فليستتم دعاؤه عليه السلام ، وقد ورد أيضا في هذا المقام « اسمح بسمح لك » الطبراني من حديث ابن عباس ورجاله ثقات (من أنظر معسرا) أى أمهله (أو ترك له) أى أسقط عنه كله أو بعضه ولو حقيرا (حاسبه الله) يوم القيامة (حسابا يسيرا) وفي لفظ آخر « أظله الله تحت ظله يوم لا ظل الا ظله » أحد

وَيَادِرُ فِي اعْطَاءِ الْأَجْرَةِ وَقَضَاءِ الدِّينِ قَبْلَ الْأَجْلِ بِأَحْسَنِ مَاشَرَطٍ .
وَيَنْوِي الْقَضَاءَ كَذَلِكَ أَنْ عَجَزَ فُورِدَ « أَنْ الْمَلَائِكَةُ يَدْعُونَ لَهُ حَتَّى يَقْضِيَهُ »

ومسلم باللفظ الثاني من حديث أبي اليسر وهو كعب بن عمرو، وفي رواية الطبراني عن ابن عباس « انظره الله بدنه الى توبته » وفي رواية لاحد . وابن ماجه . والحاكم وقال : صحيح على شرط الشيخين عن بريدة . ومن أنظر معمرا فله بكل يوم مثله صدقة قبل أن يحل الدين فإذا حل الدين فانظره فله بكل يوم مثله صدقة « وأصله قوله تعالى : (وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنُظِرَ إِلَىٰ مُيسْرَةٍ وَان تَصَدَّقُوا) أي بكماله أو بعضه : (خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ) والتصدق سنة وهنا أفضل من الانظار الذي هو فرض وذكر عليه السلام رجلا كان مسرفا على نفسه حوسب فلم يوجد له حسنة ف قيل له هل عملت خيرا قط فقال لا الا اني كنت رجلا اداين الناس وأقول لفتيان ساعوا الموسر وانظروا المسر بوفى لفظ آخر « تجاوزوا عن المسر » فقال الله تعالى (نحن أحق بذلك منك ف تجاوز عنه وفقر له » رواه مسلم من حديث أنس مسعود الأنصاري وهو متفق عليه بنحوه من حديث حذيفة (ويأدر في اعطاء الأجرة) ففي الخبر اعطوا الاجير أجره قبل أن يمض عرقه ، ابن ماجه عن ابن عمر (وقضاء الدين قبل الاجل) أي قبل حلوله فانه يعد من احسان العمل وبطلان الأمل (باحسن ماشرط) أي في العقد الاول بأن يؤدي الجيدو كان الشرط مزبوقا فانه بموجب معروفه لا يقتضى كون صاحبه مالوفا فورد « خيركم أحسنكم قضاء » متفق عليه من حديث أبي هريرة (وينوي القضاء كذلك) أي باحسن ماشرط (أن عجز) مهما قدر (فورد أن الملائكة يدعون له) أي لمن ينوي القضاء بأن يقدر الله تعالى له (حتى يقضيه) والحديث في الاحياء بلفظ « من ادا دينه وهو ينوي قضاءه وكل بملائكة يحفظونه ويدعون له حتى يقضيه » ورواه أحمد عن عائشة « ما من عبد كانت له نية في أداء دينه الا كان معه من الله عون وحافظ » وفي رواية له « لم يزل معه من الله حارس » وفي رواية للطبراني في الأوسط « الامم عون من الله عليه حتى يقضيه » وفي الاحياء كان جماعة من السلف يستقرضون من غير حاجة لهذا الخبر قلت : وفي جواز هذا لا يتخلو من النظر لما فيه من نوع الضرر وصف الخطر اللهم الا أن يحمل على شراء شيء الى الاجل المقرر

وَيَسْتَدِينُ فِي ضَعْفِ قُوَّةٍ فِي سَبِيلِهِ تَعَالَى . وَتَكْفِينِ مَيِّتٍ مُقَلٍّ وَنِكَاحٍ
يَتَعَفَّفُ بِهِ عَلَيْهِ تَعَالَى فَهُوَ يَقْضِيهَا وَيُقِيلُ أَنْ نَدَمَ الْبَائِعُ فَوَعَدَ عَلَيْهِ أَقَالَتُهُ تَعَالَى
يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَشْرَتَهُ « وَيُعَامِلُ الْفَقِيرَ نَسِيتَهُ عَلَى عِزِّهِ التَّوَكُّلِ إِنْ لَمْ يَظْهَرْ غِنَاهُ .
وَيَكِيلُ الطَّعَامَ أَخْذًا وَإِعْطَاءً ،

فتدبر (ويستدين) أى يستقرض ويتدين (فى ضعف قوة فى سبيله تعالى) بأن
يكون فى حرج أو غزوة وفى زاده أو مات مر كوبه (وتكفين ميت مقل) أى
فقير قريبا كان أو بعيدا (ونكاح يتعفف به) أى يطلب عفة نفسه عن الزنا بسببه
(عليه تعالى) أى متوكلا عليه ومستندا اليه تحسنا للظن لديه أن يرزقه ما يقضيه
(فهو يقضيه) أى جميع ما عليه من الديون الثلاثة بكرمه أما فى الدنيا وأما يرضى
صاحبه فى العقبى (ويقيل) من الأقاله أى يرد الية (ان ندم البائع) على شرائها
وكذا حكم المشتري وغيره فالعبارة الحسنة الجامعة ما فى الأحياء وقيل من يستقبله
فانه لا يستقبل الامتدح يستضر بالبيع ونحوه فلا ينبغي أن يرضى لنفسه أن يكون
سبب استضرار غيره (فوعده عليه) أى على أقالته النادم (أقالته تعالى) أى
صفوه (يوم القيامة عشرته) أى ذنوبه وزكته ؛ وكان الاولى أن يقول فورد من أقال
نادما صفقته أقال الله عشرته يوم القيامة ، أبو داود . والهاكم من حديث أبي هريرة
وقال : صحيح على شرط مسلم (ويعامل الفقير نسيته) أى صبرا عليه (على عزم
الترك) أى ترك المطالبة أو الأخذ (ان لم يظهر غناه) بأن يحقق فقره اليه فيكون
فى هذا محسنا اليه فانه لا ينبغي للتاجر أن يشغله معاشه عن زاد معاده فيكون عمره
ضائعا وصفقته خاسرة اذ ما يغوته من الربح فى العقبى لا يفي به ما يناله فى الدنيا فيكون
عن اشترى الحياة الدنيا بالأخرى بل العاقل ينبغي أن يشفق على نفسه وغيره وصفقته
على نفسه بمحفظ رأس ماله وصلاح شأنه وحاله ورأس ماله حفظ دينه وتجارته فيه
صدق يقينه . قال بعض السلف : أولى الأشياء بالعاقل أحوجه اليه فى العاجل وأحرج
شئ اليه فى العاجل أحمد عاقبة فى الآجل وقد قال تعالى : (ولا تنس نصيبك من الدنيا)
أى لا تنس نصيبك فى الدنيا نصيبك منها للعقبى فان الدنيا مزرعة الآخرة والآخرة
غزوة الذخيرة الناهضة (ويكيل الطعام) أى الجيوب (أخذا وإعطاء) أى حال

فَقِيهِ الْبَرَكَةُ . وَيَخْتَارُ حَرْفَ السَّلَفِ كَالْحَرْثِ . وَالْحَلِّ . وَالنَّجْرِ . وَالْخِيَاطَةِ
وَالْقَصْرِ . وَالْخَصْفِ . وَالرَّعْيِ . وَالْكِتَابَةِ ،

أخذ وحال اعطاء (فقيه البركة) وفي الخبر : كيلوا طعامكم يسارك لكم فيه ، أحد
والبخارى عن المقدم ، وفي رواية ابن النجار عن علي : كيلوا طعامكم فان البركة
في الطعام المكبل ، وروى البرار عن أبي هريرة أنه عليه السلام نهى عن بيع الطعام
حتى يجرى فيه صاعان صاع البائع وصاع المشتري فيكون لصاحبه الزيادة وعليه
النقصان ، وتحقيق هذه المسألة وما فيها من الرعاية فشرحنا للنقاية مختصر الوقاية
والله ولي الهداية (ويختار حرف السلف) فكان غالب أعمال الاختيار من السلف
عشر صنائع ، الخرد . والتجارة . والحل : والخياطة . والقصارة . وعمل الخفاف .
وعمل الحديد . وعمل المغازل . ومعالجة صيد البر والبحر . والوراقة (كالحرث)
وهي الزراعة وهي صنعة آدم أولاً ، وقد قال عليه السلام : « تمسوا الرزق في خبايا الأرض ،
والمعاد الزرع » واشدوا :

تتبع خبايا الأرض وادع مليكها • لعلك يوما أن تجاب وترزقا
ويشير الى هذا المعنى قوله تعالى : (هو الذي جعل لكم الأرض ذلولا فامشوا في مناكبها
وكلوا من رزقه واليه النشور) ولا يبعد أن يراد بالآية والحديث المعنى الاعم الشامل
للزراعة والتجارة والله سبحانه أعلم (والحل) أى حمل الامتعة من محل الى محل
بأجرة معينة وبنان الحال كان من أهل الكمال (والنجر) أى التجارة ، وفي مسند أحمد
ومصحيح مسلم عن أبي هريرة كان زكريا نجارا (والخياطة) قيل انه من صنعة ادريس
(والقصر) وهو غسل الثياب ومنه الحواريون (والخصف) أى خرز النعل والقربة
ونحوهما ، وصح أنه عليه السلام كان يخصف نعله (والرعى) أى رعى الغنم والابل
ونحوهما ، وهو من صنعة الأنبياء والأولياء . (والكتابة) ففى حرفة العلماء والمشايخ
الاصفياء لاسيما كتابة المصحف القديم وحديث النبي الكريم فقيما بقام الدين القويم
والمنهج المستقيم ، قال عبد الوهاب الوراق قال لى أحمد بن حنبل : ما صنعتك ؟ قلت :
الوراقة قال : كسب طيب لو كنت صائما يدي لصنعت صنعتك وهو يحتمل أن يكون
معناها الكتابة أو صنعة الورق بمعنى الكاغد الذى تتوقف عليه صنعة الكتابة كشغل
المداد فانه آلة الكتابة ، وقد ورد « يوزن مداد العلماء بمداء الشهداء فيرجح مداد

فورد « خير تجارتكم البر وخير صناعاتكم الحرز » ويلزمه رزق فيه. ويترك ما اتجر فيه ثلاثاً فلم يرزق. ويتخذ الغنم. والدجاج ونحوها للدر والنسل ففيها عشر الرزق،

العلماء (فورد خير تجارتكم البر وخير صناعاتكم الحرز) الدليل على تعليقها ويقال: أربعة من الصناعات موسومة عند الناس بضعف الرأي الخاكة والتطانون والمنازليون والمعلمون ولعل ذلك لأن أكثرها لطمتهم مع النسوان والصبيان ومخالطة ضعفاء العقول بضعف العقل كأن مخالطة العقلاء يزيد في العقل فإن الصحة تؤثر فورد المرء على دين خليله فلينظر بمن يخال، وعن مجاهد أن مريم عليها السلام مرت في طلبها لعيسى عليه السلام بحاكة فطلبت الطريق فلرشدوها غير الطريق فقالت: اللهم انزع البر كمن كسبهم وأمتهم قراء وحقرهم في أعين الناس فاستجيب دعاءها، وكره السلف أخذ الأجرة على كل ما هو من قبيل العبادات في فروض الكفايات كغسل الأموات وحفر القبور ودفنهم وكذا الأذان والإقامة وتعليم القرآن والفقه وإن حكم المتأخرون بمواز ذلك اذ لم يروا من يقوم بهذه الأمور احتساباً هنالك (ويلزمه رزق فيه) أي من أنواع الصناعة واصناف التجارة فلا ينتقل منها إلى غيرها، وفي الخبر « من رزق في شيء، فليزمه، اليه يهي عن أنس، وفي رواية ابن ماجه من حديث أنس وعائشة « من بورك له في شيء، فليزمه » وفي رواية له عن أنس بلفظ « من أصاب من شيء، فليزمه » (ويترك ما اتجر فيه ثلاثاً) أي ثلاث مرات (فلم يرزق) أي لم يربح فيه فإن علامة الإجازة تيسير الأمور وتيسيرها، وفي الخبر « اليسر يمن والعسر شؤم » الدليل على رجل، وينتقل إلى غيره (فإن مع العسر يسرا إن مع العسر يسرا) وفي الخبر « لن يغلب عسر يسرين » وفيه تحقيق وتدقيق ليس هذا عمله الذي ذكره يلبق (ويتخذ الغنم) ففي مسند الفردوس للدليل عن أبي هريرة « الغنم أموال الأنبياء » وفي رواية الخطيب عن أبي هريرة « الغنم من دواب الجنة فامسحوا برغامها وصلوا في مرائبها » وفي رواية أبي يعلى عن البراء « الغنم بركة » (والدجاج ونحوها) كالناقة والبقر والفرس والبط والحمام (للدر) أي اللبن (والنسل) أي النتاج (ففيها عشر الرزق) أي ويسر الرزق، وروى وفي التجارة تسعة أعشار الرزق، وفي سنن ابن ماجه « أن النبي ﷺ أمر الأغنياء باتخاذ الغنم وأمر الفقراء باتخاذ الدجاج، وقال عند

فَكَانَ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَعْرَانِ . وَغَنِمَ مِنْ لَبْنِهَا قُوتُ أَهْلِهِ وَيَخْتَارُ صَنْفَ
السُّودِ وَالْبَيْضِ . وَلَا يَحْرِصُ ، فَوَرَدَ « شَرُّ الْبَقَاعِ السُّوقُ وَشَرُّ أَهْلِهَا أُولَئِكَ دَخَلُوا
وَأَخْرَجَهُمْ خُرُوجًا »

اتخاذ الأغنياء الدجاج يأذن الله بهلاك القرى وقد بينا وجهه في بهجة الانسان في مهجة
الحيوان (فكان له عليه السلام بعران) بضم أوله جمع بعير (وغنم من لبنها قوت
أهله) وفي المواهب اللدنية كانت له خمسة وأربعون لقحة أرسل بها إليه سعد بن عباد
وكانت له مائة شاة وكانت له سبعة أعز متايح ترعاها أم ايمان ، وورد : خذ الحبة من
الحب والثابة من الغنم والبعر من الابل والبقرة من البقر ، أبو داود ، وابن ماجه .
والحاكم عن معاذ (ويختار) أى من الغنم (صنف) أى نوعا مجتمعما فيه (السود
والبيض) كما حكى في غنم شعيب عليه السلام ورعى الكلم في ذلك المقام (ولا
يحرص) على تحصيل الدنيا وتعطيل العقبى فلا يباكر بالسوق ونحوها (فورد شر
البقاع السوق) لانه عمل الغفلة والعصيان ولو بالخطأ والنسيان وموضع راية الشيطان
وجنوده أعداء الانسان (وشر أهلها أولهم دخولا وأخرهم خروجا) رواه أبو نعيم
من حديث ابن عباس بلفظ « أبغض البقاع الى الله الأسواق وأبغض أهلها الى الله
أولهم دخولا وأخرهم خروجا » وقد تقدم حديث « شر البقاع الأسواق وخير
البقاع المساجد » فينبغي أن لا يمتنع سوق الدنيا عن سوق العقبى وأسواق الآخرة
المساجد ونحوها من المدارس والمعابد والمشاهد ، وكان عمر يقول للتجار اجعلوا أول
نهاركم لآخرتكم وما يبعده لدنياكم وكان صالحوا السلف يجعلون أول النهار وآخره
للاخرة والوسط للتجارة فلم يكن يبيع الهريسة والرووس بكرة الا الصبيان وأهل الذمة
لانهم كانوا في المساجد بعده ، وفي الخبر « أن الملائكة اذا صعدت بصحيفة العبد في أول
النهار وآخره ذكر وخير كفر الله ما بينهما من سيئ الأعمال » أبو يعلى من حديث
أنس بسند ضعيف ويقويه قوله تعالى : (وسبح بحمديك بالمشي والابكار) ويؤيده
حديث « تلتقي ملائكة الليل وملائكة النهار عند طلوع الفجر وعند صلاة العصر فيقول الله
وهو أعلم : كيف تركتم عبادي فيقولون : تركناهم يصلون وجنتاهم وهم يصلون فيقول
الله : اشهدكم اني قد غفرت لهم » متفق عليه من حديث أنس مرة وقد جاء في تفسير قوله
تعالى : (رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله) أنهم كانوا حدادين وخرادين

وَلَا يَرْكَبُ الْبَحْرَ إِلَّا لِحَاجٍ أَوْ عَمْرَةٍ أَوْ غَزْوَةٍ، وَيَتَوَرَّعُ، فَوَرَدَ «أَمَّا الْوَرِعُونَ
فَأَنِّي أَسْتَحْيِي أَنْ أَحَاسِبَهُمْ»

فكان أحدهم إذا رفع المطرقة أو غرز الاشفار فسمع الاذان لم يخرج الاشفار المغرور
ولم يوقع المطرقة ورعى بها وقام الى الصلاة، وقد قيل: من أحب الآخرة عاش ومن أحب
الدنيا طاش واللاحق يغدو ويروح في لاش والعاقل في دينه فئاش (ولا يركب
البحر الا للحج أو عمرة أو غزوة) رواه أبو داود من حديث عبد الله بن عمرو فكان حقه
أن يقول ورد ويقال من ركب البحر للتجارة فقد استقصى في طلب الرزق، والمعنى أنه يدل
على كمال حرصه وعدم القناعة في أمره فكان من السلف من إذا ربح داتها انصرف قناعة
بهو كان فيهم من ينصرف بعد الظهر ومنهم بعد العصر، ومنهم من لا يعمل في الاسبوع
الا يوما أو يومين (ويتورع) أى عن الشبهات ولا يكتفى بالتحرز عن المحرمات
وقد حمل الى رسول الله ﷺ ابن قال: من أين لكم هذا؟ قيل من هذه الشاة فقال: ومن
أين لكم هذه الشاة؟ قيل: من موضع كذا فشرب منه ثم قال: انا معاشر الأنبياء امرنا
أن لا نأكل الا طيبا ولا نعمل الا صالحا، الطبراني من حديث أم عبد الله أخت شداد
ابن أوس بسند ضعيف، وقويه قوله تعالى: (يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا
صالحا) ويؤيده قوله عليه السلام: « أن الله أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين » قال:
(يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم) وعن أبي هريرة « كان إذا
أتى بطعام من غير أهله سأل عنه، الحديث رواه أحمد من حديث أبي هريرة باسناد
جيد، وله من حديث جابر « أن رسول الله ﷺ وأصحابه مروا بأمرأة فذبحت لهم
شاة، والحديث، وفيه فاخذ رسول الله ﷺ لقمة فلم يستطع أن يسيغها فقال: هذه شاة
ذبحت يغير اذن أهلها، الحديث واسناده جيد، والحاصل أنه عليه السلام كان لا يسأل
عن كل ما يحمل اليه الا إذا ظهر له ما يدل على رية لديه، وفي البخارى من حديث عائشة
« كان لاني بكر غلام يخرج له الخراج و كان يأكل أبو بكر من خراجي بما يشئ »
فأكل منه أبو بكر فقال الغلام: أتدرى ما هذا؟ قال: وما هو؟ قال: كنت تكتمت لانا في
الجاهلية فاعطوني فأدخل اصبعه في فيه وجعل يقي، وفي بعض الاخبار أنه عليه السلام لما
أخبر بذلك قال: او ما علمتم ان الصديق لا يدخل جوفه الا طيبا فمضى قوله ويتورع أى
يطلب الورع من نفسه ويبالغ في ترك حظه فان الورع أصل الدين كما أن الطمع
فساده في مقام المجتهدين (فورد اما الورعون فاني استحيي ان احاسبهم) أى

وَأَدْنَى رُتْبَةِ الْاِحْتِرَازِ عَنِ الْحَرَامِ هُوَ الْوَرَعُ . ثُمَّ عَنِ الشَّهْوَةِ وَهُوَ التَّقْوَى ،
 فَرَدَّ « دَعَا مَيْرِيكَ إِلَى مَا لَا يَرِيكَ » وَهُوَ كُلُّ مَا اخْتَلَفَ فِيهِ وَالْأَخْذُ مِنْ
 عِلْمٍ أَنَّ فِي مَالِهِ حَرَامًا . أَوْ عَلَيْهِ عَلَامَةٌ عَدَمُ الْمُبَالَاهُ ، وَصَلَةُ السُّلْطَانِ إِنْ اشْتَبَهَ
 بَيْتُ الْمَالِ . وَاسْتَحْقَاقُ الْأَخْذِ أَوْ قَدْرُهُ . وَالْأَوَّلَى فِي مِثْلِهِ السُّؤَالُ عَنِ الْغَيْرِ .
 وَالتَّعْلِيلُ لَا يَتَذَي فَاسْرَارُ الْمُؤْمِنِ أَهَمُّ مِنَ الْوَرَعِ

فَانْهَمِ حَاسِبُوا أَنْفُسَهُمْ قَبْلَ أَنْ يَحَاسِبُوا الْحَدِيثَ لَمْ أَعْرِفْ (وَأَدْنَى رُتْبَةِ) أَيْ
 مَرَاتِبِ التَّوَرَعِ (الْاِحْتِرَازِ عَنِ الْحَرَامِ هُوَ الْوَرَعُ) الْخُصُوصُ بِهِ فِي عَرَفِ الْأَعْلَامِ
 * (ثُمَّ عَنِ الشَّهْوَةِ) أَيْ شَهْوَةِ النَّفْسِ وَهَوَاهَا وَكَانَ الظَّاهِرُ أَنْ يَقُولَ ثُمَّ عَنِ الشَّهْوَةِ
 وَلَعَلَّهُ سَهْوٌ فِي النُّسخَةِ (وَهُوَ التَّقْوَى) * أَيْ قَالَهَا وَجَمَلَهَا (فَرَدَّ دَعَا مَيْرِيكَ) أَيْ
 مَا يَوْعَكَ فِي الرِّيَّةِ وَالشَّهْبَةِ (إِلَى مَا لَا يَرِيكَ) الْفَسَادُ وَالتَّرَمُّدُ وَالْحَاكِمُ وَصَحَّاحُهُ مِنْ
 حَدِيثِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ (وَهُوَ) * أَيْ الْمَرِيبُ (كُلُّ مَا) هُوَ فِي نُسْخَةٍ كَمَا (اخْتَلَفَ فِيهِ) عِنْدَ
 الْعُلَمَاءِ بِالْحُلِّ وَالْحَرَمَةِ وَالْكِبْرَاهَةِ وَالْخُلُوعِ عَنْهَا كَأَنَّ الضُّبْبَ وَنَحْوَهَا (وَالْأَخْذُ) بِالرَّفْعِ
 أَوْ الْخَفْضِ أَيْ ثُمَّ الْوَرَعُ عَنِ الْأَخْذِ وَالْمَرِيبُ كَالْأَخْذِ (عَنِ عِلْمٍ) أَيْ ظَنٍّ غُلَاغَا بِالْأَخْذِ (أَنْ فِي
 مَالِهِ حَرَامًا) ، بَلَّغَ أَنْ يَكُونَ أَكْثَرُ حَرَامًا (أَوْ عَلَيْهِ) أَيْ إِنْ كَانَ عَلَى نَفْسِهِ (عَلَامَةٌ عَدَمُ
 الْمُبَالَاهُ) فِي الْمَعَامَلَاتِ فَكُلُّ مَنْسُوبٍ إِلَى ظُلْمٍ أَوْ خِيَاةٍ أَوْ سُرْقَةٍ أَوْ بَاغِيَةٍ فَلَا يَمْلِكُهُ وَكَذَلِكَ
 الْأَجْنَاحُ وَالظُّلُمَةُ مِنَ الْأَمْرَاءِ وَالْوُزَرَاءِ وَأَصْحَابِهِمْ وَأَعْوَانِهِمْ مِنَ الْعُلَمَاءِ وَفِي الْخَبَرِ « مَنْ لَمْ يَبَالِ
 مِنْ أَنْ يَكْتَسِبَ الْمَالَ لَمْ يَبَالِ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مِنْ أَنْ يَدْخُلَهُ النَّارُ ، الدِّبْلِيُّ عَنْ أَنَسٍ
 * (وَصَلَةُ السُّلْطَانِ) هُوَ أَيْ ثُمَّ الْوَرَعُ عَنِ أَخْذِهَا أَوْ كَسَلِهَا وَاعْطَاةِهَا (إِنْ اشْتَبَهَ
 بَيْتُ الْمَالِ) * أَيْ التَّبَسُّعُ مَالِ الْحَرَامِ بِالْحُلَالِ (وَاسْتَحْقَاقُ الْأَخْذِ) * أَيْ أَخْذُهُ
 فِي تِلْكَ الْحَالِ وَهُوَ يَحْتَمِلُ الْمَصْدَرَ وَاسْمَ الْفَاعِلِ وَيُؤَيِّدُ الْأَوَّلَ قَوْلُهُ * (أَوْ قَدْرُهُ) هُوَ
 أَيْ مِنْ جَمَلَةِ الْمَالِ (وَالْأَوَّلَى فِي مِثْلِهِ) * أَيْ فِي مِثْلِ مَا ذَكَرْنَا مِنْ مَوَاضِعِ الْاِشْتِبَاهِ (السُّؤَالُ
 عَنِ الْغَيْرِ) هُوَ أَيْ مِنْ أَهْلِ الْاِتِّبَاهِ فَإِنْ رَأَى الْعَلِيلَ عَلِيلًا وَنَفْسًا بِطَبْعِهَا إِلَى هَوَاهَا
 وَهَوَاهَا تَبِيلُهَا (وَالتَّعْلِيلُ) * أَيْ وَالْأَوَّلَى فِي مِثْلِهِ حَالُ الْاِمْتِنَاعِ أَظْهَرَ الْاِعْتِدَارِ
 * (كَيْلَا يَتَذَي) هُوَ أَيْ صَاحِبُهُ فِي الْأَسْرَارِ (فَاسْرَارُ الْمُؤْمِنِ) هُوَ أَيْ دِخَالُ السُّرُورِ فِي
 قَلْبِهِ بِقَبُولِ مَالِهِ وَلَوْ بِشِبْهِةٍ فِي حَالِهِ (أَهَمُّ مِنَ الْوَرَعِ) فِي أَظْهَرِ فَعَالِهِ فَعَنْ ابْنِ عَمَرَ

أَمَّا الْوَهْمُ الْغَيْرُ النَّاشِ عَنْ دَلِيلٍ كَالْاِحْتِرَازِ عَنِ الصَّيْدِ لِاحْتِمَالِ كَوْنِهِ
مَلَكًا لِّلْغَيْرِ وَلَا أَثَرَ عَلَيْهِ. فَوَسْوَسَةٌ وَيَنِيٌّ فِيهِ عَلَى ظَاهِرِ الْحَالِ تَحْسِينًا لِلظَّنِّ. فُورِدَ
(إِنْ بَعْضَ الظَّنِّ لَأَنَّهُمْ) ثُمَّ عَمَّا لَا بَأْسَ بِهِ مَخَافَةً مَا بِهِ بَأْسٌ. وَهُوَ الصَّدَقُ فِي التَّقْوَى
كَتَرَكَ الْعَزَبِ الشَّيْبِ وَالْعَطَرِ لَتَحَرَّ يَكُهُمَا الشَّهْوَةُ. ثُمَّ عَمَّا لَيْسَ لَهُ تَعَالَى وَهُوَ
الصَّدَقُ الْمَطْلُوقُ كَتَرَكَ خَطْوَةً أَوْ لَقْمَةً لَيْسَ فِيهِمَا نِيَّةٌ

«دما من شيء أحب إلى الله من إدخال السرور على أخيك المسلم» ابن الجار * (أما
الوهم الغير الناشئ عن دليل) أي عما يشعر بعلّة شبهة وريبة * (كالا حتراز عن
الصيد) * أي مطلقا * (لا احتمال سونه ملكا للغير) أي سببا * (ولا أثر عليه) *
أي على الصيد من علامة دالة على أنه للغير * (فوسوسة) * ويسمى شبهة الشبهة
* (وييني) * أي أمر الورع * (فيه على ظاهر الحال) * أي حال المسلم لما ورد ونحن
نحكم بالظاهر والله يتولى السرائر وهو أعلم بالضمائر * (تحسينا للظن) أي بأخيه
المؤمن * (فورد ان بعض الظن اثم) وهو الذي لا علامة فيه مما يوافق أو ينافيه،
وأما ما ورد من ان الحزم سوء الظن فمحمول على ما يوجد فيه اماره وفي الآية أيضا
الى هذا المفهوم اشارة، وعن سلمان اذا كان لك صديق عامل أو تاجر تعارف
الربا فداك الى طام أو نحوه أو أعطاك شيئا فاقبل فان الهناء لك وعليه الوزر فاذا ثبت
هذا في المراتب فالظالم في معناه * (ثم) أي ثم الورع * (عمالا بأس به مخافة ما به
بأس) ففي سنن ابن ماجه «لا يبلغ العبد درجة المتقين حتى يدع ما لا بأس به مخافة
ما به بأس» * (وهو الصدق في التقوى) أي المسمى به، ومنه أنه عليه السلام «أرق ليله
فقال له بعض نسائه ارقت يا رسول الله؟ قال: أجل وجدت تمرة فأكلتها خشيت ان
تكون من الصدقة» احمد من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده باسناد حسن
(كترك العزب الشيب) أي المفرط * (والعطر) أي الطيب الكثير وهما لا بأس
بهما * (لتحر يكهما الشهوة) التي بها بأس فتكون باعثة له على الرية والشبهة * (ثم)
أي ثم الورع * (عمالا ليس له تعالى) أي خالصا لوجهه وان كان مباحا في أصل
أمره * (وهو الصدق المطلق) وصاحبه الصديق المحقق * (كترك خطوة أو لقمة) *
وكذا ترك نظرة . وخطرة . وسكون . وحركة * (ليس فيهما) وفي أمثالهما (نية)

عِبَادَةٌ فَهُمْ كَانُوا يَقْتَصِرُونَ عَلَى لَقِيَمَاتٍ يَقْوِينَ عَلَى الْعِبَادَةِ وَالتَّحْقِيقِ أَنَّهُ كُلَّمَا
يُشَدَّدُ فِي الْأَحْطِيَاظِ يَكُونُ سَبِيلَ التَّخْفِيفِ، وَالْأَصْلُ الْأَسْتِفْتَاءُ مِنَ الْقَلْبِ *

عبادة (وقصد سعادة) فهم (أى أهل هذا المقام وهم الصديقون) كانوا يقتصرون
على لقيمات يقوين على العبادة (أبدانهم، وروى عن عمر ؓ أنه كان يأكل سبع لقم
أو تسعاً وقد أشير إليه بقوله لقيمات فإنه أقل جمع القلة وهو مادون العشرة وفي هذا
بيان الحكمة وفي تصغيرها إيماء إلى تقليلها في الكيفية) والتحقيق أنه كلما يشدد
في الاحتياط يكون سبيل الترخيف (أى لتخفيف الحساب وتقليل العذاب) (والأصل
الاستفتاء من القلب) والاستخارة في كل أمر من الرب فورد (استفت قلبك وإن
افتك المقتون وماخاب من استخار) ثم اعلم أن أغلب أموال السلاطين حرام
في هذه الاعصار والحلال في أيديهم معدوم أو عزيز في الديار، وقد اختلف الناس في
هذا فقال: قوم كل ما لا يتيقن أنه حرام فله أن يأخذه وقال آخرون لا يحل أن يأخذ
ما لا يتيقن أنه حلال فلا تحمل شبهة أصلاً، والاعدل أن الحكم للأغلب فإذا كان
حراماً حرم وإذا كان حلالاً بقى بحكم الورع بتركه إلا أن هذا الزمان لم يوجد
إلا الشبهات لفقد الخالص من الحلالات الطيبات، ولقد احتج من جوز أخذ أموال
السلاطين إذا كان فيه حلال وحرام مهما لم يتحقق أن عين المأخوذ حرام بما روى
عن جماعة من الصحابة أنهم أدركوها أيام الأئمة الطلبة وأخذوا الأموال منهم
كأبي هريرة، وأبي سعيد الخدري، وزيد بن ثابت، وأنى أيوب الأنصاري، وجرير
ابن عبد الله، وجابر، وأنس، والمسور بن مخرمة فأخذ أبو سعيد، وأبو هريرة من
مروان، ويزيد بن عبد الملك، وأخذ ابن عمر، وابن عباس من الحجاج وأخذ كثير
من التابعين منهم كالشمسي، وإبراهيم، والحسن، وابن أنى لى بأخذ الشافعي من
هارون الرشيد ألف دينار في دفعة، وأخذ مالك من الخلفاء أموالاً جمعة وقال على كرم
الله وجهه: خذ ما أعطاك السلطان فإن ما يعطيك من الحلال وما يأخذه من الحلال
أكثر وإنما ترك من ترك منهم العطاء تورعاً لا ترى إلى قول أبي ذر لا خف بن قيس
خذ العطاء ما كان نحلة فإذا كان أماناً دينكم فدعوه، وقال أبو هريرة إذا أعطينا قبلنا
وإذا منعنا لم نسأل، وعن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة أنه كان إذا أعطاه معاوية
سبكت وإن منعه وقهر فيه؛ وروى نافع عن ابن عمر أن المختار كان يبعث إليه المال فيقبله

ثم يقول: لا أسأل أحدا ولا أرد ما رزقني الله ، وعن نافع أنه بعث ابن معمر إلى ابن عمر
سبعين ألفا قسمها على الناس ثم جاء سائل فاستقرض من بعض من أعطاه وأعطى
السائل ولما قدم الحسن بن علي على معاوية فقال: ألا أجزئك بجائزة لم أجزها أحدا من
العرب قبلك ولا أجزها أحدا بعدك من العرب قال فأعطاه أربع مائة ألف فأخذها ،
وعن جعفر عن أبيه أن الحسن والحسين كانا يقبلان جوائز معاوية ، وقال حكيم
ابن جبير : مررت على سعيد بن جبير وقد جعل عاشر من أسفل القرات فأرسل إلى
العشارين اطعمونا بما عندكم فأرسلوا بطعام فأكل منهوا كلنا معه وزعمت هذه الفرقة
أن ما ينقل من امتناع جماعة من السلف من العطاء لا يدل على التحريم بل على الورع
كالخلفاء الراشدين وأبي ذر وغيرهم من الزهاد فانهم امتنعوا من الحلال المطلق وهذا
ومن الحلال الذي يخاف انضاؤه إلى محذور ورعا ، وما نقل عن سعيد بن المسيب أنه
ترك عطاءه في بيت المال حتى اجتمع نيفا وثلاثين ألفا وما نقل عن الحسن أنه قال :
لا أتوضأ من ماء صيرفي وإن ضاق وقت الصلاة لأنني لأدري أصل ماله كله ذلك ورع
لا ينكر ، ومن هذا القبيل أن أبا بكر حسب جميع ما كان أخذه من بيت المال فبلغ ستة
آلاف درهم فخرقها لبيت المال وإن عمر كان يقسم مال بيت المال فدخلت ابنته له وأخذت
درهما من المال فنهض عمر في طلبها حتى سقطت الملعقة عن أحد منكميه ودخلت الصبية
إلى بيت أهلها تبكي وجملت الدرهم في فيها فأدخل عمر أصبعه في فيها فخرجه وطرحه
على الخراج وقال أيها الناس: ليس لعمر ولا لآل عمر إلا ما للسلين قريهم وبعيدهم ؛
وكشع أبو موسى الأشعري بيت المال فوجد درهما فربى لعمر فأعطاه إياه فرآه
عمر في يد الغلام فقال أعطانيه أبو موسى فقال يا أبا موسى ما كان في أهل المدينة بيت
أهون عليك من آل عمر أردت أن لا يبقى من أمة محمد ﷺ أحد الا طلبنا بمظلة
ورد الدرهم إلى بيت المال ، وقال عمر: اني لم أجد نفسي في مال بيت المال الا كوال
مال اليتيم أن استغثت استغثت وأن افترقت اكلت بالمعروف ، وعن ابن عمر أنه قال
في أيام الحجاج ما شبت من الطعام منذ انتهت الدار إلى يومى هذا ، وروى عن علي
كرم الله وجهه أنه كان له سويق في إناء محتوم يشرب منه فقبل له : انقل هذا بالعراق مع
كثرة طعامه ؛ فقال : أما اني لا اختمه بخلافه ولكن أكره أن يجعل فيه ما ليس منه وأكره
أن يدخل بطني غير طيب ، وعن ابن المبارك أن الذين يأخذون الجوائز اليوم ويحتجون
بأبن عمر . وعائشة ما يقتدون بهما لأن كلا منهما كان يفرق ما يأخذه في مجلسه كذا جابر
ابن زيد وقيل يتصدق بهو كان يقول رأيت أن آخذ منهم واتصدق أحب إلى من أن ادعاني

أيديهم وهكذا فعل الشافعي بمقابلته من هارون الرشيد فإنه فرقه على قرب حتى لم يسلك
لنفسه حبة واحدة فمن استجراً على أموالهم وشبه نفسه بالصحابة والتابعين والأئمة
المجتهدين فقد قاس الملوكة بالحدادين (ثم اعلم) أن الغنى الذي لا مصلحة فيه فلا
يجوز صرف مال بيت المال إليه هذا هو الصحيح وإن كان العلماء قد اختلفوا فيه
وفي كلام عمر ما يدل على أن لكل مسلم حقا في بيت المال لكونه مسلماً مكثراً جمع
المسلمين ولكنه مع هذا ما كان يقسم المال على المسلمين كافة بل على مخصوصين
بصفات فإذا ثبت هذا فكل من يتولى أمراً يقوم به ويتعدى مصلحته إلى المسلمين
ولو اشتغل بالكسب لتعطل عليه ما هو فيه فله في بيت المال حق الكفاية ويدخل
فيه العلماء كلهم أعني العلوم التي تتعلق بمصالح الدين من علم الفقه والحديث والتفسير
والقرآن حتى يدخل فيه المعلمون والمؤذنون وكذا طلبة هذه العلوم فيه يدخلون
ويدخل فيه العمال الذين ترتبط مصالح الدنيا بأعمالهم وهم الأجناد والمرزقة
الذين يحرسون الممالك بالسيوف والسهام من أعداء الإسلام ويدخل فيهم الكتاب
والحساب والعمال على أموال الحلال ، وليس يشترط في هؤلاء الحاجة بل يجوز أن
يعطوا مع وجود الغنى فإن الخلفاء الراشدين كانوا يعطون المهاجرين والأنصار
ولم يعرفوا بالحاجة والافتقار وليس يتقدر أيضاً بالمقدار بل هو إلى اجتهد الإمام في
الاختيار، فله أن يوسع بالنعابة ويقتصر على الكفاية بحسب ما يقتضيه الحال وسعة
المال فقد كان عمر رضى الله عنه يعطى الجماعة لكل واحد اثني عشر ألف قرة في
السنة واثبت لمائنة وجماعة في هذه الجريدة لكل واحد عشرة آلاف وجماعة ستة
آلاف وهكذا أعطى عائشة في جريدة أخرى اثني عشر ألفاً وزينب عشرة آلاف
وجويرة ستة آلاف وكذا صفية وسوى أبو بكر رضى الله عنه في زمانه فراجع
عمر فقال: إنما فضلهم عند الله وإنما الدنيا بلاغ فالسلطان إذا لم يعمم بالعطاء كل مستحق
كما في زماننا فهل يجوز الواحد أن يأخذ منه فهذا مما اختلف العلماء فيه على أربع
مراتب فقلاً بعضهم وقال: كل ما يأخذ فالمسلمون فيه شركاء ولا يدرى أن حصته منه
درهم أو داق أو حبة فليترك الكل وقيل: له أن يأخذ قوت يومه فقط فإن هذا القدر يستحقه
لحاجته على المسلمين وقيل: له أن يأخذ قوت سنة فإن أخذ الكفاية كل يوم عسير وهو
ذو حق في هذا المال فكيف يتركه وقيل: أنه يأخذ ما يعطى والمظلوم هم الباقيون وهذا
هو القياس لأن المال ليس مشتركاً بين المسلمين كالغنمة بين الغنمين ولا كالإيراث
بين الأقربين لأن ذلك صار ملكاً لهم وهذا لو لم تنفق قسمة حتى مات هؤلاء لم

(البَابُ السَّابِعُ فِي الْإِتْبَاعِ وَالْمَعِيشَةِ)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَرَدَ (قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي) * وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ (فَالْأَصْلُ اتِّبَاعُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي جَمِيعِ الْأُمُورِ لِأَنَّهُ يُصِيرُ الْعَادَةَ عِبَادَةً وَيُنَوِّرُ الْبَاطِنَ وَيَذْكُرُ الْعِبُودِيَّةَ وَيُقَرِّبُ إِلَى الْإِرْتِيَاضِ ، فَالْمُسْتَرَسِلُ فِي اتِّبَاعِ الْهَوَى يُشَبِّهُ الْبَهَائِمَ ، هَذَا

يجب التوزيع على ورثتهم بحكم الميراث بل هذا الحق غير متعين وإنما يتعين بالقبض بل هو كالصدقات ومهما أعطى الفقراء حصتهم من الصدقات وقع ذلك ملكاً لهم ولم يتمتع لظلم المالك بقية الاصناف لمنع حقهم، وقد وقع الاضطراب في هذا الباب لانه مهم لذوى الالباب في معرفة الخطأ والصواب *

(البَابُ السَّابِعُ فِي الْإِتْبَاعِ فِي الْمَعِيشَةِ)

أى لاجل المعاش فى أمر الدنيا وأخذ زاد المعاد فى العقبى، وهذا الباب مشتمل على أنواع من الآداب كالأكل . والشرب . واللبس . والمنام . والسلام وما لا يستغنى عنه الانعام (بسم الله الرحمن الرحيم) مفتاح كل كتاب كريم (ورد قل ان كنتم تحبون الله) أى وتبتغون رضاه (فاتبعوني) فى كل ما قدره وقضاه وأمره ونهاه تمامه (يحبك الله) أى يثبكم فيما خلقه من دنياه وأخراه (ويفر لكم ذنوبكم) فى عقابه (والله غفور رحيم) لمن عصاه ثم اتقاه (وما آتاناكم الرسول فخذوه) أى من أوامره تمامه (وما نهاكم عنه فانتهوا) من زواجره (فالأصل) أى الذى عليه نظام الاحكام (اتباعه عليه السلام فى جميع الأمور) من أحوال الانعام (لأنه) أى اتباعه (يصير العادة عبادة وينور الباطن) ونوره يوجب سعادة (ويذكر العبودية) أى التى هى القيام بحقوق الربوبية (ويقترب الى الارتياض) أى تهذيب الاخلاق عن الاوصاف الدنائى (فالمسترسل فى اتباع الهوى يشبه البهائم) كما أشار اليه قوله تعالى : (أولئك كالانعام بل هم أضل) لأنها ليس لها استعداد الانعام وما تكون كما تأكل الانعام حيث لم يفرقوا بين الحلال والحرام (هذا) أى خذ هذا

وَأَمَّا عَدْلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ مَبَاحٍ إِلَى آخِرٍ لَا طَّلَاعَهُ بِنُورِ النُّبُوَّةِ عَلَى فَائِدَةٍ فِيهِ
فَقَرَّكَ لِلتَّكْذِيبِ كُفْرًا . وَدُونَهُ حَقٌّ ، وَحَقُّهُ أَنْ يَغْسِلَ الْيَدَيْنِ قَبْلَ الْأَكْلِ وَبَعْدَهُ
تَنْظِيفًا وَتَعْظِيمًا ، وَوَرَدَ « الْوُضُوءُ قَبْلَ الطَّعَامِ يَنْبِي الْفَقْرَ وَبَعْدَهُ يَنْبِي اللَّيْمَ »

الكلام (وَأَمَّا عَدْلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ مَبَاحٍ إِلَى آخِرٍ لَا طَّلَاعَهُ بِنُورِ النُّبُوَّةِ عَلَى فَائِدَةٍ فِيهِ)
دُونَ الْآخِرِ اتِّفَاقًا وَفِي اتِّفَاقِ الْهَدْيِ لَا اسْتِرسالًا فِي اتِّبَاعِ الْهَوَى (قَرَّكَ)
أَيُّ تَرَكَ الْإِتِّبَاعَ (لِلتَّكْذِيبِ كُفْرًا) بِالْإِجْمَاعِ (وَدُونَهُ) أَيُّ وَتَرَكَهُ بِدُونِ التَّكْذِيبِ
(حَقٌّ) أَيُّ جِهَالَةٍ وَضَلَالَةٍ مِنْ غَيْرِ الزَّوَاجِ (وَحَقُّهُ) أَيُّ وَحَقُّ اتِّبَاعِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ
فِي اتِّفَاقِهِ بِالطَّعَامِ الَّذِي هُوَ أَصْلُ مَعَاشِ الْإِنَامِ (أَنْ يَغْسِلَ الْيَدَيْنِ) إِلَى الرَّغِيْنِ
فَيَغْسِلُ الْيَدَ الْوَاحِدَةَ أَوِ الْإِصَابِعَ غَيْرَ كَافٍ لِلْقِيَامِ بِالسَّنَةِ كَمَا هُوَ مُصْرَحٌ بِهِ فِي الْعَوَارِفِ .
وَالْفَنِيَّةِ (قَبْلَ الْأَكْلِ وَبَعْدَهُ) فَمَا سَتَانِ كَمَا فِي السَّرَاجِيَةِ وَلَوْ غَسَلَ يَدَيْهِ لِلطَّعَامِ أَوْ
عَنْهُ يَصِيرُ الْمَاءُ مُسْتَعْمَلًا لِأَقَامَةِ السَّنَةِ بِخِلَافِ مَا لَوْ قَصَدَ غَسْلَهُمَا مِنَ الْوَسْخِ كَأَنَّهُ الْجَامِعُ
الصَّغِيرُ الْخَافِي (تَنْظِيفًا) أَيُّ تَطْهِيرًا عَنْ التَّلَوُّثِ نَظَرًا إِلَى الثَّانِي (وَتَعْظِيمًا) لِلنِّعْمَةِ
نَظَرًا إِلَى الْأَوَّلِ فِي الْكَلَامِ لَفٍ وَنَشْرٍ مَشْهُوشٍ (وَوَرَدَ الْوُضُوءُ) الْمُرَادُ بِهِ الْغُضُوءُ
وَقِيلَ الشَّرْعِيُّ (قَبْلَ الطَّعَامِ يَنْبِي الْفَقْرَ) لِاسْتِقْبَالِ النِّعْمَةِ بِالطَّهَارَةِ وَالتَّزَاقُفَةِ (وَبَعْدَهُ
يَنْبِي اللَّيْمَ) أَيُّ إِصَابَةِ الْجُنُونِ مِنْ قُورِ الْعَقْلِ وَظُهُورِ الْغَمِّ أَوْ إِصَابَةِ الْحَسْرَةِ وَاتِّ
السِّمِّ وَقِيلَ صَغَائِرُ الذُّنُوبِ وَمِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى : (الْإِلَهَمَّ) وَقَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « أَنْ تَغْفِرَ
اللَّهُمَّ فَاغْفِرْ لِي جَمِيعَ مَا أَرَادَ اللَّهُ لِي » وَفِي نَسْخَةٍ مِنَ الْأَحْيَاءِ يَنْبِي الْهَمَّ قَالَ ، وَفِي رِوَايَةٍ
« يَنْبِي الْفَقْرَ قَبْلَ الطَّعَامِ وَبَعْدَهُ » قَالَ مَخْرَجُهُ : رَوَاهُ الْقَضَاعِيُّ فِي مُسْنَدِ الشَّهَابِ مِنْ
رِوَايَةِ مُوسَى الرِّضَا عَنْ آبَائِهِ مُتَّصِلًا بِالْفِعْلِ الْأَوَّلِ ، وَلِلطَّهْرَانِيِّ فِي الْأَوْسَطِ مِنْ حَدِيثِ
ابْنِ عَبَّاسٍ « الْوُضُوءُ قَبْلَ الطَّعَامِ يَنْبِي الْفَقْرَ » وَهُوَ مِنْ سُنَنِ الْمُرْسَلِينَ . وَلَا يَنْبِي
دَاوُدَ . وَالتِّرْمِذِيُّ مِنْ حَدِيثِ سَلْبَانَ « بَرَكَةُ الطَّعَامِ الْوُضُوءُ قَبْلَهُ وَالْوُضُوءُ بَعْدَهُ »
اتَّبَعَهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ . وَالْحَاكِمُ فِي مُسْتَدْرَكِهِ ، وَفِي رِوَايَةِ الْحَاكِمِ فِي تَارِيخِهِ عَنْ عَائِشَةَ
« الْوُضُوءُ قَبْلَ الطَّعَامِ حَسَنَةٌ وَبَعْدَهُ حَسَنَتَانِ » وَاعْرَبَ سَفِيَانُ الثَّوْرِيُّ فِي قَوْلِهِ : يَكْرَهُ
غَسْلَ الْيَدَيْنِ قَبْلَ الطَّعَامِ وَلَمْ يَحْمِلْ عَلَى أَنَّهَا إِذَا كَانَتْ نَظْفِيقَةً بِلَارِيَةٍ وَلِذَا قِيلَ : يَدِ
الْمَصْلِيِّ طَاهِرَةٌ فَحِينَئِذٍ غَسْلُهَا إِسْرَافٌ وَلَا يَبْعُدُ أَنْ يَكُونَ مَأْخُذُهُ مَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ فِي الشَّعَائِلِ

وَيَفْتَحُ بِالْمَلْعِ وَيَحْتَمُّ بِهِ ، فَفِيهِ مَغْفَرَةُ الذُّنُوبِ . وَدَفَعُ سَبْعِينَ بَلَاءً .
وَيَأْكُلُ عَلَى السَّفَرَةِ الْمَوْضُوعَةِ عَلَى الْأَرْضِ ، فَالْخَوَانُ . وَالْمَنْخُلُ . وَالْإِسْتَنْانُ .
وَالشَّبْعُ مِنَ الْبِدْعِ . وَأَنْ لَمْ تَكُنْ مَذْمُومَاتٍ غَيْرَ الشَّبْعِ

عن ابن عباس أنه عليه السلام خرج من الخلاء فحرق اليه الطعام فقالوا: الا تأتيك
بوضوء؟ فقال: إنما أمرت بالوضوء إذا قمت إلى الصلاة، وروى أيضا فيهما أنه عليه السلام
خرج من النائط فأتى بطعام فقيل له الاتوضأ؟ فقال عليه السلام: أصلي فاتوضأ، فاخذ
بظااهره مالك . وسفيان فيكرهان الوضوء قبل الطعام والشافعي استحبه تركه والتحقق
ان المراد من الوضوء المنفى هو الوضوء الشرعي فلا ينافي الوضوء اللغوي العرفي من
غسل اليدين مع أنه عليه السلام أراد بيان جواز تركه والتصريح بعدم وجوبه كما
في الترمذي عن سلمان قال: قرأت في التوراة ان بركة الطعام الوضوء بعده فذكرت
ذلك له عليه السلام وأخبرته بما قرأته في التوراة فقال عليه السلام: « بركة الطعام
الوضوء قبله والوضوء بعده » انتهى فهو عليه السلام بعث لتمام مكارم أخلاق الأنام
ثم مسح اليدين بعد الطعام مستحب ولا يمسح يديه بالتمديد ونحوه قبل الطعام بل يتركه
حتى يجف ليكون أثر الغسل قائما عند الأكل كذا في الخاتبة (ويفتح) أي يبتدئ
بعد التسمية (بالملح) أي الخالص (ويحتمم به فيه) أي فيأخذ من الافتتاح
والاختتام به (مغفرة الذنوب) أي الصفات (ودفع سبعين بلاء) أي عن الفلأواهر
أو الضائكر وهذا لم أجده أصلا (ويأكل على السفرة) أي من الجلد أو الحرقة
(الموضوع على الأرض) فهو أقرب إلى أدبه عليه السلام وتواضعه لمقام الانعام
فورد « كان اذا أتى بطعام وضعه على الأرض » أحمد في كتاب الزهد عن الحسن
مرسلا . والبزار من حديث أني هريرة نحوه ، وفي البخاري عن أنس ما أكل رسول الله
ﷺ على خوان ولا في سكرجة قليل فعلى ماذا كنتم تأكلون؟ فقال: على السفروهي
جمع السفرة الدالة على السفر المذكور لسفر الآخرة وزاد متاعها الفاخرة (فالخوان)
أي استعمال الموائد (والمنخل والاشنان والشبع من البدع وان لم تكن) أي ولولم
تكن هذه البدع الأربع (مذمومات غير الشبع) فانه مذموم بالشرع والطبع قال
بعض الحكماء: ثلاثة ينفهم الناس البخل . والمتكبر . والاكول؛ وقال أبو سلمان
الداراني: من شبع دخل عليه ست آفات فقد حلاوة العبادة . وتصور حفظا للحكمة .

متأدياً فورده لا آكل متكثراً

وحرمان الشفقة على الخلق لأنه اذا شيع ظن أن الخلق كلهم شباع . ويقل الطاعة : وأن يدور المؤمنون حول المساجد . والمحافل وهو يدور حول المظاهر . والمزايل ويقال ان في قلة الأكل منافع كثيرة منها أن يكون أصح جسماً وأجود حفظاً وأزكى فهماً . وأقل نوماً . وأطيب نفساً . وأخف بدناً . وألطف حسناً، وفي كثرة الأكل مضار كثيرة وهي اضرار ما تقدم ويتولد منها الأمراض المختلفة ويقال: اذا كانت العلة من قلة الأكل صالحة بمؤنة قليلة واذا كانت من كثرة الأكل تحتاج الى مؤنة كثيرة تدفعها، ثم ليس كل ما ابتدع متباعته بل المنهى عنه ابداع بدعة تضاد سنة، قال الحجة: وليس في المائدة الارفع الطعام عن الارض ليتيسر الأكل وأمثال ذلك مما لا كراهة فيه، أقول: وانما الكراهة من حيث أنه يخالف السنة وشعار أهل النعمة وطريق أهل الكبر والنخوة قال والاربعة التي ذكرناها انها متدعة ليست متسارية بل الاثنان حسن لما فيه من النظافة فان الغسل مستحب والاثنان أتم في التنظيف و كانوا لا يستعملونه لانه ربما كان لا يتأدع عندهم ولا يتيسر و كانوا مشغولين بأموهمى أهم من المبالغة في النظافة وقد كانوا لا يغسلون الايدي أيضاً وكانت مناديلهم أخص أقدامهم وذلك لا يمنع كون الغسل مستحباً قلت: ثبت الغسل بالأخبار فلا يتأني ما فعلوه احياناً في حال الاضطراب، وفي الجملة ليست المبالغة في النظافة من عمل السلف الاختيار، وفي الخاتمة عن أبي حنيفة . وأبي يوسف لا بأس بغسل اليدين بعد الأكل بالمعجون والدقيق فهما بمنزلة الاثنان وهو قول محمد بن النعمان والصابون ونحوهما أولى فان النظافة بهما انتهى، وفي الازهار شرح المصاييح قال العلماء: ورد عنه عليه السلام انه غسل قبل الطعام ويعدّه وترك الغسل في الحالين، وورد مسح اليدين بالتمديد والحصباء الا أن يريد أكل شيء رطب وقد انتقض طهارته فيكره، ومن هنا قيل يد المصلي طاهرة واختلاف الروايات لتفاوت الأطعمة والحالات وأكثر أحواله الغسل قبل الطعام ويعدّه أو الاكتفاء بالغسل في آخره والله أعلم قال : ولما المنخل فاقصود منه تطيب الطعام وذلك مباح ما لم يمتدح الى التعميم المقرط، وماما الشبع فهو أشد هذه الأربع فانه يدعو الى تيسير الشهوات والاهواء وتحريك الادواء في الاعضاء (متأدياً) أى يأكل حال كونه متأدياً في هيئة جلوسه (فورده لا آكل متكثراً) أى متكثراً في مقدمه سواء يكون مستنداً أو متكثراً على أحد شقيه أو متربهاً ومضطجعا، والحديث رواه

أَنَا عَبْدُ كُلِّ كَيْ يَأْكُلُ الْعَبْدُ « إِلَّا الْفَاكَةَ عَلَى سَبِيلِ التَّفَكُّهِ فَيَجُوزُ
مَتَكُنَّا . وَمُضْطَجِعًا ، وَيَجْلِسُ عَلَى الرَّجْلِ الْيَسْرَى وَيَنْصِبُ الْيَمْنَى ، فَهُوَ
مَسْنُونٌ . وَيَنْوِي بِهِ الْقُوَّةَ عَلَى الطَّاعَةِ دُونَ التَّلَذُّذِ ، وَيَقْدُمُهُ عَلَى الصَّلَاةِ
إِنْ أَمِنَ فَوْتَهَا

البخارى من حديث أبي جحيفة ، وفي السراجية : لا بأس بالأكل متكنا إذا لم يكن عن
تكبر ، وكذا في الاختيار مثله (إنما أنا عبد آكل كذا يأكل العبد) البراز من حديث
ابن عمر وزاد أحمد في الزهد من حديث عطاء بن أبي رباح ومن حديث الحسن مرسلًا
« واجلس كما يجلس العبد » وورد بسند ضعيف أنه عليه السلام « زجر أن يتمد
الرجل بيده اليسرى عند الأكل » (إلا الفاكهة) استثناء من قوله لا آكل متكنا
(على سبيل التفكه) أى التقليل من الجيوب (فيجوز متكنا ومضطجعا ويجلس
على الرجل اليسرى وينصب اليمنى فهو مسنون) وروى أبو الحسن المقرئ في الشئائل
من حديث أنس « كان إذا قعد على الطعام استوفى على ركبته اليسرى وأقام اليمنى ثم
قال : إنما أنا عبد آكل كما يأكل العبد وأفضل كما يفعل العبد » وفيه تنبيه عليه على أن الأكل
على المائدة كرهه وربما جئنا لا كل على ركبته وجلس على ظهر قدميه ، فقد روى
أبو داود من حديث عبد الله بن بسر في أثناء حديث « أتوا بتلك القصعة فالتفتوا عليها
فلما كثروا جئنا رسول الله ﷺ ، الحديث وله والنسائي من حديث أنس « رأيت
يأكل وهو مقع من الجوع » وفي القاموس أقمى فى جلوسه تساند الى ماوراءه ،
وروى عن علي « انه أكل كهكا على ترس وهو مضطجع وقال : منبسط على بطنه
والعرب قد تفعل ذلك إذا لم يكن مانع هنالك ، وأما ماورد من نهيه عليه السلام عن
أكل الرجل وهو منبسط على بطنه كما رواه أبو داود وابن ماجه . والحاكم فهو محمول
على التنزيه وكذا يكره الأكل قائما (وينوى به) أى بالأكل (القوة على الطاعة
دون التلذذ) وقصد الشهوة ، ومن دعاء السلف بعد الأكل اللهم اجعله عوناً على طاعتك
ولا تجعله عوناً على معصيتك ، ومن ضرورة هذه الآية تقليل الأكل في القضية وفي الخبر
« ماملأ ابن آدم وعاء شراً من بطنه حسب ابن آدم لقيات تقمن صلبه فإن لم يفعل ثلث
للطعام وثلاث للشراب وثلاث للنفس » الترمذى وقال حسن ، والنسائي . وابن ماجه من
حديث المقدم بن معدى كرب (ويقدمه) أى الأكل (على الصلاة إن أمن فوتمها)

ثَلَا يَرِدُ وَلَا يَلْتَفِتُ الْقَلْبُ إِلَيْهِ ، وَوَرَدَ « إِذَا حَضَرَ الْعِشَاءُ وَالْعِشَاءُ قَابِدُوا بِالْعِشَاءِ » ، وَيَكْثُرُ الْإِيْدَى ، فَوَرَدَ « اجْتَمِعُوا عَلَى طَعَامِكُمْ يَبَارِكُ لَكُمْ فِيهِ » ، وَكَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَا يَأْكُلُ وَحْدَهُ فِيهِ تَقْلِيلُ الْأَكْلِ وَالِاتِّفَاقُ وَالْجَمْعُ فِي الْقِصَّةِ الْوَاحِدَةِ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى .

أى بخروج وقتها وأما يقدمه (ثلا يرد) إذا قدم لديه (ولا يلتفت القلب إليه) فالأكل المخلوط بالصلاة خير من الصلاة المخلوطة بالطعام (وورد إذا حضر العشاء) بفتح العين أى طعام الليل (والعشاء) بكسره أى صلاته (قابدوا بالعشاء) وهو يشمل العشاءين وكذا إذا اتفق وقت العصر وهكذا حكم الغداء عند الظهور نظرا إلى العلة وهي الشاغلة والحديث كذا في الأحياء قال العراقي في شرح الترمذى: لا أصل له في كتب الحديث بهذا اللفظ وأصل الحديث في المتفق عليه بلفظ «إذا وضع العشاء وأقيمت الصلاة قابدوا بالعشاء» والجمهور على أن الأمر للتدب قليل: أنه مقيد بمن كان محتاجا إلى الأكل وهو المشهور وقيل على إطلاقه وإلى ذهب ابن عمرو لقد كان ربما يسمع قراءة الإمام فلا يقوم عن عشاءه ، وقيل المراد به صلاة المغرب لرواية قابدوا به قبل أن تصلوا المغرب ولرواية إذا وضع العشاء وأحدكم صائم وقيل وهو الأظهر ينبغى حملها على العموم نظرا إلى العلة وهي التثبوت المفضى إلى ترك الخشوع وذكر المغرب لا يقتضى الحصر فيها لأن الجائع غير الصائم قد يكون أشوق إلى الأكل من الصائم ، ثم الحمل على العموم إنما هو بالنظر إلى المعنى الحاقا للجائع بالصائم لا بالنظر إلى اللفظ الوارد كذا في فتح البارى شرح البخارى (ويكثر الإيدى) أى على الطعام ولو من أهله وولده والخدم (فورد اجتمعوا على طعامكم يبارك لكم فيه) بصيغة المجهول أبو داود . وابن ماجه من حديث وحشى بن حرب باسناد حسن قيل: الأكل مع العيال أفضل من الأكل وحده والأكل مع الغير أفضل من الأكل مع العيال (وكان عليه السلام لا يأكل وحده) الخرائطى في مكارم الأخلاق عن أنس (وفيه تقييل الأكل) أى غالبا (والاتفاق) أى الإيثار المحمود بالاتفاق (والجمع في القصة الواحدة أحب إلى الله تعالى) فنه عليه السلام «خير الطعام ما كثرت عليه الإيدى» كذا في الإحياء سكنت عنه مخرجه، وعن جرير مرفوعا «كلوا جميعا ولا تفرقوا

وَيَحْتَنِبُ الْقَصْعَةَ الصَّغِيرَةَ فَلَا بَرَكَهَ فِيهَا . وَنَحْوُ الصَّفَرِ . وَالنَّحَاسِ .
وَالْحَرْفِ وَيُسَمَّى فِي الْإِبْتِدَاءِ . وَالْأَحْبَبُ فِي كُلِّ لُقْمَةٍ . وَيَجْهَرُ تَذْكِراً لِلْغَيْرِ ، وَلَا
يَعِيبُ مَا كُوِيَ لَهُ الْمَأْثُورُ . وَلَا يَتَجَاوَزُ عَمَّا يَلِيهِ ، فَوَرَدَ « كُلُّ مَا يَلِيكَ إِلَّا
فِي الثَّمَارِ فَهُوَ مَرُوءِيٌّ مُعَلَّلٌ بِأَنَّهُ لَيْسَ نَوْعاً وَاحِداً ،

فإن البركة مع الجماعة ، ابن ماجه (ويحْتَنِبُ الْقَصْعَةَ الصَّغِيرَةَ فَلَا بَرَكَهَ فِيهَا) لعدم
انساع الأيدي (ونحو الصفر والنحاس) أى ويحْتَنِبُ الْأَكْلَ فِيهَا (فالسُّنُونُ
الْحَشَبُ وَالْحَرْفُ) وأما الصَّيْنِيُّ فهو غاية التَّعَمُّعِ ولم يكن يستعمله السلف (ويسمى
فِي الْإِبْتِدَاءِ) فهو سنة مؤكدة فمن عاث بها إذا أكل أحدكم طعاماً فليذكر اسم الله فإن
نسى أن يذكر اسم الله في أوله فليقل بسم الله على أوله وآخره ، أبو داود . والنسائي :
والحالم وقيل : التسمية واجبة ويحمد في الانتهاء فإنه مستحب (والاحب في كل لقمة)
أن يسمى في أولها ويحمد في آخرها وفي الأحياء يقول مع اللقمة الأولى بسم الله ومع
الثانية بسم الله الرحمن ومع الثالثة بسم الله الرحمن الرحيم ، فعلى هذا يقول مع الأولى
الحمد لله ومع الثانية زيادة رب العالمين ومع الثالثة زيادة الرحمن الرحيم (ويجهر)
أى بالتسمية (تذكيراً للغير) وتحريراً له على الخير (ولا يعيب ما كُوِيَ) من
المباح (فهو المأثور) أى المتفق عليه من حديث أبي هريرة أنه عليه السلام « كان
لا يعيب ما كُوِيَ لَأنَّه أعجبه أو أنه لا تركه فذهب بعضهم إلى أن العيب أن كان من
جهة الخلقة يكرهه وإن كان من جهة الصنعة فلا يكرهه ، وقال السقلائي : والذي يظهر
التعميم فإن فيه كسر قلب الصانع قلت : لكن قد يراد به التنبية والتعليل ، ومن الأدب
أن يأكل يمينه (ولا يتجاوز عما يليه فورد كل مما يليك) متفق عليه من حديث
عمر بن أبي سلمة وهو ربيبه عليه السلام أنه قال له اذن وسم الله وكل يمينك بما يليك
(إلا في الثمار) أى الفواكه (فهو) أى استثناء (مَرُوءِيٌّ مُعَلَّلٌ بِأَنَّهُ لَيْسَ نَوْعاً
وَاحِداً) إذ يوجد فيه ما هو من ومنضوج وبين ذلك ، وأيضاً إذا كان في الطبق
أنواع من الثمار ففي كل نوع له حق فلا يكره أن يأكل من غير ما يليه والحديث رواه
الترمذي . وابن ماجه . وابن حبان من حديث عكراش بن ذئب وفيه « جمالت يد
رسول الله ﷺ في الطبق فقال يا عكراش كل من حيث شئت » فإنه غير لون واحد

وَلَا يَأْكُلُ مِنْ ذُرْوَةِ الْقَصْعَةِ . وَلَا مِنْ وَسْطِهَا وَوَسْطِ الْحَبْزِ وَلَا بِأَصْبَعَيْنِ
فَهُوَ تَكْبِيرٌ . وَلَا بَارِيعٍ فَهُوَ شَرُّهُ وَالسَّنَةُ ثَلَاثٌ وَلَا بِالشَّمَالِ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَأْكُلُ
بِهِ وَلَا يَقْطَعُ الْحَبْزَ وَاللَّحْمَ بِالسَّكِينِ فَهُوَ مِنْهُ عَنِ التَّشْبِيهِ بِالْعَجَمِ فِي التَّرْفَعِ .

(ولا يأكل من ذروة القصعة) أى اعلاها (ولا من وسطها) أى ولولم يكن مرتفعاً
بل من جانبا فمن ابن عباس د كلاً في القصعة من جوانبها ولاتا كلوا من وسطها فان
البركة تنزل في وسطها ه أحمد . واليهيقي ، وفي رواية أنى داود . وابن ماجه عن
عبدالله بن بسر د كلاً من حوالها وذروا ذروتها يارك فيها ه وفي رواية لابن ماجه
عن واثله د كلاً بسم الله من جوانبها واعفوا رأسها فان البركة تأتيها من فوقها ه
(ووسط الحبز) أى ولا من وسط الحبز بل يأكل من استدارة الرغيف قياساً على
القصعة الا اذا قل الحبز فيكسر الحبز (ولا بأصبعين) أى الا اذا كان لا يحتاج الى
ثالثة (فهو تكبير) هو كذا بأصبع فان الأكل بها مع انه فعل المتكبرين لا يستلذه
الأكل ولا يستدري به لضعف ما يناله منه كل مرة فهو كن أخذ حقه حبة حبة
(ولا باريع فهو شره) أى حرص على الطعام الا اذا احتاج به فقد قيل انه عليه السلام
ربما كان يستعين في الأكل برابع أصابعه وكان لا يأكل بأصبعين وقال الشيطان
يأكل بهما (والسنة) أى المعروفة والعادة المألوفة له عليه السلام (ثلاث)
فقى الشماثل للترمذى عن كعب بن مالك أنه عليه السلام يأكل بأصابعه الثلاث فقد
قال العلماء : يستحب الاكل بثلاث أصابع ولا يضم اليها الرابعة والخامسة الا للضرورة
واما ما أخرجه سعيد بن منصور من مرسل ابن شهاب ان النبى ﷺ كان اذا أكل
أكل بخمس فمحمول على القليل النادر لبيان الجواز أو على الماتم (ولا بالشمال)
أى ولا يأكل بها (فان الشيطان يأكل به) أى بهذا العضو فمن جابر (لاتا كلاً
بالشمال فان الشيطان يأكل بالشمال ه ابن ماجه وعند الضرورات تباح المحظورات
(ولا يقطع الحبز واللحم بالسكين فهو منهى عنه للتشبه بالعجم في الترفع) أى التكبر
والتعظيم أزمنة جاهليتهم أما النهى عن قطع الحبز بالسكين فرواد ابن حبان في الضعفاء
من حديث أبى هريرة . وابن حبان من حديث أم سلمة وهو أيضاً مناف لا كرامه كما
سياق في يانه في مقامه ، وأما حديث النهى عن قطع اللحم بالسكين فرواد أبوداود .
وبهيهقي في شعب الايمان من حديث عائشة مرفوعاً (لا تقطعوا اللحم بالسكين فانه من

وَيَحْضُرُ الْبَقْلَ فَهُوَ يَحْضُرُ الْمَلَأَكَةَ . وَيَطْرُدُ الشَّيَاطِينَ وَالْخُلَّ فَهُوَ يَنْفِي

الْفَقْرَ وَيَغْطِي الْحَارَ حَتَّى يَبْرُدَ فَهُوَ أَعْظَمُ

صَنِيعُ الْأَعَاجِمِ وَانْهَشَوْهُ فَانْهَأَ وَأَمْرَأَهُ وَالْتَرَمَذَى . وَأَحَدُ . وَالْحَاكِمُ مِنْ حَدِيثِ
صَفْوَانَ بْنِ أُمِيَّةٍ وَقَالَ انْهَشُوا اللَّحْمَ نَهَشًا فَانْهَأَ أَشْبَهُ وَأَمْرَأَهُ وَفِيهِ إِيْمَاءٌ إِلَى جَوَازِ
الْقَطْعِ فَقِي الشَّامِلِ عَنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ: ضَفَّتْ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ذَاتَ لَيْلَةٍ
فَاتَى بِجَنْبِ مَشْوَى ثُمَّ أَخَذَ الشُّفْرَةَ فَخَزَلَى بِهَا مَنَّهُ ، وَفِي الصَّحِيحِينَ أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَاحْتَزَّ
مِنْ كَتَفِ شَاةٍ فَدَعَى إِلَى الصَّلَاةِ فَالْقَى السَّكِينُ الَّتِي يَحْتَزُّ بِهَا ثُمَّ قَامَ يَصِلُ وَلَمْ يَتَوَضَّأْ ،
وَفِي الْيَهُودِيِّ أَنَّهُ نَهَى عَنْ قَطْعِ اللَّحْمِ بِالسَّكِينِ فِي الْحِمِّ قَدْ تَكَامَلَ نَضِجُهُ هَذَا وَقَدْ وَرَدَ
« اذْخُلُوا نَمَالَكُمْ عِنْدَ الطَّعَامِ فَإِنَّهَا سَنَةٌ جَمِيلَةٌ » رَوَاهُ الْحَاكِمُ عَنْ أَنَسٍ وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ لَوْلِيهِ
« فَإِنَّهُ أَرْوَحُ لِقَادِمِكُمْ » (وَيَحْضُرُ الْبَقْلَ) أَيُ يَجْعَلُهُ حَاضِرًا فِي السَّفَرَةِ (فَهُوَ يَحْضُرُ
الْمَلَأَكَةَ) أَيُ إِذَا لَمْ يَكُنْ لَهُ رَأْيَةٌ خَبِيثَةٌ (وَيَطْرُدُ الشَّيَاطِينَ) لِأَنَّهُمْ مَا يَجْتَمِعُونَ
مَعَ الْمَلَأَكَةِ فِي مَجْلٍ وَاحِدٍ لَكِنْ لَمْ أَعْرِفْ لَهُ أَصْلًا فِي الْأَحْيَاءِ يَقَالُ أَنَّ الْمَلَأَكَةَ تَحْضُرُ
الْمَائِدَةَ إِذَا كَانَ عَلَيْهَا بَقْلٌ ، وَفِي الْخَبَرَانِ الْمَائِدَةُ الَّتِي أَنْزَلَتْ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ كَانَ عَلَيْهَا
كُلُّ الْبَقُولِ إِلَّا الْكَرَاثَ وَكَانَ عَلَيْهَا سَمَكَةٌ عِنْدَ رَأْسِهَا خَلٌّ . وَعِنْدَ ذَنْبِهَا مَلِيعٌ وَسَبْعَةٌ
أَرْغِفَةٌ عَلَى كُلِّ رَغِيفٍ زَيْتُونٌ وَحَبُّ رَمَانٍ ، وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مِنْ أَوَّلِ أَغْدَاةِهِ بِالْمَلِيعِ
أَذْهَبَ اللَّهُ عَنْهُ سَبْعِينَ نَوْعًا مِنَ الْبَلَاءِ وَمَنْ أَكَلَ كُلَّ يَوْمٍ سَبْعَ تَرَاتٍ عَجْوَةٍ قَلَّتْ كُلُّ
دَابَّةٍ فِي بَيْطِهِ وَمَنْ أَكَلَ كُلَّ يَوْمٍ أَحَدَى وَعِشْرِينَ زَيْبَةً حَرَامًا لَمْ يَرَفِ جَسَدُهُ شَيْئًا يَكْرَهُهُ
وَاللَّحْمُ يَنْبَغِي اللَّحْمَ وَالتَّرِيدَ طَعَامَ الْعَرَبِ ، وَالسَّفَارِجَاتُ أَيُ السَّكْرِيَّاتُ أَوْ الْمَهْضَمَاتُ
مِنْ الْمَعْجُونَاتِ تَعْظِمُ الْبَطْنَ وَتَرْخِي الْأَلْيَتَيْنِ وَلَحْمُ الْبَقَرْدَاءِ وَلَبَنُهَا شِفَاءٌ وَسَمْنُهَا دَوَاءٌ
وَالشَّحْمُ يَخْرُجُ مِثْلُهُ مِنَ الدَّمَاءِ وَلَنْ يَتَدَاوَى النَّاسُ بِشَيْءٍ مِثْلَ السَّمْنِ وَلَنْ تَسْتَنْفِي
النِّسَاءُ بِشَيْءٍ أَفْضَلَ مِنَ الرُّطْبِ ، وَالسَّمَكُ يَذِيبُ شَحْمَ الْجَسَدِ وَقِرَاءَةُ الْقُرْآنِ وَالسَّوَاكُ
يَذْهَبَانِ الْبَلْغَمَ وَمَنْ أَرَادَ الْبَقَاءَ وَلَا بَقَاءَ فَلْيَأْكُرْ بِالْقَدَاءِ وَلْيَقِلَّ مِنَ الْعِشَاءِ وَلْيَلْبَسِ
الْحَذَاءَ أَيُ الثَّعْلَ وَلْيَقِلَّ غَشْيَانِ النِّسَاءِ وَلْيَخَفِ الرِّدَاءَ وَهُوَ الدِّينُ أَيُ مِنَ الْفَرَمَاوِلِ
كَانُوا مِنَ الْكِرْمَاءِ (وَالْخُلَّ) أَيُ يَحْضُرُهُ (فَهُوَ يَنْفِي الْفَقْرَ) فَهَذَا مَا أَفْتَرَّ
مِنْ أَدَمَ بَيْتٍ فَيَمْخُلُ ، الطَّبْرَانِيُّ . وَأَبُو نَعِيمٍ عَنْ عَائِشَةَ (وَيَغْطِي الْحَارَ) أَيُ يَسْتَرُهُ
ثَلَاثًا يَمُوتُ فِيهِ شَيْءٌ . وَلَا يُلْغَفُ إِلَيْهِ (حَتَّى يَبْرُدَ) أَيُ يَسْهَلُ أَوْ كَلَهُ (فَهُوَ أَعْظَمُ

بركة وهو السنة . ويكرم الخبز ، فوردوا كرموا الخبز فان الله انزله من
بركات السماء فلا يمسح به اليد ولا يضع عليه القصعة . ولا ينظر الادم .
ويكسر باليدن ويقدم المكسور على الصحيح . ولا يلتفت يمينا وشمالا .
ويصغر اللقمة ويجود المضغ . ويستعين

بركة وهو السنة) أى ثابت بها لقوله عليه السلام « ابردوا بالطعام فان الحار
لا يبركة فيه ، رواه الحاكم وغيره ، ولا ينفخ في الطعام الحار فهو منهى عنه بل يصبر
الى أن يسهل أكله » والحديث عند أحمد عن ابن عباس وهو عند أبي داود والترمذى
وصححه . وابن ماجه الا أنهم قالوا فى الاناء والترمذى وصححه من حديث أبى سعيد
نهى عن النفخ فى الشراب أى لئلا يفصل من ريقه شيء ويقع فيه فيفسد الطبع منه ،
(ويكرم الخبز فوردوا كرموا الخبز) أخرجه الحاكم فى مستدركه عن عائشة وفى
رواية « فان الله أكرمه ومن أكرم الخبز فقد أكرم الله » وفى رواية (فان الله أنزله
من بركات السماء) أخرجه البغوى فى معجم الصحابة بكامله من حديث عبد الله
ابن زيد مرفوعا والطبرانى من حديث أبى سكينه وفى رواية زيادة « وأخرجه من بركات
الأرض » رواه الحسكى (فلا يمسح به اليد) ولا السكين لأنه نوع اهانة (ولا
يضع عليه القصعة) ولا الملححة لأنه قلب الموضوع (ولا ينظر الادم) لأن
العيش به تمام فى مقام النظام فطلب الزيادة حرص من خصال اللتام ، والله در القائل
من الكرام :

وماهى الاجوعة قد سدتها * وكل طعام بين جنبى واحد

(ويكسر باليدن) لا يدواحدة كالمسكرين (ويقدم المكسور على الصحيح)
أى فى أكله (ولا يلتفت يمينا وشمالا) لأنه يوجب اختيالا (ويصغر اللقمة)
أياء الى القناعة كما يشير اليه حديث يكفى ابن آدم لقمات بصيغة التصغير (ويجود
المضغ) فانه يعين على سرعة المضغ ومالم يتلعها فلا يمد يده الى غيرها اشعارا بعدم
الشمر وطول الامل واحتمال قرب الاجل وأما حديث الأمر بتصغير اللقمة وتدقيق المضغة
فقال النووى : لا يصح ذكره الزركشى ، وكذا حديث « صغروا الخبزوا كثروا عدده
يبارك لكم فيه » ضعفه ابن حبان رواه الديلمى بسند عن عائشة مرفوعا (ويستعين

بِالْيَسْرِ عِنْدَ الْحَاجَةِ . وَلَا يَجْمَعُ بَيْنَ الْإِدَامِينَ فَالْكُلُّ مَأْتُورٌ وَيَلْعَقُ
الْأَصَابِعَ فَلَا يَدْرِي فِي أَيِّ جُزْءٍ مِنْهُ الْبَرَكَةُ . وَالْقِصْعَةُ فَهُوَ كَعَتَقِ رَقَبَةٍ . وَيَأْكُلُ
السَّوَاقِطَ فَهُوَ مَأْتُورٌ ، وَوَرَدَ « فَهُوَ مَهْوَرُ الْخَوْرِ » وَسَبَبُ سَعَةِ الْعَيْشِ
وَالْعَافِيَةِ فِي الْوَلَدِ وَيَحْتَالُ الْأَسْتَنَانُ

بِالْيَسْرِ (أَيُّ مِنَ الْيَدَيْنِ) (عِنْدَ الْحَاجَةِ) أَيُّ الْمَلْجَةِ الْبَاقِي الطَّبْرَانِي عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ
قَالَ رَأَيْتُ فِي يَمِينِ النَّبِيِّ ﷺ قَتَاةً وَفِي شِمَالِهِ رَطْبًا وَهُوَ بِأَكْلٍ مِنْ ذَا مَرَّةٍ وَمِنْ ذَا مَرَّةٍ
(وَلَا يَجْمَعُ بَيْنَ الْإِدَامِينَ) فَانْهَ التَّنْزِيهِ عَنْ التَّنْزِيهِ وَكَذَا مَا فِي تَحْفَةِ الْمُلُوكِ مِنْ
أَنَّ الْجَمْعَ بَيْنَ الْأَطْعِمَةِ حَرَامٌ أَيْ مَنَعُ تَنْزِيهِهِ عِنْدَ السَّلَفِ الْكِرَامِ وَالْإِقْدَقُ قَالَ تَعَالَى: (قُلْ
مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ) وَقَدْ وَرَدَ أَنَّهُ جَمْعُ التَّمْرِ وَالْقَتَاةِ
فَمَا رَوَاهُ النَّسَائِيُّ ، وَأَخْرَجَ أَبُو دَاوُدَ . وَابْنُ مَاجَةَ ، وَقَدْ مَرَّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدَّمَ لَهُ
زَبْدًا وَتَمْرًا وَكَانَ يُحِبُّ الزَّبْدَ وَالتَّمْرَ (فَالْكُلُّ مَأْتُورٌ) وَعِنْدَ أَهْلِ الْأَثَرِ مَشْهُورٌ وَالْعَامِلُ بِهِ
مَاجُورٌ (وَيَلْعَقُ الْأَصَابِعَ) أَيُّ الثَّلَاثِ ، يَتَنَدَّى بِهَا لَوْ سَعَى (فَلَا يَدْرِي فِي أَيِّ جُزْءٍ مِنْهُ
الْبَرَكَةُ) فَقِي صَحِيحُ مُسْلِمٍ مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ . وَجَابِرٌ وَلَا يَمْسَحُ يَدَهُ بِالْمُنْدِيلِ حَتَّى يَلْعَقَ أَصَابِعَهُ
فَإِنَّهُ لَا يَدْرِي فِي أَيِّ طَعَامِهِ الْبَرَكَةُ (وَالْقِصْعَةُ) أَيُّ وَيَطْحَسُهَا (فَهُوَ كَعَتَقِ رَقَبَةٍ) فَقِي
الْأَحْيَاءُ يُقَالُ: مَنْ لَعَقَ الْقِصْعَةَ وَغَسَلَهَا وَشَرَبَ مَا فِيهَا كَانَ لَهُ كَعَتَقِ رَقَبَةٍ ، فَقِي الطَّبْرَانِيُّ
عَنِ الرَّبِاضِ مَنْ لَعَقَ الصَّحْفَةَ وَلَعَقَ أَصَابِعَهُ أَشْبَعَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ (وَيَأْكُلُ
السَّوَاقِطَ) جَمْعُ السَّاقِطَةِ ، وَمِنْهُ قَوْلُهُمْ لِكُلِّ سَاقِطَةٍ لَاقِطَةٌ (فَهُوَ مَأْتُورٌ) فَقِي صَحِيحُ مُسْلِمٍ
وَإِذَا وَقَعَتْ لُقْمَةٌ أَحَدُكُمْ فَلْيَاخُذْهَا فَلْيَمِطْ مَا كَانَ بَهَا مِنْ أَذَى يَوْأً ظَهْرًا وَلَا يَدْعُهَا لِلشَّيْطَانِ ،
وَوَرَدَ « أَكْرَمُوا الْخُبْزَ فَإِنَّهُ مِنْ بَرَكَاتِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ أَكَلَ مَا سَقَطَ فِي السَّفَرَةِ
غَفَرَ لَهُ » الطَّبْرَانِيُّ (وَوَرَدَ فَهُوَ مَهْوَرُ الْخَوْرِ) فَقِي الْأَحْيَاءُ يُقَالُ لِقَطَاةِ الْفَتَاتِ مَهْوَرُ
الْخَوْرِ الْعَيْنِ (وَسَبَبُ سَعَةِ الْعَيْشِ) أَيُّ الرِّزْقِ فِي الدُّنْيَا حَيْثُ عَظُمَ نِعْمَةُ الْمَوْلَى
(وَالْعَافِيَةِ وَالْوَلَدِ) أَيُّ خَيْرِيَّتِهِ مِنَ الْفَقْرِ وَالْبَلَاءِ ، فَقِي الْأَحْيَاءُ مَنْ أَكَلَ مَا يَسْقُطُ
مِنَ الْمَائِدَةِ عَاشَ فِي سَعَةٍ وَعُوفَى فِي وَلَدِهِ ، قَالَ الْخُرَجِيُّ رَوَاهُ أَبُو الْبَيْهَقِ فِي كِتَابِ الثَّوَابِ
مِنْ حَدِيثِ جَابِرٍ بَلَقَظَ « آمَنَ مِنَ الْفَقْرِ . وَالْبَرَصِ . وَالْجَذَامِ وَصَرَفَ عَنْ وَلَدِهِ الْحَقِّقِ ،
وَفِي رِوَايَةٍ « أَعْطَى سَعَةً مِنَ الرِّزْقِ وَوَقَى الْحَقِّقَ فِي وَلَدِهِ ، وَوَلَدَ لَهُ » (وَيَحْتَالُ الْأَسْتَنَانُ)

وَيُخْرِجُ مَا بَقِيَ مِنْهُ . وَيَمْضُمُ فَالْكُلْ مَا تَوَرَّ . وَيَحْمَدُ اللَّهَ تَعَالَى إِنَّ
عَرَى عَنِ الشُّبْهَةِ وَالْإِسْتِغْفَرُ وَيَغْتَمُ وَيَكِي . وَيَقُولُ : الْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى كُلِّ حَالٍ .
وَيَقْرَأُ الْإِخْلَاصَ . وَالْقُرَيْشَ . وَلَا يَقُومُ قَبْلَ الرَّفْعِ . وَيَدْعُو لِصَاحِبِهِ أَنْ أَكُلَ
طَعَامَ الْغَيْرِ . وَيَقْدُمُ الْأَفْضَلَ فِي الْغَسْلِ . وَالْأَكْلِ . وَالشُّرْبِ .

أى تنظيفاً (ويخرج) أى بالخلال (مابقى منه) أى ولا يبلعه الا اذا تخلله بلسانه
(ويمضمض) أى بعد التخلل بمبالغة في النظافة والطهارة (فالكل ما توار) وبعضه
فيما قدمنا ذكره ، وفي الاحياء فقيه أثر من أهل البيت (ويحمد الله تعالى) بأن يقول
والحمد لله حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه كما يحب ربنا ويرضى والحمد لله الذى أطعمنا
وسقانا وجعلنا من المسلمين والحمد لله الذى أطعمنى هذا الطعام ورزقته من غير حول
منى ولا قوة وأمثال هذا ، مما قد ورد في السنة (ان عرى) أى خلا الطعام (عن
الشبهة) أى القوية (والا يستغفر) ويندم (ويغتم) حزناً على ما أكل منه
فورد (كل لحم نبت من سحت فالتار أولى به ، البيهقى في شعب الايمان من حديث
كعب بن عجرة (ويكي) فليس من ياكل ويكي كن ياكل ويلهى) ويقول الحمد
للّه على كل حال ويقرأ الاخلاص (أى سورة قل هو الله أحد) (والقريش)
صوابه قريش أى سورة ايلاف قريش كذا في الاحياء ، ولعل الأولى للايماء الى توحيد
الذات وتفريد الصفات لاسيما النعت الصمدى بالوصف الاحدى الا بدى والثانية الاشعار
الى قد كار أوصافه سبحانه بنعت الاحسان والامتنان حيث قال : (فليمدوا رب هذا
البيت الذى أطعمهم من جوع وآمنهم من خوف) وأقول : وقراءة سورة الفاتحة
المتشتملة على الحمد والدعاء بالاستقامة الفاتحة كما هو المتعارف بين العامة مستحسن خلافاً
لمن منعه (ولا يقوم) أى عن السفرة (قبل الرفع) أى للطعام الا اذا كان عاد ذلك
المقام (ويدعو لصاحبه ان اكل طعام الغير) فيقول . اللهم بارك له فيما رزقته واغفر له
وأرحمه وان افطر عند قوم قال : افطر عند لم الصائمون وأكل طعامكم الا برار وصلت
عليكم الملائكة (ويقدم الافضل) أى في السنو الرتبة كالعالم والسيد (في الغسل)
أنى في غسل اليد آخرها ويؤخره او لمرأعة لحشمته فيها ففى السراجية ان من السنة
ان يبدأ بالشباب قبل الطعام ثم بالشيوخ وبعد الطعام بالنكس (والاكل والشرب)

وَيُقْبَلُ الْإِكْرَامُ كَتَقْدِيمِ الطَّسْتِ فَالْكَرَامَةُ لَا تَرُدُّ، وَلَا يُطِيلُ أَنْتَظَارُ
الْجَمْعِ، فَرُدَّ (فَالْبَيْتُ أَنْ جَاءَ بِعَجَلٍ حَنِيدٌ) وَلَا يَسْكُتُ فَهُوَ سِيرَةُ الْعَجْمِ .
وَيُرَافِقُ الرَّفِيقَ . وَيَتَعَهَّدُهُ غَيْرَ مَلْحٍ وَلَا يَزِيدُ عَلَى ثَلَاثٍ فَهُوَ مَرُورِيٌّ . وَلَا يَحْلِفُ .
جَاءَ: الطَّعَامُ أَهْوَنُ مِنْ

أى ويقدمه فيما مطلقا لقوله عليه السلام: وإذا وضع الطعام فليبدأ أمير القوم أو صاحب
الطعام أو خير القوم، ابن عساكر عن أبى إدريس الخولاني مرسلًا (ويقبل) أى
الضيف (الإكرام كتقديم الطست) من المضيف أو غيره أصله الطس أبدل من
أحدى السنين تاء وحكى بالشين المعجمة كذا فى القاموس، والظاهر أنه أجمعى (فالكرامة
لا ترد) بل تقبل، وقد اجتمع أنس بن مالك . وثابت البناني وهو تليذه التابعى تقدم
أنس الطست إليه فامتنع ثابت فقال له أنس: إذا أكرمك أخوك فاقبل كرامته ولا
تردها فانما يكرم الله عز وجل، وروى أن هارون الرشيد دعا بأبى معاوية الضريير فصب
الرشيد على يديه فى الطست فلما فرغ قال: يا أبى معاوية أتندى من صب على يدك الماء؟
فقال: لا فقال: صب أمير المؤمنين فقال يا أمير المؤمنين إنما أكرمت العلم واجلته
فاجلك الله وأكرمك كما أجلت العلم وأهله (ولا يطيل انتظار الجمع) أى إذا كان
هو المتبوع والمقتدى به فليتذرع به لئلا يطول عليهم الانتظار إذا اجتمعوا لا كل
وتيسروا له (فورد فما لبث أن جاء بعجل حنيد) أى مشوى وفيه أنه لم يكن هناك
من ينتظر فالاستدلال به فيه نظر (ولا يسكت) أى حين الأكل (فهو سيرة
العجم) من المجوس لكن لا يتكلم كثيرا أيضا فانه بوجوب الهم وهو سيرة الجعم
بل يتكلم بالمعروف ويتكلم بحكايات الصالحين فى الأطعمة وغيرها بما يناسب المقام
(ويرافق الرفيق) بان يؤثره أحسن الأطعمة ولا يقصد ان يأكل زيادة على
ما يأكله فان ذلك حرام ان لم يكن موافقا لرضى رفيقه مهما كان الطعام مشتركا
(ويتعهده) أى يتفقه فى الجبله (غير ملح) أى فى عزمه على الأكل فيقول
له كل (ولا يزيد على ثلاث) أى ثلاث مرات (فهو مروي) (فقد كان عليه
السلام) إذا خطب فى شيء ثلاثا لم يراجع بعد ثلاث (رواه أحمد من حديث جابر
واسناده حسن، وفى البخارى من حديث أنس) (فان بعيد الكلمة ثلاثا) (ولا يحلف)
يتشديد اللام معلوما أو مجهولا (جاء) أى عن الحسن بن على (الطعام أهون من

أَنْ يَخْلَفَ عَلَيْهِ . وَلَا يَحْجُجْهُ إِلَى التَّعَهُدِ ، وَيَجْمَعُ مَاءَ الْكُلِّ فِي طَسْتٍ مَا امْكُنَّ
فُورِدَ « اَجْمَعُوا وَضَوْءُكُمْ جَمَعَ اللَّهُ شَمْلَكُمْ »

ان يخلف عليه) لان القسم انما يكون لامر يصعب لديه ولا يهون اليه (ولا يحججه)
اي رفيقه او مضيفه (الى التعهد) قال بعض الادياب احسن الاكلين اكلا من الرقباء من
لا يحجج صاحبه الى تقده في اكله وحمل فعله عن اخيه مؤنة قوله وكان ابن المبارك
يقدم فاخر الرطب الى اخوانه فيقول من اكل اكثر اعطيته بكل نواة درهما وكان
بعد النوى فيعطى كل من له فضل نوى بعدده دراهم وذلك لزيادة النشاط وبساط
الانبساط، وقال جعفر بن محمد: أحب اخواني الى اكثرهم اكلا واعظمهم لقمة وأتقلم
على من يحججني الى تعاهده في الاكل * (ويجمع ماء الكل في طست ما امكن) *
أى مهما وسع * (فوردا اجمعوا وضوءكم) * بالفتح أى ماء الضوء وهو يشمل القنوى
والشرعى * (جمع الله شملكم) * أى تفرقكم ، والحديث رواه القضاعى من حديث
أبى هريرة باسناد لا باس به ، وكان حق المصنف أن يأتى بهذه الجملة قريبا عما سبق
ليكون متعلق غسل اليدين على طبق النسق ، والحاصل ان الاجتماع على غسل الأيدي
في الطست الكبير لا باس به اذا كانت في حالة واحدة بل هو أقرب الى التواضع
والانكسار وأبعد عن طول الانتظار فان لم يفعلوا فلا ينبغي أن يصب ماء كل واحد
بأى فعل يفعل بعض المتكبرين من الاجحام لما تقدم ولقول ابن مسعود : اجتمعوا على غسل
الأيدي في طست واحد ولا تستوا بسنة الأعاجم ، وكتب عمر بن عبد العزيز الى الامصار
ولا يرفع طست من بين أيدي القوم الاعلومة ولا تشبهوا بالعجم ويؤيده ما أخرجه
البيهقي . والخطيب . والديلمي عن ابن عمر مرفوعا ترعوا الطسوس وخالفوا المجوس
وهو بالتاء قبل الراء أى امثوهم ، والخادم الذى يصب الماء على الأيدي كره بعضهم
أن يكون قائما وأحب أن يكون جالسا أى باركا ليكون أقرب الى التواضع وكره
بعضهم جلوسه وأحب قيامه وفي الطست آداب وهي أن لا يصق فيه . وأن يقدم فيه
المشروع . وأن يقبل الاكرام بالتقديم وأن يدارى يمينه وأن يجتمع فيه جماعة وأن يجتمع
الماء فيه وأن يكون الخادم قائما مائلا . وأن يمج الماء فيه ويرسله من يده برفق حتى
لا يرش على الفراش وعلى أصحابه ويصب صاحب المنزل يده الماء على يديه كفاعل
مالك بالشافعى في أول نزوله عليه وقال : لا يركب منى ما رأيت منى بخدمة البهيف فرض ..

وَيَحْتَرِزُ عَمَّا يَكْرَهُ الرِّفِيقُ قَوْلًا وَفِعْلًا كَالنَّفْعِ . وَالنَّظَرُ إِلَى أَكْلِهِ وَنَقْضِ
الْيَدِ . وَتَقْرِيبِ الرَّأْسِ . وَخَرَاكِ شَيْءٍ مِنَ الْقَمِّ مُتَوَجِّهًا . وَأَخْذِهِ بِالْيَمِينِ
وَجَعْلِ اللَّقْمَةِ الْمَمْضُوعَةِ فِي الْقَصْعَةِ . وَالدهْنِ فِي الْخَلِّ وَالْعَكْسِ وَالتَّكْلُمِ
بِالْقَاذُورَاتِ وَالْأَهْوَالِ وَالْإِسْتِذَانِ وَالْإِمْتِنَاعِ قَبْلَ امْتِنَاعِهِ .

قلت: ولعله مأخوذ من قوله تعالى: (وهل أتاك حديث ضيف إبراهيم المكرمين)
وقوله عليه السلام: « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه » وقوله « إذا جاءكم
الزائر فأكرموه » الخراطى في مكارم الأخلاق من حديث أنس هـ (ويحترز عما يكره
الرفيق قولاً) أى عملاً يعجبه ويكون سبباً لحدورة خاطره (وفلاً كالنفع)
أى فى الطعام أو الشراب لما تقدم هو كذا لا يشم الطعام فانه من عمل الأنعام ولا يأكل
فى الظلمة فهو منهى عنه ولا قائماً أو ماشياً لأن فيه دناءة إذا جعله عادة (والنظر إلى
أكله) أى فىستحى من عمله بل يشتغل بنفسه إلا إذا أكل مع أهله (ونقض
اليـد) أى فى القصعة (وتقريب الرأس) أى وتقديمه عند وضع اللقمة فى فيه
(وأخراج شىء من القم متوجهاً) أى إلى رفيقه أو طعامه (وأخذه باليمين) فىبغى
أن يخرج الشىء من القم صافياً ووجهه وأخذاً يساره (وجعل اللقمة المَمْضُوعَةَ)
فى القصعة) فانه سبب ينفر الطبيعة (والدهن فى الخل) أى ولا يغمس اللقمة
الدهنة بالدهن وغيره فى الخل (والعكس) أى ولا الخل فى الدهن فقد يكره غيره
وكذا اللقمة التى قطعها بسنه فلا يغمس بقيتها فى المرقه والخل ونحوهما (والتكلم
بالقاذورات) أى الحسية والمعنوية (والأهوال) أى الأحوال من المخوفات
كذكر الموت وتذكر الاموات (والاستئذان) أى طلب الاذن فى التقديم أى
تقديم الطعام بل يقدمه من غير الاعلام كما يشير إليه قوله تعالى: (فراغ إلى أهله
فجاء بمعدل سمين) أى ذهب إليهم بخفية قال الثورى: إذا زارك أخوك فلا تقل أنا كل
أو أقدم إليك ولكن قدم فإن أكل والا فارفع (والامتناع) أى امتناع المضيف
والرفيق عن الأكل (قبل امتناعه) أى امتناع صاحبه فلا يمسك قبل أخواه إذا
كانوا يحتشمون الأكل بعده بل يبغي أن يمد يده ويقبضها ويتناول قليلاً قليلاً إلى
أن يستوفوا فإن كان قبل الأكل توقف فى الابتداء وقل الأكل حتى إذا توسعوا

وَالرَّفْعُ قَبْلَ اسْتِيفَانِهِ . وَالتَّكْلُفُ كَالْاِسْتِقْرَاضِ .

في الطعام أكل منهم آخره وقد فعل ذلك كثير من الصحابة وإن امتنع بسبب فليعتذر منهم دفعا للنجالة عنهم (والرفع) أى رفع الطعام (قبل استيفائه) أى استيفاء الضيف غرضه في ذلك المقام بل يقتسم اطالة المجلس مع الأصحاب الكرام والاحباب الفخام فقد قال جعفر بن محمد: إذا قعدتم مع الإخوان على الموائد فاطيلوا الجالوس فانها ساعة لا تحسب عليكم من أعماركم ، وقال الحسن: كل نفقة ينفقها الرجل على نفسه وأبويه فمن دونهم يحاسب عليها العبد الاتفة الرجل على اخوانه في الطعام فإن الله يستحي أن يسأله عن ذلك ويؤيده حديث جابر عند الأزدى في الضعفاء «ثلاثة لا يسألون عن النعم الصائم . والمتسحر . والرجل يأكل مع ضيفه» وروى الديلمى نحوه من حديث أبى هريرة وقد ورد «لا تزال الملائكة تصلى على أحدكم مادامت مأنته موضوعة بين يديه حتى ترفع» الطبرانى في الأوسط من حديث عائشة، وفي الأحياء روى عن بعض علماء خراسان «انه كان يقدم الى اخوانه طعاما كثيرا لا يقدرون على أكل جميعه وكان يقول بلغنا عن رسول الله ﷺ انه قال: «إن الإخوان إذا رفوا أيديهم عن الطعام لم يحاسب من أكل فضل ذلك الطعام فاما أحب ان أستكثره بما أقدمه اليكم لنأخذ فضل ذلك قال العراقى: لم أقف للحديث على أصل وعن على لأن أجمع اخوانى على صاع من طعام أحب الى من ان اعتدق بقة، وقيل: اجتماع الإخوان على الكفاية من الانس والالفة ليس هو من الدنيا وقنورد ، ان في الجنة غرايرى باطنها من ظاهرها وظاهرها من باطنها هي لمن ألان الكلام وأطعم الطعام وصلى بالليل والناس نيام ، الترمذى من حديث على، وعنه عليه السلام «من أطعم أخاه حتى يشبعه وسقاه حتى يرويه بعده الله من النار سبعة خنادق ما بين كل خندقين مسيرة خمسمائة عام ، الطبرانى من حديث ابن عمر (والتكلف) أى تكلف المضيف للضيف (كالاستقراض) ففى البخارى عن عمر «نهينا عن التكلف ، وفي رواية البيهقى عن سلمان مرفوعا «لا يتكلفن أحد لضيفه ما لا يقدر عليه» والمعنى أنه يقدم له ما حضر من الطعام فان لم يحضر شيء ولم يملك شيئا فلا يستقرض لاجله فيشق على نفسه، وقال بعض السلف في تفسير التكلف أن قطع أخاك ما لا تأكله أنت بل تقصد زيادة عليه في الجودة والقيمة وكان الفضيل يقول: إنما تقاطع الناس بالتكلف يدعوا جدم أخاه فيتكلف له فيقطعه عن الرجوع اليه، وقال بعضهم: ما أبالي من أتاني من اخوانى فاني لا أتكلف

وتقديم شيء يحتاج إليه العيال ولا تسامح النفس به ، فهو يورث الاقطاع .
و يقدم ما يشتهي ، فورد « من صادف من أخيه شهوة فقضاها غفر له »

له وإنما أقرب ما عندی ولو تكلفت له لكرهت صحبته وملكه وقال بعضهم كنت ادخل على أخ لي فيتكلف فقلت له انك لا تأكل وحده هذا ولا أنا فإبانا إذا اجتمعنا أكلناه فإما أن تقطع هذا التكلف أو أقطع الحجة فقطع التكلف ودام اجتماعهما بسبب ذلك (وتقديم شيء يحتاج إليه العيال) أى بان يقدم جميع ما عنده فيجحف بعیاله ويؤذى قلوبهم في ما له ، وروى « ان رجلا دعا عليا رضى الله عنه فقال : أجيئك على ثلاث شرائط لا تدخل من السوق شيئا ولا تدخر ما في البيت ولا تجحف بالعيال ، (أولا تسامح النفس به) فانه من جملة التكلف (فهو يورث الاقطاع) أى اقطاع الصعبة . والالفة . والاطعام . والضياقة قال الثوري : إذا أردت أن لا تطعم عيالك بما تأكله فلا تحذهم به ولا يرونه منك ، وعن بعضهم دخلت على جابر بن عبد الله فقدم لنا خبزاً وخلا وقال : لو لا اننا بيننا عن التكلف لثكفت لكم ، رواه أحمد وقال بعضهم إذا قصدت للزيارة فقدم ما حضر وان استزرت فلا تبقي ولا تذر . وعن سليمان أمرنا رسول الله ﷺ أن لا تكلف للضيف ما ليس عندنا وان قدم اليه ما حضرناه وروى أبو بكر بن لال في مكارم الأخلاق من حديث سليمان « لا يتكلف أحد لضيفه ما لا يقدر عليه ، وعن أنس وغيره من الصحابة أنهم كانوا يقدمون ما حضر من الكسر اليابسة وحشف التمر ويقولون : لا ندرى أيهما أعظم وزرا الذي يحقر ما يقدم اليه أو الذي يحتقر ما عنده أن يقدم (ويقدم) أى المضيف (ما يشتهي) أى ما يحبه لنفسه بقوله تعالى : (لن تألوا البر حتى تنفقوا مما تحبون) أو ما يشتهيه الضيف إذا علم من حاله ، ففى السائل انه عليه السلام « زار بعض أصحابه فذبح له شاة فقال اعلوا أنا نحب اللحم ويستحسن أن يشهى المزور أخاه الزائر وليمس منه الاقتراح مهما كانت نفسه طيبة بفعل ما يقترح ، قال أبو بكر الكنانى : دخلت على السدى لجاء ففتيت واحد فجعل نصفه فى القدح فقلت : أى شيء تعمل أنا أشربه لك كله فى مرة واحدة فضحك فقال : هذا أفضل من حجة (فورد من صادف) أى وافق كافى برواية (من أخيه شهوة) أى عليها وقدر عليها (فقضاها) أى فاطعمها إياه (غفر له) البرار . والطيراني من حديث أبي الدرداء ، وما ينبغى للزائر أن لا يقترح بشئ عليه فربما يشقى على المزور »

فروى الأعمش عن أبي وائل أنه قال مضيت مع صاحب لي نزور سليمان قد قدم إلينا خبز شعير وملحاً جريشاً فقال صاحبي: لو كان في الملح شعير لكان أطيب فخرج سليمان فرهن مطهرته وأخذ شعيراً قليلاً قلنا قال صاحبي: الحمد لله الذي قنعنا بما رزقنا فقال سليمان: لو قنعت بما رزقت لم تكن مطهرتي مرهونة، هذا وإن خيرته أخوه بين طعامين فليتخير أيسرهما عليه حتى الخبر «ما خير عليه السلام بين شيتين إلا اختار أيسرهما» متفق عليه من حديث عائشة، ثم إذا علم الضيف فرح المضيف باقتراحه عليه وتيسره لديه فلا بأس به بل يحصل زيادة الانبساط بسببه وقد فصل ذلك الشافعي مع الزعفراني إذا كان نازلاً عليه ببغداد وكان الزعفراني يكتب كل يوم رقعة بما يطبخ من الألوان ويسلمها إلى الجارية فأخذ الشافعي الرقعة في بعض الأيام وألقى فيها لونا آخر بخطه فلما رأى الزعفراني ذلك اللون أنكره وقال: ما أمرت بهذا فعرضت عليه خط الشافعي ملحقاً في الرقعة فلما وقعت عينه على خطه فرح به واعتق الجارية سروراً باقتراح الشافعي عليه وذلك لأنه يدل على صداقته بما يشير إليه قوله تعالى: (أوصديقكم) وقد قصد رسول الله ﷺ. وأبو بكر. وعمر منزل أبي الهيثم بن التيهان كافي الشرائع للترمذي وقال حسن صحيح، ومثل أبي أيوب الأنصاري كما رواه الطبراني في المعجم الصغير عن ابن عباس بسند ضعيف لأجل طعام يأكلونه وكانوا يجيئون بالدخول على مثل هذه الحالة أعانة لذلك المسلم على حيازة الثواب وهي عادة السلف، وكان عون بن عبد الله المسعودي له ثلاثمائة وستون صديقاً يدور عليهم في السنة وآخر ثلاثون يدور عليهم في الشهر وآخر سبعة يدور عليهم في الجمعة ثم إن دخل ولم يجد صاحب الدار وكان واقفاً بصداقته عالماً بفرحه من حسن حاله إذا أكل كل من ماله فله أن يأكل بغير إذنه إذ مدار الأذن على الرضا لاسيما في الأطلعة فأمره على السعة فرب رجل يصرح بالأذن ويحلف وهو غير راض فأكل طعامه مكروه وبغائب لم يأذن فأكل طعامه محبوب، وقد دخل عليه السلام دار بريرة وأكل طعامها وهي غائبة وكان الطعام من الصدقة فقال: بلغت الصدقة محلها، وكان محمد بن واسع وأصحابه يدخلون منزل الحسن فيأكلون ما يجدون بغير إذن فكان الحسن يدخل ويرى ذلك فيسرو يقول: هكذا كانوا روى عن الحسن أنه كان قائماً يأكل من متاع يقال يأخذ من هذه الخربة تينة ومن هذه عنبه فقال له هشام: ما بالك يا أبا سعيد في الورع تأكل متاع الرجل بغير إذنه؟ فقال: يا أبا سعيد قال: من استرجع إلى النفس وأطعم إلى القلب وجاء قوم إلى منزل

وَيُضِيفُ ، فَرَدَّ «لَا خَيْرَ فِيمَنْ لَا يُضِيفُ» وَيَقْصِدُ بِهِ الْإِتْقِيَاءَ أَعَانَةً عَلَى الْبِرِّ

نَفِيَانِ الثَّوْرَى فَلَمْ يَجِدْهُ فَفَتَحُوا الْبَابَ وَأَنْزَلُوا السَّفِرَةَ وَجَعَلُوا يَا كَلُونُ فَدَخَلَ
الثَّوْرَى فَجَعَلَ يَقُولُ : ذَكَرَ تَمَوْنَى أَخْلَاقَ السَّلَفِ هَكَذَا كَانُوا ، وَزَارَ قَوْمَ بَعْضِ التَّابِعِينَ
وَلَمْ يَكُنْ عِنْدَهُ مَا يَقْدَمُهُ إِلَيْهِمْ فَذَهَبَ إِلَى مَنْزِلِ بَعْضِ إِخْوَانِهِ فَلَمْ يَصَادِفْهُ فِي الْمَنْزِلِ فَدَخَلَ
فَنَظَرَ إِلَى قَدَرٍ قَدْ طَبَخُوا وَإِلَى خُبْزٍ قَدْ خَبَزَهُ وَغَيْرَ ذَلِكَ حَمَلَهُ كُلَّهُ وَقَدَّمَهُ إِلَى أَهْلِيهِ فَقَالَ
كَلُوا لِحَاجَةِ رَبِّ الْمَنْزِلِ فَلَمْ يَرِ الطَّعَامَ قَلِيلٌ : قَدْ أَخَذَهُ فُلَانٌ فَقَالَ : قَدْ أَحْسَنَ فُلَانٌ الْإِتْقِيَاءَ
قَالَ : يَا أَخِي إِنْ عَادُوا فَهَذَا مِنْ الْخَصَالِ الذَّمِيمَةِ أَنْ تَقْصِدَ قَوْمًا مَرَبُصًا لَوْ أَنَّ
طَعَامَهُمْ قَدْ دَخَلَ وَقَدْ أَكَلَهُمْ لِمَرَامِهِمْ فَإِنَّ ذَلِكَ مِنَ الْفَجْعَةِ سَالِ الْفَجْعَاءِ فَقَدْ قَالَ تَعَالَى
(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرِ نَظَرٍ مِنْهُ) (بِأَيِّهَا
أَيُّ غَيْرِ مُنْتَظَرٍ مِنْهُ وَمَرْتَبِعِينَ نَفْسُهُمْ وَفِي الْخَبَرِ : مَنْ مَشَى إِلَى طَعَامٍ لَمْ يَدْعُ إِلَيْهِ مَشَى
فَاسْقًا وَأَكَلَ حَرَامًا ، الْيَهُودِيُّ مِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ . وَلِأَيُّ دَاوُدَ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ
(مَنْ دَخَلَ عَلَى غَيْرِ دَعْوَةٍ دَخَلَ سَارِقًا وَخَرَجَ مَغْرِبًا) (وَيُضِيفُ) أَيُّ بِمَا قَدَّرَ عَلَيْهِ
وَحَضَرَ لَهُ بِهِ (فَرَدَّ لَا خَيْرَ فِيمَنْ لَا يُضِيفُ) أَحْمَدُ مِنْ حَدِيثِ عَقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ وَقَالَ أَنَسُ
: كُلُّ يَتِيمٍ لَا يَدْخُلُهُ ضَيْفٌ لَا تَدْخُلُهُ الْمَلَائِكَةُ ، وَمَرَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِرَجُلٍ لَهُ أَبْلٌ كَثِيرَةٌ
وَبَقَرٌ كَثِيرَةٌ فَلَمْ يَضِفْهُ وَمَرَّ بِامْرَأَةٍ لَهَا شُوبِهَاتٌ فَذَبَحَتْ لَهُ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : انْظُرُوا
إِلَيْهَا إِنَّمَا هَذِهِ الْأَخْلَاقُ يَبْدَأُ اللَّهُ تَعَالَى فِي شَيْءٍ أَنْ يَمْنَحَ خَلْقًا حَسَنًا فَعَلَّ ، رَوَاهُ الْخُرَائِطُ
فِي مَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ مِنْ رَوَايَةِ أَبِي الْمُنْهَالِ مَرْسَلًا ، وَقَالَ أَبُو رَافِعٍ مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ
(نَزَلَ بِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ ضَيْفٌ فَقَالَ قُلُوبُ الْيَهُودِيِّ نَزَلَ فِي ضَيْفٍ فَاسْقَنِي شَيْئًا مِنْ
الدَّقِيقِ إِلَى رَجَبٍ فَقَالَ الْيَهُودِيُّ : وَاللَّهِ لَا أَسْلَفُهُ الْإِبْرَاهِيمَانُ فَأَخْبَرْتَهُ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَرَأَاهُ
أَنْ يَلَامِينَ فِي السَّيَاءِ أَمِينَ فِي الْأَرْضِ وَلَوْ أَسْلَفَنِي لِأَدْبَتِهِ أَذْهَبَ بِدِرْعِي فَأَرَهْنَاهَا عِنْدَهُ ،
رَوَاهُ ابْنُ مَرْدَوَيْهِ فِي تَقْسِيمِهِ . وَاسْتَحَقَّ بْنُ رَاهُوِيَهَ فِي مُسْتَدْرَكِهِ ، فَإِنَّ قُلْتَ قَدْ تَقَدَّمَ الْمَنْعُ عَنْ
الِاسْتِقْرَاضِ فَكَيْفَ الْجَمْعُ ؟ قُلْتَ عَلَيْهِ أَذَلَّ مِنْ أَنْ يَكُنْ لَهُ مَا يَسْتَفْكُ وَيَسْتَخْلَصُهُ فَيَكُونُ تَكْلُفًا
زَائِدًا لِإِحْمَالِهِ هَذَا وَكَانَ إِبْرَاهِيمُ الْخَلِيلُ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَأْكُلَ خَرَجَ مِيلًا يَتَمَسَّ مِنْ
يَتَغَذَّى مَعَهُ وَكَانَ يَكْنَى أَبَا الضَّيْفَانِ وَلِصَدَقَ نَيْتُهُ وَحَسَنَ مَقْصِدُهُ دَامَتْ ضِيَافَتُهُ فِي
مَشْهَدِهِ إِلَى يَوْمِنَا هَذَا فِي بَلَدِهِ فَلَا تَقْضِي لَيْلَةَ الْاَوْيَا كُلَّ عِنْدَهُ جَمَاعَةٌ مِنْ ثَلَاثَةِ عَشْرَةَ
إِلَى مِائَةٍ (وَيَقْصِدُ بِهِ) أَيُّ بِطَعَامِهِ (الْإِتْقِيَاءَ) مِنَ الْفَقَرَاءِ (أَعَانَةً عَلَى الْبِرِّ)
وَزِيَادَةَ الطَّاعَةِ قَدْ وَرَدَ فِي دُعَائِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَأَكَلَ طَعَامَكُمْ الْإِبْرَارَ ، وَفِي قَوْلِهِ

دُونَ الْاَغْنِيَاءِ ، فَوَرَدَ أَنَّهُ «شَرُّ الطَّعَامِ» ، وَلَا يَهْمِلُ الْاَقْرَبَاءَ وَالْاِخْوَانَ :
وَلَا يَخْصُ بَعْضُهُمْ تَحَامِيًا عَنِ الْوَحْشَةِ وَقَطْعِ الرَّحِمِ . وَيَنْوِي اسْتِمَالَةَ الْقُلُوبِ .
وَأَقَامَةَ السَّنَةِ دُونَ الْمُبَاهَاةِ . وَلَا يَدْعُو مَنْ يَسْتَقِلُّ الْحُضُورَ . وَلَا مَنْ يَتَأَذَى بِهِ
الْحَاضِرُونَ . وَلَا الْفَاسِقَ فَإِنَّهُ أَعَانَةٌ عَلَى الْاِثْمِ ، وَيَجِبُ نَاوِيًا اِكْرَامَ
الْمُؤْمِنِ ، فَوَرَدَ «مَنْ اِكْرَمَ اَخَاهُ الْمُؤْمِنَ فَأَمَّا يَكْرِمُ اللَّهُ»

وَلَا يَأْكُلُ طَعَامَكَ الْاِتَّقَى ، وَقَدْ قَدَّمَ (دُونَ الْاَغْنِيَاءِ) وَلَوْ كَانُوا مِنَ الصَّالِحِينَ
(فَوَرَدَ أَنَّهُ) أَيْ عَكْسُهُ (شَرُّ الطَّعَامِ) يَعْنِي بِحَدِيثِ «شَرُّ الطَّعَامِ الْوَلِيَّةُ يَدْعُو إِلَيْهِ
الْاَغْنِيَاءُ دُونَ الْفُقَرَاءِ» مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ (وَلَا يَهْمِلُ الْاَقْرَبَاءَ) أَيْ
لَا يَتْرِكُهُمْ فِي الطَّلَبِ لَضِيَاةِ الْغُرَبَاءِ (وَالْاِخْوَانَ) أَيْ الْاِحْبَابَ مِنَ الصَّالِحِينَ لِقَوْلِهِ
تَعَالَى: (الْاِخْلَاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ الْاِلْمُتَّقِينَ) (وَلَا يَخْصُ بَعْضُهُمْ) بَلْ
يَعْمَمُ (تَحَامِيًا عَنِ الْوَحْشَةِ) أَيْ النِّفَرَةِ عَنِ الصَّحْبَةِ (وَقَطْعِ الرَّحِمِ) لِأَسِيَا
إِذَا كَانَ الْمَدْعُو أَبْعَدَ فِي النِّسْبَةِ (وَيَنْوِي) أَيْ بِالضِّيَاقَةِ (اسْتِمَالَةَ الْقُلُوبِ) أَيْ
مِيلَ قُلُوبِ الْاِخْوَانِ وَالْاَقْرَابِ إِلَيْهِ بِالْحِجَةِ الدَّالَّةِ عَلَى مَحَبَّتِهِ تَعَالَى لَهُ وَهُوَ يَنْوِي اِكْرَامَ
أَخِيهِ الْمُؤْمِنِ اتِّبَاعًا لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَنْ اِكْرَمَ اَخَاهُ الْمُؤْمِنَ فَكَأَنَّمَا يَكْرِمُ اللَّهَ وَيَنْوِي
ادْخَالَ السُّرُورِ عَلَى قَلْبِهِ امْتِنَالًا لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ «مَنْ سَرَّ مُؤْمِنًا قَدَّرَ سَرَّ اللَّهِ عَزَّ
وَجَلَّ» ابْنُ حِبَّانَ . وَالْعَقِيلِيُّ فِي الضَّعْفَاءِ مِنْ حَدِيثِ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ (وَأَقَامَةَ السَّنَةِ)
أَيْ الطَّرِيقَةَ الْحَسَنَةَ (دُونَ الْمُبَاهَاةِ) أَيْ لَا الْمَفَاخِرَةَ بِكَثْرَةِ النِّعْمَةِ وَلَا قَصْدَ الرِّيَاءِ
وَالسَّمْعَةِ وَلَا ارَادَةَ الْعُوضِ وَحَمْلَ الْمَنَةِ (وَلَا يَدْعُو مَنْ يَسْتَقِلُّ الْجُحُورَ) أَيْ
جُحُورَ مَجْلِسِ الضِّيَاقَةِ أَوْ مَجْلَى الْجَمَاعَةِ لِأَنَّ الثَّقِيلَ مَلِيلٌ كَالْمَلِيلِ (وَلَا مَنْ يَتَأَذَى
بِهِ الْحَاضِرُونَ) كَالْمَبْرُوسِ وَصَاحِبِ الْجَذَامِ أَوْ مَنْ يَكْثُرُ الضَّحْكَ وَالْكَلَامُ
وَيُبَحِّثُ بِالشَّدَةِ مَعَ الْعُلَمَاءِ الْاِعْلَامِ (وَلَا الْفَاسِقَ فَإِنَّهُ أَعَانَةٌ عَلَى الْاِثْمِ) بَلْ عَلَى
الْاِثْمِ وَقَدْ قَالَ تَعَالَى: (وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْاِثْمِ وَالْعُدْوَانِ)
(وَيَجِبُ) أَيْ دَعْوَةُ الدَّاعِي إِلَى الْوَلِيَّةِ وَنَحْوِهَا إِنْ قَدَّرَ (نَاوِيًا اِكْرَامَ الْمُؤْمِنِ) فَوَرَدَ
مَنْ اِكْرَمَ اَخَاهُ الْمُؤْمِنَ فَأَمَّا يَكْرِمُ اللَّهُ (لِأَنَّ الْمُؤْمِنَ مَرَّةً الْمُؤْمِنُ وَالْحَدِيثُ رَوَاهُ
الْاَصْفَهَانِيُّ فِي التَّرْغِيبِ وَالتَّرْهِيْبِ مِنْ حَدِيثِ جَابِرٍ وَالْعَقِيلِيُّ مِنْ حَدِيثِ أَبِي بَكْرٍ

وَأَسْرَارُهُ ، فُورِدَ « مِنْ سِرِّ مُؤْمِنًا فَقَدْ سَرَّ اللَّهُ » وَالْحَذَرُ عَنِ الْمَعْصِيَةِ ،
فُورِدَ « مَنْ لَمْ يَجِبِ الدَّاعِيَ فَقَدْ عَصَى اللَّهَ » وَأَقَامَةُ السَّنَةِ فِيهِ مُؤَكَّدَةٌ ،
وَيَتَعَلَّلُ لَاسْتِقَالَ الدَّاعِيَ الْإِطْعَامَ : وَقَصْدُهُ الْمُبَاهَاةَ . وَالتَّحَامِي عَنْ ارْتِكَابِ
مَعْصِيَةٍ كَكُونِ الشُّبْهِ فِي الطَّعَامِ وَالْمُنْكَرِ فِي الْمَجْلِسِ ، قَالَتِيَةُ إِنَّمَا تَوَرَّ

(وأسراره) أي تفرجه (فورده من سر مؤمنا فقد سر الله) وقد قدم (والحذر
عن المعصية فورده من لم يجب الداعي فقد عصى الله) أي الله ورسوله كما في المنفق
عليه من حديث أبي هريرة (وأقامة السنة فهي مؤكدة) أي قرية للوجوب أو الأول
دليل قولي والآخر دليل فعلي فلا يميز التثني بالاجابة عن التقدير فان ذلك هو التكبر
المنهي عنه ولذلك امتنع بعضهم عن اصل الاجابة، وقال بعضهم : انتظار المروة مذلة
وقال: آخر اذا وضعت يدي في قصعة غيري قد ذلت له رقبتي قبل هذا خلاف السنة
ودفع بان عمله اذا كان الداعي لا يفرح بالاجابة ولا يتقلد بها المنة ولذا قال بعض
الصوفية لا تجب الادعوة من يرى انك اكلت رزقك وانه يسلم اليك الوديعة ويرى
لك في قبولها الفضل والمنة ، وقال السري السقطي ألح على لقمة ليس على الله فيها تبة
ولا مخلوق فيها منة (ويتعلل) أي ويتعذروا في بنوع من العلة اذ لم يرد الاجابة
وذلك (لاستقلال الداعي الاطعام) وانما هو حياء من بعض الانام (وقصده
المباهاة) أي ولا رادته المغاخرة فليس من السنة اجابة من يطعم مباهاة أو تكلفا
فروى أبو داود من حديث ابن عباس أنه عليه السلام « نهى عن طعام المتبايعين » أي
المتبايعين كما في رواية العقيلي والمتبايعان المتعارضان بفعلهما للباهاة والرياء كما قاله
أبو موسى المديني (والتحامي) أي ويتعلل أيضا للاحتراز والاحتباس (عن
ارتكاب معصية) أي بما يوجد عند الداعي (ككون الشبهة) أي القوية (في
الطعام والمنكر في المجلس) أي منكر الآثام من فرش دياج أو آنية فضة أو تصوير
حيوان على حائط أو سماع شيء من المزامير أو الملاهي أو تشاغل بنوع من اللهو
والهزؤ واللب فكل ذلك مما يمنع من الاجابة واستجابها ويوجب تحريمها أو كراهتها
وكذلك اذا كان الداعي ظالما أو مبتدعا أو فاسقا أو شريزا أو متكلفا طالبا للباهاة
والرياء والسعة فلا تجاب له الدعوة (قالتية) أي تصحيحها أو تحسينها (انما تؤثر

فِي الْمُبَاحِ لِانْقِصَانِ الْجَاهِ وَلَا لْفَقْرِ الدَّاعِي فَهُوَ تَكْبَرٌ وَكَانَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ
وَالسَّلَامُ يُجِيبُ دَعْوَةَ الْعَبْدِ وَالْفَقِيرِ، وَلَا لِبُعْدِ الْمَسَافَةِ إِنْ اعْتَدِتْ بِهِ فُورِدَ
«لَوْ دُعِيتُ إِلَى كُرَاعِ الْغَنِيمِ لَأَجَبْتُ» لَا لِصَوْمٍ فَيُفْطَرُ إِنْ أُلْحِ فَاسْرَأُ الْمُؤْمِنُ
يَعْدِلُ الصَّوْمَ،

فِي الْمُبَاحِ (فَتَجْعَلُهُ عِبَادَةً وَتُخْرِجُهُ عَنْ كَوْنِهِ عَادَةً بِخِلَافِ الْمَعْصِيَةِ فَانْهَاجَهَا لَا تُؤْثِرُ فِي
تَغْيِيرِهَا النِّيَّةَ فَلَا يَصِحُّ لَهُ أَنْ يَنْوِيَ سُرُورَ إِخْوَانِهِ بِمُسَاعَدَتِهِمْ فِي شَرْبِ الْخَمْرِ أَوْ سَمَاعِ
الْمَزَامِيرِ وَنَحْوِهَا) (لَا) أَيْ لَا يَتَعَلَّلُ (لِنَقْصَانِ الْجَاهِ) أَيْ فِي الْمَدْعُوِّ (وَلَا لْفَقْرِ
الدَّاعِي فَهُوَ) أَيْ كُلُّ مِنْهُمَا (تَكْبَرٌ وَكَانَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ) مَعَ كِتَابِ عَزِهِ
وَجَمَالِ جَاهِهِ (بِجُوبِ دَعْوَةِ الْعَبْدِ وَالْفَقِيرِ) وَفِي الْأَحْيَاءِ « الْمُسْكِينِ بِدَلِّ الْفَقِيرِ »
وَكُلَاهُمَا لَيْسَ فِي أَصْلِ الْحَدِيثِ الَّذِي رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ . وَإِنْ مَاجَهُ مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ
وَضَعْفِهِ التِّرْمِذِيُّ وَصَحِّحَهُ الْحَاكِمُ ، وَفِي ذِكْرِ الْعَبْدِ غَنِيَّةٌ عَنْهُ وَلَقَدْ أَجَابَ دَعْوَةَ خِيَاطٍ
كَامِلٍ فِي السَّائِلِ وَمَرَّ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا بِقَوْمٍ مِنَ الْمَسَاكِينِ الَّذِينَ يَسْأَلُونَ
النَّاسَ عَلَى قَارِعَةِ الطَّرِيقِ وَقَدْ ثَرَوْا كَسَرُوا عَلَى الْأَرْضِ وَهُمْ يَأْكُلُونَ وَكَانَ رَاكِبًا عَلَى
بَغْلَتِهِ فَلَمَّ عَلَيْهِمْ فَقَالُوا : هَلُمَّ إِلَى الْغَدَايَا ابْنُ بَنِي رَسُولِ اللَّهِ قَالَ : نَعَمْ إِنْ أَنْتَ اللَّهُ لَا يَجِبُ
الْمُسْتَكْبِرِينَ فَزَلَّ وَقَعْدَ مَعَهُمْ عَلَى الْأَرْضِ وَأَكَلَ مِنْ طَعَامِهِمْ ثُمَّ سَلَّمَ عَلَيْهِمْ وَرَكِبَ
وَقَالَ : قَدْ أَجَبْتُمْ فَاجِيبُونِي فَقَالُوا : نَعَمْ فَوَعْدَهُمْ وَقَتَامَهُمْ لَخَضْرَاءُ عِنْدَهُ قَدَّمَ إِلَيْهِمْ فَأَخْرَجَ
الطَّعَامَ وَجَلَسَ يَأْكُلُ مَعَهُمْ (وَلَا) أَيْ لَا يَتَعَلَّلُ (لِبُعْدِ الْمَسَافَةِ إِنْ اعْتَدِتْ) أَيْ
الدَّعْوَةُ إِلَيْهِ وَالْإِجَابَةُ لَدَيْهِ (فُورِدَ) أَيْ فِي الْبُخَارِيِّ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ (لَوْ دُعِيتُ
إِلَى كُرَاعِ الْغَنِيمِ لَأَجَبْتُ) وَتَمَامُهُ « وَلَوْ أَهْدَى إِلَى ذِرَاعٍ لَقَبِلْتُ » وَالظَّاهِرُ أَنَّ الْمُرَادَ كُرَاعَ
الشَّاةِ لَكِنْ فِي الْمَنْ مَقِيدٌ بِكُرَاعِ الْغَنِيمِ تَبَعًا لِمَا فِي الْأَحْيَاءِ وَهُوَ يَفْتَحُ الْمَعْجَمَةَ وَكَسَرَ
الْمِيمَ وَادَّيْنِ الْحَرَمِينَ عَلَى مَرَحَلَةٍ مِنْ مَكَّةَ وَقِيلَ اسْمُ مَوْضِعٍ قَرِيبٍ بِالْمَدِينَةِ وَنَهْجُهُ بِمَا يَتَعَدَّ
مَسَافَتُهَا بِالْحَضُورِ إِلَيْهَا فِي الْإِجَابَةِ أَوْ أَرِيدَ بِذِكْرِهِ غَايَةُ الْمُبَالَغَةِ لِأَنَّ الْعِرَاقِيَّ قَالَ ذَكَرَ
الْغَنِيمَ لَا يُمْرِفُ وَيُرَدُّ هَذِهِ الزِّيَادَةُ مَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ لَوْ أَهْدَى إِلَى كُرَاعٍ
لَقَبِلْتُ (لَا لِصَوْمٍ) وَلَا يَتَعَلَّلُ لِأَجْلِ صَوْمِهِ (فَيُفْطَرُ) إِنْ كَانَ فَقْلًا (إِنْ أُلْحِ)
أَيْ قَبْلَ الزَّوَالِ (فَاسْرَأُ الْمُؤْمِنُ) أَيْ فَرَحَهُ بِفِطْرِهِ (يَعْدِلُ الصَّوْمَ) مَعَ أَنَّ الصَّوْمَ

وَوَرَدَ تَكْلَفُ لَكَ أَخُوكَ وَقَوْلُ أَتَى صَائِمٌ وَالْأَضْيَاقَةُ بِالْعَطْرِ وَطِيبِ الْكَلَامِ
وَالْأَكْتَحَالُ وَالْأَدْهَانُ وَنَحْوَهَا ، وَيَجْلِسُ حَيْثُ يَجْلِسُ فَهُوَ تَوَاضَعٌ وَلَا يَنْظُرُ
إِلَى جَانِبِ يَأْتِي مِنْهُ الطَّعَامُ فَهُوَ شَرُّهُ . وَلَا يُطِيلُ أَنْتَظَارَ الْمُضَيْفِ : وَلَا يَعَجُلُ
قَبْلَ الْأَسْتَعْدَادِ ، وَيَغْيَرُ مِنْكَ رَأْيَ أَنْ قَدَرَ . وَالْأَيْتُكُ بِاللِّسَانِ . وَيَرْجِعُ
وَيَتَدَيُّهُ الْمُضَيْفُ بِالْفَسْلِ قَبْلَ الْأَكْلِ لِأَنَّهُ دَاعٍ ،

له قضاء بخلاف كسر خاطر من له وفاء فانه جفاء (وورد تكلف لك أخوك)
أى بطبخ الطعام (وتقول انى صائم) قاله على سبيل التوبيخ على ترك الافظان
للضيف عند الاحاح ، والحديث رواه البيهقي من حديث أبى سعيد الخدرى صنعت
لرسول الله ﷺ طعاما فاتى هو وأصحابه فلما وضع الطعام قال الرجل من القوم : انى
صائم قال عليه السلام : دعاكم أخوكم وتكلف لكم الحديث ولدارقطنى نحوه من
حديث جابر (والا) أى وان لم يفطر (ضيافته بالعر) أى طيب المشام
(وطيب الكلام والا كتحال والادهاات ونحوها) من أصناف الاكرام
(ويجلس حيث يجلس) فانه قد يكون رتب فى مجلسه موضع كل واحد فنخالقه
لديه تشو يش عليه وان اشار اليه بعض الضيفان بالارتفاع اكراما فلا يرتفع
(فهو تواضع) فقد ورد ان من التواضع لله الرضى بالدون من المجلس ، الخرائطى
فى مكارم الأخلاق . وأبو نعيم فى رياضة المتعلمين من حديث طلحة بن عبيدالله بسند
جيد ، ثم يخص من مجنبه بالسلام والكلام (ولا ينظر الى جانب يأتى منه الطعام فهو
شره) أى دال على حرص فى الاكل (ولا يطيل) أى الضيف (انتظار المضيف)
اذا دعاه فان الانتظار أشد من الموت خصوصا عند توم القوت (ولا يعجل) أى
الضيف فى الحجى . (قبل الاستعداد) أى استعداد المضيف للطعام وتبتيته المقام
(ويغير منكرا رأى ان قدر) أى على تغييره يده (والا) أى وان لم يقدر على تغييره
باليد (ينكر باللسان ويرجع) أى ولا يقنع بانكار الجنان فان ذلك من أضعف
الايان حتى قال أحمد بن حنبل اذا رأى مكحلة رأسها مفضض فينبغى ان يخرج وكدنا
اذا رأى على حيطان البيت ستورا من الديباج فاستر الكعبة (ويتدبى المضيف
بالفسل) أى بغسل الايدي تحاميا عن تنفر السامة (قبل الاكل لانه داع) فيكون

وَيَتَأَخَّرُ بَعْدَهُ انْتِظَارًا لِلدَّخْلِ . وَتَعْظِيمًا لِلضَّيْفِ ، وَيَقْدَمُ مَا يَكْنِي ، فَالْتَقْصُ
تَرْكُ الْمُرُوءَةِ . وَالزِّيَادَةُ رِيَاءً إِلَّا أَنْ يُجِيزَ الذَّهَابُ بِهِ . وَيُمِيزُ أَوَّلًا نَصِيبَ
الْعِيَالِ تَحَامِيًّا عَنْ اهْتِمَامِهِمْ : وَلَا يَرْفَعُهُ الضَّيْفُ إِلَّا أَنْ يَعْلَمَ

كَلَمْ يَذُنْ يَتَوَضَّأُ قَبْلَ إِذَا هُوَ قَدْ غَسَلَ مَالِكَ يَدَيْهِ قَبْلَ الطَّعَامِ وَقَبْلَ الْقَوْمِ وَقَالَ : التَّسْلُ
قَبْلَ الطَّعَامِ لِرُبِّ الْبَيْتِ أَوَّلَى لِأَنَّهُ يَدْعُو النَّاسَ إِلَى كِرَامَتِهِ أَنْتَهَى ، وَلَا يَخْفَى أَنَّ هَذَا
عَيْبٌ فِي عَرَفِ زَمَانِنَا أَنَّ كَانَ فِي الْمَجْلِسِ فَالْأَوَّلَى أَنْ يَغْسِلَ قَبْلَ انْعِقَادِ الْمَجْلِسِ لَهُ أَوْ فِي
آخِرِهِ تَوَاضَعًا (وَيَتَأَخَّرُ) أَيْ فِي غَسْلِ الْيَدِ (بَعْدَهُ) أَيْ بَعْدَ فَرَاغِ الْإِكْلِ (إِنْ تَنَظَّرَا
لِلدَّخْلِ) أَيْ عَنِ يَأْكُلُ مَعَهُ (وَتَعْظِيمًا لِلضَّيْفِ) أَيْ بِالتَّأَخُّرِ لَأَنَّهُ تَوَاضَعَ مَعَهُ فِي
مَحَلِّهِ وَلِهَذَا يُبْنَى أَنْ يَكُونَ آخِرُهُمْ أَكْلًا قَدْ كَانَ بَعْضُ الْكِرَامِ يَقْدَمُ الطَّعَامَ فَإِذَا
قَارَبَ الْقَوْمَ مِنَ التَّامِّ جَنَّا عَلَى رُكْبَتِهِ وَمَدِيدِهِ إِلَى طَعَامِ بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَكَلَ قَالَ بِسْمِ اللَّهِ
سَاعَدَنِي بَارَكَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَكَانَ السَّلَفُ يَسْتَحْسِنُونَ ذَلِكَ مِنْهُ (وَيَقْدَمُ مَا يَكْنِي) أَيْ
مِنَ الطَّعَامِ (فَالْتَقْصُ) عَنْ قَدْرِ الْكِفَايَةِ (تَرْكُ الْمُرُوءَةِ) أَيْ مَعَ وَجُودِ الْقُدْرَةِ
(وَالزِّيَادَةُ) عَلَى قَدْرِ الْحَاجَةِ (رِيَاءً) إِلَّا أَنْ يُجِيزَ الذَّهَابُ بِهِ (أَيْ بِطَيْبِ نَفْسِهِ
بِاخْتِذَا مَا فَضَلَ مِنَ الطَّعَامِ أَوْ نَوَى أَنْ يَتَبَرَّكَ بِفَضْلِهِمْ ، وَقَدْ أَحْضَرَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ أَدَمَ
طَعَامًا كَثِيرًا عَلَى مَائِدَةٍ فَقَالَ لَهُ سَفِيَانُ : يَا أَبَا اسْحَاقَ أَمَا تَخَافُ أَنْ يَكُونَ هَذَا سَرَقًا
فَقَالَ إِبْرَاهِيمُ : لَيْسَ فِي الطَّعَامِ اسْرَافٌ ، وَلَعَلَّ ذَلِكَ لِأَنَّهُ لَيْسَ فِي تَضْيِيعِ وَأَتْلَافِ وَيُؤْيِدُهُ
قَوْلُهُمْ لِأَخِيرٍ فِي سَرَفٍ وَلَا سَرَفٍ فِي خَيْرٍ فَهُوَ مِنْ قَبِيلِ الْمُبَاهَاةِ وَالْمَذْمُومِ نِيَةِ الْمُبَاهَاةِ
فَإِنْ لَمْ تَكُنْ نِيَّةً صَحِيحَةً فَالْتَّكْثِيرُ تَكْلُفٌ وَتَصْنَعٌ ، قَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ : نَهَيْنَا أَنْ نَجِيبَ دَعْوَةَ
مَنْ يِيَاهِي بِطَعَامِهِ وَكَرِهَ جَمَاعَةٌ مِنَ الصَّحَابَةِ أَكْلَ طَعَامِ الْمُبَاهَاةِ وَهَذَا مِنْ ذَلِكَ وَكَانَ
لَا يَرْفَعُ مِنْ بَيْنِ يَدَيِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَضْلَةَ طَعَامٍ قَطُّ لِأَنَّهُمْ كَانُوا
لَا يَقْدَمُونَ إِلَّا قَدْرَ الْحَاجَةِ وَلَا يَأْكُلُونَ تَمَامَ الشَّبْعِ بَلْ حُدَّ الْكِفَايَةُ وَالْقَنَاعَةُ
(وَيُمِيزُ أَوَّلًا) أَيْ يَفْرِزُ مِنَ الطَّعَامِ ابْتِدَاءً (نَصِيبَ الْعِيَالِ تَحَامِيًّا عَنْ اهْتِمَامِهِمْ) أَيْ
أَيُّ ثَلَاثَةٍ تَكُونُ أَعْيُنُهُمْ طَالِعَةً إِلَى رَجُوعِ شَيْءٍ مِنْهُ فَلَعَلَّهُ لَا يَرْجِعُ فَتَضْيِيقُ صَدُورِهِمْ
وَتَنْطَلِقُ فِي الضَّيْفَانِ أَسْتَهْمُ وَتَهْوُمُ شُرُورُهُمْ فَيَكُونُ قَدْ أَطْعَمَ الضَّيْفَانِ مَا يَتْبَعُهُ كِرَامَةُ
قَوْمٍ وَتِلْكَ خِيَاةٌ فِي حَقِّهِمْ (وَلَا يَرْفَعُهُ الضَّيْفُ) أَيْ مَا بَقِيَ مِنَ الْأَطْعَمَةِ فَلَيْسَ
لِلضَّيْفَانِ أَخْذُهُ وَهُوَ الَّذِي تَسْمِيهِ الصُّوفِيَةُ الزَّلَقًا فِيهِ نَوْعٌ مِنَ الزَّلَقَةِ (إِلَّا أَنْ يَعْلَمَ) :

بُسْرُورِهِ . وَإِذَا بَاتَ يُرِيهِ الْقَبْلَةَ : وَالتَّوَضَّاءَ وَيُكْرِمُهُ ، فَوَرَدَ « مَنْ كَانَ
يَوْمَ مِنْ بِلَانِهِ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ فَلَكَ كَرَمٌ ضَيْفُهُ » وَهُوَ بَاطِلٌ بِظَاهَرِ الْإِنْسَابِ وَالسُّرُورِ .

أى الضيف بقرينة الحال (بسروره) أى بفرح المضيف إذا أخذه فرفعه حيثئذ
 وإن كان يظن كراهته لذلك فلا ينبغي أن يؤخذ شيء هناك إلا إذا صرح صاحب
 الطعام بالأذن فيه عن قلب راضيه وإذا علم رضاه فينبغي مراعاة العدل والتصفية مع
 الرفقاء فلا ينبغي أن يأخذ كل واحد إلا ما يخصه أو يرضى به رفيقه عن طوع وسخاء
 لا عن كراهة وحياء ، ويختار أيسر الطعامين إذا خير المضيف بينهما لأنه عليه السلام كان
 إذا خير بين امرين اختار أيسرهما ولا يفترح الضيف على المضيف إلا إذا علم فرحه بذلك
 كما فعله الشافعي في بيت الزعفراني (وإذا بات) أى أقام الضيف عنده في الليل
 (برية القبة) أى يعلبه المضيف جهة الكعبة (والمتوضأ) أى محل الطهارة هكذا
 فعل مالك بالشافعي ، وفيه إشارة إلى قيام الليل بالتهجد ونحوه وكناية عن قضاء الحاجة
 في وقته (ويكرمه) أى المضيف الضيف بما أمكن من أنواع الإكرام (فورد)
 أى عنه عليه السلام (من كان يؤمن بالله واليوم الآخر) أى بجميع ما يجب الإيمان
 به واكتفى بطرفي المؤمن به (فليكرم ضيفه) متفق عليه من حديث أبي شريح
 (وهو) أى إكرامه أولاً (بإظهار الانبساط والسرور) أى الفرح في مقام النشاط
 عند الدخول والخروج وعلى المائدة وسائر أوقات الصلوة ، قيل للأوزاعي ما كرامة
 الضيف ؟ قال : طلاقة الوجه وطيب الحديث ، وقال زيد بن أبي زياد : ما دخلنا على
 عبد الرحمن بن أبي ليلى إلا حدثنا حديثاً حسناً واطعمنا طعاماً حسناً وثانينا بتعجيل
 الطعام فإنه يقال السلام قبل الطعام والطعام قبل الكلام وهو أحد المعنيين في قوله
 تعالى (هل أتيتك حديث ضيف إبراهيم المكرمين) أنهم أكرموا بتعجيل الطعام إليهم
 ودل عليه قوله سبحانه (فإلبث أن جاء بعجل حنيذ) أى مشوى بقوله (فراغ إلى أهله
 فجاء بعجل سمين) أى ذهب بسرعة أو بخفية وقد جاء بفخذ من لحم وإنما سمي عجلاً لأنه
 عجله كذا في الإحياء ، ولا يظهر أن العجل على حقيقته عبارة ويؤخذ منه العجلة إشارة ،
 وقد ورد ، إلا أن الله والعجلة من الشيطان ، كما رواه الترمذي من حديث سهل بن
 سعد إلا أن أبا داود روى من حديث سعد بن أبي وقاص التوبة في كل شيء إلا في

وَصَبَّ الْمَاءَ عَلَى الْيَدِ . وَالتَّشْيِيعُ إِلَى الْبَابِ . وَأَخَذَ الرَّكَابَ فَالْكُلُّ مَأْتُورٌ .
وَيَرْجِعُ فَرَحًا وَإِنْ قَصَرَ فِي حَقِّهِ بَرَضًا الْمُضِيفُ ، فَهُوَ مِنْ حُسْنِ الْخُلُقِ . وَلَا يَكُونُ أَكْثَرَ
مِنْ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ تَحْرُزًا عَنِ السَّامَةِ . وَوَرَدَ الضِّيَاقَةُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَمَا زَادَ فَصَدَقَهُ
إِلَّا أَنْ يُلْحَقَ : وَيُعَدُّ فِرَاشُ الضَّيْفِ . وَيَسْتَأْذِنُ كُلُّ صَاحِبِهِ فِي صَوْمِ النَّفْلِ ، فَهُوَ
مَأْتُورٌ . وَيُرْسَلُ الطَّعَامُ لِأَصْحَابِ الْمَصَائِبِ ، فَأَمْرٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِهِ

عمل الآخرة قال الأعمش لا أعلم إلا أنه رفعه (وصب الماء) أي ويكبّه المضيف (على
اليده) أي يدا المضيف وهو أحد المتعينين في الآية السابقة وقد ورد في الدلائل على رسول
الله صلى الله عليه وسلم قيام يخدمهم بنفسه فقال أصحابه : نحن نكفيك يا رسول الله
فقال : انهم كانوا لأصحابي مكرمين وأنا أحب أن أكافهم (والتشييع إلى الباب)
أي باب الدار قال عليه السلام : من السنة للضيف أن يشيع إلى باب الدار ، كذا في
الاحياء وسكت عنه مخرجه (وأخذ الركاب) أي ركاب المضيف للركوب (فالكل
مأثور) والآخر مروي عن فعل ابن عباس يزيد بن ثابت (ويرجع) أي المضيف
(فرحاً) أي في نفسه (وان قصر في حقه) أي ولو قصر المضيف في حق المضيف
(برضاء المضيف) متعلق بيرجع (فهو من حسن الخلق) في عشرة الخلق فقد
ورد حديث حسن واسناده حسن عن الحسن بن الحسن عن أبي الحسن عن جده
الحسن أن أحسن الحسن الخلق الحسن (ولا يكون) أي لا يثبت المضيف ولا يقيم
(أكثر من ثلاثة أيام تحرزاً عن السامة) الموجبة للبلامة (وورد) في الصحيحين
من حديث أبي شريح الخزازي (الضيافة ثلاثة أيام وما زاد فصدقة) يعني أن شاء
فعل وإن شاء ترك (إلا أن يلح) أي يبالغ المضيف على المضيف بالقعود عنده
زيادة على الثلاثة ويعرف أنه من صميم قلبه وطيب نفسه (ويعد فراش المضيف)
أي يهيئه (فإن رسول الله ﷺ قال : فراش الرجل وفراش المرأة وفراش المضيف
والراجح للشيطان) مسلم من حديث جابر (ويستأذن كل) أي من المضيف والمضيف
(صاحبه في صوم النفل فهو مأثور) ويعتذر إذا كان فرضاً من قضاء أو نذر، وعن
عائشة في رواية الترمذي «من نزل على قوم فلا يصوم تطوعاً إلا باذنهم» (ويرسل
الطعام لأصحاب المصائب) أي يموت بعض الأقارب (فأمر عليه السلام به)

لَالِ حَمْزَةٌ وَجَعْفَرٌ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مُنْكَرًا تَحْزُرًا عَنِ الْإِعَانَةِ عَلَى الْأَمِّ .
وَيَجْتَنِبُ طَعَامَ السُّلْطَانِ وَيَقْبَلُ لَوْ أَكْرَهَ : وَلَا يَقْصِدُ الْأَجُودَ ، وَنَحْوَ الثَّوْمِ .
وَالْبَصَلِ : وَالْكُرَاتِ لِأَسِيَاءِ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَهُوَ مِنْهُي عَنْهُ لِتَنَفَّرِ الْمَلَائِكَةُ
وَالنَّاسُ عَنْ رِيحِهِ

أى بارسال الطعام المسمى بالمرقة في لسان العام (لال حمزة) أى عمه (وجعفر)
أى ابن عمه وهو أخو على بن أبى طالب من أبيه وأمه في وقت شهادتهما (إلا أن يكون)
أى هناك (منكر) كالنوح ولطم الوجه وخرق الثوب وكشف العورة (تحزرا
عن الإعانة على الأم) أى المعصية ، وقد قال تعالى : (وتعاونوا على البر والتقوى
ولا تعاونوا على الأثم والعدوان) والحديث معروف في جعفر دون حمزة فروى أبو
داود . والترمذى . وابن ماجه من حديث عبد الله بن جعفر بسند حسن أنه لما جاء
نعمى جعفر بن أبى طالب قال عليه السلام : أن آل جعفر شغلوا بيمتهم عن طعامهم فاحلوا
اليهم ما يأكلون ، (ويجتنب طعام السلطان) أى أكله فإنه لا بد فيه نصيب من
الشیطان (ويقبل) أى طعامه (لو أكره) على قبوله وأكله فقد ورد رفع
عن أمتى الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه ، ابن ماجه . وابن حبان . والحاكم
وصححه عن ابن عباس « وإذا ابتلى به فليقلل من أكله » (ولا يقصد الأجود)
أى الأطيب من الأطعمة مضى للنفس ومخالفة للهوى ومتابعة للكفاية والتقناعة لاسيما
إذا كان الطعام فيه نوع من الشبهة فقد ورد بعض المزيكين شهادة من حضر طعام سلطان
فقال: كنت مكرها فقال: رأيتك تقصد الأطيب وتكبر القصة وما كنت مكرها على
ذلك وأجبر السلطان هذا المزيكى على الأكل فقال: أما آكل وأخلى التزكية أوازى
ولا آكل فلم يجدوا بدا من تركيته فتركوه ، وحكى أن ذا النون المصرى حبس فلم
يأكل أياما في السجن وكانت له أخت في الله فبعثت إليه من غزها طعاما على يدي
السجان فامتنع من أكله فعانته المرأة بعد ذلك فقال: كان حلالا ولكنه جاءنى على
طبق ظالم وأشار به إلى يد السجان ، وهذا غاية الورع (ونحو الثوم) أى ويجتنبه
(والبصل والكراث) أى وسائر البقول التى لها رائحة خبيثة خصوصا إذا كان
يريد دخول المسجد قبل زوال الرائحة الكريهة (لاسيما يوم الجمعة) لكثرة الجماعة
(فهو منهى عنه لتنفّر الملائكة والناس عن ريعه) ولذا يستحب التطيب في حضوره

وَأَلَّا كُلَّ فِي السُّوقِ فَهُوَ دَنَاءَةٌ الْإِبْنِيَّةِ التَّوَاضُّعِ وَهَضْمِ النَّفْسِ : وَالْإِحْتِمَاءُ فِي
الصَّحَّةِ ، فَهُوَ يَضُرُّ كَثْرَتَهُ فِي الْمَرَضِ . وَيَمْلَأُ الذُّبَابَ الْوَاقِعَ ، ثُمَّ يَنْقُلُ الذُّبَابَ
فِي أَحَدِ جَنَاحَيْهِ دَاءً وَالْآخَرَ دَوَاءً ، وَيَذْكُرُ الْجَائِعَ . وَحِسَابَ يَوْمِ الْقِيَمَةِ .

هـ (والأكل) هـ أى ويحْتَنِبُه هـ (فى السوق) هـ وفى معناه يحضر جماعة من المسجد وغيره
هـ (فهو دناءة) هـ أى دالة على قلة المبالاة وعدم الديانة قد حكى عن إبراهيم النخعي
أنه قال: الأكل فى السوق دناءة وفى الأحياء واستند إلى رسول الله ﷺ وهو غريب لكن
قال عزرجه : رواه الطبرانى من حديث أبى امامة وهو ضعيف ورواه ابن عدى فى
الكامل من حديثه وحديث أبى هريرة أتته ، وتعدد طرقه بما يرتقى إلى حسنه كما
لا يخفى ، وأما قوله فى الأحياء فقد نقل ضده عن ابن عمر أنه قال : كنا نأكل كل على عهد
رسول الله ﷺ ونحن نمشى ونشرب ونحن قيام ، رواه الترمذى وصححه فلا يظهر
وجه التضاد اذ يمكن المشى والقيام أن يكونا فى غير السوق ، وأما قوله تعالى : (ما لهذا
الرسول يأكل الطعام ويمشى فى الأسواق) فانكار منهم عليه بكل واحد منهما لا
بالجمع بينهما فعنى قولهم يأكل الطعام أنه ليس من الملائكة وقولهم يمشى فى الأسواق
لاحتياجه إلى المباينة هـ (الابنية التواضع وهضم النفس) هـ وفيه ان الكراهة لما فيه
من الدلالة على الدناءة بأكله فى نظر الجماعة فكيف ترتفع كراهة القضية بهذه النية
وقد صرح الأئمة بفتح ذلك فى الشهادة هـ (والاحتناء) هـ أى ويحْتَنِبُه هـ (فى الصحة
فهو يضر) هـ أى فى الصحة هـ (كثر كره فى المرض) هـ فان وجوده فيه الدواء من كل
الادواء وقيل : من احتسب فهو على يقين من المكروه وعلى شك من العوافى ، ومن اللطائف
أنه رأى رسول الله ﷺ صبيبا يأكل تمرا واحدا عينه رمدة فقال : أنا كل التمر
وأنت أرمد فقال : يا رسول الله إنما أمضغ بالشق الآخر - يعنى الجانب السليم - فضحك
رسول الله ﷺ ، ابن ماجه من حديث صحيح باسناد جيد هـ (ويمقل) هـ بضم القاف
أى يغمس هـ (الذباب الواقع) هـ فى الشراب هـ (ثم ينقل) هـ أى يخرج هـ (الذباب
فى أحد جناحيه داء والآخر دواء) هـ رواه البخارى ، وابن ماجه عن أبى هريرة مرفوعا
هـ اذا وقع الذباب فى شراب أحدكم فليغمسه ثم ينزعه فان فى أحد جناحيه داء وفى الآخر
شفاء هـ هـ (ويذكر الجائع) هـ حال أكله وقت شبعه ويقول : اللهم لا تأخذنى
بحق الجائعين هـ (وحساب يوم القيامة) هـ فان حلال الدنيا له حساب وحرامها له عقاب

وَلَا يَأْكُلُ الْأَشْرَارَ . وَلَا يَشَارِبُهُمْ بَلِ الْإِتْقَاءُ وَالْعِلْمَاءُ . فَهُوَ يَوْرَثُ الْحِكْمَةَ .
وَلَا يَوَاطِبُ عَلَى الْبَرِّ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ . فَهُوَ الْمَرْوِيُّ ، وَيَأْكُلُ الشَّعِيرَ فَهُوَ أَكْثَرُ
طَعَامِ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ . وَيَخْلُطُ الْبَرِّ بِهِ فَهُوَ سَبَبُ الْبَرَكَةِ . وَيَأْكُلُ مِنَ التَّمْرِ
الْأَوْتَارَ ، فَوَرْدٌ مِنْ تَصَبُّحِ سَبْعِ ثَمَرَاتِ عَجْوَةٍ لَمْ يَضُرْهُ ذَلِكَ الْيَوْمَ سَمٌ وَلَا
سِحْرٌ . وَلَا يَجْمَعُ بَيْنَ التَّمْرِ وَالنَّوَى فِي طَبْقٍ وَكَفٍّ بَلْ يَجْعَلُهُ مِنَ الْقَمِّ فِي ظَهْرِ الْيَدِ
فِيْلَقَى ، وَكَذَلِكَ نَحْوُهُ . وَيَقْدُمُ الثَّمَارَ فَوَرْدٌ (وَفَاكَةٌ مِمَّا يَتَخَيَّرُونَ وَلَحْمٌ طَيْرٌ مِمَّا
يَشْتَهَوْنَ) *

يوجب الملازمة والتدامة (ولا يؤاكل الاشرار ولا يشاربهم) (بل ولا يصاحبهم
ولا يقاربهم) (بل الاتقياء) (من الابرار) (والعلماء) (من الاخيار) (فهو يورث
الحكمة) (أى وأنواعا من الاسرار المنضمة الى الانوار الجمية) (ولا يواطب على
البر) (أى اكل عيش الخنطة) (ثلاثة أيام فهو المروى) (أى فى الصحيحين عن
أبي هريرة مابيع آل محمد من طعام ثلاثة أيام تباعا حتى قبض) (ويأكل الشعير
فهو أكثر طعام الأنبياء عليهم السلام) (وعن ابن عباس قال: كان رسول الله ﷺ
بيت الليل المتابعة وأهله طاووا لا يجدون عشاءً وكان خبزهم الشعير رواه الترمذى
وصححه) (ويخلط البر به) (أى بالشعير فى أكله) (فهو سبب البركة ويأكل من التمر
الاولتار) (اما ثلاثا واما خمسا واما سبعا) (فورد من تصبح سبع ثمرات عجوة) (هو
جنس من تمر المدينة أو غيرها) (لم يضره ذلك اليوم سم ولا سحر) (أحمد والشيخان
وأبو داود عن سعد) (ولا يجمع بين التمر والنوى فى طبق) (أى مشترك بينهما وبين
رفيقه) (وكف) (أى ولا فى كف لتقدر صاحبه) (بل يجعله) (أى النوى) (من
القم فى ظهر اليد) (أى لافى بطن الكف وأصابه) (فيلقى) (أى فى مكان يليق به
(وكذلك نحوه) (أى نحو التمر أو نواته من الخوخ . والعنب وكذا فضلات
التين والرطب، وفى رواية عبدان عن أبى موسى أنه عليه السلام دهنى عن فتح التمر
وقشر الرطب ، (ويقدم الثمار) (أى أكل الفاكهة الرطبة) (فورد) (أى فى وصف
مافى الجنة) (وفاكئة مما يتخبرون) (أى يتخارون) (ولحم طير مما يشتهون)

فَهُوَ الْمَرْوِيُّ، وَيَجُوعُ النَّفْسَ لَوْلِيَةِ الْفَرْدُوسِ فَكَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَعْقِدُ
الْحَجَرَ عَلَى الْبَطْنِ مِنَ الْجُوعِ،

والاستدلال به من حيث الترتيب الذي بينهما وهو أيضا أقرب الى قواعد الطب
فانها أسرع استحالة فيلبي أن يقع في أسفل المعدة وفيه أيضا اشارة الى تقديم اللطيف
الالوان من الطعام حتى يستوفي منه من يريده ولا يكسر الأكل بعده بخلاف عادة
المترفين من تقديم الغليظ من الأطعمة لتستأنف حركة الشهوة لمصادقة اللطيف بعده
وذلك خلاف السنة لأنه حيلة في استكثار الأكل والوسعة، ثم الأفضل بعد ما تقدم
النكاكة اللحم والثريد وقد ورد «سيد الادام اللحم وفضل عائشة على النساء كفضل
الثريد على سائر الطعام» فان جمع اليه الخلاوة قد جمع الطييات لقوله تعالى في وصف
الطييات (وازلنا عليكم المن والسوى) فالمن العسل والسوى اللحم سمي سوى لأنه
يتسلى به عن جميع الادام ولا يقوم غيره مقامه في مقام المرام، قال أبو سليمان الداراني
اكل الطييات يورث الرضا عن الله عز وجل من جميع الجهات، وتتم هذه الطييات
بشرب الماء البارد فانه من اعظم اللذات، ولذا ورد في الدعاء النبوي اجعل حبك أحب
الى من الماء البارد، وقال بعضهم: اذا كان خبزك جيدا وخلك حامضا وماؤك باردا
فهو كفاية، وقال آخر: الخلاوة بعد الطعام خير من كثرة الالوان (ويأكل ما أصاب)
أي من الثمار في مواسمها (فهو المروي) لانه سبحانه ما خلقها في تلك الازمنة والامكنة
الا لحكمة بالغنى منفعة الخلق بها والتلذذ بسببها والتذكير بها على فوائدها الكثيرة
انواعها، وفي الاحياء يأكل ما وجد من الطعام الحلال ان وجد تمرادون خبز الله
وان وجد شواء اكله وان وجد خبز بر أو شعير اكله وان وجد حلوا أو عسلا
اكله وان وجد لبنادون خبز اكتفى به وان وجد بطيخا اكله وان وجد رطبا
اكله (ويجوع النفس) أي يرتاضها ويهذبها بتقليل الأكل (لولاية الفردوس)
وذلك لان تلك الولاية للتجرد في الدنيا الزاهدين فيها والمرتاحين بانواع الرياضة على
انفسهم منارضا للولاء وقد در القائل:

ويليك عن دار الخلود مطاعم * ولذة نفس غيبا غير نافع
فقد ورد «اجوعكم في الدنيا اشبعكم في العقب» (فكان عليه السلام يعقد الحجر)
أي يربطه (على البطن) أي بطنه (من الجوع) أي من شدة ما به من الجوع وقد اشبع

وَيَحْتَبِئُ الشَّرْبُ فِي أَثْنَاءِ الْأَكْلِ إِلَّا لَتَلْقَى لُقْمَةً أَوْ صَدَقَ عَطَشٌ .
وَلَا يَكْثُرُ فَهُوَ يَقْلِلُ الْهَضْمُ . وَيَأْخُذُ الْكُوزَ بِالْيَمِينِ . وَيَشْرَبُ فِي ثَلَاثِ أَنْفَاسٍ
مَفْتَحًا بِالتَّسْمِيَةِ وَمَحْتَبًا بِالتَّحْمِيدِ فِي كُلِّ وَهُوَ السَّنَةُ ، وَوَرَدَ «مُصَوِّمًا مَصًّا»
وَلَا تَعْبُوهُ عِبًّا فَإِنَّ الْكِبَادَ مِنَ الْعَبِّ »

الكلام عليه في جمع الوسائل شرح الشماثل (ويحتبئ الشرب في أثناء الاكل) أي
لمنع أرباب الحكمة (الاتعلق لقمة أو صدق عطش) أي لكثرة حرارة قفديقال:
ان ذلك مستحب في الطب وان دباغ المعدة من العش ولا يشرب على الريق واذا عطش
ولم يقدر ان يصبر فلما كل لقمة ليوافق الحكمة ويشير اليه قوله تعالى: (كلوا واشربوا)
وان كان الواو لمطلق الجمع فان التقديم الذكري قد يفيد الترتيب كما حقق في قوله تعالى:
(ان الصفا والمروة) وقوله عليه السلام «ابدموا بما بدأ الله سبحانه» (ولا يكثر) أي من
الشرب بعده (فهو يقلل الهضم) لانه يبرد المعدة ويفسدها بل يصبر قدر ساعة
ونحوها (ويأخذ الكوز باليمين) لما ورد من أن الشيطان يشرب بشماله كفاي مسلم وغيره
(ويشرب في ثلاث أنفاس) لما في الصحيحين وغيره عن انس انه عليه السلام «كان
اذا شرب تنفس ثلاثا» ويقول هو أنا وامرأ وامرأ وفي رواية الترمذي وابن ماجه
عن ابن عباس «كان اذا شرب تنفس مرتين» فتحمل القضية على مرتين والاولى أكثر
وأظهر وأشهر (مفتحا بالتسمية) وهو القياس على الأكل ، وعن ابن مسعود أنه
عليه السلام «كان اذا شرب يتنفس في الاء ثلاثا يسمى عند كل نفس ويشكر في آخرهن»
ابن السني . والطبراني ويقول: «الحمد لله الذي سقانا عذبا فراتا برحمته ولم يجعله ملحا
أجاءا بذنوبنا» الطبراني في الدعاء مرسل من رواية أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين
(ومحنتا بالتحميد في كل) أي في كل نفس (وهو السنة) أي كالماء والافالسة
المروقة هو التسمية في أول الشرب والتحميد في آخره (وورد) عن انس برواية
الدليلى مرفوعا (مصوا الماء مصا) أي اشربوه قليلا قليلا يشبه المص وفي رواية
أبي داود عن عطاء بن أبي رباح «اذا شربتم فاشربوا مصا» (ولا تعبوه عبا) أي ولا
تشرّبوه كثيرا يشبه العصب (فان الكباد) بالضم وهو جمع الكبد (من العب)
أي من هذا النوع في الشرب، وفي رواية البيهقي عن ابن شهاب مرسل انه عليه السلام

مِنْ آيَةِ الْخَزْفِ . وَمِنْ الْحَشَبِ ، ثُمَّ يَدُهُ فَهُوَ أَفْضَلُ مِنَ الْكَرْعِ وَغَيْرِهِ
لَا قَائِمًا وَلَا مَضْطَجِعًا . وَيَنْظُرُ فِيهِ قَبْلَ الشُّرْبِ . وَلَا يَنْفَسُ فِيهِ . وَيَحْفَظُ
أَسْفَلَهُ عَنِ التَّرَشُّعِ عَلَيْهِ فَالْكُلُّ مَأْنُورٌ ، وَيَتَبَرَّكُ بِسُورِ الْمُسْلِمِينَ ، فُورِدَ
« سُورُ الْمُؤْمِنِينَ شِفَاءٌ » وَلَا يَرُدُّ الْمَاءَ . وَلَا يَعْرِضُ . وَيُدَارُ الْكُوزُ . وَالطُّسْتُ

« نهي عن العب نفسا واحدا وقال: ذلك شرب الشيطان، (من آية الخزف) متعلق
بشرب أى من الكوز القنار (ومن الحشب) وهو القندح وهو الأنسب إلى مشرب
العرب أقرب (ثم يده) أى ثم الأفضل أن يشرب يده (فهو أفضل من الكرع)
أى من الشرب بضمه (وغيره) أى وغير ما ذكر كما يشرب من آية النحاس والصفير
وأما من آية الفضة . والذهب فبالإجماع حرام على الذكور والنساء (لا قائما)
كما في حديث مسلم عن أنس وغيره وروى عنه « أنه شرب قائما » كما في الصحيحين
عن ابن عباس وحمل على عنراوى بن جواز أو اختصاص بما زعم (ولا مضطجعا) لأنه
خلاف السنة والحكمة اللازمة (وينظر فيه) أى فى الماء والكوز (قبل الشرب)
أى قبل أن يشرب منه حتى إذا كان فيه أذى دفعه عنه (ولا يتنفس فيه) أى فى داخل الأما
بل يتنفس خارجه فى الأثناء كما سبق به الإيما، هو ورد فى الشئال وغيره (ويحفظ
أسفله) أى أسفل الكوز (عن الترشع عليه) أى على بدنه وثوبه وغيره بما يكون
مكروها لديه (فالكل مأثور ويتبرك) أى يطلب البركة (بسور المسلمين فورد « سور
المؤمنين شفاء ») هكذا اشتهر على الألسنة ويستأنس له بقوله عليه السلام « من التواضع
أن يشرب الرجل من سور أخيه » رواه الدارقطنى فى الأفراد عن ابن عباس، وقال
القاضى عياض فى شرح حديث أمزرج و يروى: عن جرير بن عبد الله أنه قال لبنه: إذا
شربتم قالوا أى اثر كوا فى الأنا، سورا وهو بقية الشراب، وفى حديث آخر فاته أجل
ويروى عن النبي ﷺ « أنه قال: لا خير فى طعام ولا شراب ليس له سور » وفى الحلية
عن ابن عمر أنه عليه السلام كان يبعث إلى المطاهر أى السقايات فيؤتى بالماء فيشربه
يرجو بركة أبدي المسلمين، ونظيره ما وقع له عليه السلام عند زمزم والله أعلم (ولا
يرد الماء) أى ماء زمزم أو مطلقا تعظيما للنعمة (ولا يعرض) أى الماء على غيره
تسكيراً للنت (ويدار الكوز) وكذا القندح والمعلقة فى الأكل والشرب (والطست)

بِالْأَيْمَنِ . وَيَخْتَارُ الثَّوبَ الْأَبْيَضَ . فَهُوَ أَحَبُّ الْأَلْوَانِ إِلَيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَكَانَ يَلْبَسُ الْأَخْضَرَ وَالصُّوفَ . وَيَتَوَيَّ فِيهِ سِتْرَ الْعَوْرَةِ . وَالتَّزِينَ لَتُودِدُ الْمُسْلِمِينَ . وَيَبْدَأُ بِالْأَيْمَنِ فِي لُبْسِ كُلِّ شَيْءٍ . وَبِالْأَيْسَرِ فِي النَّزْعِ . وَيَفْتَحُ بِالتَّسْمِيَةِ وَيَخْتِمُ بِالتَّحْمِيدِ .

فوق غسل اليد (بالأيمن) فقد شرب عليه السلام لبنا وأبو بكر عن شمالة . وأعرابي عن يمينه . وعمرنا حية فقال عمر : أعط أبا بكر فناول الأعرابي وقال الأيمن فالأيمن مالك . وأحمد والجماعة عن أنس (ويختار الثوب الأبيض) أي للبس لاسيا يوم الجمعة وأما يوم العيد فيختار ما فيه القيمة أكثر والزينة أظهر (فهو) أي البيضاء (أحب الألوان إليه ﷺ) كما في شمائل الترمذي وغيره عن سمرة بن جندب مرفوعا « لبسوا البيضاء فانها أظهر وأطيب وكنفوا فيها موتاكم » وعن ابن عباس رفعه « عليكم بالبياض من الثياب ليلبسها أحياءكم وكنفوا فيها موتاكم فانها من خيار ثيابكم » (وكان يلبس) الثوب (الأخضر) أي أحيانا كما في الشمائل والمراد به البحث لأنه من ثياب أهل الجنة والبرد الذي فيه خطوط خضر ، وأما ما ورد « انه لبس الأحمر » فمحمول على ما فيه خطوط حمراء من البرد فقد ورد عن أنس « كان أحب الثياب إلى رسول الله ﷺ يلبسه الحبرة » وهو بوزن العنبة نوع من برود البين فيه خطوط حمراء وخضراء وزرق (والصوف) أي في بعض الأحيان بأي لون كان من الألوان (ويتوئى فيه) أي في اللبس (ستر العورة) أي بالازار (والتزین لتودد المسلمين) أي يلبس الرداء ونحوه من العمامة . والقباء . والعباء : وقد قال تعالى : (يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد) ويبدأ بالأيمن في لبس كل شيء . من نحو القميص والخف والنعل وغيرها (وبالأيسر في النزاع) أي نزاع كل شيء كرامة اليمين فيهما فكان عليه السلام « يجب التيامن ما استطاع في طهوره وتعله وترجله وفي شأنه كله » رواه أحمد والجماعة عن عائشة ، وفي الترمذي عن أبي هريرة « كان إذا لبس قيصا بدأ بيمينه » (ويفتح) اللبس (بالتسمية ويختتم) اللبس (بالتحميد) كما هو معروف من شمائله عليه السلام في الشمائل عن أبي سعيد الخدري قال : كان رسول الله ﷺ إذا استجد ثوبا باسماء باسمه حمامة أو قيصا أو رداء ثم يقول أي بعد التسمية والتسمية

وَيَلْبِسُ السَّرَّاءُ يَلْقَاءَ كَيْلًا تُصَيِّبُهُ آفَةٌ . وَلَا يُسَبِّلُهُ إِلَى مَا تَحْتَ الْكَعْبِ ،
فَقِيهِ الْوَعِيدُ بِالنَّارِ إِلَى نِصْفِ السَّاقِ : وَيُبدَأُ بِلَبْسِ الْقَمِيصِ : وَيَلْبِسُ الْحَشَنَ ،
فَرَدَّ « مِنْ رَقِّ ثَوْبِهِ رَقِّ دِينِهِ » وَلَا يَنْزِعُ حَتَّى يَرْقَعَهُ فَهُوَ السَّنَةُ »

اللهم لك الحمد كما كسوته في أسالك خير وخير ما صنع له وأعوذ بك من شر ما صنع
له، وفي رواية أبي داود وغيره « من لبس ثوبا قال الحمد لله الذي كساني هذا ورزقني من غير
حول مني ولا قوة غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر » (ويلبس السراويل قاعدا) أي
كالخف (كيلا تصيبه آفة) أي من جهة وقوعه على جانب أودابه (ولا يسبله)
أي لا يسدل ثوبه من القميص والسروال والازار ونحوها (إلى ماتحت الكعب
قفيه) أي في أسبالة إليه (الوعيد بالنار) قد ورد الأسبال في الازار والقميص
والهامة « من جرم منها شيئا خيلا لم ينظر الله إليه يوم القيامة » أبو داود . والنسائي .
وابن ماجه عن ابن عمر بل يرفع (إلى نصف الساق) فهو أفضل بالاتفاق وفي رواية أحمد
عن أنس « الازار إلى نصف الساق أو إلى الكمين لا خير في أسفل من ذلك » وفي رواية
ابن سعد عن يزيد بن أبي حبيب مرسل « كان يرخي الازار من بين يديه ويرفع من ورائه ،
وفي رواية الترمذي في الشمائل ويقول : « والله أتقى وأتقى وأبقى » (ويبدأ بلبس القميص)
قبل كل شيء لأنه استرحيت يقوم مقام الازار والرداء فمن أم سبله « كان أحب الثياب
لرسول الله ﷺ القميص » رواه الترمذي في الشمائل ، وفيه أيضا أن كنه عليه السلام
كان إلى الرسغ (ويلبس الحشن) أي الغليظ من الثوب ازارا ورداء وغيرهما وهو السنة
أي فعلا وقولا ، وفي رواية الترمذي والحال « عن معاذ بن أنس « من ترك اللباس تواضعا
فهو يقدر عليه دعاه الله يوم القيامة على رءوس الخلائق حتى يخيره من أي حل
الابنان شاء يلبسها » (فرود) أي عن بعض السلف (من رق ثوبه) أي لطف
(رق دينه) أي ضعف فكأنها متلازمان كما يشير إليه حديث من أحب آخرته
أضر بدنيامه من أحب دنياه أضر بآخرته فأثروا ما يبقى على ما يغنى وورد من لبس ثوب
شهرة ألبسه الله ثوب مذكور يوم القيامة رواه أحمد . وأبو داود . وابن ماجه بسند حسن
عن ابن عمر مرفوعا وفي رواية البيهقي عن أبي هريرة . وزيد بن ثابت أنه عليه السلام
نهى عن الثوبين رقة الثياب وغلظتها ولينها وخشوتها وطولها وقصرها ولكن
سناد فيها بين ذلك واقتصاد (ولا ينزع) أي ثوبه (حتى يرقعه فهو السنة) لأنه

وَيَكْسُو الْمَرْءُ قَفِيرًا لِيَكُونَ فِي حَرْزِهِ تَعَالَى وَلَا يَتَخَذُ ثَوْبَيْنِ وَيَتَصَدَّقُ
بِأَحَدِهِمَا إِنْ اجْتَمَعَا . وَيَتَعَمَّمُ فَالْعَائِمُ تِيْجَانُ الْعَرَبِ . وَفِيهِ الْوَقَارُ : وَيُرْسِلُ
الذِّيلَ بَيْنَ الْكَتْفَيْنِ إِلَى قَدْرِ الشَّعْرِ أَوْ مَوْضِعِ الْقُعُودِ أَوْ نِصْفِ الظَّهْرِ وَهُوَ وَسْطُ مَرْضَى
وَالْكُلُّ مَرْوِيٌّ وَيَسْتَجِدُّ لِيْلَةِ الْجُمُعَةِ أَوْ يَوْمِهَا . وَيَلْبَسُ مَا أَصَابَ .

عليه السلام كان يركب الخمار ويخفف الثعل ويرقع القميص ويلبس الصوف
ويقول «من رغب عن سنتي فليس مني» رواه ابن عساكر عن أبي أيوب (ويكسو المنزوع
قفيرا ليكون في حزره تعالى) ففي رواية أحمد عن عمر «من استجد قيصا فلبسه فقال
حين بلغ ترقوته الحمد لله الذي كساني ما أراى به عورتى واتجمل به في حياتى ثم
حمد الى الثوب الذى اخلق قصداً به كان في ذمة الله وفي جوار الله وفى كنف الله حيا
وميتا» (ولا يتخذ ثوبين) أى من جنس واحد كالأزارى ورداين وقيصين زهدا في
الدنيا (ويتصدق بأحدهما إن اجتمعا) ميلا الى ثواب العقبى ، وأما حديث صاحب
القميصين لا يجد حلاوة الايمان فلا أصل له (ويتعمم فالعائم تيجان العرب) أى انها
بمنزلة التيجان للبلوك لقلة العائم فيهم (وفيه) أى فى لبس العائم (الوقار) أى ظهور العظمة
منهم ، ففى مسند الفردوس للدبلى عن ابن عباس العائم تيجان العرب فاذا وضع العائم
وضعا وهم في رواية الماوردى عن ركانة العمامة على القفلسوة فصل ما يتناوب بين المشركين
يعطى يوم القيمة بكل كورة يدورها على رأسه نورا (ويرسل الذيل) أى ذيل العمامة
المسمى بالعذبة (بين الكتفين) وجوز فى أحد الشقين بما يلى الاذنين (الى قدر الشعر
أو موضع القعود أو نصف الظهر وهو وسط مريض) أى عند المصنف والا فالاول
اشهر واكثر واظهر (والكل مروي) وقد جمعت فى رسالة مستقلة (ويستجد)
أى يلبس الجديد (ليلة الجمعة أو يومها) وهو المعروف من حديث أنس «كان إذا استجد
ثوبا لبسه يوم الجمعة» رواه ابن حبان (ويلبس ما أصاب) أى وجده من جديد أو
غيره من غير تعلق بنوع منه أو تقيد بنصف منه ما لم يرد نهى عنه كالحرير ولون الأحمر
والاصفر ما لم يكن من أحد الشهرين فقد ورد «من لبس الحرير فى الدنيا لم يلبسه
فى الآخرة» متفق عليه ، وفى رواية لأحمد عن جويرية «ألبس الله يوم القيمة ثوبا من نار»
وفى رواية عبد الرزاق عن الحسن مرسل «والحرمة من زينة الشيطان» وفى رواية ابن

وينفض الخف قبل اللبس . ويقعد في لبسه . ونزعه . ويحتفي أحياناً تواضعاً .
فهو مأثور ويلبس النعل الأصفر ، فهو يوجب السرور ويتطيب ولا يرد الطيب
فهو المروى والاحب للرجل ما خفي لونه . وظهر ريحه وللراة ما يتعكس .

ماجه عن ابى ذر « من لبس ثوب شهرة أعرض الله عنه حتى يضعه متى وضعه » وفي
رواية أبى داود وابن ماجه بسند حسن عن ابن عمر « من لبس ثوب شهرة البسه الله
يوم القيامة ثوباً مثله ثم يلبس فيه النار » ونهى عليه السلام « عن لبستين المشهوره في
حسنها والمشهوره في قبحها ، الطبراني عن ابن عمر (وينفض الخف قبل اللبس) أى
عخافه ان يكون فيه ما يؤذيه من دابة أو غيرها (ويقعد في لبسه ونزعه) خوفاً من
وقوعه (ويحتفي أحياناً تواضعاً) أى لله سبحانه لقوله تعالى : (والله جعل لكم الأرض
باساطاً) وقوله تعالى : (ألم نجعل الأرض مهاداً) (فهو) الاحتفاء (مأثور) أى عن
الصحابه والسلف الصالحين ومنهم بشر الخافي ، ومن كراماته ان الدواب في مسكه
بغداد لم يكن يرهين الروث مدة حياته وبوجوده فيها استدلل على عمامته (ويلبس النعل
الأصفر فهو يوجب السرور) كأنه أخذ من قوله تعالى : (صفراء فاقع لونها تسر
الناظرين) وورد من لبس نعلاً صفراء قل همه ذكره الكشاف عن على ، وروى عن
ابن عباس مرفوعاً بلفظ « لم يزل في سرور مادام لابسها » بدل قل همه (ويتطيب) أى
ويستعمل الطيب وافضله المسك وماء الورد والعود (ولا يرد الطيب) كذا رواه
احمد والبخارى والترمذى والنسائى عن أنس ، وفي صحيح مسلم وأبى داود وغيرهم
« من عرض عليه طيب فلا يرد » فانه خفيف المحمل طيب الرائحة ، والترمذى عن ابن
عمر مرفوعاً « ثلاثة لا ترد اللبن والومادة والطيب » (فهو) أى كل من التطيب وعدم
رد الطيب (المروى) أى عنه عليه السلام فروى ابن سعد عن ابراهيم مرسلًا انه عليه
السلام كان يعرف بربع الطيب اذا قبل يعنى سواء تطيب أو لم يتطيب كما قرر في محله وانما
كان يتطيب لزيادة محبته في الطيب فأيدل عليه حديث « حب الى من دنيا كم الطيب والنساء »
الحديث (والاحب) من الطيب (للرجل ما خفي لونه وظهر ريحه) كماء الورد والمسك
(وللراة ما يتعكس) أى ما ظهر لونه وخفي ريحه كالزعفران والصندل قيل : وهذا اذا اراد
الخروج والا فلا حرج عليهما في داخل بينهما والحديث رواه الترمذى عن أبى هريرة
و الطبراني والبيهقي عن أنس مرفوعاً بلفظ « طيب الرجال ما ظهر ريحه وخفي لونه وطيب

وَيَجْتَنِبُ الْحَنَاءَ فَهُوَ تَشْبَهُ بِالنِّسَاءِ لِأَنَّهُ سَتْنٌ وَالنِّصَ وَالْإِتْمَاصَ فَهُوَ مِنْهُنَّ
عَنْهُمَا . وَلَا يَبْنِي أَكْثَرَ مِنْ سَبْعَةِ أَذْرَعٍ ، فَوَرْدِيهِ « نُوْدِي إِلَى أَيْنَ يَا قَاسِقُ » وَيُنَوِي
فِيهِ التَّعَبْدَ . وَدَفَعَ الْحَرَّ وَالْبَرْدَ . وَلَا يِيَالُغُ فِيهِ

النساء ما ظهر لونه وخرى ريجيه (ويجنب الحناء) أي الخضاب به في يده ورجله (فهو تشبه
بالنساء لأنه ستن) أي عادتتهن أو لأنه سنة في حقهن قد ورد له كان يكره أن يرى المرأة
ليس في يدها أثر حناء أو خضاب (البقي عن عائشة) في رواية أحمد . وابن داود
والترمذي وابن ماجه عن ابن عباس (لعن الله المتشبهات من النساء بالرجال والمتشبهين
من الرجال بالنساء) (والنص) وهو قلم الشعر بالخط من وجه الغير (والاتصاف) قلعه
من وجه نفسه أو طلبه من غيره ، وفي النهاية التامصة التي تنف الشعر من الجبين
والمتمصة التي تأمر من يفعل بهذا (فهو) أي ما ذكر من الفعلين (منهي عنهما)
فورد (لعن الله الواشيات والمستوشيات والمتمصصات والمتفلفلات الحسنات المغيرات خلق
الله) أحمد والسنة عن ابن مسعود (ولا يبنى أكثر من سبعة أذرع) في الارتفاع
لأنه قدر الكفاية ويعد من الاسراف والزيادة ، وفي الخبر (من بنى بناء فوق ما يكفيه
كلف يوم القيامة أن يحمله على عاتقه من سبع أرضين) رواه البيهقي في الشعب ؛
وأبو نعيم في الحلية من حديث ابن مسعود مرفوعا وله شواهد (فورد فيه) أي في
حق مخالفته (نودي إلى أين يا قاسق) وفي رواية يافسق القاسقين لأن بناء القصر
والصرح ثبت عن شداد وفرعون ذي الاوتاد ، وفي رواية أبي داود عن أنس مرفوعا
(من بنى فوق عشرة أذرع نادى مناد من السماء يا عدو الله إلى أين تريد) وعن الحسن
كنت إذا دخلت بيوت رسول الله ﷺ ضربت يدي إلى السقف (وينوي فيه)
أي في بنائه (التعبد) أي الموضع الذي يتعبد فيه لربه ويعتزل عن غيره (ودفع
الحر والبرد) في الخبر ثلاث لا يحاسب بهن العبد ظل خضر يستظل بهو كسرة
يشد بها صلبه وثوب يوارى بها عورته ، أحمد في الزهد . والبيهقي عن الحسن مرسلا
(ولا يبالغ فيه) أي في استحكام بنائه بالجص والنورة قال من بنى بالأجر فرعون
وهامان ، وقد قال تعالى : (إِنَّمَا تَكُونُوا يَدْرِكَكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بَرُوجٍ مُّشِيدَةٍ) أي
محكمة ومرصعة ونظر عمر رضي الله عنه في طريق الشام إلى صرح قد بنى بجص وآجر فكبر
وقال ما كنت أظن أن يكون في هذه الأمة من يبني بنيان هامان لفرعون يعني به قول فرعون

فلم يضع عليه السلام «لَبْنَةً عَلَى لَبْنَةٍ وَلَا قَصْبَةً عَلَى قَصْبَةٍ» ويبدأ يوم الأحد .
وَيَتَخَذُ مَوْضِعًا لِلْوُضوءِ وَالغُسْلِ . وَمَوْضِعًا لِلْبَوْلِ وَالْعَائِطِ . وَمَوْضِعًا لِلضِّيَافَةِ ،
فورد «أَنَّهُ زَكَاةُ الْبَيْتِ» وَلَا يَتَوَطَّنُ فِي دَارِ الْحَرْبِ ، فورد «أَنَّا بَرِيٌّ مِنْ كُلِّ مُسْلِمٍ
مُقِيمٍ بَيْنَ ظَهْرَانِي الْمَشْرُوكِينَ تَرَأَى نَارَاهُمَا»

فلوقدلى ياها مان على العاين أراد به الآخر وورد «لغو اللوت وابنو الخراب» البيهقي
في الشعب عن أبي هريرة والوزير مرفوعا وأبو نعيم في الحلية عن أبي ذر موقوفا . وأحمد
في الزهد عن عبد الواحد قال عيسى عليه السلام قد كره (فلم يضع عليه السلام لبنة)
يكسر لأم فسكون موحدة (على لبنة ولا قصبة على قصبة) أي وانما بنى الحجرات
من الحجارة ولكن في السير ذكر انه اشتغل اللبن وبنى به المسجد والبيوت للازواج
الطاهرات (ويبدأ يوم الأحد) لانه سبحانه بدأ فيه بخلق السموات والأرض كاحق في
تفديره وله تعالى (ان ربكم الله الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام) (ويتخذ موصعا
للوضوء والغسل) أي على حدة (وموصعا للبول والغائط) أي منفردا و كان مقتضى
الترتيب أن يعكس الموضعين لأن القصد بهما قضاء الحاجة وأداء النظافة (وموصعا
للضيافة فورد أنه) أي بناء موصع الضيافة (زكاة البيت) أي صدقته أي كانه
ونماؤه . وبهاؤه . وضيافته وقد سبق لاخير فيمن لا يضيف وصح فراش للضيف
(ولا يتوطن) أي لا يتخذ وطننا (في دار الحرب) أي بلاد الكفر (فورد أن
برىء من كل مسلم مقيم بين ظهرا نى المشركين) أي في دار الكافرين ففتح النون
ولا يجوز كسرهما وأصله بينهم ثم أدخل الظهر مقحما أو اشعارا بأنه مظاهرهم ثم
زبدت ألف ونون في لفظ الظهر تأكيدا وكان القياس كسر النون كافي الرائي واللياني
الآن أنه أريد هنا به التثنية ومعناه ان ظهرا منهم امامه وظهرا وراجه فهو مكفوف من
جانبيه وحوايه واذا بولغ قيل بين أظهرهم ثم كثر حتى استعمل في الإقامة بين القوم
مطلقا (ترائى ناراها) أي يترأى نار المسلمين والمشركين من كمال قربهما وفيه
تنبيه على عذر من سكن فيه لبعده ما بينهما وعدم قدرته على الانتقال من أبعدهما الى
أسدهما فقد قال تعالى : (الذين تفوهم الملائكة ظالمى أنفسهم قالوا فيم كنتم قالوا
كنا مستضعفين في الأرض قالوا ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها) الآية

وَيَنْظَفُ . وَلَا يَكْسُو . وَلَا يَزُخَرُ . وَيَقْرَأُ عِنْدَ الدُّخُولِ آيَةَ الْكُرْسِيِّ
وَالْإِخْلَاصَ فَإِنَّهُ يُورِثُ الْغَنَى . وَيَغْلِقُ الْبَابَ لَيْلاً مَسْمِياً مِائِناً . وَيُرْخِي السُّتْرَ .
وَيُطْفِئُ النَّارَ .

والحديث رواه أبو داود . والترمذي من حديث جرير «ناظر» من كل مسلم يقيم بين
أظهر المشركين قالوا : يا رسول الله ولم قال لا تراهي نارهما والمعنى لا ينبغي أن يتقارب
نارهما بل ينبغي أن يتباعدا رهما وأما قوله عليه السلام «لا هجرة بعد الفتح» فعناه لا هجرة
وأجبة من مكة وغيرها إلى المدينة بعد فتح مكة واستقرار الإسلام (وينظف) أي
البيت وما حوله من الملوئيات والقاذورات (ولا يكسو) أي جدران البيت بالسترات
(ولا يزخر) أي بأنواع الزينات فإنها من الأمور القانية الشاغلة عن الأحوال
الباقية وقد نهي عليه السلام «أن تسترا الجدر» رواه البيهقي عن علي بن حسين مرسل
وقال تعالى : (ولولا أن يكون الناس أمة واحدة لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم
سقفا من فضة ومعارج عليها يظهرون وليوتهم أبوابا وسررا عليها يتكئون وزخرفا
وان كل ذلك لما متاع الحياة الدنيا والآخرة عند ربك للمتقين) وقد ورد «لو كانت
الدنيا تعدل جناح بعوضة لما سقى كافرا منها شربة ماء» والترمذي وغيره عن سهل
ابن سعد (ويقرأ عند الدخول آية الكرسي) لأنها آية الحفظ (والإخلاص
فإنه) أي قراءتهما وقراءة كل منهما (يورث الغنى) أي عن السوى لاشتمالهما على
توحيد ذاته وتفريد صفاته وقراءة فاتحة أنسب فإن فيها رائحة الابتداء والحد والشكر
والثناء فاتحة (ويغلق الباب ليلا) أي بعد المغرب أو العشاء (مسميا) لأن
الشیطان لا يفتح بابا أغلق عليه ويسمى لديه (ميامنا) أي مبتدأ برد المصراع الأول
إذا كان الباب ذامصراعين ويواجه هذا القلق من غير القلق (ويرخي الست) أي
فيما لم يكن له باب يفتح (ويطفى النار) في الصحيحين وغيرهما عن جابر مرفوعا
«إذا كان جنح الليل بكسر الجيم أي أوله فكفوا صيائكم فإن الشياطين تنتشر
حينئذ فإذا ذهب ساعة من الليل نخلوهم وأغلقوا الأبواب واذكروا اسم الله فإن
الشیطان لا يفتح بابا مغلقا وأوكروا قبكم واذكروا اسم الله وخروا أنيتكم راذكروا
اسم الله ولو أن تعرضوا عليها شيئا واطفؤا مصابيحكم وفي رواية الطبراني ، والحاكم
«إذا نتم فاطفؤا المصباح فإن الفأرة تأخذ الفتيلة فتحرق أهل البيت» الحديث ، وفي

وَيَتَوَضَّأُ لِلنَّوْمِ لَتَكُونَ رُقْيَاهُ صَادِقَةً ، وَيَسْتَأْكُ وَيَعْدُ الطَّهَوْرَ وَالسَّوَاكَ
وَيَنْوِي الْقِيَامَ فَلِكُلِّ أَمْرٍ مَانَوَى ، وَيَسْتَأْكُ كُلَّمَا اسْتَيْقَظَ فَكَانُوا يَفْعَلُونَهُ
وَيَضَعُ وَصِيَّتَهُ مَكْتُوبَةً تَحْتَ الرَّأْسِ تَحَامِيًّا عَنْ هُجُومِ الْمَوْتِ دُونَهَا، وَيَتُوبُ
عَنِ الذُّنُوبِ ، وَيَنْوِي الْخَيْرَ لِلْمُسْلِمِينَ لِيَغْفِرَ لَهُ وَلَا يَسْطِيَ الْفِرَاشُ النَّعِيمَ
قَطْعًا لَغَلْبَةِ النَّوْمِ وَالْإِنْسِ بِالْتَّرَفَةِ ،

الصحيحين عن ابن عمر «لا تتركوا النار في بيوتكم حين تنامون» (ويتوضأ) أي يتطهر
(لِلنَّوْمِ) ففي الخبر «إذا أتيت مضجعك فتوضأ وضوءك للصلاة» رواه الستة عن البراء
(لَتَكُونَ رُقْيَاهُ صَادِقَةً) وذلك لما ورد «من بات على طهارة بات معه ملك»
(وَيَسْتَأْكُ) أي عند النوم لأنه من كمال الطهارة والنظافة ولأن النوم أخو الموات
ويسن للمختصر أن يستأك كما فعله عليه السلام (ويعد الطهور) بفتح الطاء أي
يهيئ ما يتطهر به (والسواك) أي عند رأسه (وينوي القيام) أي للتمجد في وقته
(فلكل أمرٍ مَانَوَى) ونية المؤمن خير من عمله (وَيَسْتَأْكُ كُلَّمَا اسْتَيْقَظَ فَكَانُوا)
أي بعض السلف (يفعلونه ويضع وصيته) أي بما له وعليه (مَكْتُوبَةً تَحْتَ الرَّأْسِ)
أي قريبا منه (تَحَامِيًّا عَنْ هُجُومِ الْمَوْتِ) أي بحجة بقة (دونها) أي من غير وصية
وقد ورد «ما حق امرئ مسلم له شيء يريد أن يوصي فيه يبيت ليلتين إلا ووصيته
مكتوبة عنده» رواه الشيخان عن ابن عمر، وروى «مزلم يوصلم يؤذن له في الكلام
مع الموتى» وروى «ترك الوصية عار في الدنيا ونار وشار في العقبى» (ويتوب عن
الذنوب) فلهذا يكون آخر حياته فيصير صالحا عند عاتقه (وينوي الخير للمسلمين)
أي ينوي ليستريحوا عن أيدائه ولينفعهم عند ابتلايه ولذا قيل نوم الظالم عبادة كما ورد
«نوم الظالم عبادة» (ليغفر له) أي بسبب التوبة (ولا يسط الفرائش النعيم)
أي اللين التاعم (قَطْعًا لَغَلْبَةِ النَّوْمِ وَالْإِنْسِ بِالْتَّرَفَةِ) أي بالنتمم الزائد، ففي الثبائط
سُئِلَتْ عَائِشَةُ مَا كَانَ فِرَاشُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَيْتِكَ؟ قَالَتْ: مِنْ أَدَمٍ حَشَوهُ
لَيْفًا، وَسُئِلَتْ حَفْصَةُ مَا كَانَ فِرَاشُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَيْتِكَ؟ قَالَتْ: مَسْحًا
بِكِسْرِ الْمِمْ يَ أَيُّ فِرَاشًا خَشْنًا مِنْ صُوفٍ شَبِيهِ فِينَامَ عَلَيْهِ فَلَمَّا كَانَ ذَاتَ لَيْلَةٍ قَلْتُ لَوْ نَبَيْتُهُ أَرْبَعَ
ثَلَاثَاتٍ كَانَ أَوْطَالُهُ ثَلَاثِينَ بَارِبِ ثَلَاثَاتٍ فَلَمَّا أَصْبَحَ قَالَ مَا فَرَشْتُمُونِي اللَّيْلَةَ؟ قُلْنَا هُوَ فَرَشْنَاهُ

وَلَا يُوَاطَّبُ عَلَيْهِ فُهو المروى، وينفضه قبل الاتيان ويستقبل القبلة ووجهه
وَإِخْصَاصُهَا إِلَيْهَا أَوْ يَكُونُ لِلْمَلْحُودِ، وَيَقْرَأُ آيَةَ الْكُرْسِيِّ وَآيَتَيْنِ مِنْ آخِرِ الْبَقَرَةِ
(وَشَهِدَ اللَّهُ) إِلَى (الْإِسْلَامِ). (وَالْحُكْمُ الْوَاحِدُ) إِلَى (يَقُولُونَ)

الا انا ثنيان باربع ثنيات قلنا هو أو طأ لك قال: ردوه لحاله الاول فانه منعنى وطأته
عن صلاتي الليلة، (ولا يواطب عليه) أى لا يداوم النوم على مطلق الفراش بل
ينبغي ان ينام تارة على الحصيد كما ورد في السنة وتارة على الارض كما ثبت عن أبي تراب
(فهو المروى) أى عن النبي . والولى (وينفضه) أى فراشه (قبل الاتيان) أى
قبل قعوده لئلا يلتقى ما يؤذيه في حال رقاوده فى صحيح مسلم (فليأخذ داخلة ازاره
فلينفض بها فراشه، وفي اكثر الروايات قيده بثلاث مرات للبالغة في الاحتراس عن
المؤذيات) (ويستقبل القبلة ووجهه وإخصاصه) وفي نسخة «وإخصاصه» أى بطن قدميه
(إليها) فيكون على هيئة الاستلقاء قبيل هو نوم الاتيان، وقيل هو اردى النوم ولا يعترض
الاستلقاء عليه للراحة من غير نوم، واردى منه ان ينام على وجهه منبطحا في سنن ابن
ماجه انه عليه السلام «مر برجل في المسجد منبطح على وجهه فضر به برجله فقال: قم
واقعد فانه نومة جهنمية» ولكن المعروف في كتب الحديث ما ذكره بقوله (او يكون
كالملحد) وهو بان يضع يده اليمنى تحت خده ويضطجع على شقه الايمن كما في مسلم
 وغيره ويقول «بسمك ربى وضعت جنبي وبك ارفعه ان امسكت قنسى فاغفر لى وان
ارسلنى فاحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين» رواه الستة (ويقرا آية الكرسي) لانها
للحفظ عن شياطين الانس والجن وهو في صحيح البخارى، ورواه الطبرانى عن ابن مسعود
 ومن قرأ عشر آيات اربع من البقرة وآية الكرسي واثنين بعدها وخوانيم الم يدخل ذلك البيت
 شيطان حتى يصبح، (وآيتين من آخر البقرة) فروى الاربع عن أبي مسعود الانصارى
 مرفوعا «من قرأ الآيتين من آخر سورة البقرة في ليلة كفتاه» أى من قيام الليل او من
 كل مكروه، وقال النووي: في الاذكار روى الامام الحافظ ابو بكر بن ابي داود باسناد
 عن على رضى الله عنه قال ما كنت ارى احدا يعقل ينام قبل ان يقرأ الآيات الثلاث
 الا اخر من البقرة، فالابتداء من قوله (لله ما فى السموات وما فى الارض) (وشهادة
 الى (الاسلام) أى (شهد الله انه لا اله الا هو والملائكة واولوا العلم قائما بالقسط لا اله
 الا هو العزيز الحكيم ان الدين عند الله الاسلام) (والحكم الله واحد الى يقولون) أى

و (إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ) الْآيَةَ . و (قُلْ أَدْعُو اللَّهَ) الْآيَةَ
وعشرا من أول الكهف وعشرا من آخرها .

(لا اله الا هو الرحمن الرحيم) ه (ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار
والفلك التي تجري في البحر بما ينفع الناس وما انزل الله من السماء من ماء فاجابه الارض
بعد موتها و بث فيها من كل دابة وتصريف الرياح والسحاب المسخر بين السماء
والارض آيات لقوم يعقلون) (وان ربكم الله الذي خلق السموات) الْآيَةَ تمامه
(والارض وما بينهما في ستة أيام ثم استوى على العرش يغشى الليل النهار يطلبه حثيثا
والشمس والقمر والنجوم مسخرات بامره الا اله الا خلق والامر تبارك الله رب العالمين ادعوا
ربكم تضرعا وخفية انه لا يحب المعتدين ولا تفسدوا في الارض بعد اصلاحها وادعوه
بحرفا وطعنا ان رحمت الله قريب من المحسنين) (وقل ادعوا الله الْآيَةَ) تمامه (وادعوا
الرحمن اياما تدعوا فله الاسماء الحسنی ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها وابتغ بين
ذلك سبيلا وقل الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك ولم يكن له ولي
من الذل وكبره تكبرا) (وعشرا من أول الكهف) وهي بسم الله الرحمن الرحيم
(الحمد لله الذي انزل على عبده الكتاب ولم يجعل له عوجا فلينذر بأسا شديدا من
لده ويبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات ان لهم اجرا حسنا ما كثرين فيه ابدا
وينذر الذين قالوا اتخذ الله ولدا ما لهم به من علم ولا لآبائهم كبرت كلمة تخرج من
افواههم ان يقولون الا كذبا فلعلك باخع نفسك على آثامهم ان لم يؤمنوا بهذا الحديث
اسفا انا جعلنا ماعلى الارض زينة لها لنبلوهم ايهم احسن عملا وانا لجاعلون ماعليها
صعبا جزا) (وعشرا من آخرها) وهي (الحسب الذين كفروا ان يتخذوا عبادي
من دوني اولياء انا اعتدنا جهنم للكافرين نزلا قل هل نبشكم بالآخسرين اعمالا
الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا اولئك الذين
كفروا بآيات ربهم ولقائه فحبطت اعمالهم فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا ذلك
جزاؤهم جهنم بما كفروا واتخذوا آياتي ورسلي هزوا ان الذين آمنوا وعملوا
الصالحات كانت لهم جنات الفردوس نزلا خالدون فيها لا يغنون عنها حولا قل لو كان
البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر قبل ان تنفد كلمات ربي ولو جئنا بمثله مددا
قل انما انا بشر مثلكم يوحى الي انما الحكم الله واحد فن كان يرجو لقاءه فليعمل

والمعوذتين يقرأهما فينفت على اليدين ويمسح الوجه والبدن في الكل فضائل. ويذكر الموت والنشور وينام على حبه تعالى وذكره. وهكذا كلما يستيقظ وينام فهو علامة حبه تعالى وخير العاقبة ولا ينام وحده

عملا صالحا ولا يشرك بعبادته احدا (والمعوذتين) بكسر الهمزة وتفتح (يقرأهما) اي اولا ثم في رواية (فينفت على اليدين) بضم الفاء وتكسر اي ينفخ تحت اللسان عليهما بعد جمعهما ووصل كفه اليمنى بكفه اليسرى وفي رواية البخاري والاربعة عن ابى هريرة «يجمع كفيه ثم ينفث فيهما فيقرأ قل هو الله احد وقل اعوذ برب الفلق وقل اعوذ برب الناس» (ويمسح الوجه والبدن) وفي رواية الصحيح «ثم يمسح بهما ما استطاع من جسده يبدأ بهما على رأسه ووجهه وما اقبل من جسده يفعل ذلك ثلاث مرات» (في الكل فضائل ويذكر الموت) لان النوم اخوه (والنشور) لانه قيام من القبور كالا سيقاظ من النوم ويشير اليه قوله عليه السلام عند المنام اللهم باسمك اموت واحيا وبعد القيام الحمد لله الذي احيانا بعد ما ماتنا واليه المبعث والنشور وفي الخبر اني وليقرأ (قل يا ايها الكافرون) ثم لينم على خاتمتها وفي رواية احمد وغيره اذا اخذت مضجك من الليل فقرأ (قل يا ايها الكافرون) ثم ينم على خاتمتها فانها براءة من الشرك وفي رواية البزار عن انس «اذا وضعت جنبك على الفراش وقرأت فاتحة الكتاب بوقل هو الله احد فقد امننت من كل شيء الا الموت» وفي رواية احمد عن شداد ابن اوس «ما من رجل يأوى الى فراشه فيقرأ سورة من كتاب الله الا يبعث الله اليه ملكا يحفظه من كل شيء يؤذيه حتى يهب متى هب» (وينام على حبه تعالى) اي في قلبه من غير مشاركة لربه (وذكره) اي بلسانه مقرونا بجمانه (وهكذا) اي في جميع شأنه (كلما يستيقظ وينام) اي في زمانه (فهو علامة حبه تعالى) يتضمن اضافة المصدر الى فاعله ومفعوله مع انهما متلازمان كما يشير اليه قوله سبحانه (يحبهم ويحبونه) والعبرة بالناية السابقة المترتبة عليها الرعاية اللاحقة (وخير العاقبة) اي اماراة حسن الخاتمة فان النوم كالموت في الحالة السائلة (ولا ينام وحده) اي منفردا عن أهله فانه عليه السلام كان ينام مع نسائه أو المعنى لا ينام وحده في بيت لم يكن فيه غيره في مسند احمد عن ابن عمر أنه عليه السلام نهى عن الوحدة ان يبيت الرجل وحده.

إِلَّا لَتَقْوَى الْحُضُورَ فِي الْقِيَامِ وَلَا عَلَى سَطْحٍ غَيْرِ مُحِيطٍ وَلَا فِيمَا لَا بَابَ لَهُ
وَلَا بَعْدَ الصُّبْحِ فَالْأَرْضُ تَشْتَكِي مِنْهُ إِلَهَ تَعَالَى وَلَا بَعْدَ الْعَصْرِ وَثَانٍ عَلَيْهِ
السَّلَامُ إِذَا أَطَالَ الْقِيَامُ يَنَامُ نَوْمَةً خَفِيفَةً قَبْلَ الصُّبْحِ . وَفِيهِ تَجِدُ الشُّوقَ
إِلَى آدَاءِ الْفَرَائِضِ . وَذَهَابِ أَثَرِ الْقِيَامِ عَنِ الْوَجْهِ . وَيَقِيلُ فِيهِ سَنَةً مَعِينَةً
عَلَى الْقِيَامِ كَالسَّحُورِ لِلصَّيَامِ

(الالتقوى الحضور في القيام) لان الحضور الكامل امامه في الغيبة عن مشاهدة الانام
لكن كما قيل كن وسطا و امش جانبا و كن قريبا غريبا و كائنا بانا فغن ثوبان لا تسكن الكفور
فان ساكن الكفور كساكن القبور البخارى في تاريخه و اليه يفتي عن ثوبان و الكفور
بالضم ما بعد من الارض عن الناس فيه النهي عن الرهبانية و الاعتزال عن الخلق
بالكلية (ولا على سطح غير محوط) اى يسترقلا و رديه من النهي و ورد من بات على
ظهر بيت ليس عليه حجاب قد برئت منه الذمة رواه ابو داود و بسند حسن ، و في رواية
الترمذى عن جابر و نهى عليه السلام ان ينام الرجل على سطح ليس بمحجور عليه ،
(ولا فيما لا باب له) اى ولا ستارة فانها تقوم مقام الباب في هذا الباب عند بعض
اولى الباب (ولا بعد الصبح فالارض تشتكى منه اله تعالى) حيث انه صرف وقته
الشريف في غير العبادة وضيعه في النوم وفق الطبيعة و العادة و قد ورد عن عثمان
مرفوعا برواية السهقي و غيره «الصباح تمنع الرزق» اى المعنوى و كذا الحسى لانه
عليه السلام «قال بورك لامتى في بكورها» (ولا بعد العصر) لانه ايضا وقت شريف
كما يشير اليه قوله سبحانه : (يا ايها الذين آمنوا اذكروا الله ذكرا كثيرا و سبحوه بكرة
واصيلا) و في رواية اى يعلى عن عائشة «من نام بعد العصر فاخلس عقله فلا يلومن
الاتسه» (وكان عليه السلام اذا اطال القيام) اى بالصلاة بعد المنام (ينام نومة
خفيفة قبل الصبح) او يضطجع ساعة لطيفة بعد ركعتي الصبح (وفيه تجد الشوق
الى آداء الفرائض و ذهاب اثر القيام) اى من الصفرة (عن الوجه) و اثر الكسل عن
جميع البدن (ويقيل) بفتح اوله اى ينام وقت القيلولة (فهي سنة) اى مستحبة لفعله
عليه السلام و حثه عليها بالكلام حيث قال «قلوا فان الشيطان لا يقبل» ابو نعيم عن
أنس (معينة على القيام كالسحور على الصيام) وهو بفتح السين ما يتسحر به و بالضم
اكل الطعام في وقت السحر وهو السدس الاخير من الليل لقوله عليه السلام «واستعينوا

مُتَضَمِّنَةٌ لِلسَّلَامَةِ : وَلَيْكُنِ النَّوْمُ ثُلُثَ اللَّيْلَةِ . وَالْيَوْمُ . وَلَا يَقْصُ
الرُّؤْيَا إِلَّا عَلَى عَالِمٍ نَاصِحٍ . وَلَا بِكُلِّ مَا يَرَى فَإِنَّ رَأْيَ مَكْرُوهًا يَزِقُّ عَنْ
يَسَارِهِ . وَيَتَعَوَّذُ

بطعام السحر على صيام النهار وبالقبولة على قيام الليل، رواه ابن ماجه وغيره عن ابن عباس (متضمنة السلامة) أي من ضعف الدماغ وما هو مورت للبلالة وموجب السامة أو للسلامة من مخالطة أهل الملاقة والتحدث معهم في البطالة، فمن الثوري كانوا يستحبون إذا تفرغوا أن يناموا طلبا للسلامة، ولذا قيل النوم خير من النيمة (وليكن النوم) أي ليقم مجموعه (ثلث الليلة واليوم) أي والباقى وهو ثلثاهما مصروف الى القطة فيكون أكثر عمره للطاعة، وينبغى أن يتنبه قبل الزوال لاستعداد الصلاة على وجه السكال (ولا يقص الرؤيا) أي لا يحدثها إذا رأى ما يحجبها (الا على عالم) أي بتعبير الرؤيا (ناصح) أي للرائى بأن يكون محباه ومشفقا عليه فإن الرؤيا لا تستقر مالم تعبر فإذا عبرت سقطت فإذا كان العابر غير عجب قد يعبرها بما يكره فيحصل بذلك هم وضغ، وليس المراد أن يزيلها عما جعله الله عليه وقد تمع الرؤيا بقول اول عابر إذا كان خيرا بالرؤيا وربما احتملت الرؤيا تأويلين فأكثر فعبّر ما من يعرف تعبيرها على وجه يحتملها فتقع على ما نزلها فقد ورد «أن امرأة أتت النبي ﷺ وقالت : رأيت كأن صائر بيتى أى عتبه قد انكسر فقال يرد الله عليك غائبك فرجع زوجها ثم غاب فرائت مثل هذا فأنت النبي صلى الله عليه وسلم فلم تجده ووجدت أبا بكر فاخبرته فقال : يموت زوجك قد كرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : هل قصصتها على أحد؟ قالت : نعم قال : هو كما قال هذا وما فى المتن رواية الترمذى عن أبى هريرة، وفى الصحيحين «إذا رأى فى منامه ما يحب فليحمد الله عليها وليحدث بها ولا يحدث بها الا من يحب» وفى رواية الحاكم عن أنس «ان الرؤيا تقع على ما تعبر ومثل ذلك مثل رجل رفع رجله فهو يتظرمى يضمها فإذا رأى احدا رؤيا فلا يحدث بها الا ناصحا او عالما» (ولا بكل ما يرى) ولا يحدث بجميع ما رأى أى بل بما يحبه من الرؤيا لما سبق (فان رأى مكروها) أى ما يكرهه ثلثا فى الرواية (يزق عن يساره) أى ييصق ثلثا كما رواه الستة (ويتعوذ) أى بالله من الشيطان ومن شرها أى شر الرؤيا التى يكرها ثلثا كما رواه الستة ايضا ولا يذكرها لاحد فانها لا تنضره كما فى الصحيحين

وَيَتَحَوَّلُ عَنْ جَنْبِهِ وَيَقُومُ وَيُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ . وَيَتَصَدَّقُ بِشَيْءٍ مِمَّا يَرُدُّ الْمَعْبِرُ إِلَى أَحْسَنِ تَأْوِيلٍ . وَلَا يَقْتَنِي كَلْبًا فَلَمَّا لَتَكَ تُفَرِّغْ عَنْهُ إِلَّا لِمَاشِيَةٍ . أَوْ صَيْدٍ . أَوْ زَرْعٍ . وَلَا يَسْتَقْبِلُ الشَّمْسَ فَهُوَ دَاءٌ . وَيَسْتَدْبِرُهَا فَهُوَ دَوَاءٌ ، وَيُخْرِجُ مَسْمِيًّا مَتَعُوذًا قَارِئًا آيَةَ الْكُرْسِيِّ .

وغيرهما (ويتحول عن جنبه) الذي كان عليه (ويقوم ويصلي) كما رواه مسلم فيصلي (رَكَعَتَيْنِ) فانها اقل مما يطلق عليه الصلاة للنهي عن التبرأ خلافا للشافعي في نحو تجوز به الرَكعة المفردة (ويتصدق بشيء) لان الصدقة تدفع البلاء (ويرد المعبر الى احسن تأويل) لان الرؤيا تقع قول اول عابرا اذا كان خيرا بالرؤيا وربما احتملت الرؤيا تعبيرين أو أكثر كما تقدم ولا يبعد أن يكون المعنى يعبر المعبر أحسن تعبير من أنواع العبارة قد حكى أنه كان لسلطان ممبران وظيفة احدهما ألف وللآخر نصفه مع انها متساويان في الفضائل وتحسين الشرائع فسل السلطان عن موجب تفضيل احدهما على الآخر لان الحكيم لا يرجع الا للحكمة ومصلحة فقال: رأيت اسنانا وقعت قد ادمى فحكيت لها فقال صاحب الالف: ابشر فان حرك اطول من أعمار اقاربك وقال الآخر: يموت جميع اقاربك قبلك فانظر ان مؤدى كلامهما واحد ويختلف حسن تعبيرهما ومقتضاهما عند خواهما (ولا يقتنى كلبا) أي لا يحفظه ولا يمسكه عنده (فالملائكة) أي النازلة للرحمة (تففر عنه) أي دون الحفظه لكنهم يأذون أيضا عما لا انهم لا بد لهم من القرب منه (الاماشية) من غنم وابل وبقر ونحوها (أو صيد) اذا كان معلما (أو زرع) لحفظه من الدواب وغيرها وفي الخبر من اقتنى كلبا الا كلب ماشية او ضاريا أي طلبا معلما نقص من عمله كل يوم قيراطان، رواه الشيخان عن ابن عمر، والمراد بـ كلب الماشية ما يكون للحفظ في شمل كلب الزرع ولذا اقتصر في الحديث عليه (ولا يستقبل الشمس) أي في صعوده وقت الشتاء (فهو داء ويستدبرها فهو دواء) أي للاستدفاع من نهي عليه السلام «ان يقعد الرجل بين الظل والشمس» الحاكم عن ابن هريرة وابن ماجه عن بريرة (ويخرج) أي من داره (مسميا متعوذا) فيقول «بسم الله توكلت على الله ولا حول ولا قوة الا بالله اللهم اني اعوذ بك من ان ازل او ازل او اضل أو اضل او اجهل أو يجهل علي» روله ابن ماجه وغيره (قارئا آية الكرسي) أي للحفظ

وَيُسْرِعُ فِي الْمَشْيِ إِلَى الْبَيْتِ . وَلَا يَمْشِي بَيْنَ الْمَرَاتِينِ ، وَبِتَرْكِ الطَّرِيقِ
لِلنِّسَاءِ . وَيَمِيطُ الْأَذَى ، فَفِيهِ أَجْرٌ جَزِيلٌ . وَلَا يَحْتَالُ ، فَوَرَدَ (وَلَا تَمْشِ
فِي الْأَرْضِ مَرَحًا) « مَنْ تَعَظَّمَ فِي نَفْسِهِ وَاخْتَالَ فِي مَشْيِهِ لَقِيَ اللَّهَ وَهُوَ عَلَيْهِ
غَضَبَانُ » وَيَأْخُذُ الْعَصَا فِي الْكِبَرِ فَهُوَ سُنَّةٌ .

عن شياطين الانس والجن (ويسرع في المشي الى البيت) أى حال كونه راجعا اليه
ليكون اسرع من حال خروجه منه فان دخوله فيه احسن احواله لديه فالعود احمد عليه
لان الزمان زمان اليوت ولزوم السكوت والقناعة بالقوت الى أن يموت (ولا يمشي بين
المرأتين) فانه ابعد من العصيان ، وقيل يورث النسيان ففي ابى داود ومستدرک الحاكم
عن ابن عمر انه عليه السلام « نهى أن يمشى الرجل بين المرأتين » وروى البيهقي عنه
مرفوعا واذا استقبلك المرأتان فلا تمر بينهما خديمة أو يسرة ، وهذا معنى قوله
(ويترك الطريق للنساء) أى اللاتي ليس لهن شئ من الحيام والافال ليق بهن أن يتركن
الطريق للرجال ويلصقن بالجدران لستر الحال (ويميط الاذى) أى ويزيل ما فيه
الاذى كالشوك والحجر ونحوهما عن الطريق ومنه نفسه المؤذية للرفيق (ففيه
اجر جزيل) وثنا جميل لامل التوفيق فورد (الايمان بضع وسبعون شعبة فأفضلها
قول لا اله الا الله وادناها امانة الاذى عن الطريق » رواه مسلم وغيره عن ابى هريرة
وعن معقل بن يسار مرفوعا « من اماط اذى عن طريق المسلمين كتب له حسنة
ومن قبلت منه حسنة دخل الجنة » رواه البخارى في تاريخه (ولا يَحْتَالُ) أى يتبخر ما شيا
(فورد ولا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا) تمامه (انك لن تخرق الارض ولن تبلغ الجبال
طولا كل ذلك كان سيئه عند ربك مكروها) وفي آية اخرى (واقصد في مشيك)
أى توسط وفي اخرى (وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض هونا) أى هينين
لينين متواضعين متخاضعين (من تعظم في نفسه) أى تكبر (واختال في مشيه)
أى يتبخر (لقي الله وهو عليه غضبان) رواه احمد وغيره عن ابن عمر وكان من مقتبس
من قوله سبحانه (ان الله لا يحب من كان مختالا فخورا) (ويأخذ العصا في الكبر)
واتدأوه من الاربعين (فهو سنة) أى للانبياء كما بينت في رسالة الانبياء ، وقد قال
الحسن في العصابة ست خصال سنة الانبياء وزين الصلحاء وسلاح الاعداء وعون

وَيُعِيدُ فِي قَضَاءِ الْحَاجَةِ عَنِ الْأَعْيُنِ فِي الصَّحْرَاءِ . وَلَا يَكْشِفُ الْعَوْرَةَ
 قَبْلَ الْإِتِّهَاءِ إِلَى مَوْضِعِهِ . وَلَا يَسْتَقْبِلُ النَّيِّرِينَ . وَلَا الْقِبْلَةَ . وَلَا يَسْتَدْبِرُهَا وَلَا
 يَيُولُ فِي الْمَاءِ الرَّا كِدَ . وَلَا تَحْتَ الشَّجَرَةِ الْمُثْمَرَةِ .

الضعفاء والمساكين ورغم المناهقين، ويقال إذا كان المؤمن معه العصا هرب الشيطان
 منه وامتنع المنافق والفاجر عنه وتكون قبلته إذا صلى وقوته إذا أعيا ، وفيها منافع كثيرة
 كما قال موسى (ولى فيها مأرب اخرى) كذا في البستان * وأما ما اشتهر على اللسان
 من وصل الاربعين ولا يمساك العصا فقد عصى فلا أصل له (ويعيد) بضم اوله
 (في قضاء الحاجة) الإنسانية من البول والغائط (عن الاعين) أى عين الناظرين
 ان وجدوا (في الصحراء) كما ورد به السنة وان يستر بشيء ان وجده من شجر أو
 حجر ولو استر براحله أو ذيله جاز كما في بعض الروايات، وأما في البنيان فالغالب عليه
 أن يكون مستترا مكان الخلاء (ولا يكشف العورة قبل الاتهاء الى موضعه) أى عمل
 جلوس القضاء في الخلاء والقضاء اذ ليس من الأدب كشفها قبل الحاجة اليه (ولا
 يستقبل النيرين) أى الشمس والقمر تعظيما للملائكة الذين يحرونها اولانها آياتان
 عظيمتان وهو لا ينافي قوله عليه السلام «شرقوا أو غربوا» كما لا يخفى على الاعلام
 (ولا) يستقبل (القبلة ولا يستدبرها) فان فهمما تحقيرا لها سواء يكون في الصحراء أو في
 البناء ، وفي رواية احمد وغيره انه عليه السلام «نهى أن يستقبل القبلتين يول أو غاطء»
 وفي الصحيحين «إذا أتى أحدكم الغائط فلا يستقبل القبلة ولا يولها ظهره شرقا أو غربا»
 وهذا أمر لأهل المدينة ومن كانت قبلته على ذلك السميت من هو في جهة الشمال والجنوب
 فاما من كانت قبلته في جهة الشرق أو الغرب فلا يجوز له أن يشرق ولا يغرب وانما
 يجتنب أو يشتمل كذا في النهاية (ولا يول في الماء الراكد) أى الواقف سواء كان
 ماء قديلا أو كثيرا، وكذا لا ينبغي أن يول في الماء الجارى ولعله اقتصر على الاول
 لورود الحديث فيه بناء على قلة الماء الجارى في الحرمين حيثئذ، ففى صحيح مسلم وغيره عن
 جابر «أنه عليه السلام نهى أن يال في الماء الراكد» وفي رواية الطبراني في الاوسط بسند
 ضعيف عنه «أنه نهى أن يال في الماء الجارى» وفي الاحياء قال ابن المبارك: ان كان
 الماء جاريا فلا بأس به، وقد يقال: اذا كان الراكد عشرا في عشر فلا بأس به والاولى
 للعموم النهى على ما لا يخفى (ولا تحت الشجرة المثمرة) فروى ابن عدى عن ابن

ولا في الجحر . ولا موضع صلب . ولا مهاب الرّيح . ولا المغتسل ويتكى
على الرّجل اليسرى : ويقدمها داخلا . ويؤخرها خارجا . ولا يول قائما ، ولا
يستصحب شيئا عليه اسمه تعالى أو اسمه عليه السلام . ولا يدخل حاسر الرأس .

عمر أنه عليه السلام « نهى أن يتخلى الرجل تحت شجرة مثمرة » ونهى أن يتخلى على
ضفة نهر جار أى حافته وهو بكر أوله وفتح ، وكذا لا ينبغي أن يتخلى تحت شجرة
مظلة يستظل تحتها الناس لأن مدار النهى أذى المسلمين ، ولذا ورد النهى أن يسال في
قبة المساجد وأبوابها كما رواه أبو داود في مراسيله (ولا في الجحر) بضم
الجيم وسكون المهملة أى ثقب الجدار أو الأرض خفاة أذى الدابة ، فروى أبو داود
والحاكم في مستدركه عن عبد الله بن سرجس أنه عليه السلام « نهى أن يسال في الجحر »
وقد قالوا لقنادة : ما يكره من البول في الجحر قال كان يقال انها مساكن الجن (ولا)
في (موضع صلب ولا مهاب الرّيح) أى في حال الرّيح استنزاها من رشاشه ، فروى
أبو داود . واليهي عن أبي موسى إذا أراد أحدكم أن يول فليترد لبوله مكانا ليس
أى ليطلبه وروى أبو يعلى بسنده مرفوعا وإذا بال أحدكم فلا يستقبل الرّيح بيوله
فترده عليه ولا يستجى يمينه (ولا المغتسل) أى ولا يول في مقتله لأنه يورث
الوسوسة ويوجب الشبهة ، ولورود النهى في السنة (ويتكى على الرّجل اليسرى)
أى في جلوسه (ويقدمها داخلا) في الخلا . ويؤخرها خارجا) عنه إذا كان في بنيان
مراعاة لليمين عكس دخول المسجد وخروجه (ولا يول قائما) فمن عاتشة « من
حدثكم أنه عليه السلام كان يول قائما فلا تصدقوه » الترمذى وغيره وقال عمر : رآني
رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما بول قائما فقال يا عمر لا تبلى قائما ، ابن ماجه باسناد
ضعيف وابن حبان من حديث ابن عمر ، وفيه رخصة أذروى حذيفة « أنه عليه السلام
بالقائما ، وهو أما لعذر أوليان الجواز وكذا لا يول في المغتسل فانه عليه السلام قال :
« عامة الوسواس منه ، أصحاب السنن من حديث عبد الله بن مغفل وقال ابن المبارك قد وسع
في البول في المغتسل إذا جرى الماء عليه ذكره الترمذى (ولا يستصحب شيئا عليه اسمه
تعالى أو اسمه عليه السلام) والظاهر انه كذلك اسماء سائر الانبياء العظام (ولا يدخل)
أى بيت الخلا (حاسر الرأس) أى كاشفه قبل فيه عليه بمنزرحياه من الله تعالى وملائكته

ويتعوذ قبل الدخول. ويحمد بعد الخروج. وبعد التبل قبل الجلوس. ولا يستنجي بالماء في موضعه قال الكل ماثور. ويزيل وسخ الشعر ودوده بالادهان والتسريح، فورد « ادهنوا غبا من كان له شعرة فليكرمها »

فكان أبو بكر يفعله لذلك (ويتعوذ قبل الدخول) فيقول بسم الله اللهم اني أعوذ بك من الخبث والخبائث (ويحمد بعد الخروج) فيقول وغفرانك الحمد لله الذي اذهب عني ما يؤذيني واجبي على ما ينفعني، رواهما النسائي وغيره (وبعد التبل) بضم التون وفتحها أى يبنى بالحجر أو المدر للاستنجاء (قبل الجلوس) فهو سنقو الا يثار مستحب وقيل واجب (ولا يستنجي بالماء في موضعه) أى محل الغائط والبول الا اذا كان محفورا بحيث لا يصل اليه أثرهما (قال الكل ماثور) ويبنى أن يستبرى بالتسريح والنثر ثلاثا ومرارا ليد على أسفل القضيبي ثم يستنجي فاذا وجد من بلل فيقدر انه بقية الماء فان كان يؤذيه ذلك فليرش عليه الماء حتى يقوى في نفسه ذلك ولا يتسلط الشيطان عليه بالسواس، وفي الخبر « ان رسول الله صلى الله عليه وسلم فعله » اعنى رش الماء كذا في الاحياء وقال غزرجه : حديث رش الماء بعد الوضوء وهو الانتضاح رواه ابو داود : والنسائي وابن ماجه وكان اخفهم استبراء افعههم فيدل السواس فيه على قلة الفقه ، وقد قدمنا كيفية الاستنجاء في ابتداء آداب الوضوء اول الكتاب (ويزيل وسخ الشعر) أى شعر لحية ورأسه (ودوده) أى من القمل ونحوه (بالادهان) بتشديد الدال أى استعمال الدهن للطيب وغيره او بالادهان جمع دهن (والتسريح) فني شمائل الترمذى من حديث انس انه عليه السلام كان يكثر دهن رأسه وتسريح لحية، وعند أبي داود والترمذى من حديث عبد الله بن مغفل باسناد صحيح انه عليه السلام « نهى عن الترجل الاغبا » (فورد ادهنوا) بتشديد الدال ويخففها مع فتح الهاء (غبا) أى يؤمأ بعد يوم او وقتا دون وقت ، ومنه حديث « زرعيا تزدحجا » اخرجه جماعة وقيل الغب في الادهان ان يكون في كل اسبوع مرة والحديث ذكره في الاحياء وقال ابن الصلاح لم اجده اصلا، وقال النووي : غير معروف ذكره العراقي (من كان له شعرة فليكرمها) كذا في النسخ تبعا للاحياء ولا معنى للوحدة على ما لا يخفى فصوابه من كان له شعر فليكرمه كما هو رواية أبي داود عن أبي هريرة « وقد دخل عليه رجل نثر الراس أشعث الحمية فقال اما كان لهذا دهن يسكن بها شعره ثم قال يدخل احدكم على كانه شيطان »

وَمَا فِي الْأَتْفِ وَالْأَذْنِ لَتَلَايَسَمُ . وَتَحْتَ الْأَظْفَارِ . وَيَدْخُلُ الْحَمَامُ فَهَمُ دَخْلُهُ
وَيَصُونُ عَوْرَتَهُ عَنْ نَظَرٍ

أبو داود والنسائي وابن حبان من حديث جابر وقد سبق أنه عليه السلام كان لا يفارقه
المشط في سفر ولا حضر، وقد بسطت الكلام عليه في رسالة سميتها بالتمريح في التمريح
(وما في الاتف) أي ما يجتمع من الرطوبات المتعقدة المتصقة بجوانبه ويؤملها
بالاستنشاق والاستتار (والاذن) أي وما يجتمع من الوسخ في معاطف الاذن والمسح
ما يزيل ما يظهر منه وما يجتمع في فم صماخي اذنيه فيغني ان ينظف برفق عند الخروج
من الحمام ونحوه من الاستحمام (لتلايسم) فان كثرة ذلك ربما تضر بالسمع، وأما
ما يجتمع على الاسنان اطراف اللسان فيزيله بالخلال والمضمضة والاستياك وقد ورد
«ما لي اراكم تدخلون على قلحا استاكوا» البزار والبيهقي من حديث العباس، والقلع
حركة صفة الاسنان (وتحت الاظفار) ففي الطبراني عن وابصة بن معبد سألت
النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن كل شيء حتى سألته عن الوسخ الذي يكون في الاظفار
قال «دع ما يريك الى ما لا يريك» وقد امر عليه السلام بغسل البراجم والواجب
فروى الحكيم الترمذي في النوادر من حديث عبد الله بن بسر «تقوا براجمكم» ولمسلم
من حديث عائشة «عشر من الفطرة» وفيه غسل البراجم، ولاحمد من حديث ابن
عباس «انه قيل يا رسول الله لقد باطأ عنك جبريل فقال ولم لا يبطن عني واتم لا تستنون
ولا تقلمون اظفاركم ولا تقصون شواربكم ولا تقون رواجمكم» فالاول معاطف ظهور
الانامل والثاني رؤس الانامل، وقيل الآف وسخ الظفر والتف وسخ الاذن، وقوله
تعالى (ولا تقل لهما أف ولا تنههما) أي لا تنههما بما تحت الظفر من الوسخ ولا تأذيهما
كما تأذي بما تحت الظفر من الوسخ؛ وأما البدن الذي يجتمع على جميع البدن من الوسخ
والعرق وغبار الطريق فذلك يزال بالحمام أو بالاستحمام (ويدخل الحمام) أي ويحوز
دخوله (فهم) أي السلف من الصحابة والتابعين (دخلوه) أي دخلوا حمامات
الناس، فمن ابن عباس «اتقوا ينثا يقال له الحمام فن دخله فليستر» الطبراني والبيهقي
والحاكم وقال بعضهم «نعم البيت الحمام يطهر البدن ويذكر الناس» روى ذلك عن أبي
الرداء «أبي أيوب الأنصاري» وقال بعضهم «بش البيت الحمام يدي العورة ويذهب
الحياء» فهذا بيان آفته وما سبق اظهار آفته فلا بأس بطلب قائمته عند الاحتراز
من آفته كما بينه بقوله (ويصون عورته) وهي ما بين سرتة وزكته (عن نظر

الغير ونظرة عن عورة الغير. وَلَا يَكْشِفُهَا وَيَتَوَى التَّنْظِيفَ لِلصَّلَاةِ وَيُعْطَى
 الْأَجْرَةَ قَبْلَهُ إِسْرَارًا لِلْحِمَايِ وَإِعْلَامًا بِالْعَوْضِ وَيَتَعَوَّذُ لَا يَسْلُمُ وَيَدْعُو بِالْمُعَافَاةِ
 لِمَنْ سَلَّمَ وَلَا بَأْسَ بِالْبِدَاةِ بِهِ وَلَا بِالْمُصَاحَفَةِ وَلَا يَكْثُرُ التَّكْلِمُ وَلَا يَقْرَأُ
 الْقُرْآنَ إِلَّا فِي النَّفْسِ،

الغير ونظرة عن عورة الغير ولا يكشفها أي ولو لم يكن هناك غيره الا لضرورة
 غسلها بالتصاق جدرانه في خلوة من خلواته، ومن جملة الكشف رقة الازار لاسيما
 عند بلته وتلصقه بجلده وهذا أقبح في الأمر ونحوه وكذا يصونها عن مس الغير
 ولا يتعاطى أمرها وإزالة وسخها الا بيده ويمتنع الدلاك من مس الفخذ وما بين السرة
 الى العانة، ثم من الواجب أن ينهى عن كشف العورة لأن النهي عن المنكر واجب
 ولا يسقط عنه وجوبه الا لحرف ضرب أو شتم وأما قوله أعلم أن ذلك لا يفيد مولا
 يعمل به فليس بمعذر إذ لا يخلو قلب عن التأثير بسماع الانكار ويفتح الأمر الا لأهل
 الجمل وعديم العقل وفاقده الحياء وقليل المبالاة بالعلماء والصلحاء، ومثل هذا صار الحزم
 ترك دخول الحمام في هذه الأيام أو تخلّيته عن الأتنام إذ لا يخلو من عورة مكشوفة
 لاسيما ماتحت السرة الى ما فوق العانة لاختلاف العلماء في كونها عورة بل المعخذ
 ونحوها كذلك وقد اختلفا الشارع بالعورة وجهلها كالحریم لها، ورؤى ابن عمر
 في الحمام ووجهه في الحائط وقد عصّب عينه بعصابة (وينوى) بدخول الحمام (التنظيف
 للصلاة) لا لما جلّ الدين من اللذات (ويعطى الأجرة قبله) أي قبل دخوله (إسراراً
 للحماي) بعدم انتظاره وتطليها لنفسه (واعلاماً بالعوض) لرفع الجهالة من أجد
 العوضين فإن ما يستوفيه مجهول وقد ورد «إذا استأجر أحدكم أجيراً فليعبله أجره»،
 الدار قطنی فی الافراد عن ابن مسعود (ويتعوذ) أي يقول بسم الله أعوذ بالله من الرجس
 النجس الحديث الخبث الشيطان الرجيم ويقدم رجله اليسرى عند دخوله ويتعوذ بالله
 من شر حر النار بعد دخوله (ولا يسلم) أي على أحد عند الدخول وإن سلم عليه لم
 يجب بلفظ السلام بل يسكت إن اجاب غيره (ويدعو بالمعافاة) أي يقول عافاك الله
 (لمن سلم) أي عليه ولم يجب عنه غيره (ولا بأس بالبداءة به) أي يقول عافاك الله
 ونحوه (ولا بالمصاحفة) أي بان يصفح الداخل أحد أصحابه (ولا يكثر التكلم)
 «بل لا يبدأ بالكلام كيلا يكثر الكلام في الحمام» (ولا يقرأ القرآن الا في النفس) أي

وَلَا بَأْسَ بِأَظْهَارِ التَّعَوُّذِ . وَيَجْتَنِبُهُ وَقْتُ الْغُرُوبِ وَبَيْنَ الْعِشَاءِ فَهُوَ
 وَقْتُ انْتِشَارِ الشَّيَاطِينِ : وَعَلَى الرِّيقِ فَهُوَ يُورِثُ الْمَوْتَ . وَلَا يَسْرِفُ فِي الْمَاءِ .
 وَلَا بَأْسَ بِالذَّكَاءِ فَهُوَ مَرُوءِيٌّ . وَيَذْكُرُ ظِلَّةَ اللَّحْدِ . وَحَرَارَةَ جَهَنَّمَ . وَيُحَمِّدُ بَعْدَ
 الْخُرُوجِ فَلَمَّا الْخَارِ فِي الشَّتَاءِ مِنْ نَعِيمٍ يُسَالُّ عَنْهُ وَلَا تَدْخُلُهُ الْمَرَأَةُ ، فَوَرْدٌ لَا يَحِلُّ
 لِلرَّجُلِ أَنْ يَدْخُلَ حَلِيلَتَهُ الْحَمَامَ ، وَيَحْتَاقُ الرَّأْسُ إِنْ أَرَادَ التَّنْظِيفَ

سرا (ولا بأس بأظهار التعوذ) أى من الشيطان الرجيم ومن الحميم في دار الجحيم
 (ويجتنبه) أى دخول الحمام (وقت الغروب) أى قريب المغرب (وبين
 العشاءين فهو وقت انتشار الشياطين) خصوصا في الحمام ونحوه (وعلى الريق فهو
 يورث الموت) أى سريعا فعن الشافعي عجت لمن يدخل الحمام على الريق ثم يؤخر
 الأكل بعد أن يخرج منه كيف لا يموت اتقى، ولا يعمل بدخول البيت الحار حتى
 يبرق أولا (ولا يسرف في الماء) أى لا يكثر صب الماء عليه بل يقتصر على قدر
 الحاجة اليه فانه المأثون فيه بقرينة الحال فالزيادة على العادة لوعله الحماى لم يرض به
 لاسما الماء الحار فله مؤنة وزيادة مشقة (ولا بأس بذلك) أى من غيره (فهو
 مروي) أى عن بعض الصحابة (ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نزل منزلا في
 بعض أسفاره فنام على بطنه وعبدا سود يغمر ظهره فقلت : ما هذا يا رسول الله؟ فقال
 ان الناقة تفحمت بي، رواه الطبراني في الأوسط عن عمر بسند ضعيف (ويذكر
 ظلة اللحد) في مكان ظلمته (وحرارة جهنم) عند حرارته (ويحمد بعد الخروج
 فلما الخار في الشتاء من نعيم يسأل عنه) يوم القيامة كالماء البارد في الصيف، وقال
 ابن عمر : الحمام من النعيم الذي احدثوه (ولا تدخله المرأة) أى النساء (فورد
 لا يحل للرجل أن يدخل حليته) أى زوجته أو امته (الحمام) روى الترمذي وحسنه
 والنسائي والحاكم ومصححه من حديث جابر «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا
 يدخل الحمام الا بمنزلة ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل حليته الحمام،
 وللحاكم من حديث عائشة «الحمام حرام على نساء أمتي» وقال صحيح إسناده، ولأبي
 داود وابن ماجه من حديث عبد الله بن عمر «فلا يدخلنها الرجال الا بالازر وامنعوها
 النساء الا مريضنة او نفساء» (ويحاق الرأس) أى شعره (ان أراد التنظيف) أى

وَالْإِحْتِيَاظُ فِي الْفُتْلِ وَلَا يُرْسَلُ بِحَيْثُ يُشَبَّهُ بِالشَّرِيفِ وَيَقْصُ الشَّارِبُ ؛
فَوَرَدَ « قُصُوا الشَّوَارِبَ » وَلَا بَأْسَ بِإِبْقَاءِ السَّبَالِ ،

زيادته (والاحتياط في الفتل) كما اختاره على كرم الله وجهه حيث كان كثير الاقتسال وقد سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول تحت كل شعرة جناة ، ولذا قال ومن ثم عادت رأسي فلن بقاء الشعر على الرأس أقمع للدماغ وادفع للبرد والحر ولذا اختاره عليه السلام وسائر أصحابه الكرام فاحلقوا الا بعد الفراغ من أحد التسكين وحيث قرر عليه السلام فعل على صار سنة مع أنه قال عليه السلام : « عليكم بستي وستة الخلفاء الراشدين » فيستحب تركه لمن يكرمه بدهنه وترجله الا اذا ترك بعضه وحلق بعضه وجعله قرعا أى قطعاً فهو دأب أهل الشطارة ومنهى عنه الصغار والكبار ، ولا عبرة بقول من يقول : ان حلقه يورث الصداع فانه نوع من الخجاع وتسويل للشيطان في مقام الخداع (ولا يرسل) أى شعر النواذب (بحيث يشبه بالشريف) فانه نوع من التلبيس والتزييف (ويقص الشارب) أى في كل جمعة (فورد قصوا الشوارب) وهذا لفظ احمد بن حنبل في حديث أبي هريرة ، ولمسلم من حديث أنى هريرة « جزوا أى اقلعوا » وفي الصحيحين من حديث ابن عمر بلفظ « احفوا الشوارب واعفوا الله » ، فلاحفاء شعر بالاستقصاء ومنه قوله تعالى : (فيحكم بخلوا) أى يستقصى عليكم ، وفي رواية « حفوا » أى اجعلوها حفاف الشفة وحولها ومنه قوله تعالى (وترى الملائكة حافين من حول العرش) وأما الحلق فلم يرد والاحفاء قريب من الحلق وقد قل عن الصحابة ، ونظر بعض التابعين رجلاً احق شاربه فقال ذكركنى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وفيه إيمان الى أن يختار التابعين عدم الاستقصاء ويؤيده رواية الطبرانى عن الحكم بن عمير « مرفوعاً قصوا الشارب منع الشفاء » ، وأما قوله عليه السلام « اعفوا الله » أى كثروها ولا تقصوها ، وفي الخبر « أن اليهود يعفون شواربهم ويقصون لحام خالفهم » ، وكره بعض العلماء الحلق وادعوا بدعة (ولا بأس بإبقاء السبال) أى اطراف الشارب فعل ذلك عمر وغيره كما في الاحياء ولأن ذلك لا يستر القم ولا يبقى فيه غمر الطعام لعدم وصوله اليه لكن يشكل هذا بظاهر ما رواه احمد بن حنبل انى امامة قلنا يا رسول الله « ان أهل الكتاب يقصون عثانينهم ويوفرون سبالهم فقال قصوا سبالكم ووفروا عثانينكم » وخالفوا أهل الكتاب ، وفي صحيح ابن

وَلَا يُؤْخَرُ حَلْقُ الْعَانَةِ وَتَفُّ الْإِبْطِ أَكْثَرَ مِنْ أَرْبَعِينَ يَوْمًا فَهُوَ الْمَأْتُورُ .
وَيُزِيلُ الْعَانَةَ بِالطَّلَاءِ إِنْ اعْتَادَ لِحْصُولِ الْمَقْصُودِ . وَالتَّحَامِي عَنْ الْإِيْلَامِ .
وَيَبْتَدِئُ بِتَقْدِيمِ مَسْبُحَةِ الْيَمْنَى . أَوْ خَنْصَرِ الْيَسْرَى . وَخَنْصَرِ الرَّجْلَيْنِ :
وَلَا مَسْبُحَةَ فِيهِمَا وَيَحْتَمُّ بِالْإِبْهَامِ فِي الْكُلِّ فَهُوَ الْمُرَوِيُّ .

حاجان من حديث ابن عمر في المجوس ، أنهم يوفرون سبالهم ويحلقون لحام خلفهم ، اللهم
ألا أن يراد بالسبال الشوارب مجازا بقرينة مقابلته بالعنانين وهي جمع الشئون بمعنى اللحية
ورود أحفوا الشوارب أعفوا اللحي وانتفوا الشعر الذي في الأناف ، ابن عدي والبيهقي
عن عمرو بن شعيب ، والقص يقوم مقام التف في الألف (ولا يؤخر حلق العانة
وتف الإبط) وتقليم الظفر (أكثر من أربعين يوما فهو المأثور) أي المذكور في صحيح
مسلم من حديث أنس أنه عليه السلام « وقت لنا في قلم الاظفار وتف الإبط وحلق
العانة أربعين يوما ، وورد قص الظفر وتف الإبط وحلق العانة يوم الخميس والغسل
والطيب واللباس يوم الجمعة ، الدليل على ، ويحلق الإبط أن لم يقدر على التف
باعتياده لئلا يجتمع الوسخ في خلاله والمقصود النظافة في جميع حاله (ويزيل المانة)
أي شعرها (بالطلاء) أي الثورة (إن اعتاد لحصول المقصود) وهو فقد الأذى
الموجود (والتحامي عن الإيلام) أي مع تحصيل المرام (ويبتدئ بتقديم مسبحة
اليمنى أو خنصر اليسرى وخنصر الرجلين ولا مسبحة فيهما) أي في الرجلين
(ويحتم بالابهام في الكل) أي في جميع اليدين والرجلين (فهو المرؤى) قال العراقي :
لم أجده أصلا وقد أنكره أبو عبد الله المازني في الرد على الغزالي وشتم عليه به
قلت : لا وجه للتشنيع عليه حيث قال : ولم أر في الكتب خيرا مرويا في ترتيب قلم
الاظفار ولكن سمعت أنه روى عنه عليه السلام ، أنه بدأ بمسبحة اليمنى وختم بابهام
اليمنى وابتدأ في اليسرى بالخنصر الى الابهام ، ثم وجه هذا الترتيب بما وقع له من
الالهام لما بسط عليه الكلام هذا وفي حديث جابر قصوا أظفاركم فإن الشيطان يجري
ما بين اللحم والظفر ، الخطيب في الجامع بسند ضعيف لكن روى أحمد ومسلم والاربعة
عن عائشة عشر من الفطرق أي سنة الانبياء التي أمرنا أن نتقدي بهم فيلخص الشارب
واعفاء اللحية والسواك واستنشاق الماء وقص الاظفار وغسل البراجم وتف الإبط

وَيَكْتَحِلُ بِالْأَمْدِ ثَلَاثًا فِي كُلِّ عَيْنٍ فَهُوَ مَرُورٌ ، وَرُورٌ شَتَانٌ فِي الْيَسْرِ
كَأَنَّ وَرَدَ ، وَوَرَدَ « عَلَيْكُمْ بِالْأَمْدِ عِنْدَ مَضْجَعِكُمْ فَانَّهُ يَزِيدُ فِي الْبَصْرِ وَيَنْبِتُ
الشَّعْرَ » وَلَا يَكْثُرُ التَّرِينُ . وَالْأَكْتَحَالُ وَالْأَدَّاهَانُ . وَيَقْطَعُ اللَّحْيَةَ الطَّوِيلَةَ
فَالْفَرْطُ يَرَى سَمِجًا . وَيَفْتَحُ بَابَ الْغَيْبَةِ . وَيَقِي قَدْرَ الْقَبْضَةِ فَهُوَ الْوَسْطُ

وحلق العانة وانتفاض الماء قال وفيه معنى الاستنجاء به قال مصعب ونسيت العائشة
الآن تكون المضمضة وذكر عمار بن ياسر الاختان في العائشة (ويكتحل بالأمد)
أي في كل ليلة (ثلاثا) أي ثلاث مرات متوالية (في كل عين) ويبتدىء باليمنى
(فهو مروي) أي في الشمال وغيره من حديث ابن عباس وحسنه الترمذي (وروي)
أي من حديث ابن عمر بإسناد ضعيف الطبراني (ثتان في اليسرى) أي وثلاث في اليمنى
فالإتار باعتبار العينين جميعا لا باعتبار كل واحدة منهما كما في الأول فأنمل فإنه الأول
قياسا على غسل الدين ثلاثا ثلاثا ثم الابتداء باليمنى لشرفها وكذا الزيادة لها في رواية
لتعظيمها فهي أحق بها «وان الله تعالى وتر يحب الوتر» (ثا ورد وورد عليكم
بالأمد) وهو حجر يكتحل به أي الزمونه ولا تتركوه (عند مضجعكم) أي مرقدكم
بالليل (فانه مما يزيد في البصر) أي في قوته (وينبت الشعر) أي شعر الاجفان
في طرف العين والحديث رواه أبو نعيم في الحلية عن ابن عباس بلفظ «عليكم بالأمد
فانه يجلو البصر وينبت الشعر» وفي رواية ابن ماجه والحاكم عن ابن عمر «عليكم
بالأمد عند النوم» الحديث، وفي رواية الطبراني وغيره عن علي «عليكم بالأمد فانها
منجية للشعر مذهبة للغمز مصفاة للبصر» وفي رواية احمد «اكتحلوا بالأمد المروح»
أي العطيب بالمسك (ولا يكثر الترين) بالتسريح ونحوه (والا كتحال والادهان) «
فانه دأب المترفين» وقد نهى عليه السلام عن الترجل الاغبا (ويقطع اللحية الطويلة) «
أي زيادة على القبضة فانه مستحب وقيل واجب (فالفريط) منها في الطول أو العرض
(يرى) بصيغة المجهول أي يظهره (سمجا) بفتح فسكون فجم أي قيحا فانه يشوه
الحلقه (ويفتح باب الغيبة) أي في الحضور والغيبة فلا بأس بالاحتراز عنه على هذه
النية (ويبقى قدر القبضة) «قد قبله ابن عمر وجماعته من التابعين واستحسنه الشعبي
وابن سيرين» (فهو الوسط) أي المتوسط المعتدل الحمود في كل شيء قال النخعي

المسنون، وقيل يبقى بحاله، فورد «اعفوا للهي» ولا يجوز تصغيرها
وتحميمها لاختفاء الشيب الا في الغزو، فورد «هما خضاب المسلمين والمؤمنين»
ويكره تسويدها، فورد «هو خضاب أهل النار»

عجت لرجل عاقل طويل الحية لا يأخذ من لحيته ويجعلها بين لحيتين وقد قيل ما طالت
الحية الا وقد قص العقل (المسنون) فانه عليه السلام «ان يأخذ من لحيته طولاً
وعرضاً» كما رواه الترمذي عن ابن عمرو (وقيل تبقى بحالها فورد اعفوا للهي) هـ
أى اتركها وابقوها على حالها واختارة الحسن وقادة وقالوا: تركها عافية أحب
للحديث المتقدم (ولا يجوز تصغيرها وتحميمها) هـ بالحناء وغيرها (لاختفاء الشيب) هـ
أى يتوهم ان فيه العيب وهو نور ووقار وسرور (الا في الغزو) هـ فان مناه على مكر
وغرور ومنه حديث الحرب خدعة (فورد هما خضاب المسلمين والمؤمنين) هـ لافرق
بين المسلم والمؤمن في عرف الشرع وانما هو التفتن في العبارة كما وقع اليه الاشارة
في قوله تعالى: (فاخرجنا من كان فيهما من المؤمنين فا وجدنا فيها غيريت من المسلمين)
وأما في أصل اللغة ففرق بينهما حيث ان الاسلام اتياد الظاهر والايمان اتياد
الباطن كما يدل عليه قوله تعالى (قل لا ننموا على اسلامكم بل الله بمن عليكم ان هذا كم
للايمان) ويقويه حديث جبريل «ان الاسلام هو ان تشهدان لا اله الا الله وان محمدا
رسول الله وتقيم الصلاة» الخ والايمان ان تؤمن بأقوال ملائكته ورسله الخ، ولما كان
الاتياد الظاهر لا يتبع بدون الاتياد الباطن كالتناقض ولا الاتياد الباطن بدون
الاتياد الظاهر كما في أبى طالب ونحوه فالمراد بالمؤمن والمسلم واحد وهو الجامع بين
الاتيادين في استحكام الاعتقادين، وعبارة المتن يحتمل ان يكون المراد بها ان كل
واحد من الحرمة والصفرة خضاب أهل الاسلام والايمان وان يكون لفا ونشر امر تبا
فيوافق ما ذكره في الاحياء من قوله عليه السلام «الصفرة خضاب المسلمين والحرمة
خضاب المؤمنين» بناء على الفرق بينهما لغة، وأراشعار ابان نعت الايمان أكمل فالحرمة
افضل فانهم كانوا يمتصون بالحناء للحمرة وبالخضرة للصفرة وحديث الاحياء
رواه الطبراني والحاكم بلفظ الافراد من حديث ابن عمر «ثم هما جائزان تلبسا للشيب
على الكفار في الغزو والجهاد فان لم يكن على هذه النية بل للتشبه بأهل الدين فهو مذموم
(ويكره تسويدها فورد هو خضاب أهل النار) كذا في الاحياء قال في لفظ «خضاب

وَتَنِيضُهَا بِالْكِبْرِيتِ إِظْهَارًا لِلْكِبَرِ تَرْفَعًا وَتَفْهَامًا عَيْنًا وَتَشْبَاهًا بِالْمُرْدِ فَهُوَ
مُسْكِرٌ وَتَزِينُهَا لِلنَّاسِ بِالتَّدْوِيرِ وَالتَّسْرِيجِ وَالزِّيَادَةِ فِي الْعَارِضِينَ بِإِسَالِ الصَّدْعِ
الْمُتَجَاوِزَةِ عَنْ عَظْمِهَا ، وَلَا يَأْكُلُ الْجَنْبَ وَلَا يَنَامُ دُونَ الْوُضُوءِ .

الكفار قال عخرجه رواه الطبراني والحاكم من حديث ابن عمر بلفظ الكافر قيل
وأول من خضب بالسواد فرعون ذى الاوتاد وورد من خضب بالسواد سوداؤه وجهه
يوم القيامة الطبراني عن أبي الدرداء (وتنيضها بالكبريت) أى ويكره أيضا
(اظهار الكبر) أى لكبر السن (ترفعا) على الشباب من اقرانه وتوصلا الى
التوقير عند اخوانه واستعجال لقبول الشهادة بعلو شأنه وتصديق الرواية عن مشايخ
الدراية ظنا منه بان كثرة الايام تقطعه فضلا بين الأنام ولم يعرف أن الفضل بقلة
الآثام أو امثال ذلك من الأغراض الفاسدة والأعراض الكاسدة كما ينتهز في التصريح
بشرح التسريح (وتنضها عينا) أى بلا منفعة (وتنضها بالمرد فهو مسكر) أى بدعة
مستحبة فان اللحية زينة الرجال كما ان شعر الرأس زينة النساء في جميع الأحوال أو
استنكافا من الشبهة فقد نهى عليه السلام عن تنف الشيب وقال « هو نور المؤمن »
رواه أبو داود والترمذى وحسنه والنسائى وابن ماجه من رواية عمرو بن شعيب
عن أبيه عن جده (وتزينها للناس بالتدوير) وهو تقصيصها كالتمية طاقة على
طاقة للتدوير (والتسريح) أى بالتكثير وقد قال بشر في اللحية شر كان تسريحها
للناس وتركها مفتلة لاطهار الزهد (والزيادة) أى وبزيادة الشعر (في العارضين)
أى الخدين (بإرسال الصدغ) بضم فسكون ما بين العين والاذن والشعر المتدلى
عليه وهو من شعر الرأس (المتجاوزة عن عظمها) أى عظم الهي المتشعبة الى نصف الخد
وذلك يبان هيئة أهل الصلاح وكثيرا ما يفعله بعض الاجام (ولا يأكل الجنب)
أى لا ينبغي أن يأكل وهو جنب فاذا أراد أن يأكل فيغسل فيه أولا وكذا اذا أراد
أن يشرب (ولا ينام) أى الجنب (دون الوضوء) أى أو ما يقوم مقامه من التيمم
فمن عمر « قلت لابي عبد الله عليه السلام أى نام أحدنا وهو جنب قال نعم اذا توضأ ، متفق عليه وهذا
هو الاولى والا فلا بأس به وقد كان عليه السلام ينام وهو جنب ولا يس ماء » كما
رواه أحمد وغيره عن عائشة ، وكان ذلك ليان الجواز ورحمة على ضعفاء الأمة .

وَلَا يَنْقُصُ مِنَ الْبَدَنِ شَعْرًا وَلَا ظْفُرًا وَلَا دَمًا، فَاجْزَأُ الْبَدَنَ تُعَادُ فِي
الْآخِرَةِ . وَالْمَزَالُ جُنْبًا يَكُونُ كَذَلِكَ، وَيَكُنُّ الْمَسْجِدَ وَيُنُورُهُ وَيُفْرِشُهُ
فِيهَا فَضَائِلُ، وَلَا يَزُخِرُهُ وَلَا يَنْقُشُهُ وَلَا يَصُورُهُ فَهُوَ مِنَ الْبِدْعِ . وَيَتَعَهَّدُ
النَّعْلَ . وَيَمْسَحُ مَابَهُ مِنْ أَدَى . وَيَقْدُمُ الرَّجُلَ الْيَمِينِي دَاخِلًا فِيهِ .

(ولا ينقص من البدن) أى لا يقطع الجنب (شعرا ولا ظفرا ولا دما) مادام جنباً (فاجزاء البدن) أى جميعها (تعاد في الآخرة) أى كما كانت في الدنيا قال تعالى (كما بدأكم تعودون) وقال عز وعلا (ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة) أى حفاة عراة غرلا (والمزال جنباً يكون كذلك) وهو قصان في المرتبة هنالك وإن كانت تزول عن المؤمنين مالا يحتاج إليها إذا اغتسلوا على حياض وأنها في باب الجنة قبل الدخول عليها، وقد ورد أنه عليه السلام «كان يأمر بدفن الشعر والظفار» الطبراني عن وائل بن حجر، وفي رواية الحكيem عن عائشة «كان يأمر بدفن سبعة أشياء من الإنسان الشعر والظفر والدم والحيفة والسن والعلقة والمشيمة» (ويكنس المسجد) أى ينظفه من القمامة فإنه أفضل أنواع الإماطة وقد قال تعالى: (وطهر بيتي) وورد «ابنوا المساجد وأخرجوا القمامة منها» بنى لله بيتا بنى الله له بيتا في الجنة، وأخرج القمامة منها مهوور الحور العين رواه الطبراني وغيره (وينوره) بالسرج ونحوها فقد قال أنس بن مالك: «من أسرج في مسجد سراجا لم تزل الملائكة وحمة العرش يستغفرون له مادام في ذلك المسجد ضوءه» رواه الحارث بن أبي أسامة في مسنده وغيره به مرفوعا وسنده ضعيف، والحديث الضعيف يمل به في فضائل الأعمال (ويفرشه) بالحصر وأمثالها (فيها) أى في الثلاثة (فضائل) فإنها كلها من عمارة المسجد وقد قال تعالى: (إنما يعمر مساجد الله من آمن بالله) (ولا يزخرفه) أى لا يبالغ في زينته (ولا ينقشه) بحيث يشغل المصل في إحدى هتته (ولا يصوره) أى جدرانها وسقفه فضلا عن قبلته (فهو) أى مجموع ما ذكر (من البدع) أى المستبعدة (ويتعهد النعل) أى يتفقد ما يتفحصها عند بابه رعاية لجناحه (ويمسح مابه من أذى) على أطرافه (ويقدم الرجل اليميني داحلا فيه) ويقول «بسم الله أعوذ بالله العظيم وبوجه الكريم وسلطانه القديم من الشيطان الرجيم» ويسلم على النبي ﷺ ويقول

وَالْيَسْرَى خَارِجًا مِنْهُ ، وَيَجْهَرُ بِالدُّعَاءِ عَلَى مَنْ يَتَجَرُّ فِيهِ أَوْ يَنْشُدُ ضَلَاةً
وَيَنْظِفُهُ عَنِ النَّخَامَةِ وَالْبَزَاقِ ، وَلَا يَتَّخِذُهُ بَيْتًا وَلَا مَعْبَرًا فَالْكُلُّ مَرْوِي . وَلَنْ
غَلِبَ النَّعَاسُ فِيهِ يَتَحَوَّلُ عَنْ مَوْضِعِهِ . وَيَضْرِبُ بِأَطْرَافِ أَصَابِعِهِ جَانِبَ رَأْسِهِ
الْإِمْنِ ثَلَاثًا ثُمَّ يَجْلِسُ وَيَسْتَقْبِلُ الْقِبْلَةَ فِي الْجُلُوسِ فَهُوَ عِبَادَةٌ .

اللهم اغفر لي ذنوبي وافتح لي أبواب رحمتك » رواه أبو داود وغيره (وَالْيَسْرَى خَارِجًا مِنْهُ)
منه (وَيَتَحَوَّلُ عَنْ مَوْضِعِهِ) والهم اغفر لي ذنوبي وافتح لي أبواب فضلك » رواه الترمذي
 وغيره ولا يجلس حتى يصلي ركعتين كما في الصحيحين وتحية المسجد الحرام هي
 الطواف إن قدر عليه والا فالصلاة إن لم يكن وقت مكروه والا فيقول : سبحان
 الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر عملاً بقوله عليه السلام : « إذا مررتم برياض
 الجنة فارتعوا » (وَيَجْهَرُ بِالدُّعَاءِ عَلَى مَنْ يَتَجَرُّ فِيهِ أَوْ يَنْشُدُ ضَلَاةً) أى يطلها برفع
 صوت فوردها إذا رأيتم من يبيع أو يبتاع في المسجد فقولوا لا أبيع الله تجارتك وإذا
 رأيتم من ينشده ضلالة فقولوا لا ردنا الله عليك » رواه الترمذي والحاكم عن أبي هريرة
 مرفوعاً (وَيَنْظِفُهُ) أى جدرانه عن النخامة أى ماء الأنف (وَالْبَزَاقِ) أى ماء الفم
 ففي الخبر : « البزاق في المسجد سيئة » ودفنه حسنة . أحمد والطبراني ، وفي الصحيحين « والبزاق
 في المسجد خطيئة وكفارتها دفنها » (وَلَا يَتَّخِذُهُ بَيْتًا) أى مسكناً إلا إذا كان غريباً
 ولم يجد مكاناً قريباً (وَلَا مَعْبَرًا) أى طريقاً وعمراً إلا لضرورة داعية إليه أو حاجة
 باعثة عليه فينبغي أن يتوى الاعتكاف ولو ساعة لديه (فَالْكُلُّ مَرْوِي) ففي الطبراني عن
 ابن عمر لا تتخذوا المساجد طرقاً إلا لذكر أو صلاة (وَإِنْ غَلِبَ النَّعَاسُ فِيهِ يَتَحَوَّلُ
 عَنْ مَوْضِعِهِ) يطير أثر نومه ، وفي الخبر : إذا نكس أحدكم وهو في المسجد فليتحول من
 مجلسه ذلك إلى غيره ، أبو داود والترمذي عن ابن عمر (وَيَضْرِبُ بِأَطْرَافِ أَصَابِعِهِ
 جَانِبَ رَأْسِهِ الْإِمْنِ ثَلَاثًا ثُمَّ يَجْلِسُ) فى موضع آخره (وَيَسْتَقْبِلُ الْقِبْلَةَ فِي الْجُلُوسِ فَهُوَ
 عِبَادَةٌ) أى فى حد ذاته فضلاً عن أن يكون فى حدود المسجد وجهاته وقد ورد أكرم
 المجالس ما استقبل به القبلة » أخرجه أبو يعلى ، وابن عدى ، والطبراني فى الأوسط وأورده
 الحاكم وقال أنه صحيح وقال ابن حبان : أنه خبر موضوع وقد كانت أحواله عليه السلام
 فى مواضع الناس أن يحطب لهم وهو مستدبر القبلة قلت : وفيه أنه لمصلحة سماع الناس

وَفِيهِ قُوَّةُ الْبَصَرِ ، وَيَجْلِسُ مَوْضِعًا أَقْرَبَ إِلَى التَّوَاضُّعِ لِأَيِّنِ الظِّلِّ وَالشَّمْسِ
فَهُوَ مَقْعَدُ الشَّيْطَانِ . وَلَا يَفْرُقُ بَيْنَ اثْنَيْنِ وَلَا يَقِيمُ أَحَدًا . وَإِنْ قَامَ لَا يَجْلِسُ
ثُمَّ . وَيَجْلِسُ حَيْثُ أَصَابَ وَخَلَفَ الصَّفَّ إِنْ لَمْ يَجِدْ مَكَانًا فِيهِ وَلَا يَعُودُ .

ولم يعكس إثارة الكثير فهو أيضا دليل على مدعانا (وفيه) أى فى الاستقبال (قوة
البصر) لأن وقوع القبلة بمنزلة الكعبة فى الظل (ويجلس موضعا أقرب الى التواضع)
أى وأبعد عن أهل الترفع (لا يفرق بين اثنين) والشمس والظل (أى يحبه
ويستجبه أن يقع من الانسان ، وفى مستدرك الحاكم عن أبى هريرة . وابن ماجه عن
بريدة أنه عليه السلام « نهى أن يقعد الرجل بين الظل والشمس » وفى رواية أحمد ونهى
أن يجلس بين الضح والظل وقال يجلس الشيطان » (ولا يفرق) بالجلوس (بين اثنين)
أى مخصوصين كآب وابن واخوين وصاحبين فقد ورد انه عليه السلام ونهى أن يجلس
الرجل بين الرجلين الا باذنهما » رواه البيهقى عن ابن عمر (ولا يقيم احدا) عن موضع
جلوسه فيجلس هو فيه ، وفى البخارى عن ابن عمر أنه عليه السلام « نهى أن يقام الرجل
من مقعده ويجلس فيه آخر » (وان قام) أحد بنفسه حياء منه أو تأدبا معه (لا يجلس
ثمة) اما تواضعا أو عملا بظاهر النهى (ويجلس حيث أصاب) أى صادف بجلا فارغا
فى الصف فهذا كان دأبه عليه السلام فى المجالس كما فى الثنائيل ، وروى البغوى والبيهقى
والطبرانى عن شيبه بن عثمان مرفوعا « اذا انتهى أحدكم الى المجلس فان وسع له
فليجلس والا فلينظر الى أوسع مكان يراه فليجلس فيه » * (وخلف الصف) أى
ويجلس * (ان لم يجد مكانا فيه ولا يعود) * كأنه أخذ من حديث حمادى اقتدى به
عليه السلام قبل أن يصل الى الصف فقال له عليه السلام : زادك الله حرصا ولا تعد
فروى من العود أى لا ترجع الى مثل ذلك الفعل فانه مكروه بل امش حتى تصل
الى الصف الذى يسعك فصل ، وروى من الاعادة أى ولا تعد صلاتك فانها صحيحة
حيث وقعت فى المسجد فان شرط صحة الاقتداء أن يكون مقام الامام والمقتدى
بقعة واحدة وقال الامام أحمد يطلان صلاة المنفرد خلف الصف اذا اقتدى بالامام
وأما ما رواه الطبرانى عن وابصة « أيها المصلى وحده ألا وصلت الى الصف
فدخلت معهم أو جررت اليك رجلا ان ضاق بك المكان قمام معك أعد صلاتك
فانه لا صلاة لك » فحمول على نفي الكمال عند الجمهور وعلى نفي الصحة عند الامام أحمد

وَلَا يَتَجَاوَزُ مِنْ سَبْقٍ وَيَحْيٍ مَنْ يَقْرَبُهُ وَلَا يَمُدُّ الرَّجُلُ وَكَانَ أَكْثَرُ جُلُوسِهِ عَلَيْهِ
السَّلَامُ أَنْ يَنْصَبَ السَّاقَيْنِ . وَيَجْعَلُ الْيَدَيْنِ عَلَيْهِمَا وَيَلَازِمُ الْوَقَارَ .
وَالْتَوَاضِعَ . وَيَحْتَنِبُ الْجُلُوسَ عَلَى الْقَدَمَيْنِ وَالرُّكْبَتَيْنِ وَكَثَارَةَ النَّظَرِ إِلَى الْكَاهِلِ .
وَالْعَقَبِ . وَالِاتِّفَاتِ إِلَى الْجَوَانِبِ . وَاللَّعِبِ مَعَ اللَّحْيَةِ . وَالْأَصَابِعِ . وَتَحْلِيلِ
الْأَسْنَانِ . وَإِدْخَالَ الْأَصْبُعِ فِي الْأَنْفِ وَإِخْرَاجِ الْبُزَاقِ وَالنُّخَامَةِ

وفي بعض الحواشي أى ولا يعود الى بيته حيثذ فهو تكبر لكن لا يخفى بعده (ولا يتجاوز من سبق) أى لا يتخطى رقاب الناس قدود في وعيد شديد وهو أن يجعل جسرا يوم القيمة يتخطاه الناس الا اذا وجد فرجة فانه حيثذ يجوز له أن يتخطى ويصل فيها فان التصير من غيره فيستحق التقدم عليه (ويحي) أى ويخص بالسلام والتحية (من يقربه) أى فى ذلك المقام، وفي نسخة يقربه بصيغة المصدر (ولا يمد الرجل) أى قدام صاحبه فانه ترك الأدب (وكان أكثر جلوسه عليه السلام أن ينصب الساقين ويجعل اليدين عليهما) ويسمى هيئة الاحياء وكان عليه السلام يترج أحيانا ويقعد جلسة التشهد كثير اوقد يرفع رجله اليمنى بدون اليسرى (ويلازم) أى فى قعوده (الوقار) أى السكينة والزانة (والتواضع أى مع أهل المسكنة) (ويجنب الجلوس على القدمين والركبتين) فهى هيئة الاقواء وتسمى جلسة الكلب لكن نهيه مقيد بالصلاة، فروى الحاكم فى مستدركه والبيهقى عن سمرة أنه عليه السلام نهى عن الاقواء فى الصلاة، وفى النهاية هو أن يلصق الرجل أليته بالأرض وينصب ساقيه وفخذه ويضع يديه على الأرض (واكثر النظر) أى يجنب تكثير نظره (الى الكاهل) بكسر الهاء وهو ما بين الكتفين (والعقب) أى الى ورائه (والاتفات) أى واكثره أو يجنبه (الى الجوانب) فانه بعد من المماثل (واللعب مع اللحية والاصابع) فانه من اللغو وضد حال ارباب الحشوع وأصحاب الخضوع، وقد رأى عليه السلام رجلا يعث بلحية فى الصلاة فقال: لو خشع قلبه لحشمت جوارحه (وتحليل الاسنان وادخال الاصبع فى الانف) وهذا ظه مكروه فى المجمع والمخافل لارباب الفضائل والفتاوى (واخراج البزاق) من الفم (والنخامة) من

وَالشَّارِبَ عَلَى الْوُجُوهِ وَالْجُشَامَ وَالْإِشَارَةَ بِالْيَدِ وَالْعَيْنَ وَنَحْوَهَا بِمَا يَكْرَهُ
النَّاسُ . وَيَسْتَغْفِرُهُ تَعَالَى عِنْدَ الْقِيَامِ . وَلَا يَقْعُدُ فِي السُّوقِ بِلَا حَاجَةٍ . وَلَا فِي
الطَّرِيقِ ، وَيُؤَدِّي الْحُقُوقَ أَنْ جَلَسَ . وَيَفْتَحُ الْكَلَامَ بِالتَّسْمِيَةِ . وَالتَّحْمِيدِ
وَالِاسْتِغَاذَةِ وَالصَّلَاةِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ ،

الآتِفُ (وَالشَّارِبُ عَلَى الْوُجُوهِ) أَيُ فِي مَقَابِلِهِمَا دُونَ أَدْبَارِهَا (وَالْجُشَامُ) أَيُ كَذَلِكَ
فَرَدَّدَ وَأَصْرَحَ جُشَامُكَ عَنَّا وَهُوَ بَضْعُ الْجِيمِ يَمْدُودُ بِخَارٍ يُخْرِجُ مِنَ الْقَمَمِ عِنْدَ الْأَكْلِ الْكَثِيرِ
(وَالْإِشَارَةُ بِالْيَدِ وَالْعَيْنِ) بِحَيْثُ يَتَوَمَّ الْمَصَاحِبُ مَا لَا يَلِيقُ بِأَهْلِ الْمُنَاقَبِ قَالَ تَعَالَى:
(يَعْلَمُ غَايَةَ الْاَعْيُنِ) (وَنَحْوَهَا) أَيُ وَيُجْتَنَبُ أَمْثَالُ هَذِهِ الْمَذْكُورَاتِ (بِمَا يَكْرَهُ النَّاسُ)
أَيُ فِي الْمَحَاوِرَاتِ وَالْمَحَاضِرَاتِ (وَيَسْتَغْفِرُهُ تَعَالَى عِنْدَ الْقِيَامِ) أَيُ مِنَ الْمَجْلِسِ فِي الْمَعَامِ
عِنْدَ قَوْلِهِ تَعَالَى (وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ) قَالَ سَعْدُ بْنُ جُبَيْرٍ وَعَطَاءُ أَيُ قَلَّ حِينَ تَقُومُ مِنْ
مَجْلِسِكَ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ فَإِنْ كَانَ الْمَجْلِسُ خَيْرًا أَزْدَدْتَ احْسَانًا وَإِنْ كَانَ غَيْرَ ذَلِكَ كَانَ
كَفَارَةً لِمُورِى الْبَغْوَى بِاسْتِنَادِهِ إِلَى أُنْزِيرَةِ مَرْفُوعًا مِنْ جُلُوسِ مَجْلِسٍ أَكْثَرُ فِيهِ لَفْظُهُ قَالَ
قَبْلُ أَنْ يَقُومَ: سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَسْتَغْفِرُكَ وَأُتُوبُ إِلَيْكَ
إِلَّا كَانَ كَفَارَةً لِمَا بَيْنَهُمَا ، وَفِي رِوَايَةِ أَبِي دَاوُدَ وَابْنِ جَبَانَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ كَفَارَةُ الْمَجْلِسِ أَنْ
يَقُولَ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ وَزَادَ عَمِلْتَ سُوءًا وَظَلَمْتَ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي
إِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذَّنْبَ إِلَّا أَنْتَ ، (وَلَا يَقْعُدُ فِي السُّوقِ بِلَا حَاجَةٍ) فَإِنَّهَا أَبْغَضُ الْبِلَادِ إِلَى
الرَّحْمَنِ وَاحِبِهَا إِلَى الشَّيْطَانِ (وَلَا فِي الطَّرِيقِ) أَيُ الْجَادَةِ لِلْعَامَةِ (وَيُؤَدِّي الْحُقُوقَ)
أَيُ حُقُوقَ الْجُلُوسِ أَوْ حُقُوقَ الطَّرِيقِ (أَنْ جَلَسَ) وَهِيَ أَمَاطَةُ الْأَذَى وَارْشَادُ
الصَّالِ وَقَضَاءُ حَاجَةِ الْفَقِيرِ وَالْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ . وَنُصْرَةُ الْمَظْلُومِ
وَإِغَاثَةُ الْمَلْهُوفِ . وَاعَانَةُ الضَّعِيفِ . وَرَدُّ السَّلَامِ . وَاعْطَاءُ السَّائِلِ وَلَوْ بِجَمِيلِ
الْكَلَامِ ، وَفِي رِوَايَةِ الطَّبْرَانِيِّ عَنْ وَحْشِيَّةَ لَعَلَّكُمْ تَسْتَفْتَحُونَ بَعْدِي مَدَائِنَ عِظَامًا
وَتَتَخَذُونَ فِي أَسْرَاقِهَا مَجَالِسَ فَإِذَا كَانَ ذَلِكَ فَرَدُّوا السَّلَامَ وَغَضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ
وَأَمَدُوا الْأَعْيُنَ وَأَعْيَنُوا الْمَظْلُومَ ، (وَيَفْتَحُ) وَفِي نَسْخَةٍ وَيَفْتَحُ أَيُ يَبْتَدِئُ (الْكَلَامَ)
فِي مَجْلِسِ الْكِرَامِ إِذَا كَانَ ذَا بَالٍ مِنَ الْمَرَامِ (بِالتَّسْمِيَةِ وَالتَّحْمِيدِ وَالِاسْتِغَاذَةِ) وَالْإِنْسَابِ
تَقْدِيمُ التَّعْوِذِ (وَالصَّلَاةِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ) أَيُ عَلَى النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، فَرَدَّدَ كُلَّ

وَيَخْتَارُ الْعَرَبِيَّةَ . وَيَخْفِضُ الصَّوْتَ . وَلَا يَكْثُرُ . وَيَهْتَبُ اللَّفْظَ . وَيَبِينُ
 الْكَلَامَ . وَيَتَفَكَّرُ فِي الْحُجَّةِ . وَيَسْكُتُ عِنْدَ الْغَضَبِ . وَيَذْكُرُهُ تَعَالَى عِنْدَ
 النَّسْيَانِ . وَيَسْتَسْتَشِي وَلَا يَخَافُ عَلَيْهِ تَعَالَى فَهُوَ اجْتِرَاءٌ وَيَحْتَرِزُ عَنِ الْقِصَصِ
 وَالْحَلْفِ مَا امْكُنَ . وَإِنْ حَلَفَ وَرَأَى غَيْرَهَا خَيْرًا فَلْيَاتِ بِهِ .

أمر ذى بال لا يبدأ فيه بيسم الله الرحمن الرحيم فهو أقطع ، رواه الراوى فى الأربعين
 عن أبي هريرة ، وفي رواية له عنه دغل أمر ذى بال لا يبدأ فيه بحمد الله والصلاة على فهو
 أقطع أبتر بمحوق البركة (ويختار العربية) أى اللغة المنسوبة الى العرب فقد ورد
 « أحب العرب ثلاث لأنى عربى ولأن كلام الله عربى ولسان أهل الجنة فى الجنة
 عربى » وقد قيل : العربية نصف العلوم الثقيلة (ويخفض الصوت) أى فى كلامه
 لقوله تعالى (واغضض من صوتك ان انكر الأصوات لصوت الحمير) : (ولا يكثر)
 أى من الكلام فان كثرة الكلام تميم قلب الأنام (ويهذب اللفظ) أى ينقى مبانىه
 ويحسن ما فيه ويميز بين ما يوافق المقام وينافيه (ويبين الكلام) بتعيين معانيه وتخليصه
 من الزوائد المخللة والفوائد المملة (ويتفكر) أى اولاً (فى الحجة) أى الأدلة ثم يحتاج
 بها ويستمسك بسببها (ويسكت عند الغضب) لقوله تعالى : (ولما سكنت عن موسى
 الغضب أخذ الألواح) أى سكن كما فى قراءة شاذة ولهذا ورد النهى للقاضى أن يحكم
 وهو غضبان لأنه حينئذ لم يفرق بين الحق والباطل والطاعة والعصيان (ويذكره تعالى
 عند النسيان) لقوله تعالى : (واذا كررك اذا نسيت) : (ويستشئ) أى يقول ان شاء
 الله فيما بعده فى مستقبله لقوله تعالى : (ولا تقولن لشيء انى فاعل ذلك غدا الا أن يشاء
 الله) : (ولا يخلف عليه تعالى فهو اجتراء) أى اظهار جرأة لديه فورد « ان رجلا
 قال واقلا يغفر الله لفلان قال الله تعالى : من ذا الذى يتألى على أن لا أغفر لفلان فأتى
 قد غفرت لفلان واحبطت عملك » رواه مسلم عن جندب البجلي (ويحترز عن القصص)
 أى قصص الملوك وارباب الشجعان وأصحاب البطالة بل عن قصص الأنبياء وحكايات
 الأولياء اذا لم تكن ثابتة مروية عن العلماء الأصفياء (والحلف) أى ويحترز عن
 كثرة البين (ما أمكن) ولو كان صادقا اذ فيه خطر الخنث ووجوب الكفارة
 وشبهة التهمة (وان حلف) أى على يمين (ورأى غير ما خيرا) منها (فليات به)

وَلْيَكْفُرْ وَيُرَاعِيَ الْأَدَبَ وَيَتَكَلَّمْ بِالْقَصِيرِ الْجَامِعِ وَيَتَوَقَّفَ بَيْنَ كَلَامَيْنِ
لِيَحْفَظَ السَّامِعَ . وَلَا يَبْهَثْ قَبْلَ تِمَامِ الْكَلَامِ . وَيَسْتَأْذِنُ لِلسُّؤَالِ فَالْكُلُّ
مَأْثُورٌ وَيَكْثُرُ الْبُكَاءُ فَوَرَدَ « حُرِّمَتِ النَّارُ عَلَى ثَلَاثَةِ أَعْيُنٍ عَيْنَ سَهْرَتٍ فِي سَبِيلِ
اللَّهِ وَعَيْنَ غَضَّتْ عَنْ حَرَامِ اللَّهِ وَعَيْنَ بَكَتْ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ » دُونَ الضَّحْكِ
فَهُوَ يَمِيتُ الْقَلْبَ وَيَذْهَبُ النُّورَ ، فَوَرَدَ (فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَكْبُكُوا كَثِيرًا)

أى بذلك الغير الذى هو الخير (وليكفر) أى عن حنث يمينه فى صحيح مسلم وغيره
عن أبى هريرة « من حلف على يمين فرأى غيرها خيرا منها فإلتاها الذى هو خير وليكفر
عن يمينه » (ويراعى الأدب) أى مع الأصحاب والأحباب فى قوله وفعله وسائر
الأبواب . (ويتكلم بالقصير الجامع) وهو الكلام الجامع المانع وقد ورد أعطيت
جوامع الكلم رواه أبو يعلى عن عمرو بن وهب عن عيسى بن عذبة عن عيسى بن عذبة عن
« خير الكلام ما قل ودل » (ويتوقف بين كلامين) أى مركبين يصح سكوت على كل
منهما (ليحفظ السامع) أى ليدركه ويفهمه فى الصحيحين عن عائشة أنه عليه السلام
« كان يحدث حديثا لو عدده لعداه » (ولا يبهث) مع الخصم (قبل تمام الكلام)
أى فى أثناء المرام اذ قد يكون له تعلق فى المقام يدفع المباحة مع الخصام . (ويستأذن للسؤال)
أى تأدبا مع أرباب السكال (فالكل مأثور) وفى الكتب المبسوطة مذكور . (ويكثر
البكاء فورد « حرمت النار على ثلاثة أعين » بالجر على البدل أو بالرفع أى منها
أو أحدها عين « (سهرت فى سبيل الله) أى احتراسا لأهل الله (وعين غضت) أى
غمضتها (عن محارم الله) أى ابتغاه لوجه الله (وعين بكّت من خشية الله) أى من خوف
يوم يلقاه الطير أنى وحالكم عن أبى ريمانة بلفظ « حرمت النار على عين بكّت من خشية الله
وحرمت النار على عين سهرت فى سبيل الله وحرمت النار على عين غضت عن محارم
الله أو عين قشت فى سبيل الله » وفى رواية الحاكم عن أبى هريرة « ثلاثة أعين لاتمسها
النار عين قشت فى سبيل الله وعين حرست فى سبيل الله وعين بكّت من خشية الله »
(دون الضحك) أى لا يكثُر الضحك بل يقلله (فهو يميت القلب ويذهب النور)
أى البهاء والضياء فى الخبر أنه عليه السلام « كان طويل الصمت قليل الضحك » احمد عن
بخارى بن سمرة (فورد فليضحكوا قليلا وليكثروا كثيرا) وهو أمر بمعناه خبر أى

وَيَخْفِضُ صَوْتَ الْعَطَاسِ فَالتَّصْرِيحُ بِهِ حَقٌّ وَيُسْتَرُّ بِثَوْبِهِ أَوْ يَدِهِ وَيُسْتَرُّ
الْقَمَمَ فِي الثَّأُوبِ . وَيُلْقِي الْبُزَاقَ فِي الْيَسَارِ أَوْ تَحْتَ الْقَدَمِ دُونَ الْقَبْلَةِ وَالْيَمِينِ .

يضحكون في الدنيا قليلا من الضحك أو الزمان ويكون كثيرا من البكاء أو الزمان
وهذا إذا كان المراد به الخبر عن أهل الكفر في الدنيا والمعنى وأما أن كان المراد به الخبر
عنهم في دار الآخرة فالمراد من القلة العدم والله سبحانه أعلم، فالمعنى من ضحك في الدنيا
قليلا يعني في الآخرة كثيرا فكيف حال من ضحك في الدنيا كثيرا فإنه لا يشك أن آخره
يكون عسيرا لا يسيرا، (ويخفض صوت العطاس فالتصريح به) أي بالصيحة عند
الناس (حق) أي حماقة وجهالة لقام الاستئناس، وقد ورد الثأوب الشديد والمطسة
الشديدة من الشيطان، ابن السني عن أم سلمة (ويستر) أي فنه عند العطاس (ثوبه)
أي بكفه أو منديله (أو يده) أي بكفه فورد (إذا عطس أحدكم فليضع كفيه على وجهه
وليخفض صوته) الحاكم والبيهقي عن أبي هريرة (ويستر القم في الثأوب) أي بالثوب
لأنه أيضا يحصل المقصود ولأن الثوب أيضا لا يكون إلا بمساعدة الساعد ففي
الصحيحين عن أبي هريرة (الثأوب من الشيطان فإذا تنأب أحدكم فليرده ما استطاع
فإن أحدكم إذا قال ما ضحك منه الشيطان وفي رواية الترمذي (العطاس من الله والثأوب
من الشيطان فإذا تنأب أحدكم فليضع يده على فمه وإذا قال آه آه فإن الشيطان يضحك
من جوفه وإن الله عز وجل يحب العطاس ويكره الثأوب، ولعل وجه أن العطاس
يطير النوم والكسل والثأوب يوجب النعاس والفشل، وأما ما ورد من أن العطاس
والنعاس والثأوب في الصلاة من الشيطان فوجه أن كلا منهما مانع من القراءة ونحوهما
(ويلقي البزاق) أن لم يقدر على ابتلاعه (في اليسار) أي أن لم يكن هناك أحد
من الأزار (أو تحت القدم) أي اليسرى إذا لم يكن أرض مسجد (دون
القبلة) أي لا يلقى إلى جهة القبلة مطلقا تعظيما للكعبة بيت الله الحرام، ففي الصحيحين
إذا كان أحدكم يصلي فلا يصبق قبل وجهه فإن الله قبل وجهه إذا صلى، (واليمين) أي
أصلا سواء يكون فيه أحد أم لا تعظيما لصاحب اليمين من الملائكة المقربين ولعل
صاحب اليسار يتأخر في جانبه فإنه مأمور بالنسبة إلى صاحب اليمين كما قرئ في محله،
وفي رواية أحمد وأصحاب السنن الأربعة عن طارق بن عبد الله الحاربي مرفوعا (إذا
صليت فلا تنزع يمين يديك ولا عن يمينك ولكن ابرق تلقاء شمالك أن كان فارغا

وَيَتَفَادَلُ بِكَلِمَةٍ صَالِحَةٍ فَالْكُلُّ مَأْتُورٌ وَمَأْمُورٌ بِهِ وَلَا يُتَطَيَّرُ فَهُوَ مِنْهُ عَنِ.
وَيَفْتَحُ الْكِتَابَ بِالتَّحْمِيدِ وَالصَّلَاةِ. وَيَذْكُرُ أَوَّلًا نَفْسَهُ، ثُمَّ الْمَكْتُوبَ إِلَيْهِ فَهُوَ
السَّنَةُ.

والافتحت قدمك اليسرى وادلك، قال أبو يزيد لبعض أصحابه: قم بنا حتى نطرق إلى
هذا الرجل الذي قد أشهر نفسه بالولاية وكان رجلا مشهورا بالزهد والديانة ففضينا
فلما خرج من بيته ودخل المسجد رمى براقه تجاه القبلة فانصرف أبو يزيد ولم يسلم عليه
وقال: هذا غير مأمون على أدب من آداب رسول الله صلى الله عليه وسلم فكيف يكون
مأمونا على ما يدعيه؟ أي من الأدب مع الرب (ويتفادَلُ بكلمة صالحة) أي بسماعها
من غيره نحو صلاح وفلاح ومنصور ومظفر فانه عليه السلام (كان يعجبه القول
الحسن ويكره الطيرة) وابن ماجه عن أبي هريرة والحاكم عن عائشة (قال كل مأثور)
أي منقول عن فعله عليه السلام (ومأمور به) أي بما ورد عنه من الكلام (ولا
يتطير) أي لا يتشام بالقال القبيح وأصله التطير بالسوانح والبوارح من الطير وكان
التطير يصد من مقاصد من في زمن الجاهلية ففاه الشرع ونهى عنه وأخبر أنه لا تأثير
له في جلب نعم أو دفع ضرر، ومثاله أنه خرج لحاجة وسمع كلمة فاسدة دالة على
عدم قضائها فان رجع عنها بسببها كان ذلك تطيرا (فهو ممنى عنه) روى أحمد
عن عبد الله بن عمر مرفوعا (لا يتطير فان فعل فكفارته ان يقول: اللهم لا خير الاخيرك
ولا طير الا طيرك ولا اله غيرك) رواه الطبراني عنه بلفظ (من ردت الطيرة من حاجة
قد اشرك وكفارته ان يقول اللهم لا خير، الخ ورواه أبو داود ولفظه واذا رأيتم
من الطيرة شيئا تذكروا هونه قهولوا: اللهم لا يأتي بالحسنات الا انت ولا يذهب بالسيئات.
الا انت ولا حول ولا قوة الا بك، وفي رواية ابن أبي شيبة الا بالله) (يفتح الكتاب)
أي اذا بدأ مكتوبا إلى غيره (بالتحميد والصلاة) بأن يكتب الحمد لله والصلاة والسلام
على رسول الله (ويذكر أولا) أي بعدهما (نفسه ثم المكتوب إليه فهو السنة)
المعروف في السنة ان يبدأ باسمه ثم المكتوب إليه ثم يحمد الله فيكتب مثلا من عبد الله
فلان إلى فلان عبد الله السلام عليك فاني أحمد الله اليك وهو مقتبس من قوله تعالى:
(انه من سليمان وانه بسم الله الرحمن الرحيم) وقد كتب صلى الله عليه وسلم إلى معاذ
فما ينله يمز به (بسم الله الرحمن الرحيم) عن محمد رسول الله إلى معاذ سلام عليك فاني

ويتبره فهو سبب النجاح . ويتعفف عن طلب الحاجة ما أمكن وحقه أن يتوضأ ويصلي ركعتين . ويرفعها إليه تعالى ويخرج بكرة الخنيس بعد التحميد والصلاة وقرأة الفاتحة وآية الكرسي

أحمدك الله الذي لا اله الا هو اما بعد فاعظم الله لك الاجر والهمك الصبر ورزقنا وياك الشكر الحديث رواه ابن مردويه والحاكم عن معاذ قالوا في الآية لمطلق الجمع (ويتبره) بتشديد الراء أى يلقى التراب على الكتاب (فهو سبب النجاح) أى وصوله الى الباب وقد ورد واذا كتب احدكم الى انسان فليبدأ بنفسه واذا كتب فليترب كتابه فهو أنجح الطبراني في الاوسط عن ابى النرداء والترمذى الجملة الثانية والطبراني الاولى (ويتعفف) أى يطلب العفة (عن طلب الحاجة) أى بالمسئلة من الخلق (ما أمكن) أى مهما أمكن التعفف ولم تلجئه الضرورة الى التكفف وفى دعاء الامام احمد اللهم كما صنت وجهى عن سجود غيرك فصن وجهى عن مسألة غيرك وقد قال بعض اهل التوفيق: السؤال ذل ولو أين الطريق (وحقه) أى حق طلب الحاجة عند الضرورة من الخليفة (أن يتوضأ ويصلي ركعتين ويرفعها اليه تعالى) أى اولا لا تغنيك المستغنين وأرحم الراحمين واكرم الاكرمين وفى الخبر ليسأل احدكم به حاجته حتى يسأل الملحق حتى يسأله شيعه وقال الترمذى وغيره وقد ورد ومن كانت له حاجة الى الله اولى احد من بنى آدم فليتوضأ وليحسن وضوءه ثم ليصل ركعتين ثم ليثن على الله وليصل على النبي صلى الله عليه وسلم وليقل: لا اله الا الله هو الحليم الكريم سبحانه رب العرش العظيم الحمد لله رب العالمين اسألك موجبات رحمتك وعزائم مغفرتك والعصمة من كل ذنب والنعمة من كل بر والسلامة من كل اثم لاتدع لى ذنبا الا غفرته ولاهما الا فرجته ولا حاجة هي لك رضا الا قضيتها يا أرحم الراحمين رواه الترمذى عن ابن أبى أوفى وفى رواية له ولغيره عن ابن حنبل «من كانت له ضرورة فليتوضأ فيحسن وضوءه ويصلي ركعتين ثم يدعو اللهم انى أسألك واتوجه اليك بنبيك محمد نبى الرحمة يا محمد انى أتوجه بك الى ربى فى حاجتى هذه لتقضى لى قشغعتى» (ويخرج) أى ومن حقه ان يخرج فى طلب الحاجة (بكرة الخنيس) أو بكرة غيره فان البركة فى البكرة كما تقدم (بعد التحميد والصلاة) أى على النبي عليه السلام (وقراءة الفاتحة) فان فيها رائحة قضاء الحاجة فاتحة (آية الكرسي) فانها الدالة

وآخر آل عمران والقدر: وَيَقْصِدُ الْآتِقَى وَالْأَكْرَمَ وَالْأَسْمَحَ وَالْأَحْسَنَ.
وَالْأَرْحَمَ وَلَا يَرْتَكِبُ مَعْصِيَةً فِيهِ: وَلَا يُلِغُ وَيُشَاوِرُ الْعَاقِلَ الْعَالِمَ الصَّالِحَ الْمَلَأَمَ
ذَلِكَ الْأَمْرَ كَالسَّخِيِّ فِي الْمَالِ وَالشُّجَاعَ فِي الْحَرْبِ،

على العظمة والمحافظه (وآخر آل عمران) أى من قوله (ان فى خلق السموات والارض)
الى آخر السورة أو من قوله: (لا يغيرك قلب الذين كفروا فى البلاد) أو من قوله:
(بأيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا واتقوا الله لعلكم تفلحون) فقد روى
بعض المجاذيب انه يخرج بطاقة من جيبه وينظر فيها ثم يردعا فإذا هو مات فأروا
فيها آية (واصبر لحكم ربك فانك باعيننا) (والقدر) أى سورة القدر تنبأ له على
أن الاشياء كلها بالقضاء والقدر فلا يتبدل ولا يتغير (ويقصد الاتقى) شرعا لان
عطائه اتقى (والا كرم) طبعاً لأن سخاءه ابقى (والاسمح) أى الأسهل بدا فان الخير
منه ارجى (والأحسن) أى خلقوا خلقاً قد وردوا اطلبوا الخير عند حسان الوجوه ،
رواه البخارى فى تاريخه عن عائشة وجماعة عن غيرها ، وفى رواية ابن عدى والبيهقى
عن عبد الله بن جراد بلفظ (اذا ابتغيتم المعروف فاطلبوه عند حسان الوجوه) لان
الظاهر عنوان الباطن والغالب اجتماع حسن الخلق وحسن الخلق ومن لوازم حسن
الخلق الكرم مع الخلق (والارحم) قلباً فعن أبى سعيد (اطلبوا الخواص الى ذوى
الرحمة من أمتى ترزقوا وتنجسوا فان الله تعالى يقول: رحمى فى ذوى الرحمة من عبادى
ولا تطلبوا الخواص عند القاسية قلوبهم فلا ترزقوا ولا تنجسوا فان الله تعالى يقول
ان سنخلى فيهم» رواه المقلبي والطبراني فى الأوسط (ولا يرتكب معصية فيه) أى
فى طلب الحاجة بان يكذب فى مقدار ما يحتاج اليه مثل قوله ان لى ميتاً أريد دفنه او
عندى نفساً أو ما أكلت ايام كذا أو معى عيال ونحو ذلك اذا لم يكن صادقا فيما
هنالك (ولا يلغ) أى فى الطلب من الخلق قال تعالى: (لا يسألون الناس الخافاً) أى
الحاحاً وورده ان الله يفيض السائل الملحف ويحب الحى العفيف المتعفف، رواه البيهقى
عن أبى هريرة (ويشاور) أى فى أمر مشكل يقع له (العاقل) أى المجرب فى الامور
(العالم) أى المعظم فى الصدور (الصالح) اذ عنده الخير المستور (الملأتم ذلك
الأمر) أى الذى وقع له فى الدهر ويحتاج فيه النصح للنصر (كالسخي فى المال) أى
فى أمر يتعلق ببذل المال (والشجاع فى الحرب) لأنه فى ذلك الأمر من أهل

فورد (وشاورهم في الأمر) ثم امرأته ويخالف، فورد فيه البركة ويقدم
 الاستخارة ويختار أهون الأمرين وأيسرهما ولا يحب المال أكثر من العرض
 ولا يذل الدين بالدنيا ولا يركب بكرة ولا يحرث على حمار

الكمال (وقد علم كل أناس مشربهم) وعرف كل فريق منهم (فورد وشاورهم
 في الأمر) (وامرهم شورى بينهم) (ثم امرأته) أي إن لم يجد أحدا كما في نسخة
 (ويخالف) أي رأيا (فورد فيه) أي في خلافها (البركة) لقلة عقلها وتقصان دينها،
 وأخرج العسكري في الامثال عن عمر «قال خالفوا النساء فإن في خلافهن البركة» وعن
 أنس مرفوعا «لا يفعلن أحدكم أمرا حتى يستشير فإن لم يجد من يستشير فيستشير
 امرأته ثم يخالفها فإن في خلافها البركة» رواه ابن لال، وروى الديلمي والعسكري
 والقضاعي عن عائشة مرفوعا «طاعة النساء ندامة» وفي مسند أحمد «هلك الرجال حين
 أطاعت النساء» وأخرجه الطبراني والحاكم وصححه من حديث أبي بكرة مرفوعا
 وأخرج ابن عدى من حديث أم سعد بنت زيد بن ثابت عن أبيها مرفوعا «طاعة المرأة
 ندامة» وأخرج العسكري عن معاوية «قال: عودوا النساء لا فاتها ضعيفة إن أطعنها
 أهلكك» وقال بعض الشعراء «ترك خلافهن من الخلاف» وأما ما اشتهر على الألسنة
 شاورهم وخالفهم فباطل لا أصل له في مبناء لكن صح معناه فيما قدمناه (ويقدم
 الاستخارة) أي على الاستشارة والمراد دعاؤها بجملها بان يقول اللهم خرنى واخترن لى ولا
 تكلن لى اختيارى أو صلاتها ودعاؤها المشهور المذكور في الحصن وشرحه المصطور
 وقدره ما خاب من استشار وما ندم من استخار ولا عال من اقتصد الطبراني في الأوسط عن
 أنس (ويختار أهون الأمرين) كالتدريس والفتوى كالتدريس أهون من الفتوى
 والفتوى أهون من القضاء والقضاء أهون من الخلافة (وأيسرهما) فروى عن بعض
 السلف الصبر عن النساء أيسر من الصبر عليهن والصبر عليهن أيسر من الصبر
 على النار، وقيل الفرق بين الأهون والأيسر أن الأهون باعتبار النفع أو الضرر
 والأيسر باعتبار سهولته على النفس وبعده عن الخطر (ولا يحب المال أكثر
 من العرض) بل يذل المال لحفظ العرض وحسن الحال (ولا يذل الدين بالدنيا)
 لقوله تعالى: (أولئك الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة فماریحت تجارتهم وما كانوا
 مهتدين) (ولا يركب بكرة) ويجوز الحمل عليها (ولا يحرث على حمار) لأنه خلق

فَالْكُلُّ خُلِقَ لِعَمَلٍ. وَيَرْكَبُ عَلَى مَا أَصَابَ: وَيُرْدِفُ الْخَادِمَ فَالْكُلُّ مَأْثُورٌ وَكَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ « لَا يَدْخُلُ الْبَيْتَ حَتَّى يَتَصَدَّقَ بِفَاضِلِ النَّفَقَةِ وَيَسْعَى فِي الْحَاجَاتِ وَيَخْصِفُ النَعْلَ وَيَخِيطُ الثَّوبَ وَيَقْطَعُ اللَّحْمَ وَيَسْتَنْجِلُ

للحمل والركوب (فالكُلُّ خلق ليعمل) أي على وفق المادة كما في الفرس والجمال وقد ورد « كل ميسر لما خلق له » رواه الشيخان (ويركب على ما أصاب) أي صادفه من الفرس والحمار والبغل والبعر والفيل من غير تعلق وتقيد بواحد منها قال تعالى: (والحيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة ويخلق ما لا تعلمون) أي الفيل إذا كان الخطاب للعرب خاصة وأما البعر فقال تعالى: (ولكم فيها جمال حين تريحون وحين تسرحون وتحمل أثقالكم إلى بلد لم تكونوا بالفيه إلا بشق الأنفس إن ربكم لرؤف رحيم) وقال عز وعلا: (وجعل لكم من الفلك والأنعام ما تركبون لتستووا على ظهوره ثم تذكروا نعمة ربكم إذا استويتم عليه وتقولوا: سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين) أي مطيقين وقال عز وعلا: (أولم يروا أنا خلقنا لهم مما عملت أيدينا أنعاما فهم لها مالكون وذللناها لهم فمنها ركوبهم ومنها يأكلون ولهم فيها منافع ومشارب أفلا يشكرون) وقال عز شأنه وعظم برهانه: (وآية لهم أنا حملنا ذريتهم في الفلك المشحون وخلقنا لهم من مثله ما يركبون) فالبعير سفينة البر كما أن الفلك سفينة البحر (ويردف الخادم) أي وغيره سواء كان المراكب جملا أو فرسا أو حمارا (فالكُلُّ مأثور) قد أردف النبي عليه السلام الفضل وإسامة في طريق عرفة عام حجة الوداع خلف ناقة وأردف أباهزيمة على حمار في طريق قبا كما تقدم (وكان عليه السلام لا يدخل البيت) أي بيته (حتى يتصدق بفاضل النفقة) أي بما فضل من النفقة في يده أو في بيته (ويسعى في الحاجات) أي في قضائها بنفسه عند قدرته فأخرج أحمد عن أنس أنه عليه السلام كان يذبح أضحيته يده (ويخصف النعل) على حد صنعتة (ويخيط الثوب) أي بقدر معرفته، قد أخرج ابن عساكر عن أنس أن أيوب عليه السلام « كان يخصف النعل ويرقع القميص ويلبس الصوف ويقول من رغب عن ستي فليس مني » أي من تركها تكبرا فليس على طريقتي (ويقطع اللحم) أي إذا كان نيشا أو غير نضيج وهو ثابت في السنة كما سبق وفي الشماثل عن جابر بن طارق قال: دخلت على النبي ﷺ فرأيت عنده دباء يقطع فقلت ما هذا؟ قال: نكش به طعاما (ويشتغل

بِأَمْرِ الْبَيْتِ مَعَ أَهْمَاتِ الْمُؤْمِنِينَ « وَلَا يَتَكَلَّفُ وَلَا يُجِبُهُ وَلَا يَصِيدُ وَيُجِبُهُ
وَيَقْبَلُ الْهَدِيَّةَ وَيُكَافِي عَلَيْهَا وَيُرَدُّ الْمَقْرُونَةُ بِالْمَنَّةِ وَأَنْ قُلْتَ وَيَغْتَنِمُ الْعَبْدُ أَيَّامَ
الرَّقِّ فَحَسَنَتُهُ بَعَشْرِينَ وَتَلَزِمُ الْمَرْأَةُ قَعْرَ الْبَيْتِ فَلَا تَرْتَفِعُ عَلَيْهِ وَلَا تَنْظُرُ إِلَى الْخَارِجِ
فَنَظَرُهَا إِلَى الرَّجَالِ قِتَّةٌ « وَأُمِرَتْ أُمُّ سَلَمَةَ

بِأَمْرِ الْبَيْتِ مَعَ أَهْمَاتِ الْمُؤْمِنِينَ) فروى احمد عن عائشة «كان يخط ثوبه ويخسف
نعله ويعمل ما يعمل الرجال في بيوتهم» وروى ابن سعد عنها «كان يعمل عمل البيت
واكثر ما يعمل الخياطة» وفي رواية ابى يعلى عنها «كان يغلى ثوبه ويحلب شاته ويخدم
نفسه» (ولا يتكلف) اى وكان عليه السلام لا يتكلف فى شئ من الكسوة والطعام
والضيافة والولية (ولا يجبه) اى التكلف من غيره بل يفضضه فاخرج الدارقطني
بسند ضعيف «انا والاقيام من امتى بريئون من التكلف» ويقويه ما فى مسند الفردوس
من حديث الزبير بن العوام «الا اناى برى من التكلف وصالحو امتى» واخرجه ابن عساكر
فى تاريخه عنه بلفظ «الهم انى وصالحى امتى برآء من كل متكلف» واخرجه عن الزبير
ابن ابى هالة - وهو ابن خديجة زوج النبى صلى الله عليه وسلم - بلفظ «انا وامتى برآء
من كل متكلف (ولا يصيد) اى بنفسه (ويجبه) اى يعجبه من غيره (ويقبل الهدية
ويكافى عليها) اى بمثلها او بازيد منها لقوله تعالى : (واذا حيمت بتحية فحيوا باحسن
منها اوردوها) اى او بمثلها على قول، وفى البخارى وغيره عن عائشة «كان يقبل الهدية
ويشيب عليها» (ويرد المقرونة بالمنة وان قلت) اى الهدية بالمنة فانها كثيرة المؤنة ثقيلة
المعونة (ويغتنم العبد) وكذا الجارية (ايام الرق) اى زمان العبودية مع القيام بحق
الربوبية (لحسنه بعشرين) اى فاجره مرتين كما فى حديث ثم اقل الاجر فى حسنة عشر
كما قال تعالى : (من جاء بالحسنة فله عشر امثالها) فاذا كان له اجران فحسنة له بعشرين حسنة
(وتلزم المرأة قعر البيت) اى من المخزن ونحوه (فلا ترتفع) اى هى (عليه) اى على
البيت والمعنى انها لا تسكن فى العوالى خصوصا اذا كان فيها شبابك مشرقة على الحوالى (ولا
تنظر الى الخارج) ولو كانت ساكنة فى الداخل (فظهرن الى الرجال قتة) اى فى حقهن
فانما نظر الرجال اليهن قتة فى حقهم قال تعالى : (قل للؤمنين يفضوا من ابصارهم ويحفظوا
فروجهم وقل للؤمات يفضن من ابصارهن ويحفظن فروجهن) (وامرت ام سلمة

بِالْاِحتِجَابِ عَنِ الْاَعْمَى وَلَا بَأْسَ بِالْخُرُوجِ فِي الْمُهْمِّ فِي اَسْوَا هَيْئَةٍ وَاَخْلَى
طَرِيقٍ مُتَّكِرَةٍ لِمَنْ يَعْرِفُ غَيْرَ مُسْمَعَةٍ صَوْتِهَا، وَيَتَصَدَّقُ بِمَا بَقِيَ مِنْ طَعَامٍ
يَسْتَحِيلُ اِذَا تَرَكَ وَيَغْتَمُ الصَّحِيحُ بِطُولِ السَّلَامَةِ، فَوَرَدَ «لَا يَخْلُو الْمُؤْمِنُ مِنْ
عَلَّةٍ وَزَلَّةٍ وَقَلَّةٍ» فَلَا بُدَّ اِنْ يَبْتَلَى فِي كُلِّ اَرْبَعِينَ يَوْمًا بِشَيْءٍ مِنْهَا وَيَسْتَرْجِعُ
فِي الْمُصِيبَةِ فَهُوَ مَأْتُورٌ وَمَعْدُوحٌ فِي الْقُرْآنِ، وَيَحْتَزُّ عَنْ الشَّقِّ وَالضَّرْبِ
وَالْحَلْقِ

بالاحتجاب عن الاعمى (أى مع أنها من الازواج الطاهرات) (ولا بأس) أى
للرأة (بالخروج في المهمة) أى الديوى والاخرى او الديوى الضرورى (في أسوأ
هيئة) أى أخشنها من لباس الجمال (وأخلى طريق) أى من الرجال حال كونها
(متكرة لمن يعرف) أى نسبها أو حسبها صيانة عن عرضها (غير مسمعة صوتها)
أى اذا لم تكن ضرورة بها (ويتصدق) أى الشخص (بما بقى من طعام يستحيل)
أى يتغير ويفسد من اللحم المطبوخ واللبن ونحوهما (اذا ترك) أى كثيرا فانه
تضييع للبالوفتوت لمقام الكمال (ويغتم الصحيح بطول السلامة) فان فرعون مضى
عليه اربعائة سنة ولم يحصل له صدام ولا حى مقدار سنة (فورد لا يخلو المؤمن
من علة) أى مرض وضعف قوة (وذلة) ضد عزة بان يسلط عليه أحد من الظلة
(وقلة) أى فاقة وحاجة، وقد يجتمع عليه اذا كان من أهل عناية ورعاية وحماية واذا
كان خاليا عنها في بعض الاوقات (فلا بد وان يبتلى في كل اربعين يوما بشئ منها
ويسترجع) أى يقول (انا لله وانا اليه راجعون) (في المصيبة) أى الحادثة (فهو
مأثور) أى مروي عنه عليه السلام ، وعن السلف الكرام (ومعدوح في القرآن)
حيث قال تعالى (وبشر الصابرين الذين اذا أصابهم مصيبة قالوا انا لله وانا اليه راجعون)
الآية (وفي الحديث يسترجع أحدكم في كل شئ حتى في شئ نعله) فانها من المصائب
ابن السنى عن أبى هريرة ، وقد ورد من أصيب بمصيبة فاحدث استرجاعا وان تقدم
عدها كتب الله له من الاجر مثله يوم أصيب رواده ابن ماجه عن الحسن بن علي
(ويحترز عن الشق) أى شق الجيب (والضرب) أى على الوجه والصدر (والحلق)

وَالنُّوحَ فَهِيَ مَنِيهِ عَنْهَا أَذْهَى رُسُومُ الْجَاهِلِيَّةِ وَيُنَافِئُ الْمَرِيضُ إِنَّا نَخَفُ
بَعْضَ مَا بِهِ ذَا كَرًّا لَامَتَاوَاهَا وَيَعْصَبُ الرَّأْسُ . وَيَنَامُ عَلَى الْفَرَّاشِ اسْتِعَانَةً عَلَى
الصَّبْرِ . وَتَوَقِيًّا عَنِ التَّشَدُّدِ . وَيَسْتَشْفِي بِالذِّكْرِ . وَالنَّعَاءِ . وَالصَّلَاةِ

أى خلق شعر الرأس للرأى واللحية للرجل (والنوح) وهو صياح أهل الميت
(فنى) أى جميعها (منى عنها) أى رُسُومُ الجاهلية (فنى الصحيحين عن ابن مسعود
وليس منامن لطم الخدود وشق الجيوب ودعا بدعوى الجاهلية ، ولأبى داود والنسائى
عن أبى موسى ، وليس منامن سلق ومن خلق ومن خرق) قال سلق رفع الصوت عند المصيبة
ومنه قوله تعالى : (سلقوكم بالسنة حداد) والخلق خلق الشعر ، والخرق خرق الثوب
(ويثن المريض) فورد والمريض أنينه تسريح وصياحه تكبير وقسه صدقة ونومه
عبادة وقيله من جنب إلى جنب جهاد فى سبيل الله يقول الله تعالى للملائكة :
اكتبوا لمبدي أحسن ما كان يعمل فى صحته فإذا قام ثم مضى كان كن لا ذنب له ،
الخطيب والديلى عن أبى هريرة وقال رجاله معروفون بالثقة إلا حسين بن أحمد
البلخى فإنه عجول (أنينا يخفف بعض ما به) أى من ثقل الألم (ذا كرا) أى حال
كونه ذا كرا الله تعالى فيما أعطاه من النعم والمنن ومستعينا به فيما ابتلاه من المحن
ومستعينا به فى أيام الفتن ومستعينا به عن حلول القم (لامتأوها) أى بطريق
الضجر والفرح من كثرة الهم والنعم والاف قد مدح الله سبحانه سيدنا إبراهيم الخليل
بقوله (ان إبراهيم لحليم أواه منيب) فإذا كان آواه وأواه فى تسليم امر مولاه ورضاه
بقدره وفق ما قضاه يكون خيرا له فى دنياه وعقباه (ويمصب الرأس) أى يشده
بمصابة تبعاً للسنة وأظهار العجز ولأنه يخفف الصداع (وينام على الفراش)
أى ولو كان دأبه ان لا ينام عليه (استعانة على الصبر) أى على شدة المرض وحدة
الامر (وتوقيا) أى واحترازا واحتراسا (عن التشدد) أى طلب شدة الامر باظهار
التجلد فى الابتداء للبلاء (ويستشفى) أى يطلب الشفاء (بالذكر) أى الجلى والخفى
لشفاء الظاهر والباطن فان ذكر الحبيب شكر اللبيب وسكر الطيب (والدعاء) فإنه
يرد البلاء ويهون القضاء والدعوات الماثورة للشفاء نحو اللهم عافنى واعف عني
واسألك المغفر والعافية فى الدنيا والآخرة (والصلاة) لقوله تعالى (واستعينوا
بالصبر والصلاة) أو الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم لأن فى ذكر الخليل شفاء

وَالْقُرْآنَ . لَاسِيَا الْفَاتِحَةِ ، فَوَرَدَ « أَنَّهُ شِفَاءٌ مِنْ كُلِّ دَاءٍ » وَبَحْتَنِي فَهُمْ
أَمْرُوَاهُ ، وَيَدَاوِي فَوَرَدَ « تَدَاوُوا عِبَادَ اللَّهِ مِمَّنْ دَامَالَا وَلَهُ دَوَاءُ الْإِلْسَامِ »
وَيَسْتَوْهَبُ مَهْرَ امْرَأَتِهِ : وَاسْتَوْهَبَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مِنْ امْرَأَتِهِ أَوْاسْتَقْرَضَ
فِي الْعَارِضَةِ مِنْ مَهْرَهَا فَاشْتَرَى بِهِ الْعَسَلَ

الليل (وَالْقُرْآنَ) لَأنه شفاء أهل الإيمان ودواء أهل الايمان وشفاء أهل الطغیان
وخسران أهل العدوان قد قال تعالى: (وَنَزَلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ
وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خُسَارًا) (لَاسِيَا الْفَاتِحَةِ) لَأنها فاتحة كل خير ودافعة كل شر
وضيف (فَوَرَدَ) أي فاتحة الكتاب (شفاء من كل داء) أخرجه البيهقي في الشعب
من حديث عبد الله بن جابر ، وروى القشيري أن آيات الشفاء هي (ويشف صدور
قوم مؤمنين) وشفاء لما في الصدور وهدى ورحمة للمؤمنين) فيه شفاء للناس) وتزل
من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين) وإذا مرضت فهو يشفين) قل هو الذي
آمنوا هدى وشفاء) يكتب ويشف ويشرّب فانه مجرب (وبحسني) أي حال الابتلاء
خصوصاً وقت الامتلاء (فهم) أي السلف (أمرؤا به) أي بالاحتماء وقد قيل
الاحتماء رأس النواء، وأخرج الخليل من حديث عائشة مرفوعاً «الازم دواء والمعدة
بيت الناء وعودوا بدنا ما اعتادوا، والازم بالزأى الحمية وأخرج ابن أبي الدنيا عن وهب
ابن منبه قال: اجتمع الأطباء على أن رأس الطب الحمية فلا يبعد أن يكون التقدير (فهم)
أي الحكماء (أمرؤا به) أي بالاحتماء (ويداوى) أي فانه لا يناقض التوكل ولا يناقض
(فورد تداووا عباد الله) أي اطلبوا دواء بعضكم من بعض يا عباد الله (ممن داء
الا وله دواء الا السام) أي الموت ففي مسند احمد والسنن الاربع وابن حبان والحاكم
عن اسامة بن شريك مرفوعاً «تداووا عباد الله فان الله لم يضع داءً الا وضع له دواء
غير داء واحد الهرم» (ويستوهب مهر امرأته) أي يطلب الحبة من بعض مهرها
ويأكله فيه شفاء لقوله تعالى: (فان طبن لكم عن شيء منه نفساً فكلوه هنيئاً مريئاً)
أي سائغاً غير ضار أولاً تنفص فيه في الدنيا ولا تبعه معه في الآخرة (واستوهب
على رضى الله عنه من امرأته) أي من مهرها (أو استقرض في العارضة) أي العلة
(من مهرها) شك من الراوى (فاشترى به العسل) لقوله تعالى: (فيه شفاء للناس)

وَمَزَجَهُ بِمَا فِي السَّمَاءِ وَشَرِبَهُ فَصَارَ سَبَبَ الشِّفَاءِ هَذَا وَإِزَالَةُ السَّكَنَجِيِّينَ الصُّفْرَاءَ لَا يَفَارِقُ أَرْوَاءَ الْمَاءِ إِلَّا بِالتَّعَلُّقِ بِالنَّظَرِ وَالتَّوَقُّفِ عَلَى الشُّرُوطِ وَيَحْتَجِمُ،
فورد « مَا مَرَرْتُ بِمَلَأٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِلَّا قَالُوا بِشَرِّ أَمْتِكَ بِالْحِجَامَةِ » وَالْأَحَبُّ
وَالْأَنْسَبُ فِي سَبْعِ عَشْرَةٍ وَتِسْعِ عَشْرَةٍ وَاحِدِي وَعَشْرِينَ فَهُوَ مَأْثُورٌ لَا سِيَّامًا

(وَمَزَجَهُ) أَيْ خَلَطَهُ (بِمَاءِ السَّمَاءِ) أَيْ الْمَطَرِ لِقَوْلِهِ سُبْحَانَهُ (وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا) (وَشَرِبَهُ فَصَارَ سَبَبَ الشِّفَاءِ) أَيْ حَيْثُ اجْتَمَعَ فِيهِ أَسْبَابُ الدَّوَاءِ (هَذَا) أَيْ مَضَى أَوْ خِذَ هَذَا (وَإِزَالَةُ السَّكَنَجِيِّينَ الصُّفْرَاءَ لَا يَفَارِقُ أَرْوَاءَ الْمَاءِ) أَيْ كَمَا قَالَ الْحَكَمَاءُ (إِلَّا بِالتَّعَلُّقِ) أَيْ تَعَلُّقِ السَّكَنَجِيِّينَ فِي إِزَالَةِ الصُّفْرَاءِ (بِالنَّظَرِ) أَيْ بِالتَّامُّلِ (وَالْتَّوَقُّفِ عَلَى الشُّرُوطِ) أَيْ الْمَعْتَبَرَةِ الَّتِي ذَكَرَهَا الْأَطْيَاءُ فَمَنْ عَرَفَ الْمَزَاجَ وَغَلَبَةَ الْعِلَّةَ وَجُودَةَ النَّوَاءِ وَهَمَقْدَارَهُ بِحَسَبِ الْمَزَاجِ وَاقْتِدَارَهُ لِمَ يَبْقَى عِنْدَهُ فَرَقٌ بَيْنَ إِزَالَةِ السَّكَنَجِيِّينَ الصُّفْرَاءِ وَبَيْنَ أَرْوَاءِ الْمَاءِ بِخِلَافٍ مِمَّنْ لَمْ يَعْرِفْ ذَلِكَ فَانْهَ لَا يَنْفَعُهُ هُنَاكَ، وَهَذَا جَوَابُ سَوْالٍ مُقَدَّرٌ يَرُدُّ عَلَى قَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ « مَا مِنْ دَاءٍ » الْحَدِيثُ فَإِنَّ السَّكَنَجِيِّينَ مِثْلًا رُبَّمَا لَا يُوَافِقُ لِدَفْعِ الصُّفْرَاءِ وَيُؤَدِّي إِلَى عَطَشٍ مَفْرُطٍ فَنَقُولُ اسْتِعْمَالَهُ مَوْقُوفٌ بِالنَّظَرِ إِلَى أَحْوَالِهِ وَمَتَوَقِّفٌ عَلَى شُرُوطِ اسْتِعْمَالِهِ، وَالْحَاصِلُ أَنَّ النَّوَاءَ سَبَبٌ لِدَفْعِ الدَّاءِ فَهِيَ حَاصِلُ السَّبَبِ فَيَتَوَلَّى الْمُسَبَّبُ لِأَعْمَالَةٍ فِي الْأَغْلَبِ كَمَا لَجَأَ الْجُوعُ بِالطَّعَامِ وَالْعَطَشُ بِالمَاءِ الْخُلُوِ الْبَارِدِ وَإِنَّمَا يَخْتَلِفُ نَحْوُ السَّكَنَجِيِّينَ لِتَوَقُّفِهِ عَلَى شُرُوطٍ دَقِيقَةٍ يَعْرِفُهَا الْأَطْيَاءُ وَالْحَكَمَاءُ بِخِلَافِ أَشْبَاعِ الطَّعَامِ وَأَرْوَاءِ الْمَاءِ، وَكُلُّ ذَلِكَ بِتَدْيِيرِ مُسَبَّبِ الْأَسْبَابِ وَتَرْتِيبِهِ فِي الْأَبْوَابِ بِكَمَالِ قُدْرَتِهِ وَجَمَالِ حِكْمَتِهِ فَلَا يَضُرُّ الْمُتَوَكِّلُ اسْتِعْمَالَ النَّوَاءِ مَعَ النَّظَرِ إِلَى مَسِيهِ دُونَ الطَّيِّبِ وَالنَّوَاءِ (وَيَحْتَجِمُ) إِذَا كَانَ الْمَرَضُ دُمُومًا أَوْ مُطْلَقًا لَمَّا وَرَدَ الْحِجَامَةُ تَفْعَلُ مِنْ كُلِّ دَاءٍ أَلَا فَاجْتَمَعُوا » الدِّبَالِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ (فورد مَا مَرَرْتُ بِمَلَأٍ) أَيْ جَمْعٌ عَظِيمٌ بِمَلَأِ الْعَيُونِ مِنْ كَثَرَتِهِمْ (مِنَ الْمَلَائِكَةِ) أَيْ الْمُقَرَّبِينَ (إِلَّا قَالُوا بِشَرِّ أَمْتِكَ بِالْحِجَامَةِ) أَيْ الْأَحَبُّ وَالْأَنْسَبُ فِي سَبْعِ عَشْرَةٍ وَتِسْعِ عَشْرَةٍ وَاحِدِي وَعَشْرِينَ فَهُوَ مَأْثُورٌ لَا سِيَّامًا

إِذَا اتَّفَقَ يَوْمُ الثَّلَاثَةِ سَبْعَ عَشْرَةٍ فُورِدَ «هُوَ دَوَاءٌ مِنْ دَاسَنَةِ» الْآفَى الْقَفَا
فَهُوَ يُورِثُ النَّسْيَانَ وَيَجْتَنِبُ الْكَيْفِيَّةَ خَوْفُ السَّرَايَةِ وَالرَّقِيَّةُ، وَنَهَى عَنْهَا

أى خصوصاً (إذا اتفق يوم الثلاثاء سبع عشرة) من الشهر (فوردهو) أى الاحتجام
لسبع عشرة من الشهر في يوم الثلاثاء (دواء من داء سنة) رواه ابن سعد والطبرانى وابن
عدي عن معقل بن يسار ولفظه والحجامة يوم الثلاثاء لسبع عشرة من الشهر دواء لداء
سنة (الآفى القفا فهو يورث النسيان) روى الديلمى عن أنس مرفوعاً والحجامة في
قرة الرأس تورث النسيان فتجنبوا ذلك، وقد احتجم عليه السلام في يافوخه من وجع
كان به ذكره ابن الربيع، ورواه ابن سعد عن أنس والحجامة في الرأس هي المغيبة أمرني
بها جبريل حين أكلت طعام اليهودية، وفي رواية العقيلي عن ابن عباس والحجامة في
الرأس أمان من الجنون والجذام والبرص ووجع الأضراس والتعاس، ورواه الطبرانى
وابن السنى في الطب عن ابن عمر، وفي رواية الطبرانى وابن نعيم عن ابن عباس والحجامة
في الرأس شفاء من سبع إذا مانوى صاحبها من الجنون والصداع والجذام والبرص
والتعاس ووجع الضرس وظلّة يجردها في عينيه، وفي رواية ابن ماجه والحاكم وابن
السنى وأبو نعيم عن ابن عمر والحجامة على الريق امثل وفيها شفاء وبركة وتزيد في
الحفظ وفي العقل فاحتجموا على بركة الله تعالى يوم الخميس واجتنبوا الحجامة يوم
الجمعة ويوم السبت ويوم الأحد واحتجموا يوم الاثنين ويوم الثلاثاء فانه اليوم الذى عافى
الله فيه أيوب من البلاء واجتنبوا الحجامة يوم الاربعاء فانه اليوم الذى ابتلى فيه
أيوب وما يبدو جذام ولا برص الا في يوم الاربعاء أو في ليلة الاربعاء، وفي الصحيحين
عن جابر مرفوعاً ان كان في شيء من ادويتكم خير ففي شرطة محجم أو شربة من عسل أو
لذعة بنار توافق داء وما أحب ان اكتبى (ويجتنب الكى ففيه خوف السراية)
أى سراية اللم الكى الى الموت أو سراية المرض الى سائر الجسد (والرقية) أى
ويجتنبها اذا لم يعرف معناها من مبناها (ونهى عنها) أى عن الكى والرقية، فروى
الترمذى والحاكم عن عمر أنه عليه السلام «نهى عن الكى» وفي الحلية عن ابن عباس
انه عليه السلام «كان يكره الكى» وفي رواية البزار عن أنس «سبعون ألفاً من أمتي
يدخلون الجنة بغير حساب هم الذين لا يكتبون ولا يكونون ولا يسترقون ولا يتطيرون
وعلى رءسهم يتوكلون» وأما الرقية بالقرآن والأدعية المأثورة فلا شك في جوازها بل

وَيُوصَى بِتِلْكَ الْمَالِ وَأَرْضَاءِ الْخُصُومِ وَقِضَاءِ الدَّيْنِ وَفِدْيَةِ الصَّلَاةِ وَالصَّوْمِ
فَنَ مات دُونَ الْوَصِيَّةِ لَا يُؤْذَنُ لَهُ فِي التَّكْلُمِ مَعَ الْمَوْتَى فِي الْقَبْرِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ
وَيَقْتَنِمُ الْمَوْتَ

في استجابتها فكان عليه السلام يرقى اللذيع بالفاتحة سبع مرات رواه الترمذي وغيره
عن أبي سعيد، وكان أيضا يرقى المعتوه بالفاتحة ثلاثة أيام غدوة وعشية كلما ختمها
جمع بواقه ثم تفلّه، رواه أبو داود والنسائي، وفي صحيح مسلم وغيره عن أبي سعيد وبسم
الله ارقيك من كل شيء يؤذيك ومن شر كل نفس أو عين حاسد الله يشفيك بسم
الله ارقيك، وروى ابن ماجه والحاكم عن أبي هريرة «الارقيك بريقة رقاني بها جبريل
يقول: بسم الله ارقيك والله يشفيك من كل داء يأتيك من شر الفأثات في العقد ومن
شر حاسد إذا حسد ترقى بها ثلاث مرات» وأما قوله عليه السلام: «لشفاء بنت عبد الله
على حفصة رقية الغملة» كما رواه أبو عبيد في الغريب عن أبي بكر بن سليمان بن أبي
خيثمة قال الجلال السيوطي في شرح أبي داود: رقية الغملة شيء كانت تستعمله النساء
يعلم كل من يسمعه أنه كلام لا ينفع ولا يضر ورقية الغملة كانت تعرف بينهن أن
يقال العروس تحتضب وتنتعل وتحتفل وتكتحل وكل شيء يفعل غير أن لا يعصى
الرجل فأراد عليه السلام بهذا الكلام تأليب حفصة وتوخيها لأنه ألقى إليها سرا
فأفشت (ويوصى بتلك المال) أي يجوز أن يوصى به ولو كان الأفضل دونه، ففي
الصحيحين عن ابن عباس «الثلاث والثلاث كثير» وفيهما عن سعد «أنك إن نذر ورتلك
أغنياء خير من أن تدرهم عالة يتكففون الناس» الحديث (وأرضاء الخصوم) أي
بالمال والاستحلال (وقضاء الدين) أو طلب إبرائه (وفدية الصلاة والصوم) أي
وبمقدار أن يغدى به الصلاة والصيام الفاتحة لكل فرض ووتر نصف صاع وكذا
لكل يوم صوم (فن مات دون الوصية) أي الواجبة عليه، وفي نسخة «دونها» أي
بنير الوصية (لا يؤذن له في التكلم مع الموتى في القبر إلى يوم القيامة) رواه أبو الشيخ
في الوصايا عن قيس، ولقظه «من لم يوص لم يؤذن له في الكلام مع الموتى» وفي رواية
ابن ماجه «من مات على وصية مات على سبيل وستة ومات على حق وشهادة ومات
مغفور الله» (ويقتنم الموت) أي علامات حلوله وأمارات نزوله في الخبر «تحفة المؤمن
الموت» رواه الطبراني بإسناد جيد عن ابن عمر به مرفوعا «وذلك لأنه وسيلة إلى

وَلَا يَشْتَغِلُ عَنْهُ بَغْيُهُ تَعَالَى ظَاهِرًا وَبَاطِنًا وَيَقْرَأُ شَيْءًا فَقِي الْخَبَرِ «أَقْرَأُوا عَلَى مَوْتَاكُمْ يَسْ» وَيُحَضِّرُ الصَّلَاحَ وَلَا يَكْرَهُ السَّكْرَاتِ وَيُطِيبُ مَا حَوْلَ الْبَيْتِ فَهُوَ مُحَضِّرُ الْمَلَائِكَةِ وَيَجْتَهِدُ فِي هُدَى الْجَوَارِحِ، وَوَرَدَ «أَرْقُبُوا عِنْدَ ثَلَاثٍ إِذَا رَشَّحَ جَسَدَهُ» وَذَرَفَتْ عَيْنَاهُ

وصول مولاه وحصول لقاءه، وفي الصحيحين عن أبي موسى مرفوعاً «من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه»، (ولا يشتغل) أي المحتضر (عنده) أي وقت حضور الموت (بغيه تعالى ظاهراً وباطناً) لقوله تعالى: (أرجى إلى ربك راضية مرضية) (ويقرايس) أي بنفسه أو يقرؤها غيره فيستمعها (ففي الخبر أقرعوا على موتاكم يس) أي على من أشرف على الموت رواه أحمد وغيره عن معقل بن يسار (ويحضر الصلحاء) أي ليعينوه بالتلقين ويفشوه بالدعاء في شدة البلاء (ولا يكره السكرات) أي لأنها من جملة المكفرات أو من موجبات رفع الدرجات ويستحب أن يقول «اللهم اعن على غمرات الموت وسكرات الموت» رواه الترمذي عن عائشة مرفوعاً (ويطيب ما حول البيت) أي ينظفه ويخيره، وفي نسخة وما حول الميت، وهو المحتضر أو بعد تحقق الموت (فهو محضر الملائكة) أي ملك الموت وأعوانه أو الملائكة المبشرة لقوله تعالى: (إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا تتنزل عليهم الملائكة لا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون نحن أولياؤكم في الحياة الدنيا وفي الآخرة ولكم فيها ما تشتهون أنفسكم ولكم فيها ما تدعون نزلاً من غفور رحيم) (ويجتهد في هدى الجوارح) أي سكونها عن الاضطراب بقدروى وموتاً قبل أن تموتوا، وفي هذا الباب ينبغي أن يذكر الحمد فمن ابن عباس «المؤمن بخير على كل حال تنزع نفسه من بين جنبيه وهو بمحمد الله تعالى». رواه النسائي (وورد أرقبوا) بضم القاف أي انظروا الأمن والأمان على المريض وقت ظهور أحواله تطرؤ عليه في ذلك الزمان (عند ثلاث) أي من علامات لكل أحد من أهل الإيمان والكفران بما فصله بقوله (إذا رشح جسده) أي عرقه، وفي رواية أبي داود والترمذي والنسائي عن بريد بن صحبة ابن حبان «المؤمن يموت بهرق الجبين» (وذرفت عيناه) أي سالت بذلك لأن الدمعة علامة الرحمة

وَيُسْتَشْفَتُهُ فَهُوَ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى قَدْ نَزَلَتْ بِهِ وَإِذَا غَطَّ غَطِيطًا
الْمُنْحَقَّ وَاحْمَرَّ لَوْنُهُ وَازْدَبَّتْ شَفَتَاهُ فَهُوَ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ قَدْ نَزَلَ بِهِ « وَكَلِمَةُ
التَّوْحِيدِ ، فُورِدَ « مَنْ مَاتَ وَهُوَ يَعْلَمُ أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ » وَحَسَنِ الظَّنِّ بِاللَّهِ ،
فُورِدَ « أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِي فَلْيُظَنَّ بِي مَا شَاءَ » وَالْخَوْفُ وَالرَّجَاءُ ، فُورِدَ
« لَا يَجْتَمِعَانِ فِي قَلْبٍ عَبْدٌ إِلَّا أَعْطَاهُ اللَّهُ الَّذِي يَرْجُوهُ وَأَمَنَهُ اللَّهُ الَّذِي يَخَافُ »
منه « حِينَ قَالَ مُحْتَضِرُ أَرْجُوا اللَّهَ وَخَافُوا ذُنُوبِي »

(وَيُسْتَشْفَتُهُ) لَأنه من خوفه ولأجله (فهو) أى ما ذكر من الخصال الثلاث (من
رحمة الله تعالى قد نزلت به إذا غط) أى وارتقوا إذا غط (غطيط المنحوق) أى
صوت كصوته وهو الصوت الذى يخرج مع نفس التائب أو حال خنقه وصرعه
(واحمر لونه وازدبت شفتاه فهو من عذاب الله قد نزل به) ومع هذا يحسن الظن بشأنه
ويحكم بإيمانه لأن الدليل المذكور ظنى فى مقام برهانه ولعله محمول على غالب أحيانه (وكلمة
التوحيد) أى ويجتهد فى إكثارها منه أو من غيره تلقيناً له ونياً به عنه (فُورِدَ من مات
وهو يعلم أن لا إله إلا الله) أى وإن حمداً رسول الله (دخل الجنة) أى استحق
دخولها ولا بدله من وصولها ، وفى الصحيحين عن ابن مسعود « من مات لا يشرك بالله
شيئاً دخل الجنة » وفى مسند أحمد وغيره عن معاذ « من كان آخر كلامه لا إله إلا الله دخل
الجنة » (وحسن الظن بالله) أى ويجتهد فى حسن ظنه بربه أن يرحمه ويعفو عنه جرمه ،
ففى صحيح مسلم وغيره عن جابر « لا يموت أحدكم إلا وهو يحسن الظن بالله تعالى » (فُورِدَ)
فى الصحيحين (أنا عند ظن عبدى بى) أى فى معاملتى معه فى الدنيا والآخرة
(فليظن بى ما شاء) أى من العفو والعقوبة فإن مصيره إلى وحسابه على وإن قضيت له
من خير أو شر فلا مرد له لى (والخوف والرجاء) أى ويجتهد فى الجمع بينهما
(فُورِدَ لا يجتمعان فى قلب عبد) أى مؤمن (إلا أعطاه الله الذى يرجوه) أى من العفو
(وأمنه الله الذى يخاف منه) أى من العقوبة (حين قال) ظرف ورد أى فى زمان
قال (محتضر أرجو الله وخاف ذنوبى) وفى رواية البيهقى عن سعيد بن المسيب
مرسلًا ولفظه « ما اجتمع الرجاء والخوف فى قلب مؤمن إلا أعطاه الله عز وجل الرجاء

وَيَكْرَهُ الْمُخْلَطُ الْفُجَاءَةَ دُونَ الطَّاعُونَ فِي أَرْضِ طَاعُونَ، فَوَرَدَ «مَنْ صَبَرَ

فِي أَرْضِ طَاعُونَ كَانَ لَهُ مِثْلُ أَجْرِ شَهِيدٍ» *

﴿البَابُ الثَّامِنُ فِي الصَّحْبَةِ﴾

وامنه الخوف) (ويكره المخلط) أى الذى خلط عملاً صالحاً وآخر سيئاً (الفجاءة) أى موت البغتة لقوله تعالى: (عسى الله أن يتوب عليهم) فبموت الفجاءة تقوته التوبة، وأما رواية أحمد عن عائشة مرفوعة وموت الفجاءة قراحة للؤمن وأخذة أسف على الكافر، فبحمولة على المؤمن الصالح اذ الفاجر فى حكم الكافر ولو من بعض الوجوه (دون الطاعون) أى لا يكره لجأته فى الصحيحين عن أنس والطاعون شهادة لكل مسلم (فورد من صبر فى أرض طاعون) أى ولم يخرج فراراً منه (كان له مثل أجر شهيد) وفى مسند أحمد وصحيح البخارى عن عائشة (الطاعون كان عذاباً يعمقه على من يشاء وإن الله جعله رحمة للؤمنين فليس من أحد يقم الطاعون فيمكث فى بلده صابراً اعتسباً يعلم أنه لا يهديه إلا ما كتب الله له إلا كان له مثل أجر شهيد) وفى رواية لأحمد عنها (الطاعون غدة كغدة البعير المقيم بها كالشهيد والقار منها كالنار من الزحف) وفى رواية الطبرانى فى الأوسط عنها (الطاعون شهادة لأمى ووخر أعدائكم من الجن غدة كغدة الأبل تخرج فى الآباط والمراق من مات منه مات شهيداً ومن أقام فيه كان كالمرباط فى سبيل الله ومن فرمته كان كالنار من الزحف) وفى مسند أحمد (الطاعون لا يدخل مكة والمدينة) أى لما فهم من نزول السكينة *

﴿البَابُ الثَّامِنُ فِي الصَّحْبَةِ﴾

للصحبة تأثير بليغ فى المنفعة والمضرة وإن كان الشخص قويا فى كمال المرتبة قال تعالى: (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين) وفى رواية النسائى عنه عليه السلام (ما بال قوم يصلون معنا لا يحسنون الطهور فأنما يلبس القرآن علينا أولئك) وفى رواية أحمد ومسلم عن أنس بن سعيد (يا أيها الناس إنما كانت أينس ليله القدر وأنى خرجت إليكم لا أخبركم بها لجأ رجلان يفتقدان معهما الشيطان فنسيتهما

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، وَوردَ «ان الْمُتَحَايِينَ فِي اللَّهِ عَلَى مَنَابِرٍ مِنْ نُورٍ حَوْلَ
الْعَرْشِ لِبَاسُهُمْ نُورٌ وَوُجُوهُهُمْ نُورٌ يَغْطِيهِمُ النَّيُّونُ وَالشَّهَدَاءُ»

فالتسوها في التاسعة والسابعة والخامسة، وفي رواية احمد، والبيهقي عن ابن عباس، وانه
قيل يا رسول الله ابطأ عنك جبريل فقال لم لا يطأ، عني واتم حولي، لا تستنون ولا تهلون
أظفاركم ولا تحصون شواربكم ولا تقفون رواجكم، أي مفاصل أنا ملكم، وهذا والنظر
الى أهل الدنيا مضر لأهل العقبى كما يشير اليه قوله تعالى: (لا تمدن عينك الى ما متعناه
أزواجا منهم زهرة الحياة الدنيا) وذلك لأنه سبب الغفلة عن المولى ومن هنا قال سعيد
ابن المسيب «لا تنظروا الى الظلمة فتجسط أعمالكم الصالحة» بخلاف ما ورد «والنظر
الى الكعبة عبادة، كما رواه أبو الشيخ عن عائشة» والنظر الى عبادة» كما رواه الطبراني.
والحاكم عن أبي مسعود وعن عمران بن حصين، وذلك لانهما وسيلتان الى ذكر
الله، وورد أولياء الله الذين اذا رأوا ذكر الله، (بسم الله الرحمن الرحيم) فهو أولى
ما يصحب به لأنه الكريم الحليم ويستعان به على دفع الشيطان الرجيم والصاحب
القيم (ووردان المتحايين) بتشديد الموحدة (في الله) أي في سبيله لا بتفاه رضاه
(على منابر من نور) أي الهى موجب لأنوار من سرور توضع المنابر (حول العرش)
أي في مكان المقرين (لباسهم نور) أي مجرد أحرار يعلوه نور (ووجوههم نور)
أي كنور شمس وبدور (ينبطهم النيون والشهداء) أي يطلبون مراتبهم مع أنهم من
أكابر السعداء وهذا للبالغة في علو البهاء والمعنى ان حالهم عند الله بمثابة لو غبط
النيون والشهداء يومئذ حال غيرهم مع جلالته قد غبطهم لغبطهم في علو أمرهم ولا يبعد ان
يراد به النيون والشهداء الذين لم يتيسر لهم التحاب مع الأولياء والاصفياء، ويؤيده
ما في الأحياء انه يروى «ان الله تعالى أوحى الى نبي من الأنبياء أما زهدك في الدنيا فقد
تعجلت به الراحة وأما إقطاعك الى فقد تمززت في ولكن هل عادت في عدوا أو هل
واليت في ولاء» والحديث من رواه الطبراني عن معاذ «ان المتحايين في الله في ظل العرش،
وفي رواية له عن أبي أيوب «المتحابون في الله على كراسي من ياقوت حول العرش»
وقال أبو ادريس الخولاني لمعاذ: اني أحبك في الله فقال له: أبشر ثم أبشر فاني سمعت
رسول الله ﷺ يقول: «ينصب لطايفة من الناس كراسي حول العرش يوم القيامة
لوجوههم كالقمر ليلة البدر يفرح الناس وهم لا يفرحون ويخاف الناس وهم لا ينفون

فَالْحُبُّ فِيهِ تَعَالَى كُحِبَّ عَالَمٌ يُسْتَفَادُ مِنْ قَوْلِهِ وَحَالِهِ . وَصَالِحٌ يُتَبَرَّكُ بِهِ .

وهم أولياء الله الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون قليل : من هؤلاء يا رسول الله؟ قال : هم المتحابون في الله ، كذا في الأحياء ، وقال مخرجه رواه أحمد والحاكم في حديث طويل ان أبا إدريس قال قلت : « واثقاني لأحبك في الله » قال فاني سمعت رسول الله ﷺ يقول : ان المتحابين لجلال الله في ظل عرشه يوم لا ظل الا ظله ، قال الحاكم صحيح على شرط الشيخين وهو عند الترمذي من رواية أبي مسلم الخولاني عن معاذ بن لفظ « المتحابون في جلال الله من نور يغبطهم النبيون والشهداء » وقال : حسن صحيح ، ولاحد من حديث أبي مالك الأشعري « ان الله عبادا ليسوا بآباء ولا شهداء يغبطهم الأنبياء والشهداء على منازلهم وقربهم من الله ، الحديث وفيه « تحابوا في الله وتصافوا به يضع الله لهم يوم القيامة منازل من نور فيجلسهم عليها فيجعل وجوههم نورا وثيابهم نورا يفرح الناس يوم القيامة ولا يفرعون وهم أولياء الله الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون » وروى النسائي في سننه الكبرى ورجاله ثقات من حديث أبي هريرة « ان حول العرش من نور عليها قوم لباسهم نور ووجوههم نور ليسوا بآباء ولا شهداء يغبطهم النبيون والشهداء » قالوا : يا رسول الله صفهم لنا فقال : هم المتحابون في الله والمتجالسون في الله والمتأزرون في الله ، (فالحب فيه تعالى) كل حب لولا الايمان بالله ورسوله واليوم الآخر لم يتصور وجوده فهو منبعث من الايمان ومستزيد بالايقان فاذا علمت ذلك فاعلم ان الحب اما ان يكون لمعنى في ذات المحبوب كحب الصور الجميلة والسير الحميدة الجليلة وهو حب بالطبع وشهوة النفس اذ هو منبعث منها واما ان يكون للتوصل به الى مقصود آخر ليس في ذات المحبوب وذلك اما ان يكون نفس الدنيا ومتعلقا بالآخرة واما ان يكون متعلقا بالله فالاول ليس من الحب في الله لانه منبعث من الدنيا والثاني عد من الحب في الله (كحب عالم) أي كحب العالم الذي (يستفاد من قوله وحاله) أي من جملة أقراله وسائر أفعاله وأخلاقه وأحواله (وصالح يتبرك به) أي بدعائه وإيتائه وحسن مآله في مثاله اذ العالم يستفاد من علمه والصالح يستفاد من عمله وحله في الدنيا ويرجى شفاعته في العقب فقد قال بعض السلف استكثروا من الاخوان فان لكل مؤمن شفاععة فلعلك تدخل في شفاعة أخيك ، وروى في غريب التفسير في قوله تعالى (ويستجيب الذين آمنوا وعملوا الصالحات) يزيدهم من فضله (أي يشفعهم في اخوانهم) فيدخلهم الجنة معهم ولذا حدث جماعة من السلف على الصبيح والافقر والمخاطو كرهوا

وَأَمْرًا تَفَرَّغَ لِلْعِبَادَةِ بِتَدْيِيرِ أَمْرِ الْبَيْتِ . وَغَنَى يُعْطَى مَالًا يَصُونُ الْوَقْتَ
عَنِ الضَّيَاعِ فِي الطَّلَبِ . وَمَتَعْبِدُ لَهُ تَعَالَى ، فَالْحُبُّ لِلشَّيْءِ حُبُّ لِحَبِّهِ وَمَحْبُوبِهِ
وَكَذَا الْمُبْغِضُ .

الانفراد والعزلة ، ولاني عبد الرحمن السلي من حديث علي مرفوعا « من سعادة
المرء ان يكون اخوانه صالحين ، فالاخ الصالح ان نسي ذكره وان ذكره اعانه ويشير
اليه قوله تعالى حكاية عن موسى : (واجعل لي وزيرا من اهل هارون اخي اشدد به
ازرى واشركه في امرى كي نسبك كثيرا ونذكرك كثيرا) وفي رواية ابي داود من
حديث عائشة رضي الله عنها اذا اراد الله بالامير خيرا جعل الله له وزير صدق ان
نسي ذكره وان ذكره اعانه ، وقل في الاحياء معنى الحديث وعبر عنه بقوله : من اراد
الله به خيرا رزقه اخصا لخال الحديث والاخ الصالح يشمل العالم والمتعلم فمن عيسى عليه السلام
من علم وعمل فذلك يدعى في الملكوت عظيما (وامرأة تفرغ) أي الرجل
(للعبادة بتدبير أمر البيت) وما يتعلق به من اصلاح حاله وحفظ ماله وصيانته
ولذا ورد في الاخبار « وفور الاجر والثواب للاتفاق على العيال حتى اللقمة يضعها
الرجل في في امرائه » كما تقدم والله أعلم (وغنى يعطى مالا) أي قدر حاجة العالم أو
العابد (يصون الوقت) أي يحفظ وقتها (عن الضياع في الطلب) أي يحفظ
وقتها عن الضياع في الطلب أي طلب مالا بد لها منه فقد كان جماعة من السلف
تكفل بكفائتهم جماعة من أولى الثروة وكان المواسي والمواسي جميعا من المتحايين في
الله (ومتعبد له تعالى) أي المبتدئ في العبادة والمظهر لها المشير الى انه من أهل
السعادة (فالحب للشئ محب لمحبه ومحبه) وقد ورد في الدعاء « اللهم اني اسألك حبك
وحب من يحبك وحب عمل يقربني الى حبك » (وكذا المبغض) أي للشئ مبغض
لمبغضه ومبغوضه ، وفي الجملة من أحب اقتوا أحب رضاه ولقائه اذا أحب غيره كان
معبا في الله لانه لا يتصور ان يحب شيئا الا لمناسبته لما هو محبوب عنده وهو رضا الله
ومن هنا قيل : أحب العالم جميعه لانه خلقه وصوره واحسن خلقه وقد قال ابو مدين المغربي :
لا تسكر الباطل في طوره • فانه بعض ظهوراته

وقد قيل : ان المؤمن اذا أحب المؤمن أحب كله ، وقال مجنون بنى عامر :

امر على الديار ديار ليلي • اقبل ذا الجدار وذا الجدارا

ويزدادان بقوة الطاعة . والمعصية وينتقصان بضعفهما ، فالأدنى الأخوة ثم
المحبة . وهي ما يمكن في حبة القلب ، ثم الخلطة وهي ما تخلل

وما حب الديار شغفن قلبي * ولكن حب من سكن الديارا
فالمخلوقات بأسرها مظاهر للصفات الجالية والتعوت الجلالية فليس في الكون
سوى الله ومصنوعاته فمن أحب انسانا أحب صنعته ، ولذا كان عليه السلام « اذا حمل
عليه باكورة من القوا كد مسح بها عينه وقال انه قريب عهد برناء الطبراني في الصغير
من حديث ابن عباس وهذا بالنظر الى التوحيد الصرف وحقيقته ، وأما في مقام
الشريعة وطريقته فلا بد من اعطاء كل ذي حق حقه فينادى ويقال : الهى ارنا الاشياء
كما هى والله ارنا الحق حقا وارزقنا اتباعه وارنا الباطل باطلا وارزقنا اجتنابه
وبذلك يتم الكمال فقد ورد « أوثق عرى الايمان الحب في الله والبغض في الله » رواه
احمد من حديث البراء بن عازب ، وورد أيضا « من أحب لله وابغض لله وأعطي الله
ومنع الله فقد استكمل الايمان » رواه ابو داود عن أبي امامة (ويزدادان) أى الحب
والبغض (بقوة الطاعة) وكثرتها (والمعصية) أى في الحب والمحجوب (وينتقصان
بضعفهما) لانهما مترتبان على وجودهما ووجودهما يكون على قدر شهودهما ، ووجد
الحب في الله ان كل حب لولا الايمان بالله واليوم الآخر لم يتصور وجوده فهو
حب في الله وكذا زيادة الحب وقد يغلب الحب بحيث لا يبقى للنفس حظ الا فيما
هو حظ المحجوب وانشد :

أريد وصاله ويريد هجرى * فترك ما يريد لما يريد

وقال ممنون المحب :

فليس لى في سواك حظ * فكيف ماشئت فاختبرنى

(فالأدنى) أى أدنى مراتب الحب المعبر عنه بالمصاحبة (الأخوة) فمن أنس
« ما أحدث عبد أخا في الله عز وجل الا أحدث الله عز وجل له درجة في الجنة » ابن أبي
الدينا في كتاب الاخوان (ثم المحبة) وهى الموجبة لزيادة الصفة من الآخرة (وهى
ما يمكن في حبة القلب) أى سودائه وخاصة اجزائه وخلاصة اثائه فمن أنس وما تحب
اثنان في الله الا كان احبهما الى الله أشدهما حب الصاحب « ابن جبان والحاكم وقال صحيح
الاسناد » (ثم الخلطة) بالضم أى الصداقة والمحبة الصادقة (وهى ما تخلل) أى توسط

فيسره ولا شريك فيها، فورد « ولو كنت متخذاً خليلاً لا تتخذت أبا بكر خليلاً ولكن صاحبكم خليل الرحمن » بخلاف ماسواها، فورد « على منى بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لاني بعدي » فيصاحب العاقل والحسن الخلق فاشترطها ما ثور .

الحب وتداخل امره (فيسره) بحيث لا يسع له حجة غير مو هذا معنى قوله (ولا شريك فيها) أى في الخلقة لآحد سوى الله بل هي خاصة له سبحانه فلا بد من اقتراد الخليل في حب الجليل الجليل (فورد ولو كنت متخذاً خليلاً) أى من المخلوقين (لا تتخذت أبا بكر خليلاً) لكونه عندى جليلاً (ولكن صاحبكم) يعنى نفسه (خليل الرحمن) أى وحيده فلا تسع في قلبه خلقه غيره، والحديث رواه احمد والبخارى عن أبى الزبير والبخارى عن ابن عباس بلفظ « لو كنت متخذاً من أمي خليلاً لا تتخذت أبا بكر خليلاً ولكن أخي وصاحبى » ومن الزواج الخليل هو الذى ليس في صحبته خلل، وقيل : الذى يوالى فيه ويسادى فيه، وقيل : الخليل هو المحب المحض لشيء دون غيره ولهذا قال عليه السلام : « انى ابرا الى كل خليل من خلعتوا كنت متخذاً الحديث، فهذا معنى عليه السلام قطع المخالفة بينه وبين غيره من الأنام واستشكل قول أبى هريرة وبعض الصحابة خليل عليه السلام واجيب بان المنفى ان يتخذ هو خليلاً وما نقي ان يتخذ غيره خليلاً (بخلاف ماسواها) أى غير الخلقة من المحبة والاخوة فانه يتصور الشراكى في كل منهما (فورد) أى في الاخوة و كمال المحبة (على منى بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لاني بعدي) رواه أبو بكر المطيرى في جزئه عن أبى سعيد وفي رواية الطبرانى عن ابن عمر (على أخى في الدنيا والآخرة) (فيصاحب العاقل) والعالم العامل (والحسن الخلق) وهو الفاضل الكامل وقد قال عليه السلام « يا أبا هريرة عليك بحسن الخلق قال أبو هريرة وما حسن الخلق يا رسول الله قال تصل من قطعك وتعفو عن ظلك وتعطى من حرمك، اليهقى في الشعب من حديث الحسن برسلا عن أبى هريرة اذ لم يسمع منه (فاشترطها ما ثور) وذلك لان مدار الصفة والالفة عليهما فالبعد عن الاحق والسبي الخلق اولى واحق، وقد ورد من حديث أبى هريرة برواية ابن داود والترمذى وحسنه الحاكم وقال : صحيح ان شاء الله والمرء على دين خليله فلينظر احداكم من يخال، فلا بد ان يتميز بصفات يرغب

وَالْقَانِعِ فَصْحَبَةُ الْحَرِیصِ سَمِ قَاتِلِ وَالصَّالِحِ فَالْفَاسِقِ يُسْتَحَقُّ الْمَقْتُ ،

بسببها في صحبته اما العقل فهو رأس المال لتحصيل الكمال، وعن علي كرم الله وجهه :
لا تصحب احدا الجبل فإياك وإياه فكمن من جاهل اريد حليما حين واغاه يقاس المرء بالمرء
اذا ما هو ماشاه وللشيء على الشيء مقاييس وأشباهه وللقلب على القلب دليل حين يلقاه
كيف والاحق قد يضرك وهو يريد تفعل وقال الجنيد لان يصحبنى فاسق حسن الخلق احب
الى من ان يصحبنى قارى سبي والخلق، أقول وذلك لانه اذا غلب عليه غضب أو شهوة أو بخل
أو جبن أطاع هواه في ذلك فيعاملك بمقتضى ما غلب عليه من الاخلاق هنالك فاذا غلب عليه
غضب اجترأ عليك أو شهوة آثر نفسه عليك أو بخل قطع بك أخرج ما يكون اليك
أو جبن لم ينصرك بل ضرره يرد عليك (والقانع) أى يصاحبه (فصحبة الحريرص
سم قاتل) أى يسرى من حيث لا يدري (والصالح) أى يصاحبه المتقى فمن أن ذر
مرفوعا (الوحدة خير من المجلس السوء والمجلس الصالح خير من الوحدة) رواه الحاكم
(والفاسق) وهو مرتكب الكبيرة والمصر على الصغيرة (يستحق المقت) وهو الغضب
وهو يتأني الحب فقد قال الحسن : مصارمة الفاسق قربان الى الله وقد يقال : يجب الفاسق
لأجل ايمانه ويغض بسبب عصيائه لكن لا بد من عدم قربانه ثم المبتدع أولى بان
يحتجب ففي صحبته سراية البدعة ، وعن عيسى عليه السلام تجبوا الى الله يغض أهل
المحاصي وتقربوا الى الله بالتباعد عنهم والتمسوا رضى الله بسخطهم قالوا : ياروح الله
فمن نجما له قال : جالسوا من تذكركم الله رؤيته ومن يزيد في عملكم كلامه ومن
يرغبكم في الآخرة عمله وقد قال علي رضى الله عنه رجزا :

ان أخاك الحق من كان معك * ومن يضر نفسه لينفعك

ومن اذا ريب زمان صدحك * شئت فيه شمله ليجمعك

وقال بعض العلماء : لا تصحب الا احد رجلين وجلا تعلم منه شيئا من أمر دينك
أو رجلا تعلمه شيئا في أمر دينه فيقبل منك والثالث فاهرب منه قالمدار في الصحبة على
المنفعة فورد مثل الآخرين اذا التقيا مثل الديق تغسل احدهما الأخرى وما التقى
مؤمنان قط الا أفاد الله أحدهما من صاحبه خيرا ، رواه السلي في آداب الصحبة
والديلى عن أنس ، وفي الخبر « المؤمن مرآة المؤمن والمؤمن أخو المؤمن يكف عليه
ضيغته ويحوطه من ورائه » أبو داود عن أبي هريرة أى يجمع عليه معيشته ويحفظ عليه

حاله، بقوله «المؤمن مرآة المؤمن» أى يرى منه ما لا يرى من نفسه فيستفيد المرء
 بآخيه معرفة عيوب نفسه ولو انفرد لم يستفد كما يستفيد بالمرآة الوقوف على عيوب
 صورته الظاهرة، وقال الشافعي: من وعظ أخاه سرا فقد نصحه وزانه ومن وعظه علانية
 فقد فضحه وشانه والله سبحانه يماثل المؤمن يوم القيامة تحت كنفه وفي ظل ستره
 ويوقفه على ذنوبه سرا، وأما أهل المقت فينادون على رؤس الاشهاد ويستنتق
 جوارحهم بفضائعهم بين العباد، وقيل: الاخوان ثلاثة أحدهم مثل الغذاء لا يستغنى
 عنه والثاني مثل الدواء يحتاج اليه في وقت دون وقت والثالث مثل الداء لا يحتاج
 اليه قط ولكن العبد قد يبتلى به وهو الذي لا انس فيه ولا تقع منه، وقال علقمة
 العطاردي في وصيته لابنه: يابني ان عرضت لك الى صحبة الرجال حاجة فاصحب من
 اذا خدمته صانك واذا صحبته زانك وان قعدت بك مؤبة مانك اصحب من اذا مددت
 يدك بخير مددا وان رأى منك حسنة عدها وان رأى منك سيئة سددها، اصحب من
 اذا سأله أعطاك وان سكت ابتداك وان نزلت بك نازلة واساك اصحب من اذا قلت
 صدق قولك واذا حاولنا أمرا أمرك واذا تنازعنا آثرك قال ابن اكرم قال لي المأمون
 فاين هذا؟ قيل له اتدري لم أوصاه بذلك؟ قال: لا قال لأنه أراد أن لا تصحب احدا هنالك، هذا
 وعن الحسن بن علي لا يفرنك قول من يقول: المرء مع من أحب فانك ان تلحق الابرار الا
 باصحابهم فان اليهود والنصارى يحبون أنبياءهم وليسوا معهم أقول: وربما يقال: ان
 الكفر حجبه ومنعهم وأما الايمان فيرجى أن يجمعهم فورد «من أحب قوما حشر
 معهم» كما أورده الحاكم وقد يقال: محبتهم لانبياءهم ليست خالصة لله بل لكونهم من
 أبنائهم، ولذا ورد من أحب أن يجد طعم الايمان فليحب المرء لا يحبه الا الله تعالى
 رواه الطبراني عن أبي هريرة وقال رجل لمحمد بن واسم: اني لأحبك في الله فقال احبك
 الذي أحببتني لأجله ثم حول وجهه وقال: اللهم اني أعوذ بك أن أحب فيك وأنت لى
 مبغض، وفي الجملة كما ورد الارواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها
 اختلف، رواه مسلم من حديث أبي هريرة، والبخارى تعليقا من حديث عائشة، ورواه
 الطبراني في الأوسط عن علي «ان الأرواح في الهواء جند مجندة تلتقي فتشام» وعنه
 عليه السلام «ان ارواح المؤمنين تلتقي على مسيرة يوم وما رأى أحدهم صاحبه»
 أحمد من حديث عبد الله بن عمرو والجنسية علة الضم فروى «ان امرأة بمكة كانت
 تضحك النساء وكانت بالمدينة أخرى فزكت المكية على المدينة فدخلت على عائشة رضی
 الله عنها فاصحبتها فقالت: اين نزلت؟ قد كرت لما قالت صدق الله ورسوله سمعت.

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول: «الآرواح جنود مجنونة» الحديث رواه الحسن بن سفيان في مسنده، وعنه عليه السلام «لو أن مؤمنا دخل إلى مجلس فيه مائة منافق ومؤمن واحد لجاء حتى يجلس إليه، ولو أن منافقا دخل إلى مجلس فيه مائة مؤمن ومنافق واحد لجاء حتى يجلس إليه»، البيهقي في الشعب موقفا على ابن مسعود، ومن هنا قيل: إن الله ملائكة تجر الأهل إلى الأهل، ويشير إليه قوله تعالى: (وهو على جميعهم إذا يشاء قدير) وقال بعض الحكماء: كل إنسان يأنس إلى شكله كما أن كل طير يطير مع مثله، وإذا اصطحب اثنان برهة من الزمان ولم يتشاكلا في الحال فلا بد أن يفترقا في الاستقبال، ويرأى يوما غرابا مع حمامة فمجب من ذلك وقال: اتفقا وليس من شكل واحد سم طارا فإذا هما أعرجان فقال: من هنا اتفقا، هذا وقد اختلف طرق السلف في اظهار البغض مع أهل المعصية واتفقوا على اظهار البغض للظلمة والمبتدعة وكل من عصى الله بمعصية تجاوزت منه إلى غيره فاما من عصى الله في نفسه فهم من نظر بعين الرحمة إلى العصاة كلهم ومنهم من شدد الإنكار واختار المهاجرة فقد كان أحمد بن حنبل يهجر الأكابر في أدنى كلمة حتى يجر يحيى بن معين في قوله أني لأسال أجدا شيئا ولو حمل السلطان إلى شيئا لاخذته، وهجر الحارث المحاسبي في تصنيفه الرد على المعتزلة وقال: أنك أولا توردهم وشبههم وتحمل التامر على التفكير فيها ثم ترد عليهم بهجر أبا ثور في تأويله قوله عليه السلام كما في مسلم من حديث أبي هريرة «إن الله خلق آدم على صورته» كذا ذكره في الأحياء ولم يبين تأويله فقبل على صفته الجمالية والجلالية أو على صفته من السمع والبصر والسلام وقيل الضمير في صورته لآدم والله أعلم والحاصل أن مختار الإمام أحمد أن هذا الحديث من أحاديث الصفات المشكوكات كآيات التشابهات تؤمن لمبناها ولا تعرض لمعناها مع اعتقاد نزاهة الله سبحانه عن المشابهة بالخلق والمقتضاها، وأما الجمهور فاختاروا مهاجرة أهل المعصية العلم بأن الذين شربوا الخمر وتعاطوا فواجش الأمر في زمانه عليه السلام وإيام أصحابه الكرام فلم يكونوا يهجرونهم بالكيفية بل كانوا منقسمين فيهم إلى من ينلفظ القول فيعرضه البغض إليه وإلى من يعرض عنه ولم يتعرض لما لديه وإلى من ينظر إليه بعين الرحمة ولا يؤثر التباعد والمقاطعة وهذا هو المناسب لهذه الأمة فاتهم اتباع عني الرحمة، وما يدل على تخفيف الأمر في الفسق القاصر الذي هو بين العبد وبين الله ما روى البخاري من حديث أبي هريرة «أن شارب خمر ضرب بين يدي رسول الله ﷺ ثلاث مرات وهو يوعده فقال واحد من الصحابة لعنه الله ما أكثر ما يشرب فقال عليه السلام: لا تكن عونا للشيطان على أخيك»

وَيَقْدُمُ حَاجَتُهُ فِي الْمَالِ وَالنَّفْسِ وَهُوَ الْأَوَّلَى ثُمَّ التَّسْوِيَةُ، ثُمَّ التَّأْخِيرُ وَإِنْ
عَدِمَ هَذَا فَلَا إِخَاءَ وَالْأَوْلَانِ مَأْثُورَانِ، وَوَرَدَ «مَنْ صَاحِبٌ يَصْحَبُ صَاحِبًا
وَلَوْ سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ لَأُسْتُلَ عَنْ صُحْبَتِهِ هَلْ أَقَامَ فِيهِ حَقَّ اللَّهِ تَعَالَى أَوْ أَضَاعَهُ
حِينَ أُعْطِيَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَقْوَمَ الْمَسْأُوكِينَ إِلَى الْمَصَاحِبِ وَهُوَ أَبُو بَكْرٍ
الصَّدِيقُ وَقَالَ أَنْتَ أَحَقُّ بِهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ» أَمَرَهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ.

(وَيَقْدُمُ حَاجَتُهُ) أَيُ حَاجَةُ أَخِيهِ (فِي الْمَالِ) أَيُ اعْطَاؤُهُ (وَالنَّفْسِ) أَيُ حِظِّهَا (وَهُوَ)
أَيُ التَّقْدِيمُ (الْأَوَّلَى) أَيُ لَا مَقَامَ الْأَعْلَى لِقَوْلِهِ تَعَالَى: (وَيُثْرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ
بِهِمْ خَصْمَةٌ) أَيُ جَمَاعَةٌ، وَلَقَدْ كَانَ بَعْضُ الْأَنْصَارِ مِنْ أَخِي النَّبِيِّ ﷺ يَنْهَوِيهِ أَحَدُ
مِنَ الْمُهَاجِرِينَ أَنَّهُ اعْطَاهُ أَحْسَنَ دَارِيهِ وَأَثَمَنَ بَسْتَانِيهِ وَاحْسَنَ أَمْرَاتِيهِ، وَقَالَ ابْنُ عَمْرٍ
أَهْدَى لِرَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ رَأْسَ شَاةٍ فَقَالَ: أَخِي فَلَانُ أَحْوَجَ مِنِّي فَبَعَثَ
بِهِ إِلَيْهِ فَبَعَثَهُ ذَلِكَ الْإِنْسَانُ إِلَى آخِرِ ظِلِّ يَزُلُ يَمِيتُ بِهِ وَاحِدٌ إِلَى آخِرِ حَتَّى رَجَعَ إِلَى الْأَوَّلِ
بَعْدَ أَنْ تَدَاوَلَهُ سَبْعَةٌ، وَقِيلَ أَرْبَعُونَ (ثُمَّ التَّسْوِيَةُ) أَيُ الْمَسَاوَاةُ فِي الْمَالِ يُتَبَوَّيْنِ أَخِيهِ
عَلَى السُّوِيَةِ فَقَدْ عَرَضَ سَعْدُ بْنُ الرَّيْعِ نَصْفَ مَالِهِ وَاحِدٌ زَوْجَتِهِ عَلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ
عَوْفٍ فَقَالَ لَهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ: بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِي أَهْلِكَ وَمَالِكَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ مِنْ حَدِيثِ
أَنْسٍ (ثُمَّ التَّأْخِيرُ) أَيُ تَأْخِيرُ حَقِّ صَاحِبِهِ عَنْ حَقِّ نَفْسِهِ فَإِنْ فَضَّلَ مِنْهُ شَيْءٌ فَلْيَصْرِفْهُ
إِلَى أَخِيهِ (وَأَنْ عَدِمَ هَذَا) أَيُ الْآخِرُ وَهُوَ التَّأْخِيرُ (فَلَا إِخَاءَ) بَلْ هُوَ فِي مَقَامِ التَّقْصِيرِ
(وَالْأَوْلَانِ) أَيُ التَّقْدِيمِ وَالتَّسْوِيَةِ (مَأْثُورَانِ) أَيُ مَرْوِيَانِ عَنِ السَّلْبِ الْكَرَامِ
كَمَا قَدَّمْنَا (وَوَرَدَ مَنْ صَاحِبٌ يَصْحَبُ صَاحِبًا وَلَوْ سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ لَأُسْتُلَ عَنْ صُحْبَتِهِ
هَلْ أَقَامَ فِيهِ حَقَّ اللَّهِ تَعَالَى أَوْ أَضَاعَهُ) وَفِي نَسْخَةِ أَمِ أَضَاعَهُ (حِينَ أُعْطِيَ) أَيُ وَرَدَ الْحَدِيثُ
الْمُقَدَّمُ حِينَ أُعْطِيَ (عَلَيْهِ السَّلَامُ أَقْوَمَ الْمَسْأُوكِينَ) أَيُ اعْدَلَهُمَا (إِلَى الْمَصَاحِبِ) وَهُوَ
أَبُو بَكْرٍ الصَّدِيقُ وَقَالَ أَنْتَ أَحَقُّ بِهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ (فَقَالَ مَا قَالُوا فِي الْأَحْيَاءِ أَنْ اقْتَدَاءَ الْكُلِّ
فِي الْإِثَارِ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ) فَانْهَدْخَلَ غِيْضَةً مَعَ بَعْضِ أَصْحَابِهِ فَاجْتَمَعَتْ مِنْهَا سِوَا كَيْنِ
أَحَدِهِمَا مَعُوجٌ وَالْآخَرُ مُسْتَقِيمٌ فَدَفَعَ الْمُسْتَقِيمَ إِلَى صَاحِبِهِ فَقَالَ لَهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ كُنْتُ
أَحَقُّ بِالْمُسْتَقِيمِ مِنْ قَوْلِ مَنْ صَاحِبُ الْحَدِيثِ قَالَ مَخْرَجُهُ لَمْ أَقْفَلْهُ عَلَى أَصْلِ أَقْوَلٍ
لَيْكِنْ رَوَاهُ ابْنُ جَرِيرٍ الطَّبْرِيُّ كَمَا ذَكَرَهُ ابْنُ عَطِيَّةٍ فِي تَفْسِيرِهِ (أَمَرَهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ).

وَمَا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ، وَكَانُوا لَا يُمِيزُونَ أَهْلًا لَهُمْ ، وَيُظْهِرُ الْبَشَاشَةَ فِيهِ
وَالسُّرُورَ . وَيَقْبَلُ الْمَنَّةَ . وَلَا يَجُوجُهُ إِلَى السُّؤَالِ ، فَهُوَ تَقْصِيرٌ ،

وَمَا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ) أى كانوا أخطاء في الأموال لا يميز بعضهم رحله عن بعض،
وكان فيهم من لا يصحب من قال: نعلي لانه اضافته الى نفسه (وكانوا لا
يميزون أهلا لهم) كما حكى عن إبراهيم بن شيان كنا لانصحب من يقول نعلي،
وقال أبو محمد القلانسي وكان استاذ الجنيد: صحبت اقواما بالبصرة فاكروموني
قلت مرة لبعضهم: اين ازاري؟ فسقطت من أعينهم ومن هنا قيل الصوفي لا يملك ولا يملك
فهو كالمالك (ويظهر البشاشة فيه) أى في اتفاق صاحبه (والسرور) أى الفرح
بسيبه قد جاء فتح الموصلي الى منزل اخ له وكان غائبا فامر اهله فخرجت صندوقه
فتحت فاختصا حاجته فاخبرت الجارية مولا ما قال: ان صدقت فانت حرة سرورا بما فعل
وذلك لانه دل على صدقته كما حقق في قوله تعالى (أو صدقكم) وقال تعالى: (أو ما ملكت
مفتاحه) وكان الأخ يدفع مفاتيح بيته الى أخيه ويغوض اليه التصرف فيه وكان
يتخرج عن الأكل بحكم التقوى حتى انزل الله هذه الآية (واذن لهم) في الانبساط في طعام
الاخوان والاصدقاء (ويقبل المنّة) أى على نفسه بقبول المصاحب احسانا فقد جاء
رجل الى أبي هريرة وقال: اني أريد أن أواخيك في الله فقال: أتتري ما حق الاخاء؟ قال
عرفني قال ان لا تكون أحق بدينارك ودرهمك مني قال: لم أبلغ هذه المنزلة بعد قال
فاذهب عني، وقال علي بن الحسين لرجل: هل يدخل أحدكم يده في كم أخيه أو كيسه
فيأخذ منه ما يريد بغير إذنه؟ قال لا قال فلستم باخوان، وجاء رجل الى إبراهيم بن آدم
وهو يريد بيت المقدس فقال له: أريد أن أرافقك فقال له إبراهيم: على أن أكون
أملك لشيتك منك قال لا قال أعجبنى صدقك (ولا يمجوجه) أى أخاه (الى السؤال)
أى أصل الطلب أو مقداره بل يبادره للواساة بالمال قبل كشف الحال (فهو) أى
الاحواج الى السؤال (تقصير) في مقام الكمال فان أدنى الاعانة هو القيام بالحاجة
عند السؤال، وقد قال أبو سليمان الداراني: كان لي أخ بالعراق فكنت أجهته في
النائب فأقول: اعطني من مالك شيئا وكان يلقي الى كيسه فأخذ منه ما أريد لجنته ذات
يوم قلت له: أحتاج الى شيء فقال كم تريد؟ فخرجت حلاوة اخاه من قلبي، وقال بعضهم
إذا طلبت من أخيك مالا فقال: ماذا تصنع به؟ فقد ترك حق الاخاء، قال بعضهم: إذا

ويتودد باللسان ويتفقد الأموال ويظهر المشاركة معه في السر والضرار.

استقضيت أخاك الحاجة فلم يقضها فذكره ثانية فله أن يكون قد نسي فأبلم بقضها فوضاً للصلاة وكبر عليه أربع تكبيرات وقرأ هذه الآية (والموتى يعثم الله) وكان في السلف من يتفقد عيال أخيه وأولاده بعد موته أربعين سنة يقوم بحاجتهم ويتردد كل يوم إليهم ويمسح بهم، وكانوا لا يفقدون من أبيهم الا غيبته بل كانوا يرون منه ما لا يرون من أبيهم في حياته، وكان الواحد منهم يتردد الى باب دار أخيه ويسأل ويقول: هل لكم زيت هل لكم ملح هل لكم ساجة؟ فكان يقوم بها من حيث لا يعرفه أخوه، وقال ميمون بن مهران من لم تتفجع بصدقة لا تبال بعداوتيه، وكان الحسن يقول: اخواتنا أحب إلينا من أهلنا وأولادنا لان أهلنا يذكروننا بالدنيا واخواننا يذكروننا بالعقبى (ويتودد باللسان) أى بالكلام مرة وبالسكوت تارة فقد ورد «رأس العقل بعد الايمان التودد الى الناس واصطناع المعروف الى كل بر وقاجر» الطبراني في الاوسط عن علي بن الحسين عن أبيه عن جده قال أنس: «كان عليه السلام لا يوجه أحدا بشئ يكرهه» رواه الترمذى وغيره ولكن مدار الصبغة والاخوة على النصيحة بل ورد «ان الدين النصيحة» فنقع بالسكوت صحب أهل القبور في البيوت، ينبغي أن تعلم انك لو طلبت منزها عن كل عيب اعتزلت عن الخلق كافة ولم تجد من تصاحبه ساعة كما ورد «الاس كابل نامة لا تجد فيها راحة واخبر قلبه» وانشد:

أتمنى على الزمان محالا ان ترى مقلتاى طلعة حر

فما من أحد من الناس الا وله محاسن ومساوى فاذا غلبت المحاسن المساوى فهو الغاية والمنتهى في المني، وفي الصحيحين «لا تجسسوا ولا تحسسوا ولا تقاطعوا ولا تدابروا» وكونوا عباد الله اخوانا، فالتجسس يتطلع الاخبار والتحسس بالمراقبة بالابصار فستر العيوب والتجاهل والتغافل عن الذنوب شيمة أهل الدين من التخلق باخلاق علام النيوب فورد «يا من أظهر الجليل وستر القبيح» (ويتفقد الأحوال ويظهر المشاركة معه في السر والضرار) فورد «لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه» رواه الشيخان، وقد نظر أبو البرداء الى ثورين يحرثان في فدان فوقف أحدهما بحلج جسمه فوقف الآخر فبكى أبو البرداء وقال: هكذا الاخوان في الله يعملان فلهذا وقت أسد هما واقته الآخر، وفي المثل لولا الوثام طلك الأثام، وقته

وَيَدْعُوهُ بِأَحَبِّ الْأَسْمَاءِ، وَوَرَدَ «إِذَا أَحْبَبْتَ أَحَدًا فَاسْأَلْهُ عَنْ اسْمِهِ وَاسْمِ أَبِيهِ وَعَنْ مَنْزِلِهِ» وَكَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَدْعُوهُمْ بِالْكُنَى «وَيُسَمِّي عَلَيْهِ وَعَلَى أَهْلِهِ» صَادِقًا مُقْتَصِدًا بَحِيثٌ يَلْغُ إِلَيْهِ فَهُوَ يُؤْكَدُ الْحُبَّ وَيُنْبِئُ عَلَى الْعُيُوبِ مُتَلَطِّفًا فِي الْخَلَاءِ

ورد والمؤمنون كرجل واحد ان اشتكى رأسه اشتكى كله وان اشتكى عينه اشتكى كله ، أحمد ومسلم عن النعمان بن بشير ، ولا تصحب أحدا لا يرى لك من الفضل كمثل ما ترى له (ويدعوه بأحب الاسماء) أى أسمائه فى حال ندائه فمن عمر رضى الله عنه ثلاث يصفين لك ود أخيك أن تسلم عليه اذا لقيت وتوسع له فى المجلس وتدعوه بأحب اسمائه اليه (وورد اذا أحببت أحدا فاسأله عن اسمه واسم أبيه وعن منزله) رواه البيهقى عن ابن عمر ولفظه «اذا آخيت رجلا فاسأل عن اسمه واسم أبيه فان كان غائبا حفظته وان كان مريضا عدته وان مات شهدته» وفى رواية ابن سعد والبخارى فى تاريخه والترمذى عن يزيد بن نعيمة الضبي بلفظ «اذا آخى الرجل الرجل فليسأله عن اسمه واسم أبيه ومن هو فانه أوصل بالمودة - ومن هو - أى من أى قوم أو قبيلة هو ، (وكان عليه السلام) يدعوم أى أصحابه الكرام (بالكنى) اذا كانوا معروفين بالكنية كأبى بكر ونحوه حتى قال يا أبا عمير ما فعل النغير (ويسمى عليه) أى على أخيه (وعلى أهله) أى من أبيه وبنيه بل على صناعته وفعله وخلقه وهيته وعقله وجميع ما يفرح به حال كونه (صادقا) فى قوله (مقتصدا) أى متوسطا فى مدحه لا مقصرا ولا مفرطا فى وصفه ويكون معلنا به (بحيث يبلغ اليه فهو يؤكده المحبة) أى يزيد ما لديه (وينبئ على العيوب) أى الناشئة من الذنوب (متلطفا) فى بيانها (فى الخلاء) خوفا من الفضيحة فى الملاء فورد والمسلم مرآة المسلم فاذا رأى به شيئا فليأخذه ، ابن منيع عن أبى هريرة ، وقد قيل لسعر : يحب من يتخبرك بعيوبك فقال : ان نصحن فيما بينى وبينه فتمم وان قرعنى فى الملاء فلاه عن عمر رضى الله عنه «رحم الله من اهدى الى بعيوب نفسه» وقال لسلبان وقد قدم عليه ما الذى بلغنى عنى مما تكره ؟ فاستفى فالح عليه فقال : بلغنى ان لك حلتين تلبس احدهما بالنهار والاخرى بالليل وبلغنى انك جمعت بين ادمين على مائدة واحدة فقال عمر : اما هذان فقد كفيتهما قبل بلغك غيرهما فقال لا لو كتب حذيفة المرصنى الى يوسف بن اسباط بلغنى انك بهت دينك بمبتين وقتت على صاحب لبن قتلت بك

فَقِيَ الْمَلَأَ إِفْضَاحُ وَفِيهِ الْوَعْدُ بِعِقَابِهِ تَعَالَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيَسْكُتُ إِنْ عَلِمَ عَلَيْهِ
وَعَدَمُ انْتِفَاعِ النَّصِيحِ لِكُونِهِ مَأْسُورَ الطَّبْعِ، وَالْقَطْعُ حِينَئِذٍ سَلَمٌ وَالْإِبْقَاءُ قَرِيبٌ لِرَجَاءِ
تَأْثِيرِ الصَّحْبَةِ فِيهِ، فَوَرَدَ «مِثْلُ الْجَلِيسِ الصَّالِحِ مِثْلُ صَاحِبِ الْمَسْكِ» وَلِأَنَّ الْقَطْعَ
مَنْهَى عَنْهُ بِخِلَافِ الْإِبْتِدَاءِ فَتَرَكْنَا مَأْمُورَهُ وَيَتَجَاهَلُ عَنْ تَقْصِيرِهِ إِلَّا إِذَا أَدَّى الْإِسْتِمْرَارُ
إِلَى الْقَطْعِ فَالْأَوَّلَى الْإِحْتِمَالُ

هذا فقال بسدس قلت بشن فقال: هو لك وكان يعرفك (ففي الملاء إفضاح) أي
اشاعة فيها فضاحة وإيضاح (وفيه) أي في الإفضاح (الوعد بعقابه تعالى إلى يوم
القيامة) لقوله سبحانه: (إن الذين يحبون أن تشيع الفاحشة في الذين آمنوا لهم عذاب
أليم في الدنيا والآخرة) وهذا كله في عيب وهو غافل عنه فإنه يرجي النفع منه (ويستك
أن علم عليه به) أي بيمينه (وعدم انتفاع النصيحة) أي بسية (لكونه مأسور
الطبع) لانه هور الشرع (والقطع حينئذ) أي قطع مصاحبته (اسلم) بل انسب
(والإبقاء) أي إبقاء أخوته (أقرب لرجاء تأثير الصحبة فيه) فيقبل النصيحة
بعده وقيل القطع أولى لمن كان ضعيفا والإبقاء لمن كان قويا (فورد مثل الجليس
الصالح مثل صاحب المسك) البخاري عن أبي موسى ولفظه «مثل الجليس الصالح
والجليس السوء كمثل صاحب المسك وكبير الحداد لا يقدمك من صاحب المسك
أما تشربه أو تجد ريحه وكبير الحداد يحرق بدئك أو ثوبك أو تجد منه ريحاً خبيثة» (ولأن
القطع منهي عنه) أي في الانتهاء لحديث «من هجر أخاه سنة فهو كسفك دمه» أحمد في
مسنده (بخلاف الابتداء فتركه مأمور به) كالتأق في البلاء بحديث «لا تصاحب
الأمؤنا» أي كاملا أحد وغيره (ويتجاهل عن تقصيره) أي في خدمته أو صحبت
قال الأحنف: حق الصديق أن يتحمل منه ثلاثة ظلم المعصية وظلم اللذة وظلم المفرة
(إلا إذا أدى الاستمرار إلى القطع) أي جواز مقاطعته (فالأولى الاحتمال)
وهو عتار أهل الكمال فقد اختلف الصحابة والتابعون في ادامة مودته أو مقاطعته
فذهب أبو ذر إلى الاقطاع قال: إذا اقلب أخوك عما كان عليه فابضه من حيث
أحبته ورأى ذلك من مقتضى الحب في الله والبغض في إقائه، وأما أبو الدرداء وجماعة
من الصحابة فذهبوا إلى خلافه فقال أبو الدرداء: إذا تغير أخوك وحاله عما كان عليه

ثُمَّ الْعَتَابُ فِي السَّرِّ وَالْكِتَابَةُ بِالْكُنْيَةِ، ثُمَّ التَّصْرِيحُ ثُمَّ الْمَشَافَهَةُ إِذَا الْمَقْصُودُ إِصْلَاحُ
النَّفْسِ بِرِعَايَةِ الْحَقِّ وَتَحْمِيلِ الْأَذَى . وَيَقْبَلُ الْمَعْدَرَةَ . فَعَلِيَ مَنْ لَمْ يَقْبَلْهَا مِثْلُ
إِثْمِ صَاحِبِ الْمَكْسِ ،

فلا تدعه لاجل ذلك فان أخاك يعوج مرة ويستقيم أخرى، وفي الخبر : اتقوا زلة العالم
ولا تقطعوه وانتظروا قبته، البغوى في المعجم وابن عدى في الكامل من حديث عمرو
ابن عوف المزني (ثم العتاب في السر) حكى عن اخوين من السلف اختلف احدهما
من الاستقامة فقبل لاختيه الاتقطةم وتهجره فقال : اخرج ما كان الى في هذا الوقت
لما وقع في عشرته ان آخذ يده وانطلق له في المعاتبه على المخالفة وادعوه بالعود الى
ما كان عليه من الموافقة (والكنية بالكتابة ثم التصريح) أى في السر والكنية
والاظهر ان السر في السر والعلاية في العلانية في حديث عمر وقد سئل عن أخ كان آخاه
نخرج الى الشام فسأل عنه بعض من قدم عليه فقال : ما فعل اخي فقال ذاك اخو الشيطان
قال : مه قال : انه قارف الكبار حتى وقع في الفخر فقال : اذا أردت الخروج فاآذن في كتب
عمر عند خروجه اليه (بسم الله الرحمن الرحيم . حم تنزيل الكتاب من الله العزيز
العليم . غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب . ذى العلول لا إله الا هو اليه المصير)
ثم عاتبه تحت ذلك وعزله فلما فرأى الكتاب بكى وقال صدق الله ونصح لي عمر فتاب ورجع
(ثم المشافهة) أى ان كان غائبا ولم يتعظ بصريح المكتبة في المعاتبه (اذا المقصود)
أى الاصل (اصلاح النفس برعاية الحق) أى حق المصاحبة (وتحمل الأذى)
على رجاء المراجعة فتقبل لاني الدرداء : لا تبغض اخاك وقد فعل كذا ؟ فقال انما ابغض
عمله ولعله اقتبس من قوله تعالى : (فان عصوك فقل انى يرى عما تعملون) حيث لم
يقبل انى يرى منكم مراعاة لحق القرابة واخوة الدين آكد من اخوة القرابة ولذا قيل
لحكيم : ايما أحب اليك اخوك أو صديقك فقال : انما أحب اخي اذا كان صديقا و كان
الحسن يقول كم من اخ لم تله امك ولذا قيل القرابة تحتاج الى المودة والمودة لا تحتاج
الى القرابة (ويقبل المعذرة) أى وجوبا (فعلى من لم يقبلها مثل اثم صاحب المكس)
وهو الذى يأخذ المال ظلما من التاجر كالماسر وقد ورد : من اعتذر اليه اخوه بمعذرة
فلم يقبلها كان عليه من الخطيئة مثل خطيئة صاحب المكس ، رواه ابن ماجه وأبو داود .
في المراسيل من حديث جودان ، واختلف في صحته وباقي رجاله ثقات ، ورواه الطبراني

وَيَدْعُو لَهُ فَيَسْتَجَابُ فِيهِ مَا لَا يُسْتَجَابُ لِنَفْسِهِ وَلَهُ مِثْلُ ذَلِكَ. وَيَحْفَظُ الْوَفَاءَ
بِالْبَيِّنَاتِ عَلَى الْحُبَّةِ مَعَهُ وَمَعَ أَهْلِهِ. وَإِخْوَانُهُ فَكَانُوا يَبَالِغُونَ فِيهِ فَيَحِبُّونَ كَلْبَ
الْحَبِيبِ ، وَوَرَدَ « إِنَّمَا كَانَتْ تَأْتِينَا أَيَّامٌ خَدِيجَةٌ وَإِنْ كَرَّمَ الْعَهْدَ مِنَ الْإِيمَانِ حِينَ
أَكْرَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَجُوزًا » وَالْأَصْلُ تَسْوِيَةُ الظَّاهِرِ وَالْبَاطِنِ وَالْغَيْبِ وَالْحَاضِرِ .
وَلَا يَنْغَيِّرُ الْحَالَ

في الأوساط من حديث جابر بسند ضعيف ، هذا وقد قيل : ينبغي ان تستنبط لولة اخيك
سبعين عذرا فان لم يقبله قلبك فردا للرم على نفسك وقل لقلبك : ما اقساك
يعتذر اليك أخوك سبعين عذرا فلا تقبله فان المغيب لا أخوك (ويدعو له)
أى فى الحضور والغيبه (فيستجاب فيه) أى فى حق أخيه (ما لا يستجاب لنفسه)
فعن عبد الله بن عمرو « ان اسرع الدعاء اجابة دعوة غائب لغائب » أبو داود
والترمذى ، وعن أبى الدرداء « دعوة الاخ لأخيه مستجابة » رواه مسلم (وله مثل ذلك)
فى صحيح مسلم من حديث أبى الدرداء اذا دعا الرجل لأخيه بظهر الغيب قال
الملاك ولك بمثل ذلك (وتحفظ الوفاء) أى وفاء العهد قال تعالى : (وأوفوا بعهد الله
اذا عاهدتم) (بالبيات على الحبة معه ومع أهله وإخوانه) أى فى حال غيبته وبعد موته
وبعد زمانه (فكانوا) أى السلف (يبالغون فيه) كاتقدم ، وورد « قليل الوفاء
بعد الوفاة خير من كثير فى الحياة » (فيحبون كلب الحبيب) أى مراعاة لقلب الحبيب
ويشير اليه قوله سبحانه (وطلبهم باسط ذراعيه بالوصيد) والله در القائل :

رأى المجنون فى البيداء كلبا قد له من الاحسان ذبلا

فلاموه على ما كان منه وقالوا لم نمنح الكلب نبلا

فقال دعوا الملامة ان عيني رأته مرة فى حى ليلي

(وورد انها) أى العجوز (كانت تأتينا أيام خديجة وإن كرم العهد) أى حسنه
وبقاءه (من الإيمان) أى كاله (حين) أى ورد حين (أكرم عليه السلام
عجوزا) أى دخلت عليه فقيل له فى ذلك فقال : انها الحديث (والأصل) أى فى
حقوق الصبغة (تسوية الظاهر والباطن والغيب والحضور) والا فلا يكون مراعى
مواقفا بل يكون مراتبا متافقا . (ولا يغير الحال) أى من التواضع فى الفعل والتعال

عند ارتفاع القدر فهو من اللؤم . ولا يتفرد عنه في أكل اللذيذ . وحضور
السرور ويستوحش عند فراقه ويساعده إلا فيما يخالف الحق فالوفاء فيه هو
الخلاف . ويشاوره . ولا يحفظ السرعه ولا يجب عدوه لئلا يكون *

(عند ارتفاع القدر) أى باتساع الجاه أو زيادة المال (فهو من اللؤم) أى البذعة
والخساسة وأصل اللؤم ضد الكرم ، ولقد قال بعض أرباب الكمال :

ان الكرام اذا ما أسهلوا ذكروا من كان يألفهم في المنزل الخشن
وأوصى بعض السلف ابنه قال : يا بني لاتصحب من الناس الا من اذا افتقرت
اليه قرب منك وان استغنيت عنه لم يطعم فيك وان علت مرتبه لم يرتفع عليك يوحى
الربيع أن الشافى أخى رجلا ينفد فم ان اخاه الى السيدين وهما نهران احدهما بالبصرة
والآخر في ذابة القرات فتغير له عما كان عليه فكتب الشافى هذه الايات اليه :

اذهب فودك من ودادى طالق أبدا وليس طلاق ذات البين
فان اروعيت فانها تطليقة ويدوم ودك لى على تئين
واذا امتعت شفعتا بمثالها فتكون تطليقتين في حوضين
فاذا التلات املك منى بته لم ينس منك ولاية السيدين
(ولا يتفرد عنه في أكل اللذيذ) وكذا شربه وفي لبسه بل ينبغى أن يؤثره على
نفسه (وحضور السرور) لانه بحضوره يحصل نور على نور (ويستوحش) أى
يحزن (عند فراقه) أى لجمال اشتياقه اليه وقد قيل :

وجدت مصيات الزمان جميعها * سوى فرقة الاحباب هينة الخطب
أى سهولة الامور وانشد ابن عينة هذا البيت وقال لقد عدت اقربا ما فارقهم منذ ثلاثين
سنة ما تخيل لى ان حسرتهم ذهبت من قلبي وانشدت عائشة رضى الله عنها :

ذهب الذين يعاش في كناهم * البيت (ويساعده) أى يواظبه في الأمور (الا فيما يخالف
الحق) فقد ورد « لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق » أحمد والحاكم عن عمران وفي
الصحيحين عن علي « لا طاعة لاحد في معصية الله انما الطاعة في المعروف » وفي رواية
أحمد عن أنس « لا طاعة لمن لم يطع الله » (فالوفاء) أى الوفاق (فيه) أى في
الخلاف (هو الخلاف) أى الشقاق (ويشاوره) لقوله تعالى : (وامرهم شورى
بينهم) (ولا يحفظ السرعه) حيث لا يخاف الشر منه (ولا يجب عدوه لئلا يكون

شريكاً له في العداوة ويخفف بترك التكلف والتكليف في أداء الحقوق
وغيرها كنوافل العبادات تركاً وإتياناً ،

شريكاً له في العداوة) أى ومن الوفاء ان لا يصادق عدو صديقه ، قال الشافعى : اذا
أطاع صديقك عدوك فقد اشتركاً في عداوتك (ويخفف) أى نقالة الصلبة ومؤنة
الكلفة (بترك التكلف) أى في نفسه (والتكليف) لصاحبه (في أداء الحقوق
وغيرها) والمراد بها ما يلزم مروءة لازوم شريعة قال بعض الحكماء : تمام التخفيف
بطى بساط التكليف حتى لا يستحي منه فيما لا يستحي من نفسه ، ومن هنا قيل اذا ثبتت
الحبة سقط الأدب ، وقال على رضى الله عنه شر الاصدقاء من تكلف لك ومن احوجك
الى مداراته والجأك الى اعتذار في حالاته ، وقال الفاضل : انما هاطع الناس بالتكلف يزور
احدكم اخاه فيتكلف له فيعلمه ذلك عنه ، وقيل لبعضهم من تصحب قال من يرفعه عنك ثقل
التكلف وتسقط بينك وبينه مؤنة التحفظ ، وعن جعفر بن محمد أن ثقل اخوانى على من يتكلف
لى واتحفظ منهم واخفهم على قلبى من اكون كما اكون وحدى . والحاصل انه لا ينبغي
ان يكلف اخاء ما يشق عليه في حالاته بل يروح سره من مهماته وحاجاته ويرفقه عن
ان يحمله شيئاً من اعبائه وشغلاته ولا يكلفه التواضع له والتفقد لاحواله والقيام
بحقوقه بل لا يقصد بحبه الا الله تبارك وتعالى واستيناساً بقلائه واستماعاً به على دينه
وتقرباً الى الله تعالى في تهوية يقينه ، وقال بعضهم كن مع ابناء الدنيا بالادب ومع ابناء
الآخرة بالعلم ومع العارفين كيف شئت يعنى لانهم كل ما يرونه انما يرونه من الرب
ولا ينظرون الى السبب وقال آخر : لا تصحب الا من يتوب عنك اذا اذنبت ويعتذر
عنك اذا أسأت ويحمل عنك مؤنة نفسك ويكفيك مؤنة نفسه وهذا عزيز الوجود في
ميدان الشهود (كنوافل العبادات تركاً وإتياناً) أى فعلا قال الامام حجة الاسلام :
ومن التخفيف وترك التكلف والتكليف ان لا يعترض في نوافل العبادات لان طائفة
من الصوفية يسطحبون على شرط المساواة بين أربعة معان ان اكل احدهم الدهر كله لم
يقل له صاحبه صم وان صام الدهر كله لم يقل له افطر وان نام الليل كله لم يقل له قم وان
صلى الليل كله لم يقل له نم وتستوى حالانه عنده بلامزيد ولا نقصان لان ذلك ان تفاوت
حرك الطبع الى الرياء والتحفظ لا محالة ، وقد قيل من سقطت كلفته دامت ألفته ومن خفت
مؤنته دامت مودته ، ومن مفادات شيخنا العارف بالله الولي نور الدين على المتقى في هامش

فورد أنا واقفيا أمتي براء من التكلف ويرفع الآداب عند تمام الاتحاد
فالمقصود صفاء القلب والآداب عنوانه، ويزور غبا، فورد «زرغبا تزدجبا»
إلا أن يأمن من الملل وينوي فيه الاستئناس باللقاء الاستعانة على الدين،

هذا الكتاب الموجز التقى: اعلم ان الله تعالى خفف على عباده في عبادات النوافل تخفيفين
احدهما انه خفف في اصل التكليف يعني اذا لم يأت الشخص بعبادة النفل رأسا لا
تكلف عليه ولا مؤاخذه لديه، وثانيهما في وصفه من التكلف لجواز صلاة النفل حالة
القعود مع القدرة والر كوب متوجها الى أى جهة ونحوها فينبني للمصاحب ان يتخلق
باخلاق الله تعالى ويخفف في حقوق الصفة مثل هذا التخفيف في عبادة النافلة مثلا اذا
اشترط المصاحبان على انفسهما شرطين بان قل احدهما على مؤنة السملخ والطبخ وقال
الآخر: على تحصيل الماء والحطب فاذا قصر احدهما في شرطه بان لم يأت باصل الشرط
مطلقا فلا يؤاخذه لان التكلف متروك في النفل واذا أتى باصل الفعل ولكن أتى بترك
التكلف بان طبخ طعاما مالحا أو قليل الملح فلا يؤاخذه لان التكلف متروك أيضا وعلى
هذا القياس ينبغي في جميع حقوق الصفة مراعاة هذه القاعدة الصعبة، وفيه در المؤلف
حيث أتى بهذه العبارة الوجيزة في مبانيها مع كثرة معانيها (فورد أنا واقفيا أمتي
براء من التكلف) الدار قطني في الافراد من حديث الزبير بن العوام ولفظه «الا
اني برى من التكلف وصالحوا أمتي» واستاده ضعيف ويؤيده قوله تعالى: (قل ما أسألكم
عليه من اجر وما انا من المتكلمين) أي المتكلمين القرآن من لقاء نفس فمن يقول شيئا
من لقاء نفسه قد تكلف في امره وكذا الحكم في فعله (ويرفع الآداب) أى من
القيام والاعتذار ونحوه مع أهل الوداد (عند تمام الاتحاد) فتد كمال الانبساط
مع الاصحاب يطوى بساط الآداب (فالمقصود صفاء القلب) مع احباب الرب
(والادب) أى الظاهر (عنوانه) فاذا عرف أصل المكتوب فلا يحتاج الى
عنوانه من المطلوب (يزور) أى صاحبه (غبا) أى يوما بعد يوم أو وقتا بعد
وقت (فورد زرغبا تزدجبا) لحصول الاشتياق الى الوصال (الأن يأمن من
الملل) أى الموجب للقطع في الاستقبال (وينوي فيه) أى في التزاور (الاستئناس)
أى طلب الانس (باللقاء) أى لقاء أهل اليقين (والاستعانة على الدين) كما هو

وَالْتَقَرَّبَ إِلَيْهِ تَعَالَى بِأَقَامَةِ الْحَقِّ وَتَحْمِلِ الْمُؤْنَةَ وَيَسْلُمُ عَلَى الْمُسْلِمِ وَإِنْ لَقِيَهُ مَرَارًا
أَوْ حَالَتْ شَجَرَةٌ أَوْ جِدَارٌ نَاقِيًا تَجْدِيدَ عَهْدِ الْإِسْلَامِ أَنْ لَا يُؤْذَى فِي عَرْضِهِ وَمَالِهِ
قَبْلَ الْكَلَامِ، فُورِدَ « مِنْ بَدَأَ بِالْكَلَامِ قَبْلَ السَّلَامِ فَلَا تَجِبُ حَتَّى يَبْدَأَ بِالسَّلَامِ،

شأن المجتهدين) والتقرب اليه تعالى بأقامة الحق) أى حق الاخوة والصحة (وتحمل
المؤنة) أى كلفة الالفة، وفي مسند احمد وغيره عن ابن عمر « المؤمن الذى يخاطب الناس
ويصبر على أذاهم افضل من المؤمن الذى لا يخاطب الناس ولا يصبر على أذاهم ، وفي رواية
الدارقطنى عن جابر « المؤمن يألف ويؤلف ولا خير فيمن لا يألف ولا يؤلف خير
الناس انفعهم للناس ، وقد قال تعالى : (واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا) الآية
هذا وجاء في الخبر « ان الله يقول حق محبتي للذين يتزاورون من اجلى وحقت محبتي
للذين يتحابون من اجلى ، احمد بن حديث عمرو بن عنبسة وعباد بن الصامت والحاكم
وصحبه، وعن أنس « ما زار رجلا في الله الا ناداه ملك من خلفه طيب وطابت لك
الجنة ، رواه ابن عدى والترمذى وابن ماجه من حديث أبى هريرة « من عاد مريضا أو
زار اخا في الله ناداه مناد من السماء طيب وطاب ممشاك وتبوات من الجنة منزلا ،
وعنه عليه السلام « ان رجلا زار أخاه في الله فارصد الله له ملكا فقال اين تريد ؟ فقال أريد
ان أزور اخي فلانا فقال الحاجة لك عنده ؟ قال لا قال أقرابة بينك وبينه ؟ قال لا قال فلنعمه
له عندك ؟ قال لا قال فبم قال احبه في الله قال فان الله ارسلني اليك يخبرك بانه يحبك
لحبك اياما وقد اوجب لك الجنة ، رواه مسلم من حديث أبى هريرة (ويسلم على المسلم)
صغيرا او كبيرا غنيا أو فقيرا الحديث « افشوا السلام وأطعموا الطعام ، الترمذى عن
أبى هريرة ، وفي رواية الحاكم عن أبى موسى « افشوا السلام بينكم تحابوا ، وفي رواية البيهقى
من حديث هانى بن زيد « ان من موجبات المغفرة بذل السلام وحسن الكلام » (وان
لقيه مرارا) أى مرة بعد مرة لعموم قوله عليه السلام « حق المسلم على المسلم ست اذا
لقيته فسلم عليه ، رواه مسلم (او حالت شجرة أو جدار) وكذا اسطوانة (ناويا)
أى بهذا السلام (تجديد عهد الاسلام) أى بـ (ان لا يؤذى) بصيغة المعلوم أو
المجهول (في عرضه وماله) أى وسائر أحواله (قبل الكلام) متعلق بيسلم أى بأن
بالسلام قبل ان يشرع في الكلام فانه تحية أهل الاسلام حتى في دار السلام (فورد
من بدأ بالكلام قبل السلام فلا تجبه) أى لا ترد عليه الكلام (حتى يبدأ بالسلام)

وَعِنْدَ الدُّخُولِ فِي بَيْتِهِ وَيَبْتَغِيهِ لَثَلَا يَدْخُلُ الشَّيْطَانُ مَعَهُ وَهُوَ مَأْمُورٌ بِهِ،
وَإِنْ كَانَ خَالِيًا فَتَحِيَّتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ فَلَا تُكْتَرَدُ وَالْدُّخُولُ
فِي قَوْمٍ وَالْخُرُوجُ عَنْهُمْ لِيَكُونَ مِشَارًا لَهُمْ فِي كُلِّ خَيْرٍ، وَيَبْدَأُ بِهِ فَهُوَ الْمُرَوِّىُّ

أى ويترك الابتداء بالكلام، والحديث رواه الطبراني في الأوسط وأبو نعيم في الحلية
عن ابن عمر ولفظه « من بدأ بالكلام قبل السلام فلا تحيوه » (وعند الدخول في
بيته) أى يسلم على أهله فللترمذى عن أنس أنه قال عليه السلام « له إذا دخلت على أهلك
فسلم بكون بركة عليك وعلى أهل بيتك » (وبيت غيره) أى كذلك (لثلا يدخل
الشيطان معه) لحديث جابر « إذا دخلتم بيوتكم فسلموا على أهلها فإن الشيطان إذا
سلم أحدكم لم يدخل بيته » الخرائطى في مكارم الاخلاق (وهو مأثور به) أى فى
قوله تعالى : (فإذا دخلتم بيوتا فسلموا على أنفسكم) أى على جنسكم من المسلمين (وإن
كان) أى البيت (خالياً) وهو اعم من بيته وبيت غيره (فتحيته) أى حيث
يكون بلفظ (السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فاللالتكة) أى الحفظة أو
الكتبة (ترده) فأنهم من جملة عباد الله الصالحين (والدخول) أى ويسلم عند دخوله
(فى قوم) أى على قوم وهو ظاهر متعارف (والخروج) أى ويسلم أيضا عند
خروجه (عنهم ليكون مشاركهم فى كل خير) أى ابتداء وانتهاء ولأن السلام الاول
للملافة والثانى للموادة ولعل هذا وجه التكرار فى قوله سبحانه : (لا يسمعون فيها
لغو ولا تأثيما إلا قلاما سلاما) ولاى داود الترمذى وحسنه من حديث أنى هريرة
« إذا انتهى أحدكم الى مجلس فليسلم فإن بدأه ان يجلس فليجلس ثم اذا قام فليسلم فليست
الاولى باحق من الاخرى » (ويبدأ به) أى بالسلام (فهو المروى) أى عنه عليه
السلام انه كان يبدأ بالسلام كما فى الشئائل ، وفى نسخة ويبدأ ، وفى مستند احمد عن أنى امامة
« من بدأ بالسلام فهو أولى بالله ورسوله » وقد قال العلماء : ان هذه سنة اجراها أكثر من
جواب السلام مع انه فرض وذلك لما فى البدء به من التواضع ولانه تسبب فى اداء
الفرض ، وقد ورد « اذا مر الرجل بالقوم فسلم عليهم فردوا عليه كان له عليهم فضل
درجة لانه ذكرهم السلام وان لم يردوا رد عليه ملا خير منهم واطيب » البيهقى فى
الشعب عن ابن مسعود مرفوعا وموقوفا والبخارى عنه مرفوعا « السلام اسم من اسماء
الله تعالى وضعه الله فى الارض فافشوه بينكم فان الرجل المسلم اذا سلم بقوم فسلم عليهم »

وَلَا يُسَلِّمُ عَلَى جَمْعِ النِّسَاءِ وَيُرَدُّ عَلَيْهِنَّ وَلَا عِنْدَ تِلَاوَةِ الْقُرْآنِ وَالْأَذَانِ وَقَضَاءِ
الْحَاجَةِ وَنَحْوِهَا فَلَا يُكَلِّمُ فِيهَا . وَلَا اللَّعِبَ بِالشَّطْرَنْجِ وَنَحْوِهِ إِهَانَةً . وَلَا يَرُدُّ
فِيهَا . وَيَزِيدُ فِي الْجَوَابِ ، فُورَدَ (وَأَذَا حُسَيْمٌ بَتَحِيَّةٍ خِيَوَ بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رَدَّوْهَا)
وَالْأَوَّلَى بِالْبَدَاةِ الدَّخِلُ وَالْمَاشِي وَالرَّاكِبُ وَالصَّغِيرُ وَالْقَلِيلُ ،

الحديث (ولا يسلم على جمع النساء) أى من الاجانب (ويرد عليهن) أى اذا
سلمن عليهن فان الرد فرض فلا يترك لثوم الوقوع فى الريبة عوكان أنس يمر على الصبيان
فيسلم ويروى عن رسول الله ﷺ انه فعل ذلك رواه الشيخان ، وفى النسائي عن أنس
« انه عليه السلام كان يزور الانصار ويسلم على صبيانهم ويمسح رؤوسهم » (ولا)
أى ولا يسلم (عند تلاوة القرآن) أى لا على تاليه ولا على مستمعيه لثلا يقع خلل فيه
(والأذان) لاشتغال المؤذن والمجيب به (وقضاء الحاجة ونحوها) أى من الحمام
وكشف المورة وحالة الجماع (فلا يكلم فيها) أى مطلقا فضلا عن السلام وردة ،
وعن ابن عمر « أن رجلا سلم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يبول فلم يرد عليه ،
(ولا اللعب) أى ولا يسلم عند اللعب (بالشطرنج) أى على لاعبه ومن معه من
صاحب (ونحوه) أى التردد ومجلس الشرب وآلات الفناء وأمثالها (إهانة) ولا يرد
فيها (أى فى المذكورات التى لا يسلم فيها) (ويزيد فى الجواب) أى بطريق الاستحباب
(فورد) (واذا حيتيم بتحية) أى اذا سلم عليكم بسلام وقيل السلام عليكم (خيوا باحسن
منها) أى بالزيادة عليها قولوا وعليكم السلام ورحمة الله وبركاته (أو ردوها)
أى قولوا فى جوابها مثلها (والاولى بالبداة) أى بابتداء السلام (الداخل) على
المدخول عليه (والماشي) على القاعد ونحوه (والراكب) على النازل (والصغير)
على الكبير (والقليل) على الكثير ، قى الصحيحين عن ابى هريرة « يسلم الراكب
على الماشي والماشي على القاعد والقليل على الكثير والصغير على الكبير واذا بلغ
سلاما من أحد فليقل وعليه السلام ورحمة الله وبركاته ، رواه الستة عن عائشة أو
« عليك وعليه السلام » رواه النسائي عن أنس كذا فى الحصن فيجوز الاكتفاء
بالاول والجمع بينهما أفضل وأو للتويع فى اختلاف الرواية ، وفى الاذكار أى اذا
بعث انسان مع انسان سلاما فقال الرسول: يسلم عليك فلان يجب عليه أن يرد على

وَرَدَّ « إِذَا سَلَّمَ وَاحِدٌ مِنَ الْقَوْمِ أَجَزَ عَنْهُمْ، وَلَا يُشِيرُ بِالْأَصْبَعِ وَلَا كُفٌّ
فَهُوَ عَادَةُ الْكُفَّارِ مِنْهُي عَنْهُ، وَلَا يَخْصُ الْمَعَارِفُ،

القول ويستحب أن يرد على المبلغ أيضا فيقول عليك وعليه السلام، ثم الأفضل أن يقول المسلم السلام عليكم بصيغة الجمع وإن كان المسلم عليه واحدا ويقول المجيب عليكم السلام ورحمة الله وبركاته ويأتي بواو العطف ويجوز تكثير السلام أيضا، وأما الجواب فقل الاستجاب عليك السلام أو وعليكم السلام فإن حذف الواو فقال عليكم السلام أجراه ذلك، وفي الصحيحين عن أبي هريرة دخل على النبي صلى الله عليه وسلم وهو جالس فسلم عليه فقال له اذهب فسلم على أولئك من الملائكة جلوس فاستمع ما يحبونك فأنها تحتك وتحيي ذريتك فقال السلام عليكم فقالوا السلام عليك ورحمة الله فزادوا ورحمة الله، انتهى، وفيه دليل على أن السلام عليك يصلح للتحية وجوابها لكن بشرط أن يكون أحدهما بعد الآخر فلا تقعا معاً فإنه حينئذ يجب على كل واحد جواب الآخر فتدبر (وورد إذا سلم واحد من القوم أجزا عنهم) مالك في الموطأ عن زيد بن أسلم مرسل، ولا في داود من حديث علي بن عيسى عن الجماعة إذا مروا أن يسلم أحدهم ويجزى عن الجلوس أن يرد أحدهم فلم أن السلام سنة كفاية فإن جوابه فرض كفاية، وفي الديلمي عن علي السلام تطوع والرد فريضة (ولا يشير بالأصبع ولا كف فهو عادة الكفار) أي من أهل الكتاب (منه عن) في الترمذي من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده «لا تشبهوا باليهود والنصارى فإن تسليم اليهود الإشارة بالأصبع وتسليم النصارى الإشارة بالكف» وفي رواية أبي يعلى وغيره عن جابر «تسليم الرجل بأصبع واحدة يشير بها فعل اليهود» والمعنى أنه لا يكتفى بها عند السلام فلو جمع بين الإشارة والسلام لزيادة الإعلام أو لبعدها المقام أو لكون المسلم عليه لا يسمع الكلام فلا بأس به إلا أنه لا بد من إسماع كل منهما خلافا لما يفعله كثير من العامة وبعض الطلبة باخفاء السلام أو رده والاكتفاء بإشارة بعض الأعضاء من اليد أو الرأس، ويؤيده حديث عبد الحميد بن بهرام أنه عليه السلام «مر في المسجد يوما وعصبة من الناس قعود فالوى ييده بالتسليم أي مقرونا به وأشار عبد الحميد يده» رواه الترمذي وقال حسن وقال أحمد لا بأس به ورواه أبو داود وابن ماجه من وجه آخر (ولا يخص المعارف) بالتسليم

فَهُوَ مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ . وَلَا يَبْدَأُ بِعَلَيْكَ السَّلَامُ فَهُوَ تَحِيَّةُ الْمَيِّتِ . وَيَصَافِحُ
لَا سِيَّامَا الْكِبَرَاءُ فِي الدِّينِ فَهُوَ مِنْ تَمَامِ التَّحِيَّةِ وَوَرَدَ «فِيهَا قُسِمَتْ مِائَةٌ مَغْفِرَةٍ
تِسْعَةٌ وَتَسْعُونَ لِأَحْسَنِهَا بَشَرًا»

بل يعم السلام على من يعرف ومن لا يعرف اذا عرف بالاسلام فان السلام من حقوق
المسلم على المسلم (فهو) أى تخصيص المعارف بالسلام (من اشراط الساعة)
اى علاماتها التى من جملتها قلة العلم وكثرة الجهل (ولا يبدأ بعليك السلام فهو
تحية الميت) أى يجوز ان يقال له ذلك و يقال السلام عليك اذ صح انه عليه السلام
قال « السلام عليكم دار قوم مؤمنين » وقال رجل لرسول الله صلى الله عليه وسلم عليك
السلام فقال ان عليك السلام تحية الميت قاله ثلاثا ثم قال اذا لقي أحدكم أخاه فليقل
السلام عليكم ورحمة الله وبركاته » رواه الترمذى والنسائى فى اليوم واليلة وقال
الترمذى: حسن صحيح (و يضاف) أى صاحبه من المتقين (لاسيما الكبراء فى الدين)
من العلماء والأولياء والشرقاء اذا كانوا من الضعفاء لالسلطين والأمراء والوزراء
(فهو) أى التضاف (من تمام التحية) وعن الحسن المصافحة تزيد فى المودة، وعن
أبي هريرة مرفوعا « تمام تحياتكم بينكم المصافحة » الخرائطى فى مكارم الاخلاق وهو
عند الترمذى من حديث أبي امامة وضعفه (وورد فيها) أى فى المصافحة (قسمت مائة
مغفرة تسعة وتسعون لأحسنهما بشرا) فمن أبي هريرة « اذا التقى المسلمان فصاخا
قسمت بينهما مائة رحمة تسعة وتسعون لأشبههما وأطلقهما وأبرهما وأحسنهما مسالة
بأخيه » الطبرانى فى الأوسط، وعن أنس « اذا التقى المسلمان فصاخا قسمت بينهما مائة
رحمة تسعة وتسعون لأحسنهما بشرا » الخرائطى بسند ضعيف، وعن عمر مرفوعا
« اذا التقى المسلمان فسلم كل واحد على صاحبه وتصاخا نزلت بينهما مائة رحمة للبادى
تسعون وللصافح عشرة » البزار فى مسنده والخرائطى واللفظه والبيهقى فى الشعب
وقد ورد « قبله المسلم أخاه المسلم المصافحة » الخرائطى وابن عدى من حديث أنس وقال
غير محفوظ والمعنى ان المصافحة تقوم مقام قبلة اليد وفى الاحياء ولا بأس بقبلة يد
المعظم فى الدين تبركابه وتوقيره له فمن عمر « قبلنا يد النبى ﷺ » أبو داود بسند
حسن، وعن كعب بن مالك « قال لما نزلت توبتى آتيت النبى ﷺ وقبلت يده » أبو بكر
ابن المقرئ فى كتاب الرخصة فى قبيل اليد بسند ضعيف وروى ان امرأيا قال يا رسول الله

وَيَجْعَلُ الْأَصَابِعَ فِي الْأَصَابِعِ . وَلَا يَدْعُ حَتَّى يَدْعُ صَاحِبَهُ فَهُوَ السَّنَةُ لِأَمْنٍ
وَرَاءَ الثَّوْبِ فَهُوَ جَفَاءٌ مِنْ عَادَةِ الْكُفَّارِ وَيُعَاتِقُ الْقَادِمَ . وَيَأْخُذُ رِكَابَ الْعُلَمَاءِ
لِلتَّوْقِيرِ . وَيُوسِّعُ الْمَجْلِسَ

أَنْتَن لِي فَأَقْبَلَ رَأْسَكَ وَرَجَلَيْكَ قَالَ فَأَذْنَلَهُ فَقَعَلَ الْحَاكِمُ مِنْ حَدِيثِ بَرِيدٍ وَقَالَ صَحِيحٌ
الْإِسْنَادُ وَعَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ « أَنَّهُ سَلَّمَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ تَوَضَّأُ فَلَمْ يَرِدْ عَلَيْهِ حَتَّى
فَرَغَ مِنْ وَضُوئِهِ فَرَدَّ عَلَيْهِ وَمَدَّ يَدَهُ إِلَيْهِ فَصَاحَهُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا كُنْتُ أَرَى هَذَا إِلَّا
مِنْ أَخْلَاقِ الْأَعَاجِمِ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِنَّ الْمُسْلِمِينَ إِذَا تَقَيَّأُوا تَوَضَّأُوا وَتَوَضَّأُوا تَحَاتَّتْ ذُنُوبُهُمَا »
الْخِرَاطِيُّ بِسَنَدٍ ضَعِيفٍ وَهُوَ عِنْدَ أَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ وَابْنِ مَاجَةَ مُعْتَصَرًا « مَا مِنْ مُسْلِمٍ
يَلْتَقِيَانِ فَيَتَصَافَحَانِ إِلَّا غَفَرَ لِمَا قَبْلَ أَنْ يَتَفَرَّقَا » (وَيَجْعَلُ الْأَصَابِعَ فِي الْأَصَابِعِ) أَيْ
أَصَابِعُهُ فِي أَصَابِعِ أَخِيهِ وَهَذَا غَيْرُ مَحْفُوظٍ فِي السَّنَةِ وَلَا هُوَ مَأْخُذٌ مِنَ اللَّغَةِ إِذَا مَقَّهَوْهَا
وَضَعُ صَحْفَةَ الْكَفِّ وَالْيَدِ أَوْ أَصَابِعَهَا فِي كَفِّ صَاحِبِهِ وَنَحْوِهِ (وَلَا يَدْعُ) أَيْ يَدُ أَخِيهِ
(حَتَّى يَدْعُ صَاحِبَهُ) أَيْ يَدُهُ فَيَدُلُّ عَلَى كَيْفِ التَّوَاضُّعِ وَإِظْهَارِ الْمُسْكِنَةِ وَالطَّيِّبِ أَيْ فِي الْاَوْسَطِ
بِإِسْنَادٍ حَسَنٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ « أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ » كَانَ لَا يَأْخُذُ أَحَدَ يَدِهِ فَيَنْزِعُ يَدَهُ حَتَّى
يَكُونَ الرَّجُلُ هُوَ الَّذِي يَرْسُلُهُ وَلَمْ يَكُنْ تَرَى كَبْتَهُ خَارِجَةً عِزِّ كَبْتِهِ جَلِيسَهُ وَلَمْ يَكُنْ أَحَدٌ
يُكَلِّمُهُ إِلَّا قَبْلَ عَلَيْهِ بِوَجْهِهِ ثُمَّ لَمْ يَصْرِفْهُ عَنْهُ حَتَّى يَفْرُغَ مِنْ كَلَامِهِ « وَلَا يَدْعُ دَاوُدُ وَالتِّرْمِذِيُّ
وَابْنُ مَاجَةَ نَحْوَهُ مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ (فَهُوَ السَّنَةُ) الْمُرُوءِيَّةُ فِي شِمَائِلِهِ مِنْ فَضَائِلِهِ (لِأَمْنٍ
وَرَاءَ الثَّوْبِ) أَيْ لَا يَصَافَحُ مِنْ وَرَاءِ الْأَكَامِ (فَهُوَ جَفَاءٌ مِنْ عَادَةِ الْكُفَّارِ) أَيْ
الْمُسْتَكْبِرِينَ مِنَ الْأَعْجَامِ وَالْأَرَوَامِ (وَيُعَاتِقُ الْقَادِمَ) أَيْ الْوَاصِلَ مِنَ السَّفَرِ وَفِي الْأَحْيَاءِ
إِنْ أَلْتَزَمُوا التَّقْيِيلَ وَرَدَّ بِهِ الْخَبْرُ عِنْدَ الْقُدُومِ مِنَ السَّفَرِ وَقَدْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ مِنْ حَدِيثِ
عَائِشَةَ قَالَتْ قَدِمَ زَيْدٌ مِنْ حَارِثَةَ الْحَدِيثِ وَفِيهِ فَاغْتَنَقَهُ وَقَبْلَهُ وَقَالَ حَسَنٌ غَرِيبٌ وَقَالَ أَبُو ذَرٍّ
« مَا لَقِيتُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَّا صَاحِخِي وَطَلَبَنِي يَوْمًا فَلَمَّا كُنْتُ فِي الْيَتِ فَلَمَّا أَخْبَرْتُ جِئْتُ وَهُوَ
عَلَى سُرِيرٍ فَالْتَزَمَنِي فَكَانَتْ أَجُودَ وَأَجُودَ » رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ (وَيَأْخُذُ رِكَابَ الْعُلَمَاءِ
لِلتَّوْقِيرِ) قَدْ فَضَّلَ ابْنُ عَبَّاسٍ ذَلِكَ بِرِكَابِ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ كَمَا تَقْدِمُ وَأَخْذَهُمْ بِفَرْزِ زَيْدٍ
أَيْ بِرِكَابِهِ حَتَّى رَفَعَهُ وَقَالَ هَكَذَا فَاغْلُظُوا بِزَيْدٍ وَأَعْبَاهُ (وَيُوسِّعُ الْمَجْلِسَ) مُسْجِدًا كَانَ
أَوْ غَيْرَهُ لِقَوْلِهِ تَعَالَى : (وَإِذَا قِيلَ لَكُمْ بَلَسَانَ الْقَالِ أَوْ بَيَانَ الْحَالِ . فَتَسْحَبُوا فِي الْمَجَالِسِ
فَاغْلُظُوا) فَتَسْحَبُوا فِي الْمَجَالِسِ (وَتَسْحَبُوا فِي الْمَجَالِسِ) وَفِي الصَّحِيحِينَ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ « لَا يَقُمُ

وَيُكْرَمُ الدَّخْلُ فَيَسُطُ الثَّوْبُ. وَيُخَفَّفُ الصَّلَاةُ. وَيَسْتَحِلُّ بِهِ، ثُمَّ يَعَاوِدُ فِيهَا
فَالْكُلُّ مَرُورٌ،

الرجل الرجل من مجلسه ثم يجلس فيمولكن توسعوا وتفسحوا ، وعنه عليه السلام :
« اذا أخذ القوم مجالسهم فان دعا رجل اخاه فوسع له فليأته فانما هي كرامة من الله
عز وجل اكرمها اخاه فان لم يوسع له فليُنظر الى أوسع مكان يجده فليجلس فيه ، البغوى
في معجم الصحابة من حديث ابن أبي شيبة ورجاله ثقات ، وابن أبي شيبة هذا ذكره أبو موسى
المديني في ذيل في الصحابة (ويكرم الداخل) ان كان من ذوى الفضائل أو الفواضل
(فيسط له الثوب) أى من الرداء ونحوه ، فروى انه عليه السلام « دخل بعض بيوته
فدخل عليه أصحابه حتى وحش المجلس فامتلأ فجاء جرير بن عبد الله البجلي فلم يجد
مكانا فهد على الباب فلف عليه السلام رداءه فلقاه اليه فقال له اجلس عليه فاخذه
جرير ووضع على وجهه وجعل يقبله ويكي ثم لفه ورمى به اليه عليه السلام وقال : ما كنت
لاجلس على ثوبك اكرمك الله يا أكرمى فطر النبي صلى الله عليه وسلم بينا وشمالا ثم قال : اذا
أنا كم كريم قوم فاكرموه ، الحاكم من حديث جابر وقال : صحيح الاسناد ، وروى
« ان ظن رسول الله صلى الله عليه وسلم التي ارضعته جاءت اليه فيسط لها رداءه ثم قال مرحبا بامى
ثم اجلسها على الرداء ثم قال لها اغضى تشغى وسلى تعطى قالت قومي فقال اما حتى
وحتى بنى هاشم فهولك فقام الناس من كل ناحية وقالوا وحقنا يا رسول الله ثم وصلها
بعد وحب لها سمانه بخير وهي احد عشر سهما فبيع ذلك من عثمان بن عفان بمائة ألف
درهم ، كذا في الاحياء ، ورواه أبو داود والحاكم وصححه من حديث أبي الطفيل مختصرا
في بسط رداءه لما دونه ما بعده ، ولاحمد من حديث ابن عمر « انه دخل عليه صلى الله عليه وسلم فالتقى
لهوسادة من ادم حشوها من ليف ، الحديث واسناده صحيح ، والطبراني من حديث سليمان
« دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو متكئ على وسادة فلقاهما الى الحديث وسنده ضعيف
(ويخفف) أى المدخول عليه (الصلاة) فريضة او نافلة (ويستحل به) أى
باكرامه من سلامه وكلامه وتحصيل مرامه (ثم يعاود فيها) أى فى اتمام صلاته
(فالكل مروي) إلا أن تخفيف الصلاة الخ ليس له أصل فى السنة (ولا ينحن)
فان الانحناء يكره للسلطين وغيرهم ولانه صنيع أهل الكتاب كذا فى المحيط والذخيرة
ولانه شبه بالركوع الذى هو ركوع من اركان الصلاة فكما لا يجوز ان يسجد احد لا احد

وَلَا يَقُومُ فَهُوَ مِنْهُنَّ عَنْهُ مِنْ عَادَةِ الْأَعَاجِمِ . وَيُوقِرُ الْكِبَرَاءَ كَالْعُلَمَاءِ
وَالصُّلَحَاءِ وَالشُّرَفَاءِ وَالشُّيُوخِ وَيُقَدِّمُهُمْ فِي الْمَشِيِّ ، وَالْكَلَامِ وَالْجُلُوسِ ، فُورِدَ
وَلَيْسَ مِنَّا مَنْ لَمْ يُوقِرْ كِبِيرَنَا وَلَمْ يَرْحَمْ صَغِيرَنَا »

لا يجوز أن يركع له، وكذا القيام على هيئة الوقوف في الصلاة لحديث « من سره أن
يتمثل له الرجال قياماً فليتبوأ مقعده من النار » أبو داود والترمذي وحسنه من حديث
معاوية، وعن أنس « قلنا يا رسول الله اينحنى بعضنا لبعض؟ قال : لا قال فيقبل بعضنا
بعضاً؟ قال لا قال فصاحف؟ قال نعم » الترمذي وحسنه وابن ماجه وضعفه احمد والبيهقي
وفي الاحياء « لا بأس بالانحناء لدفع شر الاشقياء » (ولا يقوم) أى للدخول كما هو
عادة أهل المحافل (فهو منى عنه) أى في الحديث معلل بانه (من عادة الاعاجم)
فمن أبى امامته « اذ ارأيتهم ولا تقوموا كما يقوم الاعاجم » أبو داود وابن ماجه، وعن
أنس « ما كان شخص احب الينا من رسول الله ﷺ وكانوا اذا رأوه لم يقوموا لما
يعلمون من كراهيته لذلك » الترمذي وقال حسن صحيح، وفي الاحياء ان القيام مكروه
على سبيل الاعظام لاعلى سبيل الاكرام، اقول وقد صار هذا القيام من الابتلاء العام اذ
يترتب على تركه انواع الملام فيكون النهى للتنبيه في هذا المقام، وعن ابن
مسعود مرفوعاً وموقوفاً ما رآه المسلمون حسناً فهو عند الله حسن، واما ما في صحيح
مسلم عن أم هانئ « أنها سئلت على النبي ﷺ فقال من هذه؟ فقيل له أم هانئ فقال عليه
السلام مرحباً بأم هانئ » فحمول على زيادة الترحيب للاكرام بعد جواب السلام
(ويوقر الكبراء) أى العظام في الرتبة او السن (كالعلماء) العاقلين (والصالحين)
الكاملين (والشرفاء) الطاهرين (والشيوخ) السابقين لتقدمهم في دخول
الاسلام فلهم تقدم صدق بويتهم سبق في هذا المقام وقد قال تعالى : (والسابقون السابقون)
لكن تقدم الرتبة من العلم والتقوى والنسب على مجرد كبر السن في الحسب، و اشار المصنف
الى الترتيب في غاية من التهذيب فالعلماء كما قال تعالى : (يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين
اتوا العلم درجات) والمتقون كما قال عز وجل : (انا اكرمكم عند الله اتقاكم)
(ويقدمهم في المشي) اذا ضاق المقام (والكلام والجلوس فورد ليس منا) أى من
اتباعنا واشياعنا (من لم يوقر كبيرنا ولم يرحم صغيرنا) رواه أحمد والترمذي عن

وَأَوْعَدَ فِي التَّقْدِيمِ عَلَى الْكَبِيرِ بِالْفَقْرِ • وَيُرَاعَى قَلْبَ الصَّغَارِ • فَكَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يُبَالِغُ فِيهِ ، وَيَتَكَفَّلُ الْيَتِيمَ . فَوَرَدَ « أَنَا وَكَافِلُ الْيَتِيمِ

ابن عباس واحداً والحاكم عن عبادة بن الصامت بزيادة « ولم يعرف لعالمنا حقه ، وفي رواية لاحد والترمذي والحاكم عن ابن عمرو بلفظ « من لم يرحم صغيرنا ويعرف شرف كبيرنا » ، وللبخارى في تاريخه . وأبي داود عن ابن عمرو بلفظ « من لم يرحم صغيرنا ويعرف حق كبيرنا فليس منا » (وأوعد) بصيغة المجهول أي جاء الوعيد (في التقديم) أي تقديم الصغير (على الكبير بالفقر) أي بسبب فقر الكبير أو المعنى أوعد بالفقر بخلاف من عظم الكبير فإنه يقدر له من يعظمه في كبره ، ففي الخبر « ما أكرم شاب شيخا لسته الا فيض الله له في سنة من يكرمه » وهذا بشارته بطول عمره وسهولة امره ، والحديث رواه الترمذي عن أنس ، ومن تمام توقيف المشايخ ان لا يتكلم بين أيديهم الا باذن قال جابر : « قدم وفد جينة على النبي ﷺ فقام غلام ليتكلم فقال عليه السلام مه فاين الكبير ؟ » الحاكم وصححه مسلم (ويراعي قلب الصغار) أي الاطفال وغيرهم دون البلوغ (فكان عليه السلام يباليغ فيه) أي في مراعاة قلوبهم فكان يمسح رؤوسهم ويدعو لهم ويجلسهم في حجره ويحنكهم وقد كان يقدم من السفر فيتلقاه الصبيان فيقف عليهم ثم يأمرهم فيرفعون اليه فيرفع منهم بين يديه وخلفه ويأمر أصحابه بان يحملوا بعضهم فرما تفاخر الصبيان بعضهم لبعض حملي رسول الله ﷺ . رواه مسلم من حديث عبد الله بن جعفر « كان اذا قدم من سفر تلقى بنا قال فتلقى بي وبالحسن أو بالحسين قال : فحمل احدا بين يديه والآخر خلفه » ، وفي رواية « تلقى بصبيان أهل بيته وانهم قدم من سفر فسبقني اليه فجعلني بين يديه ثم جئ . باحدا بيني وخالفة فاردف خلفه » ، وفي الصحيحين « ان عبد الله بن جعفر قال لابن الزبير انه اذا تلقانا رسول الله ﷺ اما وانت وابن عباس قال نعم فحملوا وتركك » ، هذا لفظ مسلم وقال البخاري ان ابن الزبير قال لابن جعفر قاله أعلم كذا قاله مخرج الاحياء ، ولا يعبدان يحمل على قضيتين فيكون في كل منهما جبر لحاظ الآخر فتدبر ، ولاحد من منيع من حديث حسن بن علي « عن امرأة منهم بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم مستلقيا على ظهره يلعب صبيا اذ بال قامت لنا خذوه ونضربه فقال دعيه ائتوني بكوز من ماء » الحديث واسناده صحيح (ويتكفل اليتيم) قريبا او اجنيا (فورد انا وكافل اليتيم) أي مربيه ومصلحه

كهايتين في الجنة وأشار إلى المسحبة والوسطى « وَيُظْهَرُ الْبِشَاشَةُ ، فَوَرَدَ
« إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ السَّهْلَ الطَّلَقَ ، وَيُشَمُّهُ الْعَاطِسُ الْمُحَمَّدَ بِدُعَاءِ الرَّحْمَةِ وَالْمَغْفِرَةِ »
وَيُجِيبُ بِدُعَاءِ الْهَدَايَةِ وَالصَّلَاحِ فِيهِ فَضْلٌ كَثِيرٌ إِلَّا إِذَا زَادَ عَلَى الثَّلَاثِ ، فَوَرَدَ
« إِنَّهُ زَكَامٌ »

(كهايتين في الجنة وأشار إلى المسحبة والوسطى) وهو كناية عن كمال الرتبة وجمال
القرية ، والحديث رواه أحمد والبخاري وأبو داود والترمذي عن سهل بن سعد بلفظ
« أثار كافل اليتيم في الجنة ، هكذا ولابن ماجه من حديث أبي هريرة « خير بيت من
المسلمين بيت فيه يتم بحسن اليه وشربيت من المسلمين بيت فيه يتم يساء إليه » ولاحد
والطبراني من حديث أبي امامة « من وضع يده على رأس يتم كانت له بكل شجرة يمر عليها
يده حسنة » ولابن حبان من حديث ابن أبي أوفى « من مسح يده على رأس يتم رحمة له »
الحديث (ويظهر البشاشة) أى الانبساط اذا حضر مع اصحابه في بساط النشاط
(فورد ان الله يحب السهل) أى اللين الهين (الطلق) بفتح فكسر أى صاحب طلاقة
الوجه ، والحديث رواه البيهقي عن أبي هريرة بلفظ الطلق ، وقد ورد « أتدرون على
من حرمت النار ؟ قالوا : الله ورسوله اعلم قال على الهين السهل القريب » الترمذي
وحسنه عن ابن مسعود (ويشمت) أى يجيب (العاطس المحمد) أى الذى قال
الحمد لله بعد عطاسه (بدعاء الرحمة والمغفرة ويجيب بدعاء الهداية والصلاح)
اتفق العلماء على انه يستحب للعاطس ان يقول : الحمد لله عقيب عطاسه ويستحب
عند الشافعى ويجب عندنا على من سمعه ان يقول له برحمتك الله ويستحب للعاطس
بعد ذلك ان يقول يهديكم الله ويصلح بالكم أو ينفر اقله لنا ولكم ، والاحاديث في هذا
الباب كثيرة كما بيناها في شرح الحصن واما اذا لم يحمد العاطس فلا يستحق الجواب لما
في الصحيحين عن أنس ، وانه عليه السلام شمت عاطسا ولم يشمت آخر فسا له عن ذلك
فقال انه حمد الله وانت سكت (فيه فضل كثير) أى واجر كبير (الا اذا زاد
على الثلاث فورد انه زكام) فمن ابى هريرة « شمت اخاك ثلاثا فان زاد فهو زكام » ابو
داود ، وفي صحيح مسلم عن سالية بن الاكوع « انه شمت عاطسا فعطس اخرى فقال انك
من كرم » وعن ابى هريرة كان عليه السلام « اذا عطس غضض صوته واستتر بثوبه
ابو داود والترمذي وقال : حسن صحيح ، وفي رواية لابى نعم في اليوم ليلة وخم

وَيُصْلِحُ ذَاتَ الْبَيْنِ فَهُوَ أَفْضَلُ الصَّدَقَةِ وَيَسْتُرُ الْعِيُوبَ، فَوَرَدَ مِنْ سِتْرِ عَلَى مُسْلِمٍ سِتْرُهُ
 اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَيَتَقَى مَوَاضِعَ التَّهْمِ يَحْرُزُ عَنْ سُوءِ ظَنِّهِمْ وَوُقُوعِهِمْ فِي الْغِيَةِ

وجهه وفاءه، وفي الصحيحين والتأوب من الشيطان فإذا تابوا أحدكم فليضع يده على
 فيه فإذا قال آم آه فإن الشيطان يضحك من جوفه ، وعن علي ، من عطس عنده
 فسبق إلى الحمد لم يشك غاصرته ، الطبراني في الأوسط في الدعاء (ويصلح ذات
 البين) أي أحوالا ناشئة مما بينه وبين غيره وبين أحد من المسلمين بالموعدة وترك
 المنازعة قال الله تعالى : (لاخير في كثير من نجواهم إلا من أمر بصدقة أو معروف أو
 إصلاح بين الناس) وقال عز وجل : (فاتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم) (فهو أفضل
 الصدقة) للطبراني والبيهقي عن ابن عمرو « أفضل الصدقة إصلاح ذات البين » ولأبي
 داود والترمذي وصححه من حديث أبي النرداء « ألا أخبركم بأفضل من درجة الصيام
 والصلاة والصدقة قالوا : بلى قال إصلاح ذات البين وإفساد ذات البين هي الحالقة »
 وللشيخين من حديث أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط ليس بكذاب من أصلح بين
 اثنين فقال خيرا أو نفي خيرا (ويستر العيوب) أي عيوب غيره وكذا عيوب
 نفسه (فورد) أي في صحيح مسلم عن أبي هريرة (من ستر على مسلم ستره الله
 في الدنيا والآخرة) وللشيخين عن ابن عمر ، من ستر مسلما ستره الله يوم القيامة ،
 والطبراني عن أبي سعيد ولا يرى أمرؤ من أخيه عورة فيسترها عليه إلا دخل الجنة
 وروى أحمد عن رجل « من ستر أخاه المسلم في الدنيا ستره الله يوم القيامة » والطبراني
 والضياء عن شهاب ، من ستر على مؤمن عورة فكأنما أحيى ميتا ، والبخاري في
 تاريخه ، وابن داود . والحاكم عن عقبة بن عامر « من رأى عورة فسترها كان كمن أحيى
 مؤودة من قبرها » والترمذي وابن ماجه والحاكم وصححه من حديث علي ، ومن أذنب
 ذنبا في الدنيا فستره الله عليه وعفا عنه قاله أكرم من أن يرجع في شيء قد عفا
 عنه ومن أذنب ذنبا في الدنيا فزوب عليه قاله أعدل من أن يثنى عقوبته على عبده ،
 وعنه عليه السلام « اتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم فإن الله يصلح بين المؤمنين يوم
 القيامة » الحاكم وصححه وضعفه البخاري وابن حبان ، والطبراني من حديث ابن عمران
 « من أحب الأعمال إلى الله ادخال السرور على المؤمن » (ويتقى مواضع التهم تحرزا
 عن سوء ظنهم) أي بالرية (ووقعهم في الغيبة) فانهم إذا عصوا الله بذكروهم كان

و يشفع ، فورد « اشفعوا توجروا » ويرشد الضال وينشد ضالته ويرجج
المكروب وينصر المظلوم ، فورد من فرج عن معنوم أو أعان مظلوما غفر الله له
ثلاثا وسبعين مغفرة » ويسعى في حاجته فالمشي فيها

هو السبب فيه كان شريكا في وزرهم قال تعالى : (ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله
فيسبوا الله عدوا بغير علم) وقال عليه السلام : « كيف ترون من يسب أبويه ؟ فقالوا
وهل من أحد يسب أبويه ؟ قال نعم يسب الرجل أبوى غيره فيسب أبويه » متفق عليه من
حديث عبد الله بن عمر ، عن أنس « انه عليه السلام كلم إحدى نساءه فرب به رجل فدهاه
فقال يا بلان هذه زوجتي صفة فقال يا رسول الله من كنت أظن فيه فاني لم أظن
فيك فقال ان الشيطان يجرى من ابن آدم مجرى الدم » رواه مسلم ، وفي رواية للشيخين
عن صفة « اني خشيت ان يقذف في قلبك شيئا » وفي نسخة وسراو كانا رجلين وقال
على رسلكما انها صفة » الحديث وكانت قد زارته في العشر الاواخر من رمضان ، وعن
عمر رضي الله عنه « من اقام نفسه مقام التهمة فلا يلومن من اساء به الظن ومرو برجل
يكلم امرأة على الطريق فعلا بالردة فقال يا أمير المؤمنين : انها امرأتى قال : فعلا بحيث
لا يراك الناس » (ويشفع) أى في غير الحدود لقوله تعالى : (من يشفع شفاعا حسنة
يكن له نصيب منها ومن يشفع شفاعا سيئة يكن له كفل منها) (فورد اشفعوا توجروا)
تمامه « ويقضى الله على لسان نبيه ماشاء » رواه الشيخان من حديث أبي موسى ، وورد
« ما صدقة افضل من صدقة اللسان قبل وكيف ذلك قال الشفاعة يحقن بها الدم وتجربها
المنفعة الى آخره ويدفع بها المكروه عن آخر » الخرائطي والطبراني عن سمرة (ويرشد
الضال) أى يهديه الى طريقه الحسى والمعنوى (وينشد ضالته) أى يطلبها لكن
في غير المسجد لما تقدم ، ويقول : يا هادى الضال وياراد الضالة أردد على ضالتي
بمرتك وسلطانك فانها من عطائك وفضلك ، رواه ابن أبي شيبة موقوفا من قول ابن
عمر والطبراني عنه مرفوعا (ويرجج المكروب) أى يزيل هم المغنوم (وينصر
المظلوم) فى الصحيحين « انصر اخاك ظالما أو مظلوما قيل : كيف ينصر ظالما ؟ فقال
يمنعه من الظلم » قلت وفى منعه من الظلم نصر المظلوم أيضا (فورد من فرج عن معنوم
أو أعان مظلوما غفر الله له ثلاثا وسبعين مغفرة) الخرائطي في مكارم الاخلاق وابن حبان فى
الضعفاء ابن عدى من حديث أنس بلفظ « من أغاث ملوما » (ويسعى في حاجته فالمشي فيها

سَاعَةً خَيْرَ مِنْ اَعْتِكَافٍ شَهْرَيْنِ وَلَئِنْ لَمْ تَقْضَ وَيُعَيْنَ الضَّعِيفَ وَالْمَحْسَنَ وَيَحْفَظَ الْغَنِيَّةَ

ساعة خير من اعتكاف شهرين وان لم تقض فالحاكم وصححه من حديث ابن عباس
 « لان يمشى احدكم مع أخيه في قضاء حاجته وأشار بأصبعه افضل من ان يعتكف
 في مسجدى هذا شهرين » والطبرانى في الأوسط « من مشى في حاجة أخيه كان خيرا له
 من اعتكاف شهرين » وكلاهما ضعيف ، وروى البخارى في تاريخه والطبرانى
 والخرائطى من أنس بن سبند ضعيف « من قضى لأخيه حاجة فكأنما خدم الله عمره »
 ولابن المبارك في الزهد والرفاق بأسناد ضعيف مرسل « من أقر عين مؤمن أقر الله عينه
 يوم القيامة » وقال أنس « عرضت له عليه السلام امرأة وقالت : لى معك حاجة وكان معه
 ناس من أصحابه فقال : اجلسى فى أى نواحى السكك شئت اجلس اليك فقلت فجلس
 اليها حتى قضيت حاجتها ، رواه مسلم (ويعظه) أى يبشر الناس بالثواب فى الطاعة
 وينذرهم بالعقاب على المعصية قال تعالى : (واذا قال لقمان لابنه وهو يعظه يابنى لا تشرك
 بالله ان الشرك لظلم عظيم) الآيات ، وقال تعالى : (يعظكم الله أن تعبدوا لمثله ابدا
 ان كنتم مؤمنين ويبين الله لكم الآيات) وورد « ان الدين النصيحة لله ولكتابه
 ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم » رواه مسلم وغيره عن تميم الدارى ، وقال
 عليه السلام لمعاذ : « أوصيك بتقوى الله وصدق الحديث ووفاء العهد وصدق الامانة
 وترك الحياثة وحفظ الجار ورحة اليتيم ولين الكلام وبذل السلام » البيهقى فى كتاب
 الزهد وأبو نعيم فى الحلية (ويعين الضعيف) أى فى عمله وصنعتة (والمحسن)
 أى بزيادة معرفته أو يعين الضعفاء والفقراء والمحسن الى العلماء والصلحاء ليكون
 مشاركا لهم فى ثواب يوم الجزاء فقد صح « من كان فى عون أخيه كان الله فى عونه »
 (ويحفظ الغنية) أى غنية أخيه فيمنع احدا عن ان يقع فى غيبة فيه ، فى الخبر « يا معشر
 من آمن بلسانه ولم يدخل الايمان قلبه لا تقتربوا المسلمين ولا تتبعوا عوراتهم فإنه
 من تتبع عورة أخيه تسب عورة الله عورته ومن تتبع الله عورته فضحه ولو كان فى جوف
 يته » أبو داود من حديث أبى برزة بأسناد جيد ، ولترمذى نحوه من حديث ابن عمر
 وحسنه ، وعن أبى الدرداء « من رد عن عرض أخيه كان له حجابا من النار » الترمذى
 وحسنه والطبرانى عن أبى الدرداء بلفظ « ما من امرئ مسلم يرد عن عرض أخيه الا
 كان حقا على الله ان يرد عنه نار جهنم يوم القيامة » ولاحد من حديث اسماء بنت يزيد
 نحوه ، ولابن أبى الدنيا فى الصمت عن أنس « من ذكركه أخوه المسلم وهو يستطيع

وَيَبْرُ الْخَلْفَ . وَيَحِبُّ التَّائِبَ . وَيَسْتَغْفِرُ لِمَنْ ذَنَبَ . وَيَعْمَلُ عَلَى حَسَبِ

حَالِهِ فَعَرَضُ الْفَقْهِ لِأَهْلِ اللَّهِ وَالْبَيَانِ

نصره فلم ينصره ولو بكلمة اذله الله عز وجل بها في الدنيا والآخرة ومن ذكر عنده اخوه المسلم فنصره نصره الله تعالى في الدنيا والآخرة « ولا في داود من حديث معاذ بن أنس » من حمى عرض أخيه المسلم في الدنيا بعث الله له ملكا يحميه يوم القيامة من النار « ولا في داود من حديث جابر وأبي طلحة » ما من امرئ ينصر مسلما في موضع يتهتك فيه عرضه ويستحل حرمة الانصره الله في موطن يحب فيه نصرته وما من امرئ خذل مسلما في موطن يتهتك فيه حرمة الاخذله الله في موطن يحب فيه نصرته « (ويبر الخلف) أي يمين صاحبه في الحضور والغيبة بان وعد اخوه بشخص باعطاء شيء وحلف عليه ولم يتيسر له فالمصاحب يعطيه ذلك لئلا يقع صاحبه في الحنث هناك وهو من جملة اخلاق الله مع من اتبع رضاه كما ورد في الصحيحين عن أنس « ان من عباد الله من لو اقسام على الله لا يبره أي لعله يبارا في يمينه بما قدره وقضاه ، وفي الصحيحين من حديث البراء « امرنا رسول الله ﷺ بسبع قد كرمنا وابرار القسم او المقسم » (ويحب التائب) لقوله تعالى : (ان الله يحب التوابين) خصوصا الشاب فورد « ان الله يحب الشاب التائب » أبو الشيخ عن أنس ، ولا في نعيم في الخلية عن ابن عمر « ان الله يحب الشاب الذي يقضي شبابه في طاعة الله » ولا حمد الطبراني عن عقبه بن عامر « ان الله يعجب من الشاب ليست له صبوة » (ويستغفر للذنب) اقتداء بالملائكة المقربين (الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم ويؤمنون به ويستغفرون للذين آمنوا) الآية ، والطبراني عن عبادة « من استغفر للمؤمنين والمؤمنات كتب الله له بكل مؤمن ومؤمنة حسنة » وله وللضياء عن أبي الدرداء « من استغفر للمؤمنين والمؤمنات كل يوم سبعا وعشرين مرة كان من الذين يستجاب لهم ويرزق به اهل الارض » وأما حديث أنس « اربع من حق المسلمين عليك ان تعين لحسنهم وان تستغفر لذنبهم وان تدعو لمديهم وان تحب تأييدهم » فقد ذكره صاحب الفردوس ولم اجد له اسنادا قاله العراقي (ويعامل على حسب حاله) أي حال صاحبه في اعل مناقبه أو ادنى مراتبه (فعرض الفقه) أي مسائله الغامضة (لاهل الله) أي لارباب الاشتغال بما يلزمهم من العلم والفهم والكمال (والبيان) أي وعرض الفصاحة

لثَقِيلُ اللِّسَانِ لِإِذَاءِ النَّفْسَيْنِ ، وَيَتَصَفُّ مِنْ نَفْسِهِ فَهُوَ مِنْ ثَلَاثٍ خَصَالٍ
يُسْتَكْمَلُ بِهِ الْإِيمَانُ . وَلَا يَعْلَمُ أَحَدًا مَقْدَارَ مَالِهِ وَإِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ ، فَاعْلَمَ
بِالْقَلَّةِ يُورِثُ الْإِهَانَةَ وَبِالكَثْرَةِ عَدَمَ الرِّضَاءِ ، وَوَرَدَ « اسْتَرُ ذَهَبُكَ وَذَهَابَكَ
وَمَذَهَبُكَ » وَلَا يَسْتَحْقِرُ أَحَدًا فَالْعَاقِبَةُ مَسْتُورَةٌ وَلَا يَسْتَغْظُمُ الدُّنْيَا فِيهِ
حَقِيرَةٌ وَمَافِيهَا ، وَلَا يَتَكَبَّرُ

والبلاغة واصناف البديع وأنواع البيان (لتقيل اللسان ايداء النفسين)
بل المناسب أن يعرض عليهم ما يكتسب من الطاعات وما يجنب من المحرمات
(ويتصف من نفسه) وفي نسخة وينصف من الانصاف بالكسر أى يعمل
بالنصفه بفتحين أى العدالة (فهو من ثلاث خصال يستكمل به الايمان) وفي
نسخة ويستكمل الايمان ، وفي الخبر « لا يستكمل العبد الايمان حتى يكون فيه ثلاث خصال
الاتفاق من الاقرار والانصاف من نفسه وبذل السلام ، الخرائطى من حديث عمار
ابن ياسر وواقفه البخارى عليه (ولا يعلم احدا مقدار ماله وان كان من أهل البيت) أى
المطلعين على حاله (فالعلم بالقلة يورث الإهانة) أى يمدد من الفقراء (وبالكثرة
عدم الرضاء) أى باتفاقه وعده من البخلاء (وورد استر ذهبك) أى ونحوه من
الفضة وغيرها (وذهابك) أى انتهاء سفرك من حضرك (ومذهبك) أى فى موضع
تخاف اظهاره فظاهر مشربك والحديث لم أجده اصلا (ولا يستحقرا احدا) أى من
الفجار بل من الكفار (فالعاقبة مستورة) وورد « انما الاعمال بالخوانيم » كفاى صحيح
البخارى عن سهل بن سعد (ولا يستعظم الدنيا) فان الله قد استحقها حيث قال :
(متاع الدنيا قليل) وورد « لو كانت الدنيا تعدل عند الله جناح بعوضة ماسقى كافرا
منها شربة ماء » الترمذى وغيره عن سهل بن سعد ، والمعنى انه لا ينظر الى أهل الدنيا بعين
التعظيم لهم فى حال دنياهم ومهما عظم أهل الدنيا فى نفسك فقد عصمت الدنيا فتسقط
من عين الله عز وجل وللهكيم الترمذى عن أبى هريرة « اذا عظمت امتى الدنيا
نزعت منها هبة الاسلام » (فى حقيرة ومافيا) الا ذكر الله وما والا له الحديث
« الدنيا ملعونة ملعون ما فيها الا ما كان لله منها » أبو نعيم فى الحلية عن جابر . وفى مسند احمد
عن عائشة « الدنيا دار من لا دار له ومال من لا مال له ولها يجمع من لا عقل له » (ولا يتكبر

عَلَى الْفَقِيرِ بَلَّ عَلَى الْمُتَكَبِّرِ . وَيَجَالِسُ الْفَقِيرَ فَهُوَ السَّنَةُ دُونَ الْغَنَى وَحَبِيبُ
الْعَافِيَةِ وَالْعَامَى وَإِذَا ابْتُلِيَ لَا يَخْضُضُ فِي كَلَامِهِ وَيَتَغَافَلُ عَمَّا يَجْرِي عَلَيْهِ وَالسُّلْطَانُ
وَإِذَا ابْتُلِيَ بِهِ يَكْثُرُ الْحَذَرُ وَإِنْ أَظْهَرَ الْحُبَّ وَلَا يَعْتَمِدُ فِرَاقَهُ مِرَاقَةَ الطِّفْلِ وَيَتَكَلَّمُ
عَلَى حَسَبِ إِرَادَتِهِ وَلَا يَدْخُلُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَهْلِ بَيْتِهِ فَهُوَ مُضَرٌّ وَيَبَالِغُ فِي الْأَدَبِ .
وَيَتَبَرَّكُ بِالْعَادِلِ .

على الفقير (أي لفقره فانه موجب لفخره) (بل على المتكبر) أي بماله وجاهه على الفقير
فروى «التكبر على المتكبر صدقة» (ويجالس الفقير فهو السنة) فلا في نعم عن ابن عمر
(تواضعوا وجالسوا للمساكين تكونوا من الكبراء وتخرجوا عن الكبر) (دون الغنى)
أي لا يجالس الغنى فضلا عن ان يصاحبه فورد «إياكم وجالسة الموتى قيل ومن الموتى؟
قال الاغنياء» الترمذي وضعفه والحاكم وصححه اسناده من حديث عائشة «إياكم وجالسة
الاغنياء» (وحبيب العافية) أي الذي يكره المرض والذي ماتت به الحى ونحوها من
الصداع فان فرعون مكث اربعمائة سنة ماحم ولا حصل له صداع ولا كسر له ظرف في
مطبخه، وقد ورد «انه عليه السلام مدح له امرأة حسنة فرغب فيها قليل من نعمها أنها
لا يأتيها مرض فقال ما لي اليها حاجة» وفي صحيح مسلم «من يرد الله به خيرا يصيب منه»
(والعامى) أي وغير الجاهل (واذا ابتلى) أي بمجلس العامى (لا يخوض في كلامه)
أي ويكتفي بما يحصل من مراده (ويتغافل عما يجري عليه) أي بحسب مقامه (والسلطان)
عطف على قوله الغنى أي ودون السلطان والمعنى لا يجالسه (واذا ابتلى به يكثر
الحذر) أي عن غضبه (وان أظهر المحبة) أي في وجهه (ولا يعتمد) أي على اقباله
ولا على جاهه واعطاه ماله (فيراقة مراقبة الطفل) فيتحمل منه ما يتحمل عنه
(ويتكلم على حسب ارادته) وفق طاعته واطاعته لكن لا بما يضره في دينه وآخرته
(ولا يدخل بيته وبين أهل بيته) في معاملته وبجاملته (فهو مضر ويبالغ في الأدب)
ومن آدابه لأصحابه ترك الغيبة ومجانبة الكذب وصيانة السر وقلة الحوائج وتهذيب
الالفاظ والمباني وتحسين البيان والمعاني وتصحيح الاعراب في الخطاب والمذاكرة
باخلاق الملوك السابقة واللاحقة . وقلة المداعبة في مجلس المصاحبة . وان لا يتجشئ
بحضرته ولا يتخلل بعد الأكل في صحبتته (ويتبرك بالعاقل) فهو من السبعة الذين يظلهم

وَيَدْعُو لَهُ بِالصَّلَاحِ فَفِيهِ صَلَاحُ الْعَامَّةِ وَيَسْتَعِيدُ عِنْدَ الدُّخُولِ عَلَيْهِ وَعَلَيْهِ
الْإِحْتِمَالُ إِلَّا فِي كَشْفِ السَّرِّ وَالْقَدْحِ فِي الْمَلِكِ وَالتَّعَرُّضِ فِي الْحَرَمِ وَالْعَائَةِ لِفَسَادِ
الزَّمَانِ ، وَوَرَدَ « خَالَطُوا النَّاسَ بِأَعْمَالِهِمْ وَزَايَلُوا الْقُلُوبَ » ، وَلَا يَعْتَمِدُ إِلَّا
عَلَى مَنْ جَرَّبَ تَحْقِيقًا فِي الْأَحْوَالِ الْمُخْتَلِفَةِ فَلَا يَجِدُ جُزْأً

الله يوم القيامة يوم لا ظل الا ظله (ويدعو له بالصلاح) ولو كانت له دعوة واحدة
مستجابة (ففيه صلاح العامة) وقمع العام خير من نفع الخاص مع ان الخاص
داخل في العام (ويستعيد) أى بالله الملك العلام (عند الدخول عليه) خوفا من
الزلل والخطل لديه (وعليه) أى ويجب على السلطان (الاحتمال) أى التحمل
عن مجالسة ومؤانسة (الا في كشف السر) أى لغير الحرم (والقدح في الملك)
أى الطعن فيه بما ينافيه (والتعرض في الحرم) أى من امرأته أو جاريته أو ولده
أو عبده (والعامة) أى ودون عامة الناس فلا يجالسهم (لفساد الزمان) أى أهله
فانهم لا يقبلون لك عثرة ولا يقبلون منك معذرة ولا ينفرون لك زلة ولا يسترون
عورة ويحاسنون على التقير والقطمير ويمسحون على القليل والكثير يتصفون ولا
ينصفون ويؤاخذون على الخطأ والنسيان ولا ينفون يغفرون الاخوان بالنسيمة والبهتان
فصحة أكثرهم خسران وقطيعتهم رجحان ان رضوا فظاهرهم الملق وان سخطوا
فباطنهم الحق لا يؤمنون في خنقهم ولا يرجون في ملقهم ظاهرهم ثياب وباطنهم
ذئاب يقطعون بالظنون ويتغامزون وراءك بالعيون ويتربصون بصديقهم من الحسد
ريب المنون يحصون عليك العثرات في صحتهم ليواجهوك بها في غضبهم ووحشتهم
فان ابتلى بهم فادبه معهم ترك الخوض في حديثهم وقلة الاصغاء الى اراجيفهم والتناقل
عما يجرى من سوء أفعالهم ومبانيهم وعدم درك تعارفهم ومبانيهم وقلة اللقاء لهم
مع الحاجة اليهم وعدم التودد والتحبب لديهم (وورد خالطوا الناس بأعمالهم وزايلا
القلوب) أى وجانبوها عن ملاحظة أحوالهم ومحافظة أقرانهم ، والحديث لم أجده
وللطبراني عن أبي جحيفة مرفوعا « جالسوا الكبراموسا تلوا العلماء وخالطوا الحكماء »
(ولا يعتمد) أى في المحاوراة والمجالس المؤتلفة (الا على من جرب) أى امتحنه
(تحقيقا في الأحوال المختلفة) كالفقر والغنى والحضر والسفر وغير ذلك من البعد
والقرب والمحبة والعداوة فانه يظهر حقيقة كل أحد هناك (فلا يجد جراً) أى سهما

مِنْ مَائَةٍ مَّا يُظْهِرُ وَهُوَ لَا يَطْمَعُ رِعَايَةَ الْحَقِّ وَلَا مَافِي أَيْدِيهِمْ وَلَا يَعَاتِبُ مَنْ لَمْ يَقْضِ حَاجَتَهُ وَلَا لَطَالَ الْأَمْرُ وَلَا يَعْظُ مَنْ لَمْ يَتَوَقَّعْ مِنْهُ الْقَبُولَ إِلَّا بِجَمَلٍ تَحَرُّزًا عَنْ تَعْصِيهِ وَيَحْمَدُهُ تَعَالَى إِنْ رَأَى مِنْهُمْ كَرَامَةً وَيَكْلَهُمْ إِلَيْهِ إِنْ رَأَى مَكْرُوهًا

واحدا (من مائة) بل من ألف جزء (مما يظهره) من المودة وفي الخبر «اخبر قلته» وفي حديث آخر «الناس كأبل مائة لا تجد فيها راحلة» فلا يعمل على مودة من لم يختبره حق الخبرة بأن يصحبه مدة في دار أو موضع واحد من قرار فيجربه في عزله وولايته وغنائه وفاقه أو سافر معه أو يمامله أو يقف في شدة وبلية فيحتاج إليه في دفع الغضب، ثم اياك ان تمازج ليلا أو غير لبيب فان اللبيب يحقد عليك والسفيه يجترى عليك ولان المزاج يخرق الهية ويذهب بحلاوة المودة ويشين هه الفقيه ويحرك داعية السفيه ويورث الذلة ويوجب الزلة ويسقط المنزلة وهو اذا كثرت يمت القلب ويباعد عن ذكر الرب وبه تغلم السرائر وتموت الحواطر وبه تكثر العيوب وتظهر الذنوب، ومن يلى بمجلس فيه مزاح أو لفظ فليذكر الله عند قيامه ليكون كفارة لما وقع في مقامه فورد «من جلس في مجلس فكثر فيه لفظه فقال قبل أن يقوم من مجلسه ذلك : سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا اله الا انت استغفرك واتوب اليك الا غفر له ما كان في مجلسه ذلك كله» الترمذى من حديث أبى هريرة وصححه (ولا يطمع) أى من العامة (رعاية الحق) أى مراعاة حقه من الأدب في قربه (ولا مافى أيديهم) أى ولا يطمع مافى أيديهم من المال والجاه فمن سهل بن سعد مرفوعا «ازهد فى الدنيا يحبك الله وازهد فىما فى ايدي الناس يحبك الناس» ابن ماجه وغيره، والمعنى لا تبذل لهم دينك لتنال من دنياهم فنصر فى أعينهم ثم تحرم دنياهم فان لم تحرم كنت قد استبدلت الذى هو أدنى بالذى هو خير (ولا يعاتب من لم يقض حاجته والاطال الأمر) أى أمر المعاتبة لأن كثرة المعاتبة ربما تجر الى المقاطعة فى المصاحبة (ولا يعظ من لم يتوقع منه القبول الا بجملا) أى تلويحا (تحرزا عن تعصبه) اذا وعظ نصريحا وقد قال تعالى : (قد ذكر ان نعت الذكرى) أى الموعظة الحسنى (ويحمده تعالى ان رأى منهم كرامة) أى احسانا وتعظيما وقبالا وتكريما (ويكلهم اليه) أى ويترك أمرهم الى الله سبحانه (ان رأى مكروها) تفويضا اليه وتوكلا عليه وقد

وَيَسْتَعِذُّ بِهِ مِنْ شَرِّهِمْ. وَيُشَارِكُهُمْ فِي حَقِّهِمْ. وَيَتَعَاقَلُ عَنْ بَاطِلِهِمْ وَيَحْسِبُ
 الْكَبِيرَ كَالْأَبِ وَالصَّغِيرَ كَالْأَبْنِ وَالْمَسَاوِي كَالْأَخِ وَيُبَالِغُ فِي الْإِحْتِمَالِ
 وَالْإِحْسَانِ إِلَى أَهْلِهِ وَغَيْرِ أَهْلِهِ، فَوَرَدَ «اصْنَعِ الْمَعْرُوفَ إِلَى أَهْلِهِ وَغَيْرِ أَهْلِهِ
 فَإِنْ لَمْ تُصَبِّ أَهْلَهُ فَأَنْتَ مِنْ أَهْلِهِ» وَالْأَصْلُ أَنْ يُحِبَّ لَهُ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ وَلَا
 يَهْجُرُهُ فَوْقَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ، فَوَرَدَ «إِنَّهُ لَا يُجِلُّ» وَيَسْتَأْذِنُ لِلدُّخُولِ ثَلَاثًا يُمْكُ
 بَعْدَ كُلِّ

قال تعالى في مؤمن آل فرعون (فستذكرون ما أقول لكم وافوض أمري إلى الله
 إن الله بصير بالعباد فوقه الله سيئات ما مكروا) وقال عيسى عليه السلام :
 (إن تعذبهم فإنهم عبادك وإن تغفر لهم فإنك أنت العزيز الحكيم) (ويستعذبه
 من شرهم ويشاركهم في حَقِّهم) أي في حق صدر عنهم (ويتعاقل عن باطلهم)
 أي منكر ظهر منهم (ويحسب الكبير كالأب) أي في التوقير (والصغير كالابن)
 أي في الترحم (والمساوي كالإخ) أي الشقيق في الشفقة والرفق (ويبالغ في الاحتمال)
 أي في التحمل عن أذاهم (والإحسان) بالإعطاء وغيره (إلى أهله وغير أهله فورد)
 عن علي بن الحسين عن أبيه عن جده «اصنع المعروف إلى أهله» أي مستحقه (وغير
 أهله فإن لم تُصَبِّ أي في إحسانك) (أهله فانت من أهله) أي من أهل الإحسان إلى
 أفراد الإنسان ولو بالسان ذكره الدارقطني في العلل وهو ضعيف (والأصل)
 أي القاعدة المطردة في حقوق المسلم (أن يحبَّ له ما يحب لنفسه) أي مثل ما يحب وكذا
 يكره له ما يكره لنفسه كما سبق في الحديث وورد «من سره أن يزحرج عن النار ويدخل
 الجنة فلتأتمنَّيته وهو يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وليأت إلى الناس ما يحب
 أن يؤتى إليه» رواه مسلم من حديث عبد الله بن عمر وقال عليه السلام «يا أبا هريرة أحسن
 مجاورة من جاورك تكن مؤمناً واحب للناس ما تحب لنفسك تكن مسلماً» الخرائطي
 في مكارم الأخلاق (ولا يهجره) أي إذا غضب عليه (فوق ثلاثة أيام فورد) أي
 في الصحيحين عن أبي أيوب (أنه) أي الشأن (لا يجل) أي لمسلم أن يهجر أخاه فوق
 ثلاث يلتقيان (ويستأذن للدخول ثلاثاً) أي ثلاث مرات لما سيأتي (يمك بعد كل)

قَدَرُ أَنْ يُصَلِّيَ رَكْعَتَيْنِ أَوْ أَرْبَعَ رَكْعَاتٍ وَأَنْ يَفْرَغَ مِنَ الْأَكْلِ وَالتَّوَضُّعِ،
فُورِدَ «الاستئذان ثلاثاً» فالأولى يستنصتون والثانية يستصلحون والثالثة يأذنون
أويردون» وَلَا يَطْلُعُ عَلَى الْبَابِ وَيَدْفَعُ لِنَا وَلَا يَقُولُ إِنَّا عِنْدَ الْبَابِ وَلَا يَأْغْلَامُ
بَلْ يَحْمَدُ وَيُسَبِّحُ وَيَتَنَحَّجُ وَيَعُودُ الْمَرِيضَ فِي ثِيَابٍ تَطْفِئُ غَيْرَ عَابِسٍ وَيَجْلِسُ عِنْدَ
رُكْبَةِ الْمَرِيضِ دُونَ رَأْسِهِ،

أي كل استئذان (قدر أن يصلي ركعتين) وهو الأقل (أوربع ركعات) وهو
الأكثر (وان يفرغ من الأكل) أن فأن مشتغله (والتوضي) أو الغسل أو الصلاة
أو أمر آخر من المهمات (فورد) عن أبي هريرة كما رواه الدارقطني في الأفراد
بسنن ضعيف (الاستئذان ثلاث) أي ثلاث مرات (فالأولى) وفي رواية فالأولى
(يستنصتون) أي يطلبون السكوت ليستكشفوا من المستأذن وما غرضه وفي رواية
«يستمعون» أي يسمعون (والثانية يستصلحون) أي يطلبون صلاحهم في الأذن
بدخوله أو بعده ويتشاورون (والثالثة يأذنون أويردون) أي وفق ما يختارون
وفي الصحيحين من حديث أبي موسى «الاستئذان ثلاثاً فإن أذن لك وإلا فارجع» وقد قال
تعالى: (وَأَنْ قِيلَ لَكُمْ ارجعوا فارجعوا هو أَرْجَى لَكُمْ) (ولا يطلع على الباب) أي
لا يقف بحيث ينكشف الحجاب (ويدفع لنا) أي يظفر ونحوه هيناً (ولا يقول أنا)
أي فلان (عند الباب) أو لا يقول أنا إذا قيل من بل يقول أنا فلان ونحوه (ولا يا غلام)
أي من وراء الاستار بأن ينادى أحد غلمان صاحب الدار أو عبده في مقام الإظهار
(بل يحمد ويسبح) أي ويدكر الله بالتهليل ونحوه (ويتنحج) أي إذا كان معروفاً
بتنحجه أو إيماء بأنه هناك من يريد دخوله (ويعود المريض) فهو من جملة حقوق
المسلم على المسلم، ففي الصحيحين من حديث أبي هريرة «حق المسلم على المسلم خمس رد
السلام وعبادة المريض واتباع الجنائز واجابة الدعوة وتشميت العاطس» (في ثياب
نظيفة) بل في بياض لطيفة ثلاثاً يتوهم المريض من ثياب كثيفة أنه حزين عليه لما رأى
علامة الموت لديه (غير عابس) أي في وجهه بل يدخل عليه ببشاشة تشرح صدره وتفتح
أمره (ويجلس عند ركبة المريض) أي إذا كان مضطجعا ليقع نظر المريض على وجهه
زائره (دون رأسه) أي لا يجلس فوق رأسه ثلاثاً يحوجه إلى التكلف في توجيهه إليه وتلقفه

وَيَضَعُ الْيَدَ عَلَى جَبْهَةِ أَوِيْدَهُ . وَيَسْأَلُهُ كَيْفَ هُوَ ، فَهُوَ السَّنَةُ وَلَا يَحْدُثُ إِلَّا بِمَا يَسْرُهُ وَمَا هُوَ خَيْرٌ فَاَلْمَلَائِكَةُ يُؤْمِنُونَ عَلَيْهِ وَيُسْرُهُ بِطَوَّلِ الْعُمَرِ وَسُرْعَةِ الصَّحَّةِ ، وَيَغْتَنِمُ دَعَاءَهُ فَهُوَ كَدَّاءِ الْمَلَائِكَةِ ، وَيَدْعُو لَهُ بِالشِّفَاءِ سَبْعَ مَرَّاتٍ فَيَقِيهِ الشِّفَاءُ أَنْ لَمْ يَحْضُرْ أَجَلُهُ .

عليه (ويضع اليد على جبهته أويده) يعنى على نبضه اذا كان له معرفة ببسطه وقبضه (ويسأله) أى يسأل غيره عنه (كيف هو) أى لتلا يكون تكلفا عليه في جوابه وهذا اذا كان مغلوبا في بابه والافقول : كيف اتم وما حالكم أو كيف تجدك ونحو ذلك (فهو السنة) أى المروية عنه عليه السلام تمام عيادة المريض ان يضع أحدكم يده على جبهته أو على يده ويسأله كيف هو (ولا يحدث) أى عنده (الا بما يسره) أى لا بما يضره (وما هو خير) من الدعاء له ولنفسه (فالملائكة يؤمنون عليه) أى يقولون فيه آمين فيكون علامة الاجابة في ذلك الحين (ويسره بطول العمر وسرعة الصحة) أى وسهولة الامر وبأن المرض كفارة للسيئات أو رفع للدرجات وانه انما يكون في قليل من الاوقات فينبغي الصبر عليه بل الشكر لديه فوردوا ذمارض العبد بعث الله تعالى اليه ملكين فقال : انظرا ما يقول لعوده فان هو اذا جاءه حمد اقموا تنى عليه رفعا ذلك الى الله هو أعلم فيقول لعبدى على ان توفيته ان ادخله الجنة وان انا شفيت ان ابدل له لما خيرا من الجنة وما خيرا من الله من دمه وان اكره عنه سيئاته مالك في الموطأ من حديث عطاء بن يسار ووصله ابن عبد البر في التمهيد من روايته عن أنس بن سعيد الخدرى ، وفيه عباد بن كثير الثقفى ضعيف الحديث ، واليهقى من حديث أنس بن حريرة ، قال الله تعالى واذا ابتليت عبدى المؤمن فلم يشكنى الى عواده اطلقته من أسارى ثم ابدلته لما خيرا من الجنة وما خيرا من دمه ثم يستأنف العمل ، واسناده جيد وجملة آداب المريض حسن الصبر وقلة الشكوى وعدم الضجر والفرع الى الدعاء والتوكل بعد الدواء على خالق الداء والدواء وسائر الاشياء (ويغتنم دعاءه) أى المريض (فهو كدعاء الملائكة) في كونه مستجابا وقد سبق كون دعاء المريض مجابا (ويدعو له بالشفاء سبع مرات فقيه الشفاء ان لم يحضر اجله) فلا ي داود وغيره عن ابن عباس مرفوعا (من عاد مريضاً لم يحضر اجله فقال عنه سبع مرات اسأل الله العظيم رب العرش العظيم

وَيُغْبِ فِيهَا وَهِيَ مَرَّةٌ سَنَةً ، وَالزِّيَادَةُ فَضْلٌ ، وَوَرَدَ النَّهْيُ فِي عِيَادَةِ صَاحِبِ
الرَّمَدِ . وَالذَّمْلِ وَوَجَعِ الضَّرْسِ . وَالْجَرْبِ . وَالْعَرَقِ الْمَدْنِيِّ وَيَسْمَعُ الْمُحْتَضِرُ

أى يشفيك الإغاثة الله من ذلك المرض « (ويغيب فيها) بضم أوله أى يعود يوم ما
بعديوم أو وقتا بعد وقت الماسبق من حديث « زرغبان زد دجا ، وعن جابر « اغبوا
في العيادة واربعوا الآن يكون مغلوبا » ابن أبى الدنيا وأبو يعلى واستاده ضعيف ، وقال
بعضهم: عيادة المريض بعد ثلاث وينبغي أن يخفف فيها فروى ابن أبى الدنيا في كتاب
المرض من حديث أنس باسناد فيه جملة عيادة المريض فواق ناقة ، ورواه البيهقي عنه
بلفظ « العيادة فواق ناقة » وقال طائوس: أفضل العيادة أخفها « (وهي مرة سنة) عند
الشافعى وفرض كفاية عندنا « (والزيادة فضل) وأما ما فى الإحياء من ابن عباس
قال « عيادة المريض مرة سنة ، فحمول على إثباتها بالسة وأما الزيادة فستحبوا الأجر
الكثير عليها مرتبة فى التعمية الكتانية والحساية أن العيادة فيها الزيادة على العيادة
وقد تقدم حديث « إذا عاد المسلم أخاه أو زاره ناداه مناد طيب وطاب مثواك وتبوات
منزلا فى الجنة ، الترمذى وابن ماجه عن أبى هريرة وفى السنن الأربعة والحاكم من حديث
على « من أتى أخاه المسلم عاتدا مشى فى خرقه الجنة حتى يجلس فإذا جلس غمرته الرحمة
فإن كان غدوة صلى عليه سبعون ألف ملك حتى يمسي وإن كان مساء صلى عليه سبعون
ألف ملك حتى يصبح » واللفظ لابن ماجه وصححه الحاكم وحسنه الترمذى ، ولمسلم
من حديث ثوبان « من عاد مريضا لم يزل فى خرقه الجنة » والحاكم والبيهقي من حديث
جابر « إذا عاد الرجل المريض خاض فى الرحمة فإذا قعد عنده انغمس فيها » وقال
الحاكم: صحيح على شرط مسلم وكذا صححه ابن عبد البر ، وذكره مالك فى الموطأ بلاغا.
بلفظ قرت فيه ورواه الواقدي بلفظ استقر فيها ، والطبرانى فى الصغير من حديث أنس
« فإذا قعد عنده غمرته الرحمة » وله فى الأوسط من حديث كعب بن مالك وعمر بن
حزم استقم فيها « (ورود النهي فى عيادة صاحب الرمد) بفتحين أى وجع العين
(والذمل) بضم قشديد ميم مفتوحة « (ووجع الضرس) أى السن « (والجرب) «
بفتحين وهو الحسك « (والعرق) « بالكسر « (المدنى) منسوب الى المدينة اذ لم
توجد غالبا فى القرية لان منشأها الغفوة الكثيرة التى تبدو من الجاعة الكبيرة
(ويسمع) أى العائد « (المحتضر) أى الذى احتضره الموت بعلامات: أنه له على القوت

كَلِمَةِ التَّوْحِيدِ وَالْحَاحِ وَيَجْلُ تَغْطِيَّةَ وَجْهِ الْمَيِّتِ . وَتَقْمِضُ عَيْنَيْهِ . وَتَجْهِيْزُهُ
وَتَكْفِيْنُهُ بِأَطْيَبِ الثِّيَابِ . وَأَيْضُهَا لَأَكْثَرُهَا قِيَمَةً . وَيَعْزِي الْمَصَابَ ،
وَهِيَ تَسْكِيْنُ قَلْبِهِ بِالْمَوْعِظَةِ وَالْإِعْلَامِ بِجَزِيلِ الثَّوَابِ مُصَاحَفًا

وهي سواد الظفر وبرودة الرجلين والتفافهما و اعوجاج الاقن وافتتاح العينين وانخفاض
الصدغين (كلمة التوحيد) وهي لا اله الا الله فقدم حديث « من كان آخر كلامه
لا اله الا الله دخل الجنة » وفي صحيح مسلم وغيره « لقنوا موتاكم لا اله الا الله » أي
المشرفين على الموت كحديث « اقرءوا على موتاكم يس » احدى وغيره (دون الحاح) أي
لا يلح على المحتضر بان يقول له قل لا اله الا الله بل يقول عنده ليسمعها وينتفع بها اذ لا
يعد انهمال الغلبة والشدة يتمتع عن قبول الكلمة فيتوهم له سوء الخاتمة فعوذ بالله من
ذلك مع ان المدار على ايمان القلب هناك وانما يستحب النطق باللسان لانه ترجمان الجنان
على اختلاف في الاقرار انه شرط أو شطر للإيمان في أول دخول المسلم في ميدان
الاحسان وايوان الايقان واه المستعان (ويعجل تغطية وجه الميت) أي يمدربط
حنكه ورجليه (وتقميض عينيه) فان الميت اذا برد تيس اعضاؤه وتوحش
اجزأؤه (وتجهيزه) أي غسله وما يتعلق به (وتكفينه بأطيب الثياب) بان يكون
من وجهه لال يقع فيه العتاب والعقاب (وايضا) لاحاديث وردت في هذا الباب
كقوله عليه السلام « البشوا الثياب البيض فانها اطهر واطيب و كفنوا فيها موتاكم »
رواه أحمد وغيره عن سمرة ، وفي رواية له عنه بلفظ « عليكم بالياض من الثياب فليلبسها
احباؤكم و كفنوا فيها موتاكم فانها من خيار ثيابكم » وفي رواية الدارقطني في الافراد
عن أنس « خير ثيابكم الياض فالبسوها احياءكم و كفنوا فيها موتاكم » (لا اكثرها
قيمة) بل اوسطها المعتبر في جميع الباب (ويعزى المصاب) أي المتبلى بموت احد
من الاقارب والاجاب (وهي) أي التعزية المعبر عنها بالتسلي (تسكين قلبه) أي
قلب المصاب (بالموعظة) أي بما وقع من الكتاب (والاعلام بجزيل الثواب)
حيث قال تعالى : (وبشر الصابرين الذين اذا أصابهم مصيبة) (وانما يوفى الصابرون
أجرهم بغير حساب) وبان الجزع لا ينفع ويفوت به الاجر ووقع في مقام الحجاب
ففي الترمذي وابن ماجه عن ابن مسعود مرفوعا « من عزى مصابفه مثل اجره »
وللترمذي عن أبي هريرة قوله « من عزى ثكلى كسى برداً يوم القيامة » (مصاحفا)

بِالتَّوَّاضِعِ وَإِظْهَارِ الْحُزْنِ وَقِلَّةِ التَّكَلُّمِ وَتَرْكِ التَّبَسُّمِ وَيَشْهَدُهُ بِالْخَيْرِ وَالْإِيمَانِ :
وَيَدْعُو لَهُ عِنْدَ الذِّكْرِ، فُورِدَ «لَا تَذْكُرُوا مَوْتَكُمْ إِلَّا بِخَيْرٍ» وَيُشِيعُ الْجَنَازَةَ خَاشِعًا
مُتَفَكِّرًا فِي الْمَوْتِ وَالْإِسْتِعْدَادَ لَهُ غَيْرَ مُتَكَلِّمٍ. وَصَلَّى عَلَيْهِ. وَيَقْرَأُ الْقَائِمَةَ.

أى لا ماعاقا كما يفعله عامة أهل مكة (بالتواضع) أى بإظهاره معه (وإظهار الحزن) إشعاراً بمشاركتة له فيه (وقلة التكلم) أى بامور الدنيا (وترك التبسم) لانه دلالة على التفلة عن احوال المعنى (ويشهدله) أى للبيت (بالخير) أى بأعمال الخير ظاهراً (والإيمان) أى باطنا تحسينا للظن بالمسلم (ويدعوه عند الذكرك) أى عند ذكره (فوردا تذكروا موتاكم إلا بخير) فى أبى داود وغيره عن ابن عمر «اذكروا محاسن موتاكم وكفوا عن مساوئهم» (ويشيع الجنابة) فى الصحيحين عن أبى هريرة «من شيع جنازة فله قيراط من الاجر فان وقف حتى يدفن فله قيراطان» ومسلم حديث ثوبان «القيراط مثل جبل احد» ولما روى أبو هريرة الحديث وسمعه ابن عمر قال «لقد فرطنا الى الآن فى قرارات كثيرة» (خاشعاً) أى حال كونه مقروناً بالخشوع والخضوع (متفكراً فى الموت) أى وفيما بعده وقبله من القوت، وكان مكحول الدمشقى اذا رأى جنازة قال اغد فانارائون موعظة بليغة وغفلة سرية يذهب الاولوالآخر لا عقل له، وخرج مالك بن دينار خلف جنازة أخيه وهو يبكى ويقول : والله لا تقر عيني حتى اعلم الى ماصرت ولا والله لا اعلم مادمت حياً (والاستعداد له) أى للوت لحديث «كنى بالموت واعطاء الطيراني عن عمار، ولا حدى فى الزهد كنى بالموت مزهداً فى الدنيا ومرغباً فى الآخرة» ولان السنى عن انس «كنى بالهدرواعطاء بالموت مفرقاً» (غير متكلم) أى من كثرة الحزن والمال واشتغال البال فى أمر المآل، قال الاعشى : كنا نشهد الجنائز فلا ندرى لمن نعزى لحزن القوم كلمهم، واما كلام الفزالي وان يمشى امام الجنازة بقربها وملاحظة الميت فذهب الشافى والمختار عندنا ان يمشى وراءها فان الجنازة متبوعة لاتباعه كما ورد، وملاحظة الميت انما تصور اذا كان وراءه مع ما فيه من الاشارة الى أنه من السابقين وانما من اللاحقين ولانه ربما احتيج الى مساعدة حمل الميت فهو حيثما نسب واقرب (وصلى عليه) أى صلاة الجنازة فهى فرض قفاية (ويقرا القائمة

عند رأسه واول البقرة عند رجليه ويدعوله ويتبرك به . ويجتهدان يكون
عدد المصلين أربعين ، فهو علامة قبول الشفاعة ولا يرجع حتى يفرغ من الدفن .
ويقعد بعد وضع الجنازة في القبر مخالفة لأهل الكتاب . ويتصدق الولي قبل
مضى ليلة بشئ . إن تيسروا إلا يصلي ركعتين بالفاتحة وآية الكرسي . والتكاثر
عشراني كل وبه الثواب . ويسلم ويقف مستدبر القبلة . ويواظب على

عند رأسه) أى بعد دفنه (واول البقرة) أى الى المفلحون (عند رجليه ويدعو
له) أى بالرحمة والمغفرة أو بالتثبيت في جواب الملكين (ويتبرك به) أى حيث انه
خرج من الدنيا محل القنعة والبلوى فقد نظر ابراهيم الزيات الى الناس يترحمون على
ميت فقال : لو ترحمون على انفسكم لكان اولى لانه نجما من احوال ثلاثة وجه ملك الموت
قد رأى ومראה الموت قد ذاق وخوف الخاتمة قد أمن (ويجتهد) أى المصعب
(ان يكون عدد المصلين) أى على جنازة قريه (أربعين) أى لا اقل من ذلك
(فهو علامة قبول الشفاعة) أى لانه يعدد عن كرم الله ان لا يقبلها من هذه
الجماعة ولعله رواية والافنى ابن ماجه عن ابي هريرة ومن صلى عليه مات من المسلمين
غفرله (ولا يرجع) أى من غير ضرورة (حتى يفرغ من الدفن) ليحوز القبراطين
(ويقعد) أى لا يقف (بعد وضع الجنازة) أى لا قبله واختلف ان المراد به وضعها
من الرقاب او كما قال المصنف (في القبر مخالفة لأهل الكتاب) فى هذا الامر
(ويتصدق الولي قبل مضى ليلة بشئ) أى من الصدقات والخيرات (ان تيسر)
فان الميت حيثئذ كالغريق المتخوف يريد الخلاص والنجاة (والا) أى وان لم يتيسر
التصدق المحسى فيتصدق بالمعنوى وهو ان (يصلي ركعتين بالفاتحة وآية الكرسي)
أى لأجل حفظه من العذاب (والتكاثر) أى سورة الهاكم التكاثر حتى زرعتم المقابر
للاعتبار والتذكرو ترك المفاسد (عشرا) أى عشر مرات (فى كل) أى من الركعتين
(وبه الثواب) رجاء النجاة من العذاب (ويسلم) أى على صاحب القبر (ويقف
مستدبر القبلة) أى ومستقبل الميت كما هو فى آداب السلام مع الانام ويجوز ان يجلس
عنده حتى يستأنس به ، وكان ابو الدرداء يقعد الى القبور رهيل لى ذلك فقال : اجلس
الى قوم يذكرونى معادى وان قت عنهم لم يتنابونى (ويواظب) أى الولي (على

الصدقة سبعة أيام ويזור القبر ناويا به الدعاء والرقعة والعبرة ، فورد
« زوروا القبور فانها تذكرا الآخرة وتدمع العين وترق القلب » من لم ينس
المقابر والى حين قيل من ازهد الناس؟ ويقرأ القرآن ما تيسر من يسبح ويدعو،

الصدقة سبعة أيام ويזור القبر (أى قبر صاحبه أو القبور) (ناويا به الدعاء)
لا اله (والرقعة والعبرة) لنفسه (فورد زوروا القبور فانها تذكرا الآخرة) وفى
رواية ابن ماجه عن ابى هريرة « فانها تذكركم الآخرة » (وتدمع العين وترق القلب)
وفى رواية الحاكم عن انس « كنت نهيتكم عن زيارة القبور ألا فزوروها فانها ترق
القلب وتدمع العين وتذكرا الآخرة ولا تقولوا هجرا » وفى رواية ابن ماجه عن ابن
مسعود « فانها تزهدي الدنيا وتذكرا الآخرة » (من لم ينس) أى وورد ايضا من لم ينس
(المقابر والى) أى الفتنة فى عالم البلاء (حين قيل من ازهد الناس) ظرف لورد
المقدر فتدبر ، وفى رواية البيهقى عن الضحاك مرسل « ازهد الناس من لم ينس القبر
والبلى وترك فضل زينة الدنيا وآثر ما يبقى على ما يفتى ولم يعد غدا من ايامه وعد نفسه
فى الموتى » وفى رواية الترمذى وغيره عن أسماء بنت عميس « بنس العبد عبد تخيل واختال
ونسى الكبير المتعال بنس العبد عبد تجبر واعتدى ونسى الجبار الاعلى بنس العبد
عبد سها ولها ونسى المقابر والى بنس العبد عبد عتسا وطغنا ونسى المبتدأ والمنتهى
بنس العبد عبد يحتل الدنيا بالدين أى يطلب بنس العبد عبد يحتل الدين بالشبهات بنس
العبد عبد طمع يقوده بنس العبد عبد هوى يضل به بنس العبد عبد رغب يذله » والحاصل
أن المقصود من زيارة القبور للزائر الاعتبار بهذا البلاء واللزور الانتفاع بالنساء وعن عمر
ابن عبد العزيز انه دخل عليه فبه فتعجب من تغير صورة الخليفة لكثرة الجهد والعبادة
فقال عمر لفقته: لو رأيتنى بعد ثلاثة ايام وقد ادخلت فى قبرى وقد خرجت الحدقتان
فسالتنا على الحدين وتقلبت الشفتان وخرج الصديد من الفم وتنت البطن وعلا
الصدر واقتح الفم وخرج الود والصديد من المناخر لرأيت اعجب عما تراه الآن
(ويقرأ القرآن ما تيسر) فى صحيح مسلم عن ابى امامة الباهلى « اقرءوا القرآن فانه
يأتى يوم القيامة شفيعا لاصحابه » (ثم يسبح ويدعو) أى بالرحمة والمغفرة لنفسه
والمؤمنين والمؤمنات فان الاذكار كلها نافعة له فى تلك الدار ، وعن حاتم الاصم
« من مر بالمقابر فليعتبر بنفسه ولم يدع لهم فقد خان لنفسه وخانهم » وقال سفيان: من اكثر

وَوَرَدَ قِرَاءَةُ يُسَ فِي الْمَشَاهِيرِ وَالْأَخْلَاصِ سَبْعًا فَوَعَدَ فِيهِ مَغْفَرَةُ الْمَيِّتِ
وَالْقَارِئِ إِنْ غُفِرَ لِلْيَتِّ وَيَعِينُ لَهَا يَوْمَ الْحَيْسِ وَالْجُمُعَةِ وَالسَّبْتِ . وَالْاِثْنَيْنِ
فَالْمَوْتِ يَعْلُونَ زَوَارِهِمْ فِيهَا . وَلَا يَطْوُهُ وَلَا يَمْسُ ، فَوَرَدَ النَّهْيُ وَلَا يَقْبَلُ وَيُرِي
الْوَالِدَيْنِ فَالْعَفْوُ مِنَ الْكِبَارِ

ذكر القبر وجده روضة من رياض الجنة ومن غفل عن ذكره وجده حفرة من حفر
النيران (وورد قراءة يس في المشاهير) اى في الاحاديث المشهورة أو الروايات
المأثورة فقد تقدم حديث « اقرموا على موتاكم يس » وحمله الجمهور على ان المراد بالملوك
المشرفون على الموت ولا يبعد حمله على الحقيقة واما الجمع بين الحقيقة والمجاز فلا
يجوز عندنا خلافا للشافعى (والاخلاص سبعا) اى سبع مرات (فوعده فيه مغفرة الميت
والقارىء ان غفر اليه) اى ان كان الميت مغفورا ولم اجله اصلا والمشهور انه يقرأ
ثلاث مرات لانه بمنزلة ختم القرآن بجميع الآيات فى مسند احمد وغيره عن ابي ذر
قرأ قل هو الله احد فكا كما قرأتك القرآن ، وفي رواية العقيلي عن رجاء الغنوي « من قرأ
قل هو الله احد ثلاث مرات فكا كما قرأ القرآن اجمع » وفي رواية لاحد عن معاذ بن
انس من قرأ قل هو الله احد عشر مرات نى الله له قصرا فى الجنة ، (ويسين لها) اى
لو يارة القبور (يوم الخميس والجمعة) فى رواية ابن جدى عن ابي بكر من زار قبر
والديه او احدهما يوم الجمعة قرأ عنده يس غفر له (والسبت) اى لقربه الى الجمعة
(والاثنين) فانها ايام فواضل والعبادة فيها زيادة فضائل (فالملوك يعلون زوارهم
فيها) اى زيادة علم بها (ولا يطوه) اى لا يدوس القبر ولا يقعد عليه فالتخطيب عن
اى هزيرة لان اطاع على حرة احب الى من ان اطاع على قبر (ولا يمس) اى القبر ولا التابوت ولا
الجدر (فورد النهي) اى عن مثل ذلك بقبره عليه السلام فكيف بقبور سائر الانام
(ولا يقبل) فانه زيادة على المس فهو اولى بالنهى فالتقيل يختص بالحجر الاسود
فزيادى الانبياء والعلماء والصلحاء (وبين الوالدين) اى يحسن اليهما فان فيه خير
التأذين قال تعالى : (ووصينا الانسان بوالديه حسنا) وفي قراءة احسانا (فالعفو) اى عفا
احدهما على وجه لا يمتثل لها (من الكبار) وقوله الادب معهما من الصغار وقد سئل
عليه السلام عن الكبار فقال سبع الاشر الكبار هو غفوق والوالدين الحديث وقال عز وجل

لَاسِيَا أَلَامٌ ، فَوَرَدَ «بِرَّهَا ضَعْفَانِ عَلَى الْوَالِدِ» مُقَدِّمًا عَلَى الْمُنْدُوبَاتِ لَا الْوَاجِبَاتِ ،
فَهُوَ الْمُرَادُ بِمَا وَرَدَ «بِرَّ الْوَالِدَيْنِ أَفْضَلُ مِنَ الصَّلَاةِ وَالصَّوْمِ وَالْعُمْرَةِ وَالْحَجِّ وَالْجِهَادِ»
وَيَسْتَأْذِنُ لِلدُّخُولِ عَلَيْهِمَا وَيَسْتَغْفِرُ لهما وَيَنْقُذُ عَهْدَهُمَا وَوَصَايَاهُمَا وَيَكْرِمْ
أَصْدَقَاهُمَا ، فَوَرَدَ

(وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه وبالوالدين إحسانا) والطبراني في الصغير من حديث أبي
هريرة أن الجنة يوجد بها من مسيرة خمسمائة عام لا يجدر بها عاق ، (لا سيما الأم فورد بها
ضعفان على الوالد) أي على حق كذا في الإحياء قال غريجه: غريب بهذا اللفظ وقد ورد
في معناه حديث إبراهيم بن حكيم عن أبيه عن جده «من أبر قال أمك ثم أمك ثم أمك ثم
أباك ثم الأقرب فالأقرب» أبو داود والترمذي والحاكم وصححه، وفي الصحيحين من حديث
أبي هريرة «قال رجل من أحق الناس بحسن الصحبة؟ قال أمك ثم أمك ثم أمك ثم أمك»
ولعله مقتبس من قوله تعالى (حلتها له كرها ووضعته كرها وحمله وفصاله ثلاثون شهرا)
فإن مشقة الحمل والوضع والقطام من زيادة حق الوالدة مع المألمة قال الشافعي والرحمة،
هذا وللنساء من حديث طارق المحاربي وأحمد والحاكم من حديث أبي رمة وبر أمك
وأباك واختك وإخاك ثم أذاك فأذاك ، (مقدما) حال من فاعل ير (على
المنذوبات لا الواجبات) أي الفرائض العينية من العبادات (فهو المراد بما ورد
بر الوالدين أفضل من الصلاة والصوم والحج والعمرة والجهاد) أي إذا كانت هذه
الطاعات نوافل ولا يبعد أن يراد به المبالغة أو يراد به من حيث أنه من حقوق العباد
المستأزمة لحق الله سبحانه أفضل من مجرد حقوق الله تعالى فإن الغفوف ترك حقوق
الرب أقرب ويؤيده ما في الأحياء من أن الله تعالى «أوحى إلى موسى عليه السلام يا موسى إنه
من بر والديه وعقني كتبته باراً ومن برني وعقني والديه كتبته عاقاً» وأما حديث المتن
فكذلك في الإحياء وقال غريجه لم أجده هكذا وروى أبو يعلى والطبراني في الصغير والأوسط
من حديث أنس «أن رجلاً رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: إنني أشتي الجهاد ولا أقدر
هابة قال: هل بقي من والديك أحد؟ قال: أي قال: لجأه في برها فإذا فعلت ذلك فانت
بحاج ومعتز ومجاهد» واستأنده حسن (ويستأذن للدخول عليهما) أي إذا قام بها حال
حياتهما (ويستغفر لهما) أي بعدما تهما (وينفذ عهودهما ووصاياهما) بل يقضى
بحقوقهما: بولو من غير عهدهما (ويكرم أصبغاهما فورد) أي في جميع مسلم من حديث

«إِنَّ مِنْ أَمْرِ الْبِرِّ أَنْ يَصِلَ الرَّجُلُ أَهْلَ وَدَايِهِ بَعْدَ أَنْ يُولَى الْآبَ»
 وَيَتَصَدَّقُ لهما وَيُزَوِّرهما حَيًّا وَمَيِّتًا، فورد «مَنْ زَارَ قَبْرَ أَبِيهِ أَوْ أَحَدِهما فِي كُلِّ
 جُمُعَةٍ غُفِرَ لَهُ وَكُتِبَ بَرًّا» وَيَقْطَعُ لِسَانَ السَّفِيهِ عَنْهُمَا بِمَالِهِ، فَهُوَ مِنَ الْبِرِّ وَيَقْدُمُ
 حَقَّ الْمَعْلَمِ عَلَى حَقِّهما فَهُوَ حَيَاةُ الرُّوحِ وَلَا يَقْرَعُ بَابَ دَارِهِ، فورد (ولو أنهم
 صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ) وَيَصِلُ الرَّحِمَ بِمَا أَمَكَ

ان عمر (ان من امر البر) أى من افضل الاحسان واكمل الامتتان بالنسبة الى
 الوالدين للانسان (ان يصل الرجل) أى الشخص (اهل ودايه بعد ان يولى الاب
 أى فى غيبته سواء كان فى حال حياته او موته، وكذا حكم الوالدة بل هو الاولى كالايتنى
 فروى أبو داود وابن ماجه وابن حبان، والحاكم وقال صحيح الاسناد عن مالك
 ابن ربيعة «قال: بينما نحن عند رسول الله ﷺ اذ جاءه رجل من بنى سُلَيمَةَ فقال: هل
 بقى على من بر والدي شيء ابرهما بعد وفاتهما؟ قال: نعم الصلاة عليهما والاستغفار
 لهما واتخاذ عهدهما واكرام صديقيهما وصلوة الرحم التي لا يوصل الا بهما» (ويتصدق
 لهما) لحديث الطبراني فى الاوسط «ما على احد اذا اراد أن يتصدق بصدقة أن
 يجعلها لوالديه فيكون لوالديه أجرها ويكون له مثل أجورهما من غير أن ينقص
 من أجورهما شيء» (ويزورهما حيا وميتا) وأقله فى كل جمعة مرة (فورد من
 زار قبر أبويه أو أحدهما فى كل جمعة) أى بخصوصهما هو الأفضل لتضاعف الحسنه
 فيه بسبعين مرة أو فى كل أسبوع (غفر له وكتب براء) الحنكيم الترمذى عن أبى
 هريرة (ويقطع لسان السفیه عنهما بماله فهو من البر) أى فى حقه وحقهما فى رواية
 العسكرى والقضاعى عن جابر مرفوعا «ما وفى به المرء عرضة فهو له صدقة» (ويقدم
 حق المعلم) أى العلوم الشرعيه (على حقهما) فإن حقهما من الامور القرعية (فهو)
 أى العلم بسبب (حياة الروح) أى فى الابد وهما سبب إيجاد الجسد فى دار النكد
 والكبد (ولا يقرع باب داره) بل يقف كالعبد فى انتظاره فروى «الشيخ فى قومه
 ثالث فى أمته» (فورد) أى فى أى التنزيل (ولو أنهم) أى المؤمنین الذين أتوا النبي
 ﷺ (صبروا) أى من غير خطاب ولا دق باب (حتى تخرج اليهم) وقت ذهاب
 أو اياهم (لكان خيرا لهم) فى كثرة ثواب وحسن مأب (ويصل الرحم بما أمكن

مَنْ عَطَا وَزَيَّارَةً وَدُعَاءَ فُورِدَ مِنْ تَنْ يَوْمٍ بِاللَّهِ الْيَوْمَ الْآخِرَ فَيَصِلُ رَحْمَةً
بَلَّوْا أَرْحَامَكُمْ وَلَوْ بِالسَّلَامِ قِيلَ يَكْرَهُ جَوَارُ الْقَرِيبِ فَهُوَ يَرْفَعُ الْحَرَمَةَ وَيُورِثُ
الْقَطِيعَةَ

من عطاء وزيارة ودعاء فورد من تان يومين بالله اليوم الآخر فيصل رحمه
بالله واليوم الآخر فيصل رحمه لم أجد أصله وفي الصحيحين من حديث عائشة عنه
عليه السلام « يقول الله تعالى : أنا الرحمن وهذه الرحم شققت لها اسما من اسمي فمن
وصلها وصلته ومن قطعها تبته أي قطعت البتة » وفيها من حديث أنس « من سره
أن ينسأله في أثره أي يؤخر في أجله ويوسع في رزقه فيصل رحمه » وزاد أحمد
والحاكم بإسناد جيد من حديث علي « فليق الله وليصل الرحم » ولأحمد والطبراني
من حديث ذرة بنت أبي لهب بإسناد حسن « أنه قيل لرسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم أي الناس أفضل ؟ قال : أقيم الله وأوصلهم للرحم وأكرم بالمعروف وأنهم
عن المنكر » والطبراني والبيهقي من حديث عبد الله بن عمرو « أن الرحم معلقة
بالعرش وليس الواصل بالمكافي ولكن الواصل الذي إذا قطعت رحمه وصلها »
وهو عند البخاري دون قوله « الرحم معلقة بالعرش » فرواهما مسلم من حديث
عائشة، ولأحمد من حديث معاذ والطبراني من حديث أبي أمامة « أفضل الفضائل
أن تصل من قطعك وتعطي من حرمك وتصفق عن ظلك » وقالت أسماء بنت
أبي بكر « قدمت على أمي فقلت : يا رسول الله إن أمي قدمت على مشركة أفصلها ؟ قال
نعم صليها » رواه الشيخان، وفي رواية « أفعطها قال نعم صليها » وهو مقتبس من
قوله تعالى : (وصاحبهما في الدنيا معروفا) ولترمذي وحسنه والنسائي وابن ماجه من
حديث سليمان بن عامر الضبي « الصدقة على المسكين صدقة وعلى ذي الرحم صدقة
وصلة » (بلوا) أي وورد بلوا وهو بضم الباء واللام المشددة أي جددوا في رواية
صلوا (أرحامكم ولو بالسلم) أي مشافة أو مكاتبه ، والحديث رواه العمري
من حديث أنس مرفوعا (قيل يكره جوار القريب) أي مجاورته وكذا مسافرتة
(فهو يرفع الحرمه ويورث القطيعة) أي بسبب الملاة كما قيل في كراهة مجاورة
مكة والمدينة أنها سبب قلة الحشمة والعظمة، وعن عمر رضي الله عنه أنه كتب إلى
عماله مروا الأقارب أن يتزاوروا ولا يتجاوزوا، ونظيره أنه كان يقول في الحج

ويزوره غبا ويراعى حق الكبير حق الأبوين والصغير كالولد، ويشتره
مملوكا ليعتق لاسيما الوالدين فهو قضاء حقهما . ويبلغ في استرضاء الجار،
فورد « ما زال جبريل يوصيني في الجار حتى ظننت أنه سيورثه »

يا أهل اليمن بمنكم ويا أهل العراق عراقكم ويا أهل الشام شامكم (ويزوره غبا)
أى ليزداد غبا (ويراعى حق الكبير) من الأخ والاخت والعم والعمة والحال
والحالة (حق الأبوين والصغير) أى منهم (كالولد) أى والمساوى كالأخ
(ويشتره) أى قربه (مملوكا ليعتق) أى لاجل أن يعتقه أوليعتق عليه
إذا كان من ذى رحم محرم منه كما هو مذهبنا (لاسيما الوالدين فهو قضاء
حقهما) وفى صحيح مسلم عن أنى هريرة « لئن يجزى ولد والده حتى يجمده بمملوكا
فيشتره فيعتقه » أى بان بنوى عتقه أو يصير سييا لعتقه (ويبلغ في استرضاء الجار)
قيل : الجار ثم النار، واستنبط هذه النكتة من قول آسية امرأة فرعون (إذ قالت
رب ابن لى عندك يتافى الجنة) . (فورد) أى فى الصحيحين عن عائشة . وابن عمر
(ما زال جبريل يوصيني فى الجار) أى الاحسان فى حقه بالماء وغيره (حتى ظننت أنه)
أى الجار (سيورثه) أى الجار الآخر، وفيهما عن أبى شريح « من كان يؤمن بالله
واليوم الآخر فليكرم جاره » والبخارى عنه « لا يؤمن عبد حتى يأمن جاره بوائمه »
والبزار . وابوالشيخ وابونعيم عن جابر « الجيران ثلاثة جاره له حق وجاره له حقان وجاره
ثلاثة حقوق فالجار الذى له ثلاثة حقوق هو الجار المسلم ذو الرحم فله حق الجوار
وحق الاسلام وحق الرحم وأما الذى له حقان فالجار المسلم له حق الجوار وحق الاسلام
وأما الذى له حق واحد فالجار المشرك » أقول : فلعل حقه أقوى من غيره لأنه لا يساعده
فى قصيره وكان هذا هو الموجب فيما قلناه ابن مجاهد « كنت عند عبد الله بن عمر وغلالم له
يسلخ شاة فقال : يا غلالم إذا سلخت فأبداً بجارنا اليهودى حتى قال ذلك مرارا فقال له
كم تقول هذا ؟ فقال : ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم يزل يوصينا بالجار حتى
خشينا أنه سيورثه » رواه أبو داود والترمذى وقال حسن غريب ولاحمد والحاكم
وصححه من حديث أبى هريرة « انه قيل له عليه السلام ان فلانة تصوم النهار وتقوم
الليل وتؤذى جيرانها فقال : هي فى النار » وللعرائضى . وابن عدى عن عمرو بن شعيب
عن أبيه عن جده « أتدرون ما حق الجار ؟ ان استعان بك أعتبه وان استبرضك

وَيَمْنُ الدَّارِ سَعْتُهُ وَحَسَنُ جَوَارِ أَهْلِهِ، وَوَرْدٌ فِي حُدُودِ دَارِهِ، وَرَوَى أَرْبَعُونَ

أَقْرَضَتْهُ وَإِنْ أَقْضَتْهُ عَدَّتْ إِلَيْهِ وَإِنْ مَاتَ شِيعَتُ جَنَازَتِهِ وَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرُ هَنَاتِهِ وَإِنْ أَصَابَتْهُ مُصِيبَةٌ عَزِيَّتُهُ وَلَا تَسْتَطِلُّ عَلَيْهِ بِالْبَنَاءِ فَتَحْجِبُ عَنْهُ الرِّيحُ الْإِبَازَةَ وَإِذَا اشْتَرَيْتَ فَاكْهَةً فَاهْدِلْهَا فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَادْخُلْهُ سِرًّا وَلَا تَخْرُجْ بِهَا وَلَنْدُكَ لِيُغِظَ بِهَا وَلَدَهُ وَلَا تُوْذِهِ بِقِتَارِ قَدْرِكَ الْآنَ تَعْرِفُ لَهُ مِنْهَا أَتَدْرُونَ مَا حَقَّ الْجَارُ؟ وَالَّذِي نَفْسِي يَدُهُ لَا يَبْلُغُ حَقَّ الْجَارِ إِلَّا مِنْ رَحِمَةِ اللَّهِ، وَقَالَ أَبُو ذَرٍّ: «أَوْصَانِي خَلِيلِي عَلَيْهِ السَّلَامُ وَقَالَ: إِذَا طَبَخْتَ فَكَثِّرِ الْمَرْقَ ثُمَّ انْظُرْ أَهْلَ بَيْتِكَ مِنْ جِيرَانِكَ فَاعْرِفْ لِمَنْ مِنْهَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ مَرْفُوعًا: «يَا سَاءَ الْمَسَلِمَاتُ لَا تَخْتَرْنَ جَارَةَ لَجَارَتِهَا وَلَوْ فَرَسَنَ شَاةً» رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَجَلَّتْهُ أَنْ يَجِبَ لَهُ مَا يَجِبُ لِنَفْسِهِ قَدْ حَكَى أَنَّ بَعْضَهُمْ شَكَكَ كَثْرَةَ الْفَارِ فِي دَارِهِ فَقِيلَ لَوَاقْنِيَتْ هِرَا فَقَالَ: أَخَشَى أَنْ يَسْمَعَ الْفَارَ صَوْتَ الْهَرِّ فَيَهْرَبُ مِنْهُ إِلَى دَارِ الْجَارِ فَاصْكَوْنِ قَدْ أَحْبَبْتُ لَهُ مَا لَا أَحِبُّ لِنَفْسِي (وَيَمْنُ الدَّارِ) أَيُّ وَوَرْدٌ بِرُكْنِهِ (سَعْتُهُ) أَيُّ وَسَعْتُهُ بِقَدْرِ كِفَايَتِهِ (وَحَسَنُ جَوَارِ أَهْلِهِ) أَيُّ بِجَاوِرَتِهِ فِي مَحَاوِرَتِهِ، وَالحَدِيثُ أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ «الشُّؤْمُ فِي الدَّارِ وَالْمَرْأَةِ وَالْفَرَسِ قِيلَ فِيمَنْ الدَّارُ سَعْتُهُ وَحَسَنُ جَوَارِ أَهْلِهِ وَشَوْمُهُ ضَيْقُهُ وَسَوْءُ جَوَارِ أَهْلِهِ وَشَوْمُ الْمَرْأَةِ عَقْمُ رَحِمِهَا وَسَوْءُ خَلْقِهَا وَيَمْنُهَا خَفَةُ مَهْرِهَا وَيَسْرُ نِكَاحِهَا وَحَسَنُ خَلْقِهَا وَيَمْنُ الْفَرَسِ ذَلَّةٌ وَحَسَنُ خَلْقِهِ وَشَوْمُهُ صَعُوبَتُهُ وَسَوْءُ خَلْقِهِ، وَلَدِمَا طَلَى مِنْ رِوَايَةِ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ مَرْسَلًا إِذَا كَانَ الْفَرَسُ ضَرْبًا فَبِهِ مَشُومٌ وَإِذَا كَانَتِ الْمَرْأَةُ قَدْ عَرَفَتْ زَوْجًا قَبْلَ زَوْجِهَا لَحْنَتْ إِلَى الزَّوْجِ الْأَوَّلِ فَهِيَ مَشُومَةٌ وَإِذَا كَانَتِ الدَّارُ بُعِيدَةً مِنَ الْمَسْجِدِ لَا يَسْمَعُ مِنْهَا الْأَذَانَ وَالْإِقَامَةَ فَهِيَ مَشُومَةٌ، وَاسْنَادُهُ ضَعِيفٌ وَوَصْلُهُ صَاحِبُ الْفَرْدُوسِ بِذِكْرِ ابْنِ عُمَرَ فِيهِ وَهُوَ لَا يَتَأَنَّى مَا وَرَدَ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: (وَنُكْتَبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَرَهُمْ) وَقَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ «يَا بَنِي سُلَيْمَةَ دِيَارَكُمْ دِيَارَكُمْ تَكْتُبُ آثَرَكُمْ، فَاتَّهَمُوا عَلَى أَنَّ الْأَجْرَ عَلَى قَدْرِ الْمَشَقَّةِ» فَهِيَ بِهَذَا الْإِعْتَابَ مُبَارَكَةٌ وَمَقْبُولَةٌ (وَوَرْدٌ فِي حُدُودِ دَارِهِ أَرْبَعُونَ دَارًا) فَقَالَ الزَّهْرِيُّ مَرْسَلًا: «أَنْ رَجُلًا أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَشْكُو جَارَهُ فَأَمَرَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنْ يَنَادِيَ عَلَى بَابِ الْمَسْجِدِ إِلَّا أَنْ أَرْبَعِينَ دَارًا جَارَهُ، أَبُو دَاوُدَ فِي مَرَاثِيلِهِ قَالَ الزَّهْرِيُّ: «أَرْبَعُونَ هَكَذَا وَأَرْبَعُونَ هَكَذَا وَأَرْبَعُونَ هَكَذَا وَأَرْبَعُونَ هَكَذَا وَأَوْمَأَ إِلَى أَرْبَعِ جِهَاتٍ، وَوَصَلَهُ الطَّبْرَانِيُّ مِنْ رِوَايَةِ الزَّهْرِيِّ عَنْ ابْنِ كَعْبٍ بْنِ مَالِكٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ (وَرَوَى أَرْبَعُونَ

فِي كُلِّ جِهَةٍ وَيَحْتَرِزُ عَنِ النَّظَرِ إِلَى بَيْتِهِ وَإِجْرَاءَ الْمِيزَابِ إِلَيْهِ وَوَضَعَ السَّارِيَةَ
عَلَى حَائِطِهِ وَالْمُضَايِقَةَ فِي الْقَاءِ التُّرَابِ بَيْنَ يَدَي دَارِهِ وَلَا يَمْنَعُ عَنْهُ الرِّيحُ بَرْفَعِ الْبِنَاءِ
وَلَا نَحْوِ الْمَلْحِ وَالْمَاءِ وَالنَّارِ وَيُرْسِلُ إِلَيْهِ ثَمَرَةً يَشْتَرِيهَا أَوْ يُخْفِيهَا وَلَا يَبْلُغُهُ رِيحُ
الْقَدْرِ إِلَّا أَنْ يُرْسِلَ إِلَيْهِ وَيُسَامِحُ مَا مَكَنَ

في كل جهة) وهذا قد علم ما تقدم فكأنه يشير إلى ما قيل من أن المراد بـ «عين» في مجموع الجهات
بأن يكون عشرة في كل جهة، وعن عائشة «قلت يا رسول الله ان لي جارين أحدهما
مقبل يبابه والآخر نائبا به عنى وربما كان الذي عندي لا يسمعهما فأيهما أعظم حقا
قال: المقبل عليك يبابه» رواه البخاري وفيه تنبيه إلى مراعاة الأقرب كما يشير إليه قوله
تعالى (والجار ذي القربى والجار الجنب) وعن ابن مسعود «قال رجل يا رسول الله كيف
لي أن أعلم إذا أحسنت أو أسأت قال إذا سمعت جيرانك يقولون قد أحسنت فقد أحسنت
وإذا سمعت جيرانك يقولون أسأت فقد أسأت» أحمد والطبراني بإسناد جيد، ولا أحد
وغيره عنه عليه السلام ومن أراد به خيرا غسله قبل وما غسله قال يحببه إلى جيرانه،
وفي رواية البيهقي «يفتح له مخلا صالحا قبل موته حتى يرضى عنه من حوله» وإسناده
جيد (ويحترز عن النظر إلى بيته) بأن لا يطلع من السطح وغيره على عوراته وأن
اطلع من غير قصد فيصنع عن زلاته (واجراء الميزاب إليه) بأن يكون ضررا
الانصباب عليه (ووضع السارية) أي الأسطوانة (على حائطه) أي جداره، وفي
الصحيحين عن أبي هريرة «لا يمتنع أحدكم جاره أن يفرز خشبة في جداره» وفي
مكارم الاخلاق للخرائطي عن أبي هريرة «قضى عليه السلام أن الجار يضع جذعة
في حائط جاره شاء أم أبى» وإسناده جيد (والمضايقة في القاء التراب) أي ونحوه
من الرماد وغيره (بين يدي داره ولا يمتنع عنه الريح برفع البناء) وكذا الضوء
بسد الهواء (ولا نحو الملح والماء والنار) فإن منعها مطلقا من العار فكيف عن الجار
(ويرسل إليه ثمرة) أي فاكهة (يشترىها أو يخفيها) بأن لا يبيدها لأنه إذا رآها بما
يشترىها ولم يكن قادرا على أن يشتريها (ولا يبلغه) أي لا يوصله (ريح القدر) أي،
غليانه ودخانه (الآن يرسل إليه) والافعال في حقه: احسانه ما يأتي نادخانه يعيننا
(ويسامح ما مكن) أي من تقصيراته لأنه ليس حق الجار مجرد كلف الأذى بل احتمال

ويحسن المعاشرة مع المرأة، فورد (وعاشروهن بالمعروف) من صبر على سوء خلق امرأته أعطاه الله من الأجر مثل ما أعطى أيوب على بلائه ومن صبرت على سوء خلق زوجها أعطاه الله ثواب آسية «

الأذى ولا يصح في احتمال الأذى بل لابد من الرفق وبذل الندي (ويحسن المعاشرة مع المرأة) فيحسن الخلق معهن ويحتمل الأذى عنهن ترحما عليهن لقصور عقولهن (فورد) أي في القرآن (وعاشروهن بالمعروف) تمامه (فإن كرهتموهن فسي أن تكوهن شيئا ويجعل الله فيه خيرا كثيرا) وفي آية أخرى (فامسك بمعروف أو تسرح بإحسان) وفي أخرى (ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف) وعن ابن عباس أني أحب أن أتزين لامرأتي كما تحب امرأتي أن تتزين لي لهذه الآية (من صبر) أي ورد من صبر (على سوء خلق امرأته أعطاه الله من الأجر مثل ما أعطى أيوب على بلائه ومن صبرت على سوء خلق زوجها أعطاه الله ثواب آسية) امرأة فرعون كذا في الأحياء وقال مخرجه لم أجده أصلا قلت : وما يدل على عدم ثبوته فقد الملائمة بين الفقيرتين فإن امرأة أيوب كانت من الصلحاء والصابرات على المشقات لحسن المقابلة أن يقال مثل ما أعطى نوح أولوط على بلائه أي ابتلائه بامرأته فيكون مشيرا إلى قوله تعالى (ضرب الله مثلا للذين كفروا امرات نوح وامرات لوط كانتا تحت عبدين من عبادنا صالحين فخانتاهما) أي بالكفر لأن حرم الأنبياء مصونات عن الزنا إلى أن قال (وضرب الله مثلا للذين آمنوا امرات فرعون) الآية ، وقد ورد عنه عليه السلام « أكمل المؤمنين إيمانا أحسنهم خلقا والطفهم بإهلهم » الترمذي والنسائي والحاكم وصححه والترمذي من حديث عائشة وصححه « خيركم خيركم لأهله وأنا خيركم لأهلي » ثم ليس حسن الخلق معها مجرد كف الأذى عنها بل تحمل الأذى منها والحلم عند طيشها وغضبها وقلة أدبها اقتداء به عليه السلام فإن أزواجه كن يراجعته في الكلام وتهجره الواحدة منهم إلى الليل كما في الصحيحين من حديث عمر في الحديث الطويل في قوله تعالى (زان نظاهرا عليه) أي عائشة وحفصة وفي رواية أبي يعلى في مسندهما أبي الشيخ في كتاب الأمثال وفيه ابن اسحق وقد عنته قالت عائشة له مرة في كلام « غضبت عنده أنت الذي تزعم أنك نبي الله فتبسم رسول الله ﷺ واحتمل ذلك حلما وكرما » أقول : وهذا لعلمه عليه السلام بانها ما خرجت بهذا الكلام من الإسلام لما أطلعته الله

وَيَنْبَسُطُ لِعَبَا وَمَرَا، فَرَدَّ «هَلَّا بَكْرًا تَلَاعِبَهَا وَتَلَاعِبَكَ» وَلَا يَدْعُ

الْإِقْبَاضَ،

سبحانه من علم التيب في الأحكام والا فظايره ردة لو صدر مثله من غيرها لحكم بكفرها وكان عليه السلام يقول لها «أني لأعرف غضبك على من رضاك قالت وكيف تعرفه قال إذا رضيت قلت لا والله محمد وإذا غضبت قلت لا والله إبراهيم قالت صدقت إنما أجزع اسمك» وراجعت امرأة عمر في الكلام «قال أو تراجميني فقلت إن أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم يراجعنه فقال عمر خابت حفصة وخسرت» أي إن راجعته ثم قال لحفصة: «لا تغتري بأبنة ابن أبي قحافة فإنها حب رسول الله ﷺ» ويروى «أنه وقعت احداهن في صدر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فزبرتها أمها فقال عليه السلام: دعها فإنهن يصنعن أكثر من ذلك» . (وينبسط لعبا ومزاحا) فإنه يوجب اصلاحا ويفيد فلاحا (فورد) أي خطابا لجابر (هلا بكرا) أي أخذتها (تلاعبا وتلاعبك) وفي نسخة «تداعبا وتداعبك» وكان عليه السلام «يمرح معهن وينزل الى درجة عقولهن» حتى روى «أنه كان يسابق عائشة في العدو فسبقته يوما وسبقها في بعض الأيام فقال عليه السلام: هذه بتلك» أبو داود والنسائي في الكبرى وابن ماجه من حديث عائشة بسند صحيح، وقالت عائشة: «سمعت أصوات أناس من الحبشة وغيرهم يلعبون في يوم عيد فقال لي: اتعجبين أن ترى لعبهم قالت قلت نعم فأرسل إليهم فجاءوا وقلم عليه السلام بين البابين فوضع كفه على الباب ومد يده وجعلت ذقني على يده وجعلوا يلعبون وأنظر وجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: حسبك يا حبيب أم أقول لا تعجل مرتين» والحديث رواه الشيخان والنسائي مع اختلاف في بعض الألفاظ، وقال عمر رضي الله عنه مع خشوته: ينبغي للرجل أن يكون في أهله كالسبي فإذا اتهم ما عنده وجد رجلا، وكذا روى عن لقمان ووصفت أعرابية زوجها وقد ماتت قالت: كان ضحوكا إذا ولج سكوتا إذا خرج آكلا ما وجد غير سائل عما قد (ولا يدع الإقباض) أي بالمرّة حتى لا يصير محكوما للراة واسيرا لها في الحرمة فكانت نساء العرب يعلنن بناتهن اختبار أزواجهن وتقول لبتنا اختبري زوجك قبل الاقدام والجرأة عليه انزعج زج رحه فان سكت قطعي اللحم على ترسه فان سكت فكسري العظام بسيفه فان صبر فاجلي الاكاف على ظهره فانما

فورد « وخالفوهن فالبركة في خلافهن » ويغار بمبادئ الأمور ولها غوائل،
 وورد « إن الله تعالى يغار المؤمن يغار وغيره الله أن يأتي المؤمن ما حرم
 الله عليه »

هو حمارك في أمره طول عمره، هذا وفي البخاري عن أبي بكره ولا يطلع قوم بملكهم
 امرأة ، وروى أن أسماء بنت خزيمة الفزاري قال لابنته عند زفافها أنك خرجت
 من العش الذي فيه درجت وصرت إلى فراش لم تعرفه وقرين لم تألفه فكوني له
 أرضا يكن لك سما. وكوني له مهادا يكن لك صمادا وكوني له أمة يكن لك عبدا
 لا تلحن به فيفلاك ولا تتباعدي عنه فينساك إن دنا فاقربي منه وإن نأى فابعدى عنه
 واحفظي أهله وسمعه وعينه لا يشم منك الا طيبا ولا يسمع منك الا حسنا ولا
 ينظر منك الا جيلا ، وقال رجل لزوجته :

خذى العفو مني تستدمني مودتي ولا تنطق في سورت حين أغضب
 ولا تقريني قرة الدف مرة فانك لا تدريين كيف المغيب
 لأنني رأيت الحب في القلب والأذى إذا اجتمعا لم يلبث الحب يذهب

(فورد) أي كاسبق (وخالفوهن) أي في المشورة وأصل الحديث «شاووهن
 وخالفوهن» (فالبركة في خلافهن) أي لقله عقلمن وقصان دينهن وهن من تمة كلام
 عمر رضي الله عنه «خالفوا النساء فان في خلافهن البركة» وقال الحسن «والله ما أصبح
 رجل يطيع امرأته بما تهوى الا أكله الله في النار» وأما ما أورده الغزالي من حديث
 «تس عبد الزوجة» فلا أصل له وإنما ثبت في صحيح البخاري من حديث أبي هريرة
 «تس عبد الديار تس عبد الدرهم» والله سبحانه أعلم (ويغار بمبادئ الأمور)
 ثلثا تنأى إلى المنامى الشرور (ولها غوائل) جملة حالية أي والحال ان للمرء غوائل
 وردائل فانهن كما ورد «الشيطان جائل» فالغيرة بعد ظهور الريه من أخلاق الرجال
 وأرباب الفضائل وأصحاب الفواضل من باب التنقذ بأخلاق الله (وورد ان الله تعالى
 يغار والمؤمن) أي الكامل (يغار) أي على امرأته وجاريته وقرابته وهذا
 ظاهر (وغيرة الله ان يأتي المؤمن ما حرم الله عليه) أي من الزنى وغيره والحديث
 متفق عليه من حديث أبي هريرة الا ان البخاري لم يقل والمؤمن يغار والحاصل ان الغيرة
 كراهة الرجل اشتراك غيره فيما هو من حقه وغيرة الله ان يكون مخالفة أمره

وَلَا يُفَرِّطُ ، فَوَرَدَ « مِنْ الْغِيَرَةِ غِيَرَةٌ يَغْنُضُهَا اللَّهُ » وَهِيَ غِيَرَةُ الرَّجُلِ
مِنْ غَيْرِ رِيَّةٍ ، وَيَمْنَعُ عَنِ الْحُضُورِ فِي الْمَسْجِدِ

(ولا يفرط) أي لا يبالغ في الغيرة لئلا يقع في عذور (فورد) أي في رواية أبي داود والنسائي. وابن جابر من حديث جابر بن عتيك (من الغيرة غيرة يغضها الله وهي غيرة الرجل) أي على أهله (من غير رية) أي شك وشبهة، وفي رواية «ان من الغيرة ما يحبه الله تعالى ومنها ما يغضه الله» الحديث وجاء في حديث عنه عليه السلام «اني لغبور ومامن امرئ لا يغار الا منكوس القلب وقد قال علي رضي الله عنه « لا تنكسر الغيرة على أهلك ترمى بالسوء من أهلك » وقوردد نبيه عليه السلام « عن تتبع عثرات النساء » العابراني ولان الغيرة من غير الرية من سوء الظن الذي تهبنا عنه فان بعض الظن اثم، ثم اعلم ان مثل المرأة الصالحة في النساء كمثل الغرباء الاعصم من مائة غراب كما رواه الطبراني من حديث أبي امامة بسند ضعيف، والاعصم الأبيض البطن، ولاحمد من حديث عمرو بن العاص « كنا مع رسول الله ﷺ بمر الظهران فاذا بغربان كثير فيهما غراب أعصم أحمر المنقار فقال : لا يدخل الجنة من النساء الا مثل هذا الغراب في هذه الغريبان » واسناده صحيح وهو في السنن الكبرى للنسائي، وورد « استعذوا من الفواقر الثلاث جار ان رأى حسنة دفنها وان رأى سيئة اذاعها وامام ان أحسنت لم يرض عنك وان أسأت غضب منك وامرأة ان دخلت عليها لستك وان غبت عنها خاتك » الدبلي عن أبي هريرة بسند ضعيف وجاء بلفظ آخر رواه الطبراني من حديث فضالة بن عبيد « ثلاث من الفواقر - فذكر منها - وامرأة ان حضرتك أذنتك وان غبت عنها خاتك » وسنده حسن (ويمنع) أي المرأة الشابة (عن الحضور في المسجد) وجوز بعض فقهاءنا حضور المجوز من غير زينة في الصبح والعشاء حال الظلمة والمتأخرون اطلقوا منعهم لفساد الزمان خصوصا في حق النسوان وفي الاحياء كان عليه السلام « قد أذن للنساء في حضور المساجد » وهو متفق عليه من حديث ابن عمر « أئذنوا للنساء بالليل الى المساجد والصواب الآن المنع فالمنع حسن الالامعناز بل استصوب ذلك في زمن الصحابة حتى قالت عائشة رضي الله عنها: « لو علم النبي ﷺ ما أحدث الناس بعده لمنعهن الخروج » متفق عليه، ولما قال ابن عمر كافي الصحيحين قال عليه السلام: « لا تمنعوا

وَيَعْتَدِلُ فِي النَّفَقَةِ، فُورَدَ (وَلَا يَجْعَلُ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَى عُنُقِكَ) الْآيَةُ وَلَا يَخْتَصُّ
بِأَجُودِ الطَّعَامِ وَيَشْتَرِكُ فِيهِ، فُورَدَ فِيهِ فَضْلٌ كَثِيرٌ وَيَعْلَمُ

أما الله مساجد الله « قال بعض بنيه وهو بلال وقيل سالم: بلى والله لننعمن فضربه
وغضب عليه وهجره وقال: تسمعني أقول قال عليه السلام «لا تمتنعوا» فتقول بلى وإنما
استجراً على المخالفة لعلمه بتغير الزمان وإنما غضب عليه لإطلاقة اللفظ بالمخالفة ظاهراً
من غير إظهار العذر قال: والخروج الآن أيضاً مباح للمرأة العفيفة برضاء زوجها
ولكن القعود أسلم والله أعلم، فإذا خرجت فينبغي أن تغض بصرها عن الرجال ولسنا
قول: أن وجه الرجل في حقها عورة كوجهها في حق بل هو كوجه الصبي الأمرد في حق
الرجل فيحرم النظر إليه عند خوف الفتنة فإن لم تكن فتنة فلا اذلم يرل الرجال على ممر
الزمان مكشفي الوجوه والنساء يخرجن متقبات ولو كانت وجوه الرجال عورة في حق
النساء لامروا بالتقب أو منعوا من الخروج إلا للضرورة انتهى، وقد بالغ النووي
وحرم النظر إلى الأمرد الحسن الوجه ولو تغير شهوة (و يعتدل في النفقة) فهي الخبز
«الاقتصاد في النفقة نصف المعيشة» الطبراني والبيهقي عن ابن عمر (فورد) أي
في القرآن (و لا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك) وهي كناية عن البخل (الآية)
أي (ولا تبسطها كل البسط) وهي كناية عن الإسراف والتبذير (فتقدموا محسوراً)
وقال عز وعلا في نعت عباد الرحمن: (والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين
ذلك قواماً) وقيل: كان أعمل أربع نسوة يشتري لكل واحدة منهن في كل أربعة أيام
لحماً بدرهم، وقال ابن سيرين: يستحب للرجل أن يعمل لأهله في كل جمعة فالزوجة فإن
الحلاوة وإن لم تكن من المهمات ولكن تركها بالكلية تقتسير باعتبار العادات
(ولا يختص) أي الرجل (بأجود الطعام) أي لا ينبغي له أن يستأثر عن أهله
بما كره طيب فلا يطعمهم منه فإن ذلك مما يوغر الصدر ويوجب الضرر إلا إذا رضى
أهله وطالب عندهم عمله والأفلى كله في خفية بحيث لا يعلم عليه غيره ولا ينبغي
أن يصف عندهم طعاماً ليس يريد إطعامهم إياه بل إذا وصفت عنده طعاماً فينبغي
أن يطعمهم إياه (ويشتركان) أي هو والعيال (فيه) أي في الأكل على ما تئذته (فورد)
فيه فضل كثير (ومنه ما تقدم من أن خير الطعام ما كثرت عليه الأيدي وقال سفيان
«بلغنا أن الله وملائكته يصلون على أهل بيت يأكلون في جماعة» (ويعلم) أي المرأة

مَا يَجِبُ عَلَيْهِ، وَيَعْدِلُ بَيْنَ النِّسَاءِ فِي الْبَيْتُوتَةِ وَالْإِعْطَاءِ، فَوَرَدَ فِي الْمَائِلِ «جَاءَ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَاحِدٌ شَقِيهٌ مَائِلٌ» بِخِلَافِ الْمُبَاشَرَةِ وَالْحُجَّةِ فَلَا اخْتِيَارَ فِيهِمَا، وَوَرَدَ
«اللَّهُمَّ هَذَا جُهْدِي فِيَا أَمْلِكُ وَلَا طَاقَةَ لِي فِيَا لَا أَمْلِكُ» بَعْدَ الْقَسَمِ

(ما يجب عليها) من علم الحيض وأحكامه وأحكام الصلاة وما يقضى منها في الحيض وما لا يقضى فإنه أمر بان يقبها النار لقوله تعالى: (فروا أنفسكم وأهلكم نارا) فعليه أن يلتفتها اعتقاد أهل السنة ويزيل عن قلبها البدعة ويخوفها الله إذا تساهلت في امر دينها، وفي الأحياء مهما انقطع دمها قبل المغرب بمقدار ركعة فعليها قضاء الظهر والعصر وإذا انقطع قبل الصبح بمقدار ركعة فعليها قضاء المغرب والعشاء انتهى وهذا مذهب الشافعي وأما عندنا فلا يجب عليها إلا قضاء العصر والعشاء ثم إن قصر عن ذلك علم الرجل ناب عنها بالسؤال عن أهل العلم والجواب لها والا فيجب عليها الخروج ويعصى الرجل بمنعها في تلك الحال (ويعدل بين النساء في البيوتة) أي في ميت الليل عندهن (والإعطاء) أي من فقتهن وكسوتهن فلا يميل إلى بعضها دون غيرها حتى لو خرج إلى سفر وارا د استصحاب واحدة منهن أقرع بينهما كذلك كان يفعل عليه السلام في الصحيحين عن عائشة وذلك لقوله تعالى: (ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء) أي كمال العدل (ولو حرصتم) أي من طريق الفضل (فلا تميلوا كل الميل) أي إلى واحدة عن أخرى (فتدروها كالمعلقة) بين المروجة والمعلقة (فورد في المائل) أي في القسم (جاء يوم القيامة واحد شقيه مائل) أصحاب السنن وابن حبان من حديث أبي هريرة مرفوعا «من كان له امرأتان قال إلى احدهما دون الأخرى» وفي رواية وقال مع احدهما وفي أخرى «فلم يعدل بينهما جاء يوم القيامة واحد شقيه مائل» أي ساقط (بخلاف المباشرة) استثناء معنوي من البيوتة والإعطاء أي لكن الجامعة بل الملامسة والملاعبة (والحجة) أي التي يتفرع عليها غالب اسباب الملازمة (فلا اختيار فيهما) أي طبعا فلا حرج في عدم العدل فيهما شرطا (وورد) أي عنه عليه السلام أنه كان يعدل بينهما ويقول (اللهم هذا) أي الذي فعلته من القسم (جهدى) بالضم الطاعة والفتح المشقة أي غاية اجتهادى (فيما أملك) أي من العدل بينهما (ولا طاقة لي فيما لا أملك) أي من زيادة الحجة أو الجامعة إلى بعضهن (بعد القسم) ظرف لورد أي قال هذا الكلام بعد القسم والحديث رواه

وَلَوْ وَقَعَتِ الْخُصُومَةُ مِنَ الْجَانِبَيْنِ أَوْ جَانِبِهِ وَلَا تَلْتَمِسُ فَلَا بَدَّ مِنْ حَكَمَيْنِ مِنْ أَهْلِهِ
وَأَهْلَهَا، فَرَدَّ (إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقُ اللَّهُ بَيْنَهُمَا)

أصحاب السنن وابن حبان من حديث عائشة أنه عليه السلام «كان يعدل بينهن ويقول: اللهم هذا جهدي فيما أملك ولا طاعة لي فيما أملك ولا أمل لك ولا بن سعدني الطبقات من رواية محمد بن علي بن الحسين «أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يحمل في ثوب ويطاف به على نسائه وهو مريض يقسم بينهن» وفي مرسل آخر له «لما نقل عليه السلام قال: أين أنا غدا؟ قالوا عند فلانة قال: فإن أنا بعد غد قالوا عند فلانة فعرف أزواجه أنه يريد عائشة، الحديث، والبخاري من حديث عائشة «كان يسأل في مرضه الذي مات فيه أين أنا غدا أين أنا غدا؟ يريد يوم عائشة فأذن له أزواجه أن يكون حيث شاء» وفي الصحيحين «لما نقل استأذن أزواجه أن يمرض في بيتي فأذن له»، وهذا وقال تعالى: (وان امرأة خافت من بعلها نشوزا أو اعراضا فلا جناح عليهما أن يصلحا بينهما صلحا والصلح خير) ولأبي داود من حديث عائشة «قالت سودة وهي بنت زمعة حين استت وفرقت أن يفارقها رسول الله صلى الله عليه وسلم: يا رسول الله يومئذ لعاثشة» الحديث، والطبراني «فأراد أن يفارقها»، وهو عند البخاري بلفظ «لما أن كبرت سودة ووجت يومها لعاثشة فكان يقسم لها يوم سودة» والبيهقي مرسل «طلعت سودة فقالت: أريد أن أحشر في أزواجك» الحديث ثم أنه عليه السلام بحسن عدله وقوة فضله كان إذا تآقت نفسه إلى واحدة من نسائه في غير يومها جامعها ثم طاف من يومه ذلك أو ليلته على سائر نسائه فن ذلك ما في الصحيحين عن عائشة «طاف على نسائه في ليلة واحدة» والبخاري «كان يطوف على نسائه في ليلته واحدة وله تسع نسوة» وابن عدي في الكامل عن أنس «أنه عليه السلام طاف على تسع نسوة في ضحوة نهار» قيل: وهذا من خصوصياته عليه السلام (ولو وقعت الخصومة) أي الخالفة (من الجانبين) أي جانبي الزوجين (أو جانبه) أي الرجل وحده (ولا تلتئم) أي خصوصتهما ولا يجتمع أمرهما (فلا بد من حكمين من أهله وأهلهما) في القرآن (إن يريدَا) صدر الآية (وإن خفتم شقاق بينهما فابعثوا حكما من أهله وحكما من أهلها إن يريدَا). (إصلاحا يوفق الله بينهما) وضمير يريدَا إلى الزوجين كضمير بينهما أو الأول إلى الحكمين والثاني إلى الزوجين، ويؤيده أن عمر رضى الله عنه

وَإِنْ كَانَ مِنْ جَانِبِهَا يَعْظُ الزَّوْجُ ثُمَّ يَخَوْفُ ثُمَّ يَسْتَدْبِرُ الْفَرَّاشَ ثُمَّ يَمْرُلُهَا
دُونَ الْبَيْتِ ثُمَّ يَهْجُرُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَجَاءَ عَشْرَةَ أَوْ عَشْرِينَ أَوْ شَهْرًا إِنْ كَانَ لِلدِّينِ
ثُمَّ يَضْرِبُ

بعث حكيم إلى زوجين فادا ولم يصلحا أمرهما ففلاهما بالذرة وقال: إن الله يقول
(إن يريد أفعالا يوفى الله بينهما) فادا وأحسنا التية وتلفعا في القضية فاضلع
ما بينهما، وقد جرى بينه عليه السلام وبين عائشة نوع من الكلام حتى
ادخلا بينهما أبا بكر حكا فاستشده فقال لها عليه السلام: تكلمين أو أنكلم
فقلت: تكلم أنت ولا تقول إلا حقا ففلمها أبو بكر حتى دمي ففها فقال: يا عديّة
نفسا أو يقول غير الحق فاستجارت برسول الله ﷺ وقعدت خلف ظهره
فقال له عليه السلام: لم تندك لهذا لم زرد هذا منك (وإن كان) أي النشوز (من
جانبها) أي المرأة فقط فقد قال تعالى: وللرجال عليهن درجة (وقال) الرجال
قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض وبما انفقوا من أموالهم فالصالحات
حافظات للغيب بما حفظ الله واللاتي يخافون نشوزهن فمظومن والمجروهن
في المضاجع واضربوهن فإن أظعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلا (وهذا معنى قوله) يعظ
الزوج (أي ينصحه) ويلطف معها أولا لقوله تعالى: (أدع إلى سبيل ربك بالحكمة
والموعظة الحسنة) (ثم يخوف) أي يحذر المرأة من الضرب ونحوه (ثم يستدبر
في الفراش) بأن يوليها ظهره في المضجع (ثم يمرلها) أي ينفرد بفراشه عنها (دون
البيت) أي من غير أن يخرج هو أو هي من البيت (ثم يهجرها) أي يهجرها وهو مع
ذلك في البيت معها (ثلاثة أيام) أي من ليلة إلى ثلاث ليال (وجاء) أي وردانه
جازان يهجرها (عشرة أو عشرين أو شهرا إن كان للدين) كترك صلاة وغسل جنبابة
واباء عن فراش ونحوها (فعل ذلك رسول الله ﷺ) إذ أرسل بهدية إلى زينب
فردتها عليه فقالت له التي هو في بيتها لقد أقمتك أذرت عليك هديتك أي أذلتك
واستصغرتك فقال عليه السلام: اتن أهون على الله أن تعصني ثم غضب عليهن كلهن
شهر إلى أن عاد إليهن كذا في الأحياء وذكره ابن الجوزي بغير اسناد في الوفاة وفي
الصحيحين من حديث عمر «كان أقسم أن لا يدخل عليهن شهرا من شدة موجده عليهن»
وفي رواية «آلى منهن شهرا» ولمسلم من حديث جابر «ثم اعزلهن شهرا» (ثم يضرب)

غَيْرِ جَارِحٍ وَلَا كَاسِرٍ وَلَا مُطْخِ بِدَمٍ، فَوَرَدَ فِيهِ « وَقَدْ قِيلَ لَهُ مَا حَقُّ الْمَرْأَةِ عَلَى الرَّجُلِ فَقَالَ يَطْعُمُهَا إِذَا طَعِمَ وَيَكْسُوهَا إِذَا اكْتَسَى وَلَا يَقْبِضُ الْوَجْهَ وَلَا يَضْرِبُ إِلَّا ضَرْبًا غَيْرَ مَبْرَحٍ وَلَا يُطْلَقُ، فَوَرَدَ « ابْنُضُ الْمُبَاهَاتِ عِنْدَ اللَّهِ الطَّلَاقُ » وَلَأنَّهُ إِذَا ضَرَبَ إِلَّا لِلضَّرُورَةِ مِنْهُ أَوْ جَنَائَةٍ مِنْهَا أَوْ أَمَرَ الْأَبَّ بِهِ إِنْ صَحَّ الْغَرَضُ وَهُوَ مَا تَوَرَدُ

أى المرأة ضرباً (غير جارح ولا كاسر) لعظم (ولا ملطخ بدم) ولا على وجهها أيضاً (فورد فيه) أى فى بيان هذا الحكم من أمره ونهيه عنه عليه السلام (وقد قيل له ما حق المرأة على الرجل فقال يطعمها إذا طعم ويكسوها إذا اكتسى ولا يقبض الوجه ولا يضرب الا ضرباً غير مبرح) أى غير مؤلم ولا يهجر الا فى البيت أبوداود والنسائى فى الكبرى وابن ماجه من رواية معاوية بن حيدة بسند جيد وقال: ولا يضرب الوجه ولا يقبض أى لا يقول قبحك الله أو قبح الله وجهك وفى رواية لآبى داود « ولا يقبض الوجه ولا يضرب » (ولا يطلق) أى من غير احتياج الى اختيار الفراق (فورد ابْنُضُ الْمُبَاهَاتِ عِنْدَ اللَّهِ الطَّلَاقُ) رواه أبوداود وابن ماجه والحاكم فى مستدركه عن ابن عمر ولفظه « ابْنُضُ الْحَلَالِ إِلَى اللَّهِ الطَّلَاقُ » وفى رواية للحاكم « ما أحل الله شيئاً أبغض إليه من الطلاق، وعند الديلمى من حديث معاذ بن جبل « ان الله ينفض الطلاق ويحب العتاق، وفى روايه « ما أحل الله حلالاً أحب إليه من النكاح ولا أحل حلالاً أكره إليه من الطلاق » قد يقال: المباح ما استوى فعله وتركه ولا يتصور أن يكون أحد طرفيه مبغوضاً فلا بد من التجوز فى المباح بارادة ما يشمل المكروه، قس الكافى أن الطلاق محظور فى أصل مباح نظراً الى الحاجة فاطلاق المباح نظراً الى الحاجة والوصف بالمبغوضية نظر الى أصله انتهى، وحاصله أنه عند الحاجة مباح وعند غيرها مكروه، ونظيره السؤال عن الناس فانه محرم باصله ويباح عند الضرورة الى فرعه (ولأنه) أى الطلاق (إذاً) أى فى مقام الافتراق ولا يباح إذاً الغير (إلا للضرورة منه) أى من جانبها (أو جنائاً منها) أى من جانبها بان كانت تؤذى زوجها أو أهله أو تكون سبباً فى خلقها أو فاسدة فى دينها والا فقد قال تعالى: (فان أظعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلاً) (أو امر الأب) أى أو لأجل أمر أب الزوج (به) أى بطلاقها (ان صح الغرض) أى غرض الأب ولا يكون عن حفظ النفس أو الغضب (وهو ما تورد

وَوَرَدَ (فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا) الْآيَةُ فَيُطْلَقُ فِي طَهْرٍ خَالٍ عَنِ الْجَمَاعِ وَاحِدَةً فَقَطْ بِلَا
تَعْنِيفٍ وَاسْتِخْفَافٍ وَيُسِرُّ بِهَدِيَّةٍ جَبْرًا لِلْبُصِيَّةِ

أى مروى عن ابن عمر أنه قال: «كان تحتي امرأة أحبها وكان أبى يكرهها ويأمرنى بطلاقها فراجعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال: يا ابن عمر طلق امرأتك» أصحاب السنن وقال الترمذى حسن صحيح (وورد فلا جناح عليهما الآية) هو تمامها فان ختم الا بقيا حدود الله فلا جناح عليهما فيما اقتدت به (والمعنى اذا كان الاذى من الزوج فلها ان تقتدى بآل يكره للرجل أن يأخذ منها أكثر مما اعطاها فان ذلك اجحاف بها وتحامل عليها وتجارة على بعضها فاللاقى بالفداء رد ما أخذته من المطاء (فيطلق) أى حينئذ (في طهر خال عن الجماع) فان الطلاق في الحيض والطهر الذى جامعها فيه بدعى حرام وان كان واقعا لما فيه من تطويل العدة وتحصيل المضرة فان فعل ذلك فليراجعها فقد طلق ابن عمر امرأته في الحيض فقال عليه السلام لعمر: مره فليراجعها حتى تطهر ثم تحيض ثم تطهر ثم ان شاء طلقها وان شاء أمسكها فذلك العدة التى امر الله ان تطلق لها النساء وانما امره بالصبر بعد الرجعة من طهرين لئلا يكون مقصود الرجعة الطلاق فقط كذا في الاحياء وهو موافق للمذهب الشافعى ان الخلع فسخ او طلاق رجعى، واما على مذهبنا - انه طلاق بائن - فلا يمكن ان يراجعها اذا كان الطلاق رجعيا ، واما حديث ابن عمر فمحمول على الطلاق الرجعى (واحدة فقط) أى يقتصر على طلبة واحدة ولا يجمع بين الثلاث فانه طلاق بدعى أيضا وهو حرام عندنا ومكروه عند الشافعى ، ولأن الطلقة الواحدة تفيد المقصود من المفارقة ويستفيد بها الرجعة ان ندم في العدة وتجديد النكاح ان أراد بعد العدة واذا طلق ثلاثا ربما ندم فيحتاج في أن يتزوجها الى محلل والى الصبر مدة وعقد المحلل منهى عنه مكروه فيه ويكون هو الساعى له ثم يكون قلبه معلقا بزوجة الغير ومطلقة أى زوجة المحلل بعد أن زوجت منه فيورث كل ذلك تنفيرا في الزوجة وكل ذلك ثمرة الجمع بين الطلقات الثلاث (بلا تعنيف واستخفاف) أى ينبغي ان يتلطف في العلل لتطليقها ولا يستعجل في امر تفرقها (ويسر بهدية) أى ويخفى بأرسال هدية على سبيل المتعة في القضية (جبرا للبصية) أى لما اصحابها من البلية. وقد قال تعالى: (ومتعوهن بالمعروف) وذلك واجب في بعض الصور

وَلَا تَطْلُبُ الْمَرْأَةَ فِيهِ الْوَعِيدُ

ومستحبة في بعضها، وفي الكتب الفقهية يذكر تفصيلها، وكان الحسن بن علي رضي الله عنهما مطلقاً منكاحاً قائلًا: إني وجدت الغنى فيهما حيث قال سبحانه: (إن يكونوا قراء يغنهم الله من فضله) وقال (وان يفرقا يغن الله كلا من سعته) وقد وجه ذات يوم بعض أصحابه بطلاق امرأتين من نسائه وقال: قل لهما: اعتديا وادفع إلى كل واحدة عشرة آلاف درهم ففعل فلما رجع إليه قال: ماذا فعلتا فقال اما احدهما فسكتت ونكست رأسها واما الاخرى فبكت وانتحبت وسمعتها تقول متاع قليل من حبيب مفارق فاطرق الحسن ورحمها: وقال لو كنت مراجعا امرأة بعدما افارقتها لراجعتها، ودخل الحسن ذات يوم على عبد الرحمن بن الحارث بن هشام فقيه المدينة ورئيسها ولم يكن له في المدينة نظير وبه ضربت المثل عائشة رضي الله عنها حيث قالت لو لم أسر مسيرى ذلك لكان احب الى من ان يكون لي ستة عشر ذكرا من رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل عبد الرحمن بن الحارث فدخل الحسن في بيته فغظمه عبد الرحمن واجلسه واكرمه فقال: الا ارسلت الى فكتت آتيك فقال الحاجة لنا فقال وما هي؟ قال جئتك خاطبا ابنتك فاطرق عبد الرحمن ثم رفع رأسه فقال والله ما على وجه الأرض احد يمشی عليها اعز على منك ولكن تعلم ان ابنتي بضعة مني وانت مطلق فاخاف ان تطلقها وان فعلت خشيت ان يتغير قلبي في محبتك واكره ان يتغير قلبي عليك لانك بضعة من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فان شرطت ان لا تطلقها زوجتك فسكت الحسن وقام فخرج فقال لبعض أهل بيته سمعته وهو يمشی ويقول: ما اراد عبد الرحمن الا ان يجعل ابنته طوقا في عنقي، ولان علي رضي الله عنه يضجر من كثرة تطلقه، وكان يعتذر منه على المنبر الى ان قال في خطبة ان احسنا مطلقا فلا تسكحوه فقام رجل من همدان فقال: والله يا امير المؤمنين لنسكته ماشاء فان احب امسك وان احب ترك فسر ذلك عليا فقال: لو كنت بوابا على باب جنة لقلت لهمدان ادخلوا بسلام (ولا تطلبه) أي الطلاق (المرأة) أي من غير الضرورة (فيه الوعيد) أي التهديد الشديد فلا في داود والترمذي وحسنه وابن ماجه وابن حبان من حديث توبان: «ايما امرأة سألت زوجها طلاقها من غير بأس لم ترح رائحة الجنة» وفي لفظ «فالجنة عليها حرام» وما ينبغي للزوج ان لا يفشى سرها عند النكاح ولا عند الطلاق فقد ورد في افشاء سر النساء في الخبر الصحيح

وَتُطِيعُ الزَّوْجَ، فَوَرَدَ «أَيُّمَا امْرَأَةً مَاتَتْ وَزَوْجُهَا عَنْهَا رَاضٍ دَخَلَتْ الْجَنَّةَ» وَلَا تَمْنَعُ
نَفْسَهَا وَتَنْقَى لِمَتِّهَا وَتَسْتَأْذِنُهُ فِي الْأَعْطَاءِ مِنَ الْبَيْتِ

وعيد عظيم كذا في الأحياء ، وفي صحيح مسلم من حديث أبي سعيد « قال عليه السلام
ان أعظم الأمانة عند الله يوم القيامة الرجل يفضي الى امرأته وتفضي اليه ثم يفضي
سرها » يعني أو تفضي سرها فان المجالس بالأمانة كما ورد ، وروى ان بعض الصالحين
أراد طلاق امرأته فقيل له : ما الذي يريك منها فقال العاقل لا يهتك ستر امرأته
فلما طلقها قيل له لم تطلقها قال: مالي وامرأة غیری ، وهذا بيان ما على الزوج واما
حق الزوج على المرأة فكما بينه بقوله (وتطيع الزوج) أى مطلقا في كل ما يطلبه
منها في نفسها عما لامعصية فيه (فورد ايما امرأة ماتت وزوجها عنها راض دخلت
الجنة) الترمذی وابن ماجه من حديث أم سلمة ، وقال الترمذی : حسن غريب
(ولا تمنع نفسها) أى عنه ولو كانت على تنور أو قتب مستورة فلا ينجان من
حديث أبي هريرة « إذا ضلّت المرأة مخمسها وصامت شهرها وحفظت فرجها وأطاعت
زوجها دخلت جنة ربها » وفي الصحيحين من حديث ابن عباس « اطلعت في النار فاذا
أكثر أهلها النساء قتلن : لم يارسول الله قال يكثرن اللعن ويكفرن العشير » يعني
الزوج المعاشرة ، ولأحمد من حديث أبي امامة « اطلعت في الجنة فاذا أقل أهلها النساء قتلن
أين النساء قال شغلن الأحرار الذهب والحرير ، ولا ينعيم » ويل للنساء من الأحرار
الذهب والزعفران » يعني الحلى وسائر الأسباب ومصنغات الثياب (وتنقى) أى
نفسها وتزينا (لتمتع) أى لا تنفعا بها مستعدة في الأحوال كلها فمن الأصمعي
رأيت في البادية امرأة عليها قميص أحمر وهي محضبة ويدها سبعة قتلن : ما أبعد
هذا من هذا قالت :

ولله مني جانب لا أضيقه ولله مني والبطالة جانب

قال: فعلمت انها امرأة سالحة لها زوج تزين له (وتستأذنه في الأعطاء من البيت
أى من متاعه بل ومن متاعها عند بعض العلماء ، وفي الأحياء عنه عليه السلام
لا يحل لها أن تطعم إلا الرطب الذي يخاف فسادة ، ولأن داود من حديث سعد قالت
امرأة: يارسول الله أنا كل على آياتنا وأبناتنا وأزواجنا فما يحل لنا من أموالهم قال
الرطب تأكله وتهدينه » وصحح الدارقطني في العلل أن سعدا هذا رجل من الأنصار

وَالْخُرُوجُ عَنْهُ وَصَوْمِ النَّفْلِ، وَلَا تُعْبِيهِ بِالْقَبِيحِ وَتَقْدُمُ حَقَّهُ عَلَى الْإِقْرَابِ

ليس ابن أبي وقاص ، وذكر البزار في مسنده أنه ابن أبي وقاص واختاره ابن القطان ، ولمسلم من حديث عائشة « إذا أفقت المرأة من طعام بيتها غير مفسدة كان لها أجرها بما أفقت ولزوجها أجره بما كسب » (والخروج عنه) أى وفي خروجها عن البيت ولو إلى المساجد ونحوها (وصوم النفل) أى إذا كان عندها فليبقى عن ابن عمر « أنت امرأة من خنعم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت : إنى امرأة أيم وأريد أن أتزوج فما حق الزوج على المرأة قال من حق الزوج على المرأة إذا أرادها على نفسها وهى على ظهر بعير أن لا تمنعه ومن حقه أن لا تعطى شيئاً من بيته إلا بأذنه فإن فعلت ذلك كان عليها الوزر وله الأجر ، ومن حقه أن لا تصوم تطوعاً إلا بأذنه فإن فعلت جاعت وعطشت ولم يقبل منها ومن حقه أن لا تخرج من بيتها بنير أذنه فإن فعلت لستى الملائكة حتى ترجع إلى بيتها أو تتوب » وللحاكم وصححه عن أبي هريرة « أنت فتاة إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت : يابني الله انى امرأة فتاة أخطب وأنا أكره التزويج فما حق الزوج على المرأة قال : لو كان من قرنه إلى قدمه صديد فلحسته ما أدت شكره قالت : فلا أتزوج إذا » وللترمذى وابن حبان من حديث أبي هريرة « لو امرت احداً أن يسجد لأحد لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها من عظم حقه عليها » (ولا تعبىه بالقبح) أى لافى صورته ولا فى سيرته ولا تؤذيه فى سره وعلايته ، فللترمذى وابن ماجه عن معاذ بن جبل « لا تؤذى امرأة زوجها فى الدنيا إلا قالت زوجته من الحور العين لا تؤذيه فانتك الله فأنما هو عندك رحيل يوشك أن يفارقك البناء ولا تتفاخر على الزوج بما لها وما لها فقد روى الأصمعى قال : « دخلت البادية فاذا أنا بامرأة من احسن الناس تحت رجل من اقبح الناس قلت لها : يا هذه اترضين لنفسك ان تكوئى تحت مثله فقالت يا هذا اسكت فقد أسأت فى قولك لعله احسن فيما بينه وبين خالقه فجعلنى ثوبه او لعلى أسأت فيما بينى وبين خالقي فجعله عقوبتى افلا ارضى بما رضى الله لى فاسكتتنى » وفى رواية له « رأيت فى البادية اعرابية من احسن الناس ورأيت زوجها من اقبح الناس وهى تقول لزوجها بشرى لك فانت وأنا فى الجنة قلت : ما عليك بذلك فقالت ابتليت أنا بقبحك فصيرت وموضع الصابرين فى الجنة وابتليت انت بحسنى فشكرت وموضع الشاكرين الجنة » (وتقدم حقه) أى حق الزوج (على الاقارب) حتى على الوالدين ، فللطبرانى فى الاوسط عن انس « كان رجل خرج إلى

وَلَا تَبْسِطُ مَعَ حَبِيْبِهِ وَتَنْقِضُ فِي غَيْبَتِهِ بِتَرْكِ الْمَلَاعِبَةِ وَالْإِلْتِذَاذِ وَتَقُومُ
بِأُمُورِ الْبَيْتِ وَلَا تَسْتَبْدِلُ زَوْجًا بَعْدَ وَفَاتِهِ لَتَكُونَ زَوْجَتَهُ فِي الْجَنَّةِ

سفر وعهد الى امرأته ان لا تنزل من العلو الى السفلى وكان ابوها في السفلى فمرض
فارسلت المرأة الى رسول الله ﷺ تستأذن في النزول الى ابيا فقال عليه السلام:
اطيعي زوجك فمات ابوها فاستأذنته فقال: اطيعي زوجك فدفن ابوها فارسل
عليه السلام يخبرها ان الله غفر لابيها بطاعتها لزوجها (ولا تنبسط) اي بالكلام
والسلام (مع حبيب) اي صديق زوجها لاسيا في حال غيبته عن بلدها (وتنقبض
في غيبته بترك الملاعبة) في حال المصاحبة (والالتذاذ) بانواع من الطعام واصناف
من الزينة في ذلك المقام لان الوقت يقتضي الحزن والاهتمام (وتقوم بامور البيت)
اي بكل خدمة في الدار تقدر عليها من غير نظر الى عار اهل الدار، وقد روى عن
اسماء بنت ابى بكر الصديق رضى الله عنهما «انها قالت تزوجنى الزبير وماله في الارض
من مال ولا مملوك ولا شيء غير فرسه وناضحه فكنت اعلف فرسه واكفيه مؤنته
واسوسه وادق النوى لناضحه واعلفه واستقى الماء واخرز له عربيه واعجن وكنت اقل
النوى اى اجمعه على رأسى من ثلثي فرسخ حتى ارسل الى ابو بكر بخادم فكفانى
سياسة الفرس فكأتما اعتقنى ولقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما ومعه اصحابه
والنوى على رأسى فقال عليه السلام: اخ اخ لينبغ ناقتي ويحملنى خلفه فاستحييت ان
اسير مع الرجال وذكرت الزبير وغيرته وكان اغبر الناس فحرف رسول الله صلى
الله عليه وسلم انى استحييت لجنث لحكيت له ماجرى فقال: واقه لملك النوى على
رأسك اشد من ركوبك معه عليه السلام، رواه الشيخان، ومن جملة القيام بامور
بيتها دوام لزوم سكنها وعدم خروجها من غير ضرورتها فلا ين حبان من حديث
ابن مسعود وأقرب ما تكون المرأة من ربها اذا كانت في قصر بيتها وان صلاتها في
صحن دارها افضل من صلاتها في المسجد (ولا تستبدل زوجا بعد وفاته لتكون
زوجته في الجنة) اي على تقدير ايمانها بالبتة واما اذا تزوجت بعده فاختلف في انها
تكون للاول او الثانى او تخير فيهما وهو الاظهر، وفي البستان امان قاله لى للآخر
منها فذهب الى ما روى عن معاوية بن ابي سفيان «انه خطب ام الدرداء فقالت: سمعت
ابا الدرداء يحدث عن رسول الله ﷺ انه قال: المرأة لآخر ازواجها في الآخرة

وقال: ان اردت ان تكونى زوجى فى الآخرة فلا تزوجى بعدى» وامامنا قال انها
تخير فقد ذهب الى ماروى عن ام حبيبة « سألت النبى ﷺ قلت: يا رسول الله
المرأة منار بما يكون لها زوجان لايها تكون فى الآخرة؟ قال: تغير فتختار احسنهما
خلقا منها ثم قال عليه السلام ذهب حسن الخلق بخيرى الدنيا والآخرة» هذا ولا بد داود
من حديث ابى مالك الاشجعى وانا وامرأة سقاء الخدين كهاتين فى الجنة» اراد
امرأة تأيمت عن زوجها وحبت نفسها على اولادها حتى باتوا أو ماتوا» وللغرائط
عن أبى هريرة «حرم الله على كل آدمى الجنة ان يدخل قبلى غير انى انظر عن يمينى
فاذا امرأة تبادرنى الى باب الجنة فاقول ما هذه تبادرنى؟ فيقال يا محمد هذه امرأة كانت
حسنة جميلة وكان عندها يتامى لها فتصبرت عليهم حتى بلغ أمرهم الذى بلغ فشكر
الله لها ذلك» ، وما يجب عليها من حقوق النكاح اذا مات عنها زوجها ان لا تحمد
عليه أكثر من أربعة أشهر وعشر ليل فتجنب فى تلك المدة الطيب والورنة قالت
زينب بنت أبى سلمة: «دخلت على أم حبيبة زوج النبى صلى الله عليه وسلم حين توفى
أبوها أبوسفیان بن حرب فبعت بطيب فيه صفرة خلوق أو غيره فدهنت به جارية
ثم مست بعارضيا ثم قالت : والله مالى بالطيب من حاجة غير انى سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقول : لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر ان تعد على
هيت أكثر من ثلاثة أيام الاعلى زوج أربعة أشهر وعشرا رواه الشيخان ، ومن
أهم آداب المرأة ترك المطالبة بما وراء الحاجة كما يشير اليه قوله تعالى: (يا أيها النبى
قل لا زواج لك ان كنتن تردن الحياة الدنيا وزينتها) الآية، والاهتمام بالتعفف عن
كسبه الحرام وهذه كانت عادة النساء فى السلف الكرام كان الرجل اذا خرج من
منزله يقول امرأته وابنته: اياك وكسب الحرام فاما نصبر على الجوع والضر ولا نصبر
على النار، وهم رجل من السلف بالسفر ففكره جيرانه سفره فقالوا لزوجته: لم تدعينه
ولم يدع لك نفقة فقالت زوجى منذ عرفته عرفته اكالا وما عرفته رزاقا ولى رزاق
وهو الخلاق فيذهب الاكال ويبقى الرزاق، وخطبت رابعة بنت اسمعيل أحمد بن
أبى الحوارى فكره ذلك لما كان فيه من العبادة فقال لها والله مالى همة فى شئ لشغلى
بحالى فقالت: والله انى لا شغل بحالى منك ومالى شهوة ولكنى ورثت مالا كثيرا
من زوجى فاردت ان تنفقه على اخوانك واعرف بك الصالحين فيكون طريقا الى الله
تعالى فقال: حتى استأذن استأذى فرجع الى أبى سليمان الداراني قال: وكان ينهاى
عن التزوج ويقول ماتزوج أحد من أصحابنا الا نغير قلبا سمع كلاما فقال تزوج بها

وَيَحْفَظُ حَالَ الْوَلَدِ وَلَا يَشْتُمُهُ لَا سِيَّمَا سَمَى الْإِنْيَاءَ وَيَلْقَنَهُ كَلِمَةَ التَّوْحِيدِ فِي
أَوَّلِ مَا يَنْطَلِقُ بِهِ اللِّسَانُ وَيَعْلَمُهُ عُلُومَ الدِّينِ وَالْكِتَابَةِ وَالرَّمْيَ وَالسَّبَاحَةَ وَيُؤَدِّبُ
لَسْتَ سَنِينَ

هذه ولية الله هذا كلام الصديقين قال : فتزوجها فكان في منزلها كرم من جص نقى
من غسل أيدي المستعطين للخروج بعد الاكل فضلا عن غسل بالاشنان قال وتزوجت
عليها ثلاث نسوة فكانت تطعمني الطيبات وتطيبني وتغرل اذهب بنشاطك وقوتك
الى أزواجك وكانت هذه تشبه في أهل الشام برابعة العدوية في أهل البصرة (ويحافظ
حال الولد) أى من صفه في الطبراني من حديث ابن عمر قال رجل يا رسول الله
من أبر قال بر والديك فقال ليس لي والدان فقال بر ولدك فكما ان لو اديك عليك
حقا كذلك لولدك عليك حق (ولا يشتمه) أى لا يصير طبعه له كبره (لا سيما
سمى الإنياء) لانه حيث قد يقال بكفره (ويلقنه كلمة التوحيد في أول ما ينطق به
اللسان) ففي رواية ابن السني عن ابن عمرو مرفوعا «إذا أفصح الولد فليعلمه لا اله
الا الله» وهو شامل لتلقين مبناه وتبيين معناه، وفي رواية له أيضا عن أنس «انه عليه السلام
كان إذا أفصح الولد من بنى عبد المطلب عليه، (وقل الحمد لله الذى لم يتخذ ولدا ولم
يكن له شريك في الملك ولم يكن له ولي من الدن وكبره تكبيرا) أقول: يناسبه أيضا
تعليم سورة الاخلاص والفاحة (ويعلمه علوم الدين) أى أصول الشريعة
وفروعها ويمنعه من تعلم المنطق والكلام والهيئة والحكمة وسائر علوم الفلاسفة لما
ورد عنه عليه السلام «اسألك علما ما أو أعوذ بك من علم لا ينفع» (والكتابة) فانها
وسيلة لوقاية الرواية والنداية وهما من أسباب الهداية في البداية والنهاية (والرمي)
لقوله تعالى : (وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة) وقوله عليه السلام «الان القوة الرمي»
وقد سبق ما ورد في فضل فعله وذم تركه (والسباحة) وهى معرفة الغوص في الماء ولعله
للاحتياج اليه في سفر البحر للحج والفر ولا سيما وقد ورد ان شهداء البحر أفضل من شهداء
البر ومن الطائفة ان نحويا غاطب بحريا قال هل تعلمت البحر فقال لا قال ضيعت
نصف عمرك فسكت حتى ماج البحر فقال هل تعلمت السباحة يا نحوى فقال لا قال
ضيعت جميع عمرك (ويؤدب) أى ولده بضرب ونحوه (لست سنين) أى اذا
خالف في آداب الصالحين وأخلاق المحسنين أو فيما يتعلق بحقوق الراديين والأقربين

وَيَعَزُّ الْفَرَّاشَ لِسَبْعِ سَنِينَ وَيَضْرِبُ عَلَى الصَّلَاةِ لَعَشْرَ ، وَرَوَى
ثَلَاثَ عَشْرَةَ ، وَيَزُوجُ لِسِتِّ عَشْرَةَ وَيَسُومُ بَيْنَ الْأَوْلَادِ فِي الْإِهْدَاءِ وَيَبْدَأُ
بِالْأَطْفَالِ وَالْبَنَاتِ

فليبقى عن ابن عباس مرفوعاً «من حق الولد على الوالدين ان يحسن أدبه ويحسن اسمه»
وأما مادون ست سنين فتأديه باللسان والاحسان (ويعزل الفراش) أى عن أمه
وأختهم ونحوهما (لسبع سنين) لانه حينئذ وقت تمييزه بين النساء وغيرهن (ويضرب
على الصلاة) أى على تركها (لعشر) أى حتى يتدرب بفعلها وتحمل ثقلها ، ولابن
داود والبيهقى عن رجل من الصحابة مرفوعاً «إذا عرف الغلام بينه من شماله فروه
بالصلاة» (وروى ثلاث عشرة) أى فانه قارب البلوغ (ويزوج لست عشرة) لتحقق
البلوغ حينئذ فيجب صباه ، ولابن السني عن أنس مرفوعاً «اضربوه على الصلاة لسبع
واعزلوا فراشه لتسع وزوجوه لسبع عشرة فإذا فعل ذلك فليجلسه بين يديه ثم
ليقل لا جعلك الله على فتنة ، ورواه أبو الشيخ عن أنس بلفظ «فإذا بلغ سبع سنين
عزل فراشه فإذا بلغ ثلاثة عشر ضرب على الصلاة فإذا بلغ ستة عشر زوجته أبوه
ثم أخذه بيده وقال قد أدبتك وعلبتك وانكحتك أعود بالله من فتنك في الدنيا وعذابك
في الآخرة» (ويسوم بين الأولاد في الإهداء) فعنه عليه السلام «رحم الله والد الأعمى
ولده على بره» أى لم يحمل على عقوبة بسوء عمله في حقوقه أبو الشيخ وابن حبان
في كتاب الثواب عن علي . وابن عمر رضی الله عنهم، وجاء رجل إلى عبد الله بن المبارك
فشكى إليه بعض ولده فقال هل دعوت عليه فقال نعم فقال انت أفسدته (ويبدأ) أى
في الاعطاء. (بالاطفال) أى لصغيرهم وقلة صبرهم (والبنات) لجبرهن عن كسرهن
فروى «ساووا بين أولادكم في العطية» كذا في الاحياء ولم يتعرض له غيري، وفي
الجامع الصغير بلفظ «ساووا بين أولادكم في العطية فلو كنت مفضلاً أحداً لفضلت
النساء» الطبراني والخطيب وابن عساكر عن ابن عباس، والظاهر ان القيلة
ونحوها في حضورهم يذنب فيها التسوية قياساً على العطية بخلاف زيادة المحبة القلبية
فانها ليست من الافعال الاختيارية كما وقع ليعقوب في يوسف وأخوته في تلك
القضية ، ثم الظاهر أن التسوية في الاعطاء انما هو اذا كانوا كلهم فقراء أو أغنياء
واما اذا كان بعضهم فقراء فزادهم في العطاء فلا بأس به بل يجب عليه تفقة ذوى الرحم

المحرم عندنا ، هذا وفي الجلة الولد محل المرحمة قد عثر الحسين وهو عليه السلام على منبره فنزل فحمله وقرأ قوله تعالى : (انما اموالكم واولادكم فتنة) كذا في الاحياء وقال منخرجه : رواه أصحاب السنن من حديث أبي بريدة « في الحضر والحسين يمشيان ويعثران » قال الترمذى : حسن غريب وللنسائي من رواية عبد الله بن شداد عن ابيه « قال بينا رسول الله ﷺ يصلى بالناس اذ جاء الحسن أو الحسين فركب عنقه وهو ساجد فاطال السجود بالناس حتى ظننا انه قد حدث أمر فلما قضى صلاته قالوا : قد اطلت السجود حتى ظننا انه قد حدث أمر فقال : ان بنى قد ارتحلنى فكرهت ان اعجله حتى يقضى حاجته » أى يفرغ غرضه من ملاعبته ورواه الحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين ، ورأى الأقرع بن حابس النبي عليه السلام « وهو قبل ولده الحسن فقال ان لى عشرة من الولد ما قبلت واحدا منهم فقال عليه السلام ان من لا يرحم لا يرحم » البخارى عن ابى هريرة ، وللحافظ الذهبي في ترجمة أسامة من كتابه سير النبلاء عن مجاهد عن الشعبي عن عائشة « قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم يوما اغسل وجه أسامة فجعلت اغسله وأنا آفة فضرب يدي ثم اخذه فغسل وجهه ثم قبله ثم قال قد احسن بنا اذ لم يكن جارية » يعنى ثلاثا يحوجنا الى الحلية وكسوة الزينة والتزويج ونحوها من المحنة لحديث احمد عن عائشة « ان أسامة عثر بعبته الباب فدمى فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يمسه ويقول : لو كان أسامة جارية لحلبتها ولكسوتها حتى أفنقها » واسناده صحيح ، وعنه عليه السلام « الولد من ربح الجنة » الخرائطى وابن جابر في الضعفاء عن ابن عباس ، وقد قيل : وللك ربحاتك سبعا وخادمك سبعا ثم هو عدوك أو شريكك ، وقال يزيد بن معاوية أرسل أبى الى الأحنف بن قيس فلما صار اليه قال له يا أبا الحسن ما تقول في الولد فقال يا أمير المؤمنين : ثمار قلوبنا وعماد ظهورنا ونحن لهم أرض ذليلة وسما ظليلة وبهم نصول على كل خليفة فان طلبوا فاعطهم وان غضبوا فارضهم يمنحوك ودهم ويحبوك جهدهم ولا تكن عليهم ثقلا فيملوا حياتك ويحبوا وفاتك ويكرهوا قربك فقال له معاوية : لله أنت يا أحنف لقد دخلت على وانا مملوء غضبا وغظا على يزيد فلما خرج الأحنف من عنده رضى على يزيد وبعث اليه بمائتى ألف درهم ومائتى ثوب فإرسل يزيد الى الأحنف بمائة ألف درهم ومائة ثوب فقامسه ايلعا على الشطر : ثم اعلم ان أكثر العلماء على ان طاعة الوالدين واجبة في الشبهات حتى اذا كما يقتضيان بانفرادك عنهما بالطعام فعليك ان تأكل منهما لان ترك الشبهة ورع ورضي الوالدين حتم وكذلك ليس لك ان تسافر

وَيَتَوَضَّأُ فِي مَوْتِهِ وَيَصِلُ رَكْعَتَيْنِ وَيَأْخُذُ بِنَاصِيَةِ الْمُشْتَرَى وَيَدْعُو بِالْبَرَكَةِ
وَيُذِيقُهُ الْحُلُولَ أَوَّلًا وَيَطْعُمُهُ بِمَا يَطْعَمُ وَالْأَوَّلَى أَنْ يَأْكُلَ مَعَهُ

في مباح أو نافلة إلا باذنها ، والمبادرة إلى الحج الذي هو فرض اسلام نقل على القول بالتراخي والخروج لطلب العلم قل إلا اذا كنت تطلب علم الفرض العيني من الصلاة والصوم ونحوهما ولم يكن في بلدك من يعلمك وذلك كن يسلم ابتداء في بلد ليس فيه من يعلمه شريعة الاسلام فعليه الهجرة من ذلك المقام ولا يتقيد بحق الوالدين قال أبو سعيد الخدري : « هاجر رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من اليمن وأراد الجهاد فقال عليه السلام باليمن أبوك قال : نعم قال هل أذن لك فقال لا قال عليه السلام فارجم إلى أبويك فاستأذنها فان فعلا فجاهد والافيرهما فان ذلك خير مما تلقى الله بعد التوحيد » أحمد . وابن حبان ، وجاء آخر إليه صلى الله عليه وآله وسلم يستشير في النزول فقال لك والدك قال : نعم قال فآلزمها فان الجنة تحت قدميها ، ابن ماجه . والحاكم من حديث معاوية بن جهمه اذ جاءه أن النبي قال الحاكم صحيح الاسناد ، وجاء آخر « وطلب البيعة على الهجرة » ، وقال : ما جئتك حتى أبكيت والذي فقال ارجع اليهما فاضحكهما كما أبكيتهما « أبو داود . والنسائي . وابن ماجه . والحاكم من حديث عبد الله بن عمرو وقال صحيح الاسناد (ويتوضأ في موته) أي في موت ولده (ويصلي ركعتين) عند فقدته لقوله تعالى : (واستعينوا بالصبر والصلاة) (ويأخذ بناصية المشتري) أي من العبد والجارية والدة (ويدعو بالبركة) ويقول : اللهم بارك لنا فيه وارزقنا خيره واكفنا شره واجعله طويلا العمر كثير الرزق اللهم أعطني خيرا ما انت آخذ بناصيتها انك على صراط مستقيم (ويذيقه) أي العبد أو الجارية (الحلواء) أي شيئا من الحلواء (أولا) أي تفاولا بجلاوته آخرها والحديث معاذ « اذا ابتاع أحدكم الخادم فليكن أول شيء يطعمه الحلوقاته أطيب لنفسه ، الطبراني في الأوسط والخراطي (ويطعمه بما يطعم) أي بما يؤكله بنفسه (والأولى أن يأكل معه) أي تواضعا لربه ولما في الصحيحين « وليأكل معه فان أبي فليناولة وفي رواية « اذا كفى أحدكم بملوكه عنمة طعامه وكفاه حره ومؤنته وقربه إليه فليجلسه وليأكل معه أو ليأخذ أكلة فيروغها وأشار بيده وليضمه في يده وليقل كل هذه » والبخاري في تاريخه البيهقي عن أبي هريرة مرفوعا « ما استكبر من أكل معه خادمه

وَيَكْسُوهُ مَا يَكْتَسِي وَلَا يَكْلِفُهُ مَا لَا يُطِيقُ وَيَمْسُكُ مَا أَحَبَّ وَلَا يَعْذِبُ
فَالْكُلُّ مَأْثُورٌ، وَوَرَدَ «كُلُّكُمْ رَاعٍ وَكُلُّكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ، وَلَا يَضْرِبُ غَضَبًا
بَلَّ تَأْدِيًّا

وركب الحمار بالاسواق واعتقل الشاة فحلبها (ويكسوه مما يكتسى ولا يكلفه
مالا يطيق) وكان عمر رضى الله عنه يذهب الى العوالى في كل سبت فاذا وجد عبدا
في عمل لا يطيقه وضع عنه، وروى عن أبي هريرة «أنه رأى رجلا على دابته وغلामه
يسعى خلفه فقال له: يا عبد الله احمله فانه اخوك روحك مثل روحه ثم قال لا يزال العبد
يزداد من الله بعدا ما مشى خلفه، وقد دخل رجل على سلمان وهو يهجن فقال: يا عبد
الله ما هذا قال بعثنا الخادم في شغل وكرهنا أن نجتمع عليه علمين (ويمسك ما أحب)
أى مادام يحب أمساك (ولا يعذب) أى يملو كه اذا لم يحب أمساكه بل يبيعه
(فالكل مأثور) ففى أبى داود من حديث على «كان آخر كلامه عليه السلام الصلاة
الصلاة اتقوا الله فيها ملكت إيمانكم، وفى الصحيحين من حديث أنس «كان آخر
وصيته عليه السلام حين حضره الموت الصلاة الصلاة وما ملكت أيمانكم» ولهما من
حديث أبى ذر «أطعموم بما تأكلون والبسوم بما تلبسون ولا تكلفوم ما يقلبهم فان
كلفتهم فاعينهم» وهذا لفظ مسلم وفى رواية لابی داود «من يلائمكم من يملوكم
فاطعموم بما تأكلون واكسوم بما تلبسون ومن لم يلائمكم منهم فبيعه ولا تعذبوا خلق
الله تعالى فان الله ملككم إياهم ولو شاملكم إياكم واسناده صحيح وفى رواية لمسلم من
حديث أبى هريرة للملوك طعامه وكسوته بالمعروف ولا يكلف من العمل ما لا يطيق،
(وردد كلهم راع وكلهم مسئول عن رعيته) رواه الشيخان عن ابن عمر (ولا يضرب
غضبا) أى من طريق الغضب (بل تأديبا) أى يضربه على سبيل الادب فيكون
تأديبا لا تعذيبا، وفى صحيح مسلم عن أبى مسعود الأنصارى «قال بينا أنا اضرب غلاما
لى فسمعت صوتا من خلفى اعلم اعلم أبى مسعود مرتين قالت فتاذا رسول الله ﷺ
فالتقت السوط من يدي فقال: والله الله أقدر عليك منك على هذا، وعن ابن المنكدر
«أن رجلا من أصحابه عليه السلام ضرب عبدا له فجعل العبد يقول: أسألك بالله
أسألك بالله أسألك بوجه الله فلم ينفه فسمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
صياح العبد فأتى إليه فلباراه أمساك به فقال عليه السلام: يسألك بوجه الله فلم

لَا عَلَى زَلَّةٍ وَنَسْيَانٍ وَلَا يَزِيدُ عَلَى ثَلَاثٍ فَإِنَّهُ قَصَاصُ يَوْمِ الْقِيَامَةِ، وَوَرَدَ «اعْفُ
عَنْهُ سَبْعِينَ مَرَّةً لِمَنْ قَالَ كَمْ اعْفُو وَيَعْتَقِ

تعنه فلما رأيته أمسكت يدك قال : فانه حر لوجه الله يا رسول الله فقال : لو لم تفعل
لسفعت وجهك النار ، ابن المبارك في الزهد هكذا مرسل ، وفي صحيح مسلم من حديث
أبي سعيد «فجعل يقول أعوذ بالله قال فجعل يضربه فقال أعوذ برسول الله فتركه»
وفي رواية له «قلت : هو حر لوجه الله فقال : أما انتك لو لم تفعل للفتحت النار أومستك
النار ، وللترمذي عن أبي سعيد «إذا ضرب أحدكم خادمه فذكر الله فارفعوا أيديكم»
(لا على زلة) أي لا يضربه على ما صدر منه من عشرة أو غفلة (ونسيان) أي تخلفا باخلاق
الله حيث عفا عن الخطأ والنسيان كما يشير إليه قوله : (ربنا لا تؤاخذنا نسياناً أو
أخطائنا) وحديث «رفع عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه» وقيل للأحنف
ابن قيس «ومن تعلمت الحلم ؟ قال : من قيس بن عاصم قيل : فما بلغ من حلمه ؟ قال : بينما
هو جالس في داره إذ أتته جارية بسفود عليه شواء فسقط السفود من يدها على
إنه ففقره فأت فدعشت الجارية فقال : ليس يسكن روع هذه الجارية إلا العتق فقال :
أنت حرة لوجه الله لا بأس عليك وكان عنده ميمون بن مهران ضيف فاستجعل
على جاريته بالمشاء فجاءت مسرعة ومعهما قصعة مملوءة ففثرت وأراقتها على رأس
سيدها فقال : يا جارية أحرقتيني قالت : يا معلم الخير ومؤدب الناس أرجع إلى ما قال
الله تعالى قال وما قال الله تعالى قالت : (والكاذمين النيط) قال قد كظمت غيظي
قالت (والعافين عن الناس) قال قد عفوت عنك قالت زد فان الله يقول (والله
يحب المحسنين) قال أنت حرة لوجه الله . (ولا يزيد على ثلاث) أي ضربات
ثلاث إذا كان الذنب صغيراً وأما إذا كان كبيراً فينقص من الأربعين فانه غاية التعزير
(فانه) أي المزيدي عليه (قصاص) أي مقتص منه (يوم القيامة وورد اعف عنه)
أي عن الخادم (سبعين مرة لمن قال كَمْ اعْفُو) فلا في داود والترمذي وقال حسن
غريب عن ابن عمر «جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله كم
نعفو عن الخادم فصمت ثم قال اعف عنه كل يوم سبعين مرة » وكان عرن بن عبيد الله
إذا عصاه غلامه قال : ما أشبهك بمولاك مولاك بمعنى مولاة وأنت تعصى مولاك
فاغضبه يوما فقال إنما تريد أن أضربك اذهب فانت حر » (ويعتق) أي المملوك

إِنْ طَالَتِ الْمُدَّةُ فِيهِ الْعَتَمُ مِنَ النَّارِ وَلَا يَهْزُلُ مَعَهُ فَهُوَ يَسْقُطُ الْوَقَارُ وَيَهْذِبُ
 أَهْلَ الْبَيْتِ بِالرِّيَاضَةِ لَا سِيَّمَا الْوَلَدَ الْمَرَاهِقَ فَهُوَ أَيْسَرُ ، وَوَرَدَ (قُوا أَنْفُسَكُمْ
 وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ) وَلَا يَطَأُ حَيَوَانًا فَانْهَ يَسْأَلُ عَنْهُ
 وَيَطُوفُ طَوَافَاتِ الْبَيْتِ فَهُوَ مَاثُورٌ

(ان طالت المدة) وطول المدة تكون سبع سنين فاكثر على ما في الشرع (فيه
 العتق من النار) لقوله عليه السلام : « من أعتق رقبة مسلمة أعتق الله بكل عضو منها
 عضوا منه من النار حتى فرجه بفرجه » رواه الشيخان عن أبي هريرة ، وفيها أيضا عنه
 عليه السلام « من كانت عنده جارية فعالمها أحسن إليها ثم أعتقها وتزوجها لله أجران »
 وقالت جارية لابي البرداء : اني سمعتك منذ سنة وما عمل فيك شيئا فقال لم فعلت ذلك
 فقال : اردت الراحة منك قال : اذهبي فانت حرة لوجه الله ، أقول وكأنها كانت مدبرة
 (ولا يهزل معه) أي لا يمزح مع مملوكه (فهو يسقط الوقار) أي الهيبة والرياسة
 فلا يهجه بعد ذلك الخدمة والمهابة هذا وفي الصحيحين عن ابن عمر مرفوعا « إذا نصح العبد
 لسيده وأحسن عبادته لله فله أجره مرتين » ولما أعتق أبو رافع بكى وقال كان لي أجران فذهب
 أحدهما (ويهذب أهل البيت) من الولد والزوجة والخادم (بالرياسة) أي بتحسين
 الأخلاق (لاسيما الولد المراهق) أي القريب إلى البلوغ الذي وقع فيه تكليف الخلق
 (فهو) أي التهذيب في حال الصغر (أيسر) أي أسهل على كل منهما (وورد) أي
 في قوله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا) (قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ) أي احفظوها (نارًا وقودها
 الناس والحجارة) عليها ملائكة غلاظ شديد لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون
 ما يؤمرون (ولا يطاء حيوانا) أي لا يدوسه (فانه يسأل عنه) أي هل كان عبثا
 أو عمدا أو خطأ أو نسيانا ، وقد قال تعالى : حكاية عن النمل (لا يحطمنكم سليمان وجنوده
 وهم لا يشعرون) ، وقد قيل البر من لا يؤذي النمل (ويطوف طوافات البيت) أي يجوزان
 يدخلوا في بيته الاماء والعبيد الصغار دون الخصى والعبيد الكبار (فهو ماثور)
 أي مروي في الكتاب والسنة قال تعالى : (يا أيها الذين آمنوا اليستأذنكم الذين ملكتم أيمانكم
 والذين لم يبلغوا الحلم منكم ثلاث مرات من قبل صلاة الفجر وحين تضعون ثيابكم من
 الظهيرة ومن بعد صلاة العشاء ثلاث عورت لكم ليس عليكم ولا عليهم جناح بعدهن

وَلَا يَضْرِبُ شَيْئًا عَلَى الْوَجْهِ وَلَا يُعَذِّبُ بِالنَّارِ فَهِيَ عَنْهُمَا وَيَعْرِضُ الْمَاءَ
وَالْعَلْفَ عَلَى الْفَرْسِ سَبْعِينَ مَرَّةً ، وَورد « يَمْنُ الْفَرْسِ ذُلَّهُ وَحَسَنُ خُلُقِهِ »
وَلَا يَدْخُلُ عَلَى الظِّلَّةِ تَحَامِيًا عَنْ اسْتِعْمَالِ دَارِهِمْ وَمُظْلَمَتِهِمْ وَفِرَاشِهِمْ فَلَا يَخْلُو عَنْ

حَرَامٍ

طوافون عليكم بعضكم على بعض) ولا يبعد ان يراد بالطوافات المرات، فمن كبشة
بنت كعب بن مالك وكانت تحت ابن أبي قتادة دخل عليها فسكبت له وضوءاً فجاءت
هرة تشرب منه فاصفى لها الاناء حتى شربت قالت كبشة فرأى انظر فقال: اتسجين
يا ابنة أخي؟ قلت: نعم قال ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال انها ليست بنجسة
انها من الطوافين عليكم والطوافات » رواه الأربعة ، وقال الترمذى حسن صحيح
(ولا يضرب شيئاً) أى حتى الدواب (على الوجه ولا يعذب) أى الوجه وغيره
(بالنار) أى بالكي ونحوه، واختلف في تجوز تحريق الزنديق (فهى عنها)
فلا بن داود عن أبي هريرة « اذا ضرب أحدكم فليترك الوجه » وللترمذى والحاكم
عن عمران « أنه عليه السلام نهى عن الكي » (ويعرض الماء والعلف على الفرس)
أى فى الجهاد ونحوه (سبعين مرة) ولعله أريد به الكثيرة للبالغة والاقدم سبق حديث
« للملوك طعامه وكسوته بالمعروف » (وورد يمين الفرس ذلله) أى انقيادها لراكبه
(وحسن خلقه) أى لصاحبه وقد تقدم والله أعلم (ولا يدخل على الظلمة) أى
الشاملة للكفرة والفجرة قال تعالى: (ولا تركنوا الى الذين ظلموا فتمسكم النار) فالاولى
والا سلم من الأحوال ان تعتزل عنهم فلا ترام ولا يرونك ودون هذه الحالة ان يدخلوا
عليك ويتددوا اليك وشر الأحوال ان تدخل عليهم وتتوسل اليهم وهذا مذموم
فى الكتاب والسنة (تحاميا عن استعمال دارهم) أى المعصوبة من اهل دارهم
(ومظلتهم) أى ومكان ظل خيمهم واشجارهم (وفراشهم) أى بساطهم ودفارهم
(فلا يخلو عن حرام) وقد قال تعالى: (وسكنتم فى مساكن الذين ظلموا انفسهم)
وهو يعموم بمن يشمل الاحياء والاموات وان كان الكفار الاموات تراد فى معناه
دولاً وصف عليه السلام الأمراء الظلمة قال: فمن نابذهم نجاً ومن اعترلهم سلم او كاد
يسلم ومن وقع معهم فى دنياهم فهو منهم ، الطبرانى من حديث انس بسند ضعيف

والتواضع لهم فورد «من أكرم فاسقا فقد أعان على هدم الإسلام» والسكوت على منكره عند الدعاء لهم بالبقاء، فورد «من دعى لظالم بالبقاء فقد أحب أن يعصى الله في أرضه»

وفي رواية «من خاطهم ملك» وإنما قال «أو كاد يسل» فإن من اعتزلهم سلم من أثمهم ولكن ربما لا يسل من عذاب قمة معهم أن نزل بهم لتركه المنازعة والمنازعة (والتواضع لهم) أي وعن اظهار المذلة والمسكنة المستلزم لآكرام الطلبة لآسيا ان كرم او سجد او تمثل له قائما في الخدمة والتواضع للظالم من المعصية بل من تواضع لغنى ليس بظالم لآجل غناه لا لمخى آخر يقتضى التواضع قص ثلثا دينه فكيف اذا تواضع للظالم فلا يباح له الا مجرد السلام فاما تقبيل اليد والانعناء فلا الا عند خوف ، ولقد بالغ بعض السلف حتى امتنع عزرد جوابهم في السلام قال في الاحياء : وفيه نظر لأن ذلك واجب فلا ينبغي ان يسقط بالظلم قلت : قد سقط بادنى من ذلك ومن جملة «أنه عليه السلام مارد جواب من لبس ثوبا أحمر» (فورد من أكرم فاسقا) وهو مرتكب الحرام وكان الآكرام من غير ضرورة في ذلك المقام (قد أعان على هدم الإسلام) أى على تعطيل بعض أركانه بتعظيم الظالم الذى يجب الإهانة في شأنه والحديث غريب بهذا اللفظ والمعروف «من قر صاحب بدعة» رواه ابن حدى من حديث عائشة والطبرانى في الأوسط وأبو نعيم في الحلية من حديث عبد الله بن بسر بإسناد ضعيفة (والسكوت) أى وعن عدم الإنكار بلسانه (على منكره) أى وقد رى على أنه ينكره باللسان عليهم كان يكون من العلماء والمشايخ العظماء وذلك لانه رى في مجلسهم من القرائش الحرير وأواني الفضة والحرير الملبوس عليهم وعلى غلبانهم ما هو حرام من خاتم الذهب ونحوه، وكل من رأى سيئة وسكت عليها فهو شريك في تلك السيئة، فإن قلت : أنه يخاف على نفسه فهو معذور في السكوت فهذا حق لكنه مستغن عن أن يعرض نفسه لارتكاب ما لا يباح الا لعذر فإنه لو لم يدخل ولم يشاهد لم يتوجه عليه الخطاب بالحسبة حتى يسقط عنه بالعذر ، وعند هذا يقال من علم فسادا في موضع وعلم أنه لم يدر على ازالته فلا يجوز له أن يحضر ذلك الموضع ليجرى ذلك الفساد بين يديه وهو يشاهد فيسكت عليه (والدعاء لهم بالبقاء) أى حال التحية أو وقت الاعطاء (فورد من دعا لظالم بالبقاء فقد أحب أن يعصى الله في أرضه)

وَالْمَدْحَ وَإِنْ صَدَقَ فَهُوَ إِعَانَةٌ عَلَى الْإِثْمِ، وَوَرَدَ «إِنَّ اللَّهَ لَيَغْضَبُ إِذَا مَدَحَ الْفَاسِقُ» وَالْحُجَّةُ لَهُمْ فِي إِرَادَةِ الظُّلْمِ

أى من الابتداء الى الانتهاء، والحديث ذكره الزمخشري في تفسيره والغزالي في الاحياء قال السخاوى: ولم نره في المرفوع بل أخرجه أبو نعيم في الحلية من قول سفيان الثوري وقال العراقي: رواه ابن أبي الدنيا من قول الحسن البصري وكذا قال العسقلاني في تخريج الكشاف (والمدح) أى وعن ثناء الفاسق (وان صدق) أى فى مدحه أى وكذا أن صدقه فيما يقول من باطل بصريح قوله أو بتحريك رأسه أو باستبشار فى وجهه (فهو اعانة على الإثم) وتحريك للرغبة فى المعصية والاعانة على المعصية معصية ولو بشطر ظلمة لانه بسبب مدحه يجترى على ظلمه وفسقه (وورد ان الله ليغضب اذا مدح الفاسق) ابن أبي الدنيا وابن عدى وأبو يعلى والبيهقى عن أنس ولقد سئل سفيان عن ظالم اشرف على الهلاك فى برية هل يسقى شربة ماء؟ قال: لا دعه حتى يموت لأن ذلك اعانة له وقال غيره يسقى إلى أن تثوب إليه نفسه ثم يعرض عنه وإنما يجوز له أن يدع بقله اصلحك الله فى الاوقات أو وفقك الله للخيرات أو طول عمرك فى الطاعات (والحجة لهم) بان يظهر لهم الموالاة والاشتياق الى الملاقة (ففى ارادة الظلم) أى منهم فيكون شريكاً لهم فى الإثم معهم ثم ان كان كاذباً عصى معصية الكذب والنفاق وان كان صادقاً عصى بحجه بقاء ظالم فى الآفاق، وحقه ان يفضنه فى الله ويمقتة فالغضب فى الله واجب ومحبة المعصية والراضى بها عاص، ومن أحب ظالماً فان أحبه لظلمه فهو عاص بمحبة وان أحبه بسبب آخر فهو عاص من حيث أنه لم يفضنه وان اجتمع فى شخص خير وشر وجب أن يحبه لذلك الخير ويفضنه لذلك الشر، وقد حكى عن بعض عباد البصرة أنه كان يأخذ أموالاً من الأمراء ويفرقها على الفقراء فقيل له ألا تخاف أن تحبهم فقال: لو اخذ رجل يدي وأدخلني الجنة ثم عصى ربه ما أحبه قلى لأن الذى سخره للاخذ يدي هو الذى أبغضه لأجله شكراً له على تسخيرها لى، أقول وهذا مقام دقيق لأن الطبع يميل الى من يحسن اليه كما روى عن عائشة «جملت القلوب على حب من أحسن اليها وبغض من أساء اليها» وكذا فى الاحياء، وهو من رواية البيهقى فى الشعب عن ابن مسعود مرفوعاً وموقوفاً ويؤيده حديث «اللهم لا تجعل لفاجر عندي يدافح به قلبي» رواه ابن مردويه فى التفسير

وَأَسْتَحْقَارِ نِعْمَتِهِ إِلَىٰ عَلَىٰ نَفْسِهِ بِرُؤْيَا التَّوَسُّعِ عَلَيْهِمُ إِلَّا لِرَاعِيَةِ اطَاعَةِ الرَّعِيَةِ

عن رجل لم يسم ، والدليلي عن معاذ ، وروى ان بعض الامراء أرسل الى مالك بن دينار بعشرة آلاف فآخذها كلها فأتاه محمد بن واسع فقال : ما صنعت بما آتاك هذا المخلوق فقال نسل أصحابي ما لهم فقالوا : أخرجه كله فقال أنشدك أقتلك أشد حباله الآن أم قبل ان أرسل اليك قال : بل الآن قال انما كنت أخاف هذا وقد صدق فانه اذا أحبه أحب بقائه وكره عزله وفناه وكل ذلك حب لاسباب الظلم وهو مذموم عند أهل العلم (واستحقار نعمته تعالى على نفسه) أى وعن استصغار نعمه سبحانه الظاهرة والباطنة عليه من العلم والعمل أو اختيار الفقر والقناعة بالكفاية للقيام بالطاعة (برؤية التوسع عليهم) ومشاهدة أسباب التمتع لديهم فلما حكم من حديث عبد الله بن الشخير وصححه «أقلوا الدخول على الاغنياء فانه أجدر ان لا تزددوا نعم الله عز وجل ، وقد تقدم حديث أنى حريرة «أبغض القراء الى الله عز وجل الذين يأتون الامراء» وحديث أنس «العلماء أمناء الرسول على عباد الله ما لم يخاطبوا السلطان فاذا فعلوا ذلك فقد غاثوا الله ورسوله فاحذر وهم واعتزلوهم» ولأبى عمرو الداني في كتاب الفتن من رواية الحسن مرسل «لا تزال هذه الامة تحت يد الله وكفه ما لم يمالقواها امراءها» ورواه الدليلي عن علي وابن عمر بلفظ «ما لم يعظم ابرارها بخارها ويدهن خيارها شرارها» ولأبى داود والترمذى وابن ماجه عن ابن مسعود مرفوعا «ما وقعت بنو اسرائيل في المعاصي نهتهم علماءهم فلم ينتهوا فجاء السوم في مجالسهم وواكلوهم وشاربهم فغضب الله قلوب بعضهم ببعض ولعنهم على لسان داود وعيسى بن مريم» ولفظه للترمذى ، وقال : حسن غريب ، والحاصل ان الافضل في حقه ان يغفل عنهم واذا خطر بباله تنعمهم فلذلك ما قال حاتم الاصم ان ما بيني وبين الملوك يوم واحد أما أمس فلا يجدون لذته واتى واياهم في غد على وجل وانما هو اليوم ففى ان يكون في اليوم ، وما قال أبو الترداء : ان أهل الاموال يأكلون وناكل ويشربون ونشرب ويلبسون ونبس لهم فضول أموال ينظرون اليها ونظر معهم اليها وعليهم حسابها ونحن منها برآء ، قلت : وهو مقتبس من قوله تعالى (ان تكونوا تألمون فهم يألمون كما تألمون وترجون من الله ما لا يرجون) (الا) استثناء من قوله ولا يدخل على الظلمة الا (لرعاية اطاعة الرعية) فليخارى من حديث أنس «اسمعواواطيعوا وان استعمل عليكم عبد حبشي كان رأسه

وَدَفَعَ التَّأَذَّى وَالظُّلْمَ عَنْ نَفْسِهِ أَوْ غَيْرِهِ فَيَدْخُلُ مَرَاغِبًا حَقَّ تَعَالَى وَيُكْرِمُ
 أَنْ دَخَلُوا عَلَيْهِ مُكَافَأَةً لَا كَرَامَةً عَزَا لِلدِّينِ وَرِعَايَةً لِلْحَشْمَةِ بَيْنَ الرَّعِيَّةِ وَتَجُوزُ
 الْإِهَانَةُ فِي الْخَلَاءِ وَعِنْدَ الْعِلْمِ بَعْدَ اضْطِرَابِ الرَّعِيَّةِ بِنِيَّةِ اعْزَازِ الدِّينِ وَتَحْقِيرِ
 الظُّلْمِ وَإِظْهَارِ الْغَضَبِ لَهُ تَعَالَى، وَالْأَصْلُ الْإِسْتِفَاءُ مِنَ الْقَلْبِ وَنِيَّةُ الْإِصْلَاحِ

زبينة، وسلم من حديث أبي هريرة عليك بالطاعة في منشطك ومكرهك، وله أيضا
 عنه «من خرج من الطاعة وفارق الجماعة فمات ميتة جاهلية» (ودفع التأذى)
 أى ولدفع شر الأذى (والظلم عن نفسه أو غيره) من أهله ونحوه (فيدخل) أى حيثنذ
 (مراعيا حقه تعالى) حيث قال: (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى
 الأمر منكم) (ويكرم) أى بالقيام ونحوه كرها (أن دخلوا) أى الظلمة (عليه)
 أى معتقدين بما في يديه (مكافأة) علة للأكرام أى مجازاة (لا كرامة) أى الكرام
 الظالم له (عزأ للدين) أى لعز أهله من أهل العلم والعمل به، وقد قال تعالى:
 (هل جزاء الإحسان إلا الإحسان) وقد سبق حديث «إذا أناكم كريم قوم
 فأكرموه» (ورعاية للحشمة بين الرعية) أى في الملأ (وتجوز الإهانة في الخلاه)
 أى بترك القيام وزيادة الكلام بعد رد السلام (وعند العلم بعد اضطراب الرعية)
 أى من الأمراء والوزراء إذا كانت أهانتهم (بنية اعزاز الدين) وأهله من العلماء
 المجتهدين (وتحقير الظلم) أى في نظرم (واظهار الغضب له تعالى) كما هو
 واجب على أهل العلم وغيرهم كما ورد في أحاديث «الحب في الله والبغض في الله»
 ولقد دعى سعيد بن المسيب إلى البيعة للوليد وسليمان ابني عبد الملك بن مروان فقال
 لا أباع اثنين ما اختلف الليل والنهار فإن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن بيعتين
 فقال: ادخل من الباب واخرج من الباب الآخر قال: لا والله لا يقتدى بي أحد من
 الناس فجلد مائة وألصق المسوح رواه أبو نعيم في الحلية باسناد صحيح، والحاصل أنه لا
 يجوز الدخول عليهم إلا بعذر أن يكون من جهتهم أمر الزام لا أمر الكرام وعلم
 أنه لو امتنع أوذى أو فسد عليهم طاعة الرعية واضطراب أمر السياسة العرفية
 فيجب عليه حيثنذ الاجابة طاعة لهم ومراعاة لمصلحة الخلق حتى لا يضطرب أمر
 الولاية (والأصل الاستفتاء من القلب) أى في جهة رضا المألوف (ونية الإصلاح)

لَا الْأَشْتَارَ وَهُوَ يُعْرِفُ بِالْفَرَحَةِ عِنْدَ حُصُولِ الْمَوْعِظَةِ مِنْ غَيْرِهِ وَالْأَوَّلَى
الْاجْتِنَابَ عَنْهُمْ وَعَنْ خَوَاصِهِمْ وَالتَّعَاقُلَ عَنْ أَحْوَالِهِمْ

أى حملهم على صلاح حالهم وفلاح ما لهم (لا الاشتهار) أى بانه من أهل العلم
والصلاح وانه من الفائزين بالنجاة والنجاح فاز العاقبة مستورة فينبغى أن تكون النية
في هذه الأمور صحيحة مهروقة (وهو) أى ماذكر من نية الاصلاح وعدم الاشتهار
(يعرف بالفرحة عند حصول الموعظة) أى المظلة (من غيره) أى الموجودين
من الوعاظ الأبرار والعلماء الكبار ثم اذا ابتلى بالدخول عليهم يجب أن ينصهم
قدورد «ان الدين النصيحة قيل: لمن؟ قال لله ولكتابه ولرسوله ولأئمة المؤمنين وعامتهم»
روى عن محمد بن صالح قال: كنت عند حماد بن سلة واذا ليس في البيت الا حصير
وهو جالس عليه ومصحف يقرأ فيه وجراب فيه خلع ومطهرة يتوضأ فيها فيينا انا
عنده اذ قدق الباب فاذا هو محمد بن سليمان فاذن له فدخل وجلس بين يديه ثم قال مالى
اذا رأيتك امتلأت منك رعبا قال حماد: لانه قال عليه السلام: ان العالم اذا أراد بعلمه
وجه الله هابه كل شئ وان أراد ان يكثر به الكنوز هاب كل شئ ثم عرض عليه
أربعين ألف درهم وقال تأخذها وتستعين بها قال: أرددها على من ظلمته بها قال: والله
ما أصطيك الا ما ورثته قال: لا حاجة لى فيها قال فتأخذها وتقسها قال لعلى ان
عدلت في قسمتها ان يقول بعض من لم يرزق منها انه لم يعدل في قسمتها فائتم فازوها على
كذا في الأحياء وقال غرجه: حديث حماد بن سلمة مرفوعا هذا معضل، وروى أبو
الشيخ ابن جبان في كتاب الثواب من حديث عائشة بن الأسقع ومن خاف الله خوف
الله منه كل شئ ومن لم يخف الله خوفه الله من كل شئ، وللعقيل في الضعفاء من حديث
أبي هريرة نحوه (والاولى الاجتناب عنهم وعن خواصهم) لتلايق في طمع
من جاههم وأموالهم (والتعاقل عن أحوالهم) بالتجاهل عن أفسالهم وأحوالهم
والاشتغال بعيوب نفسه وحاسبة يومه وامسه ومذاكرة الموت وما بعده من حال
رسمه، فمن حذيفة اياكم ومواقف الفتن قيل: وما هي؟ قال أبواب الامراء يدخل احدكم
على الأمير فصدقه بالكذب ويقول مالى فيه، وقال أبو ذر لسلمة: لا تنش أبواب
السلطين فانك لا تصيب من دنياهم شيئا الا أصابوا من دينك أفضل منه، وقال
سفيان في جهنم وادلايسكنه الا اقراء الزوارون للملوك والامراء. وقال الاوزاعي:

ما من شيء أبغض إلى الله عز وجل من عالم يزور عاملاً، وقال سمعون: ما أسمعج بالعالم يؤتى إلى مجلسه فلا يوجد فيسأل عنه فيقال: إنه عند الأمير قال: وكنت أسمع أنه يقال إذا رأيتم العالم يحب الدنيا فانهموه على دينكم حتى جربت إذا دخلت قط على هذا السلطان الأوحاسبت نفسي بعد الخروج قارى عليها البرك مع ما أواجههم به من الظلفة والمخالفة لهوهم ، وقال أبو ذر في حديث : من كثر سواد قوم فهو منهم أى من كثر سواد الظلفة، وقال ابن مسعود : إن الرجل ليدخل على السلطان ومعه دينه فيخرج ولادين له قيل له : لم قال لأنه يرضيه بسخط الله، وقال الفضيل: ما ازداد رجل من ذى سلطان قرباً إلا ازداد من الله بعداً ، وقال وهب: هؤلاء الذين يدخلون على الملوك لهم أضر على الأمة من المقامرين ، وقال محمد بن مسلمة الدياب على العذرة أحسن من قارى على باب هؤلاء الجورة، ولما خالط الزهرى السلطان كتب أخ له في الدين إليه عافانا الله وإياك أبا بكر من الفتن قد أصبحت بحال ينبغي لمن عرفك أن يدعو لك ويرحك أصبحت شيخاً كبيراً وقد أفتلتك نعم الله لما فهمك من كتابه وعلمك من سنة نبيه صلى الله عليه وسلم وليس كذلك أخذ الله الميثاق على العلماء فقال عز وجل (وأخذ الله الميثاق الذين أوتوا الكتاب لتبينته للناس ولا تكتُمونه) واعلم إن أيسر ما ارتكبت وأخف ما احتملت أنك آتست وحشة الظالم وسهلت سبيل النى بدوك بمن لم يؤد حقاً ولم يترك باطلا حتى اتخذوك قطياً تدوز عليك رضى ظلمهم وجسراً يعبرون عليك إلى بلائهم وسلماً يصعدون فيه إلى ضلاتهم واغرائهم يدخلون بك الشك على العلماء ويقتادون بك قلوب الجهلاء فما أيسر ما عمروا لك في جنب ما خربوا عليك وما أكثر ما أخذوا منك فيما أفسدوا عليك من دينك فما يؤمنك أن تكون ممن قال الله تعالى فهم : (غفل من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات) الآية وأنتك تعامل من لا يجمل ولا يحفظ عليك من لا يفعل فداؤدينك قد دخله سقم وهي زادك قد حضر سفر بعيد وما يخفى على الله من شيء في الأرض ولا في السماء والسلام فإن قلت: فقد كان علماء السلف يدخلون على السلاطين فأقول: نعم تعلم الدخول منهم ثم ادخل فقد حكي أن هشام بن عبد الملك قدم حاجاً إلى مكة فلما دخلها قال أتوني برجل من الصحابة قليل يأمر المؤمنين قد تفاؤوا قال فمن التابعين فأتى بطاوس البجاني فلما دخل عليه خلع نعليه بحاشية بساطه ولم يسلم عليه بأمر المؤمنين ولكن قال السلام عليك يا هشام ولم يكنه وجلس بازائه وقال كيف أنت يا هشام فنضب هشام حتى هم بقتله قليل له

أنت في حرم الله وحرم رسوله فلا يمكن ذلك فقال له: يا طاووس ما الذي حلك على ما صنعت؟ فقال: وما الذي صنعت فأزداد غضبا وغیظا فقال: خلعت نعليك بحاشية بساطي ولم تقبل يدي ولم تسلم على بامرة المؤمنين ولم تكنني وجلست بازائي بغیر اذني وقلت كيف أنت يا هشام فقال اما ما فعلت من خلعت نعلي بحاشية بساطك فاني أخلعهما بين يدي رب العزة كل يوم خمس مرات ولا يعاقبني ولا يغضب علي واما قولك لم تقبل يدي فاني سمعت أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضی الله عنه يقول: لا يحل لرجل ان يقبل يد أحد إلا امرأته من شهوة أو ولده من رحمة، واما قولك لم تسلم على بامرة المؤمنين فليس كل الناس راضين بامرئك فكرهت ان أكذب واما قولك لم تكنني فان الله سمي أوليائه وقال ياد اود يا يحيى يا عيسى وكني أعداءه فقال ثبت بدا أبي لهب، واما قولك جلست بازائي فاني سمعت أمير المؤمنين علي بن أبي طالب يقول اذا أردت أن تنظر الى رجل من أهل النار فانظر الى رجل جالس وحوله قوم قيام فقال له هشام عظمي فقال: سمعت أمير المؤمنين علي بن أبي طالب يقول ان في جهنم حیات كالقتال وعقارب كالبعال تلدغ كل أمير لا يعدل في رعيته ثم قام وهرب عن محبته وعن سفیان الثوري قال أدخلت على أبي جعفر يعني فقال لي ارفع الينا حاجتك فقلت له اتق الله فقد ملأت الأرض ظلما وجورا قال فطأ رأسه ثم رفع رأسه فقال ارفع الينا حاجتك فقلت انما انزلت هذه المنزلة بسيف المهاجرين والانسار وابناؤهم يموتون جوعا فاتق الله واصل الهم حقوقهم قال فطأ رأسه ثم رفع رأسه فقال ارفع الينا حاجتك فقلت: حج عمر رضي الله عنه فقال لحازنه كم أنفقت؟ قال بضعة عشر درهما وأرى هنا أموالا لا تطيقها الجبال، ولما استعمل عثمان بن عفان العباس أتاه أصحاب النبي عليه السلام وأبغوا عنه أبوذر - وكان له صديقا - فعاتبه فقال أبوذر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: ان الرجل اذا ولي ولاية تباعد الله عنه كذا في الاحياء وقال مخرجه: لم أنف له على أصل، وكان عمر بن عبد العزيز واقفا مع سليمان بن عبد الملك فسمع سليمان صوت الرعد ففرع ووضع صدره على مقدم الرجل فقال: عمر هذا صوت رحمتي فكيف اذا سمعت صوت عذابي ثم نظر سليمان الى الناس يوم عرفة فقال ما كثر الناس فقال عمر خصماؤك يا أمير المؤمنين فقال سليمان ابتلاك الله بهم وحكى ان سليمان بن عبد الملك قدم المدينة وهو يريد مكة فarsل الى أنى حازم فدعاه فلما دخل عليه قال سليمان يا أبا حازم مالنا نكره الموت فقال لانكم خربتم آخرتكم وعمرتم دنياكم فكرهتم ان تتقبلوا من العمر ان الى الخراب فقال يا أبا حازم كيف القدم

وَيَأْمُرُ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَى عَنِ الْمُنْكَرِ وَهُوَ

على الله قال : يا أمير المؤمنين أما المحسن فكان الغائب يقدم على أهله واما المسيء فكان الآبق يقدم به على مولاه فبكى سليمان وقال : ليت شعري ما لي عند الله ؟ فقال أبو حازم اعرض نفسك على كتاب الله حيث قال (إن الأبرار لفي نعيم وإن الفجار لفي جحيم) قال سليمان فإني رحمة الله قال قريب من الحسين ثم قال سليمان يا أبا حازم أى عباد الله أكرم قال أهل المرومة والتقى قال فإى الأعمال أفضل قال أداء الفرائض مع اجتناب المحارم قال فإى المؤمنين أكيس قال رجل عمل بطاعة الله ودعا الناس إليها قال فإى المؤمنين أخسر قال : من باع آخرته بدنيا غيره قال سليمان ما تقول فيما نحن فيه قال أو تعاقبنى قال لا ولكن نصيحة تلقيا إلى قال : يا أمير المؤمنين إن آباءك قهروا الناس بالسيف فاخذوا هذا الملك عنوة من غير مشورة من المسلمين ولا رضى منهم حتى قتلوا قتلة عظيمة وقد ارتحلوا فلو شعرت ما قالوا وما قيل لهم فقال له رجل من جلسائه : بش ما قلت قال أبو حازم : إن الله قد أخذ الميثاق على العلماء ليثبتن للناس ولا يكتمنونه فقال فكيف لنا أن نصلح هذا الفساد فقال إن تأخذ المال من حله قضضه في حقه فقال سليمان ومن يقدر على ذلك قال من يطلب الجنة ويخاف النار قال سليمان ادع لي فقال اللهم إن كان سليمان وليك فيسره لخيرى الدنيا والآخرة وإن كان عدوك بخذ بناصيته إلى ما تحب وترضى فقال سليمان أوصنى فقال : أوصيك وأوجز عظم ربك ونزهه إن براك حيث نهاك أو يفقدك حيث أمرك هو حكى إن أبا بكره دخل على معاوية فقال : اتق الله يا معاوية واعلم أنك في كل يوم يخرج عنك وفي كل ليلة تأتى عليك لا تزدد من الدنيا إلا بعدا ومن الآخرة الأقربا وعلى أثرك طالب لافوته وقد نصب علم لا يتجوزه فما أسرع ما تبلغ العلم وما أوشك ما يلحق بك الطالب وأنا وما نحن فيه زائل وفي الذى نحن إليه صائرون باق إن خيرا فخير وإن شرا فشر (ويأمر بالمعروف وينهى عن المنكر) لقوله تعالى : (كنتم خيرا ما أخرجت للناس) أى أظهرت تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وقوله : (والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر) الآية ، وقوله : (الذين إن مكناهم في الأرض أقاموا الصلوة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر وحقايق الأمور) وقوله عليه السلام « المؤمنون كالبيان يشد بعضه بعضا » زواه الشيخان عن أبى موسى (وهو) أى ما ذكر من الأمر والنهى وأفراد الضمير باعتبار التزام بينهما

فَرَضَ عَلَى الْكَفَايَةِ فِي الْقَرَضِ فَعَلًا وَتَرَةً وَمَنْدُوبٌ فِي الْمَنْدُوبِ ، وَوَرَدَ
(وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ) الْآيَةُ

(فرض) أى بالاجماع والكتاب والسنة (على الكفاية) أى اذا اطلع على الأمر جماعة وأمر أومر واحد منهم سقط عن الباقيين وإلا أثم الجميع واذا كانوا معذورين باليد واللسان خيئت عليهم ان ينكروا بالجنان وذلك أضعف زمان الايمان أو أهله في مقام الاتقان أو مراتب أرباب الاحسان (في الفرض) أى من المعروف (فعلا) كالصلاة والصيام (وترتا) كاجتناب ما عرف من الحرام (ومندوب) أى وهو مستحب (في المندوب) أى من المعروف فعلا وترتا (وورد) في التزيل (ولتكن منكم أمة) أى جماعة منكم وهو دليل كونه من الكفاية (يدعون الى الخير) أى المحض وهو الايمان (ويأمرون بالمعروف الآية) أى (وينهون عن المنكر) أولئك هم المفلحون (أى التاجون عن العذاب والمظفرون بالثواب هم هؤلاء القائمون به والمباشرون له وهو القطب الاعظم في الدين والامر المهم الذى بعث الله له النبيين أجمعين ، فلو طوى بساطه وأهمل علمه وعمله بالمرّة تعطلت النبوة وعمت الفترة واضمحلت الديانة وارتفعت الاماة وفشت الضلالة وشاعت الجحالة وظهر الفساد وغربت البلاد وهلك العباد وان لم يشعروا بالهلاك الى يوم التنادول لأصحاب السنن عن أبى بكر الصديق أنه قال في خطبة خطبها: ايها الناس انكم ترفعون هذه الآية وتناولونها على خلاف تأويلها (يا ايها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم) وانى سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول: «ما من قوم عملوا بالمعاصى وفيهم من يقدر على أن ينكر عليهم فلم يفعل الا يوشك أن يعصم الله تعالى بعذاب من عنده» ولأبى داود والترمذى وحسنه وابن ماجه من حديث أبى ثعلبة الخفني «أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن تفسير قوله تعالى: (لا يضركم من ضل اذا اهتديتم) فقال: يا أبا ثعلبة مر بالمعروف وانه عن المنكر فإذا رأيت شحا مطاعا وهوى متبعا ودنيا مؤثرة واعجاب كل ذى رأى برأيه فعليك بنفسك ودع العوام ان من ورائكم فتنا كقطع الليل المظلم للتمسك فيها بمثل الذى أثم عليه أجر خمسين منكم قيل: بل منهم يا رسول الله قال بل منكم لانكم تجدون على الخير أعوانا وللإزار من حديث عمر والطبرانى فى الأوسط من حديث أبى هريرة مرفوعا

وَلَنْ عَدَمَ الْعَدَالَةِ تَحْرُزُ عَنْ أَسَدَادِ بَابِ الْاِحْتِسَابِ لِتَعْذِرِ الْعَصْمَةَ وَلَآنَ
الْوَاجِبَ عَلَيْهِ الْاِمْتِنَاعُ وَالْمَنْعُ فَلَا يُسْقِطُ تَرْكُ أَحَدِهِمَا الْآخَرَ وَأَمَّا مَا وَرَدَ فِي ذِمِّ
الْقَائِلِ بِمَا لَا يَعْمَلُ

وَلتأمرن بالمعروف وتنهون عن المنكر أو لیسلط الله علیکم شرارکم ثم یدعو
خیارکم فلا یستجاب لهم » وللتزمذی وحسنه من حدیث حذیفه نحوه الا أنه قال
« أولیو شکن الله یبعث علیکم عقابانه ثم تدعونه فلا یستجیب لکم » ولابن ماجه
باسناد جید مرفوعا « أن الله تعالی لیسال العبد ما منعك اذا رأیت المنکر ان تکره
فاذا لقن الله العبد حجته قال یارب وثقت بک وفرقت من الناس » والطبرانی والبیهقی
وحسنه عن عکرمه عن ابن عباس ولا تقفن عند رجل یقتل مظلوما فان اللعنة تنزل
علی من حضره حین لم یدفعوا عنه ولا تقفن عند رجل یضرب مظلوما فان اللعنة
تنزل علی من حضره » وللبیهقی عن ابن عباس بسند حسن « لا یبغضی لامری شاهد
مقاما وفيه حق الا تکلم به فانه ان یقدم أجله ولن یحرمه رزقه هو له » ورواه
الترمذی وحسنه وابن ماجه من حدیث ابی سعید بلفظ « لا یجتمع رجلا هیة الناس
أن یقول بحق اذا علیه » ولابن عدی من حدیث أبی هریره « من حضر معصية
فکرها فکأنه غاب عنها ومن غاب عنها فاجبها فکأنه حضرها » ثم الأمر والنهی
یجب علی العبد (وان عدم العدالة) أى منه بفقد عمله بها (تحرزا عن انسداد
باب الاحتساب) أى الحسبة بالأمر والنهی لاجل الثواب (لتعذر العصمة)
ای عن جمیع المعصية الا لارباب النبوة دون الصحابة فضلا عن دونهم والانیاه
کما قال الحجة قد اختلف فی عصمتهم عن الخطایا والقرآن دال علی نسبة آدم الی المعصية
وکذا جماعة من الانبیاء ولذا قال سعید بن جبیر: ان لم یأمر بالمعروف ولم ینه عن المنکر
الا من لا یكون فیہ شیء لم یأمر أحد بشیء فاعجب ذلك مالکا من سعید بن جبیر
(ولان الواجب علیه) شیتان وهما (الامتناع) أى بنفسه عن المعصية (والمنع)
أی لغيره عنها (فلا یسقط ترك أحدهما) وهو الامتناع (الآخر) وهو المنع کما فی
عکسهما فلا تلازم بینهما (وأما ما ورد فی ذم القائل بما لا یعمل) کقوله تعالی:
(یا ایها الذین آمنوا لم تقولون مالا تفعلون کبر مقتا عند الله ان تقولوا مالا تفعلون)
وقوله: (أنأمرون الناس بالبر ونفسون أنفسکم وأتمنن أن تكون الکتاب أفلا تعقلون)

فَلَعْدَمِ الْعَمَلِ وَادْنِ الْأَمَامَ لِعُمُومِ الْأَدْلَةِ وَأُطْلِقَهَا حَتَّى يَحْتَسِبَ عَلَى الْأَمَامِ أَيْضًا

وكحديث «مررت ليلة أسرى في قوم قهرض شفاهم بمقاريض من نار قلت: من أنتم فقالوا: كنا نامر بالخير ولا نأتيه ونهى عن الشر ونأتيه»، وكما روى «إن الله تعالى أوحى إلى عيسى عظم فسك فان انعطت فعظ الناس والافاستحي مني» وكقول القائل:

لا تلم المرء على فعله وأنت منسوب إلى مثله
من ذم شيئا وأتى نحوه قائما يزرى على عقله

(فلعدم العمل) أى لا لمجرد الأمر والقول كما توهمه قوم (واذن الامام) أى وإن عدم اذنه بالحسبة (لعموم الأدلة واطلاقها) أى من غير تقييد بأحد دون آخر (حتى يحتسب على الامام أيضا) كما يدل عليه حديث أبى سعيد الخدرى « أفضل الجهاد كلمة حتى عند امام جابر » أبو داود وابن ماجه والترمذى وحسنه فإذا جاز الحكم على الامام على مراغميه فكيف يحتاج الى اذنه ، وقد شرط قوم هذا الشرط ولم يثبتوا للاتحاد من الرعية الحسبة وهذا الاشتراط فاسد فان الآيات والاخبار تدل على أن كل من رأى منكرا فسكت عليه عصي أين ما رآه وكيف مارآه على العموم فالتنخيص بشرط التفويض من الامام تحكم لا اصل له والعجب أن الروافض زادوا على هذا فقالوا: لا يجوز الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ما لم يخرج الامام المعصوم وهو الامام الحق عندهم ، وهؤلاء اخس رتبة من أن يسكلوا بل جوابهم ان يقال لهم اذا جاءوا الى القضاء طالبين لحقوقهم في دماهم وأموالهم: ان نصرتكم أمر بالمعروف واستخراج حقوقكم من أيدي من ظلمكم نهى عن المنكر وطلبكم لحقكم من جملة المعروف وما هذا زمان النهي عن الظلم وطلب الحقوق لان الامام الحق بعد لم يخرج ، هذا واستمرار عادات السلف في الحسبة على الولاية قاطع باجماعهم على الاستثناء عن التفويض بل كل من أمر بمعروف فان كان الوالى راضيا به فذاك وان كان باخطا له فسخطه له منكر يجب الانكار عليه فكيف يحتاج الى اذنه في الانكار عليه ومن جملة ما أنكر السلف على الأمراء ما روى ان مروان بن الحكم خطب قبل الصلاة في العيد فقال له رجل: انما الخطبة بعد الصلاة فقال له مروان: ترك ذلك يا فلان فقال أبو سعيد: أما هذا فقد قضى ما عليه قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم: « من رأى منكم منكرا فلينبهه يده فان لم يستطع فليسانه فان لم يستطع فليقلبه وذلك أضعف الايمان » يوروى ان المهدي لما

قدم مكة لبث ماشاء الله فلما أخذ في الطواف نحي الناس عن البيت فوثب عبد الله ابن مرزوق ظليته بردائه وقاله : انظر ما تصنع من جعلك بهذا البيت أحق بمن أتاه من البعد حتى اذا صاروا عنده حلت بينهم وبينه من جعل لك هذا فظفر في وجهه وكان يعرفه لانه من مواليتهم فقال له : أعبد الله بن مرزوق فقال نعم فأخذ فحجى به الى بغداد فكره ان يعاقبه عقوبة يشتم بها عليه في العامة فجعله في اصطبل الدواب ليسوسها وضموا اليه فرسا عضوضا سمي الخلق ليعقره الفرس فلين الله له الفرس قال ثم صيره الى بيت وأغلق عليه وأخذ المهدي المفتاح عنده فإذا هو قد خرج بعد ثلاث الى البستان يأكل البقل فأذن به المهدي فاستدعاه فقال : من أخرجك قال الذي حبسني قال من حبسك قال الذي أخرجنى قال فضج المهدي وصاح وقال : أمانخاف ان أقتلك فرفع عبداً الى رأسه وضحك وهو يقول : لو كنت تملك حياة أو موتاً لكان ذلك فما زال محبوباً حتى مات المهدي ثم خلى عنه فرجع الى مكة قال : وكان قد جعل على نفسه نذراً ان يخلصه الله من أيديهم ان ينحر مائة بدنة فكان يعمل في ذلك حتى نحر مائة بدنة . وروى عن جنان بن عبد الله قال تزور هارون الرشيد بالدور ومعه رجل من بني هاشم وهو سليمان بن أبي جعفر . فقال له هارون قد كانت لك جارية تغني فتجس من فاجأت فقتلت فلم يحمد غناها فقال ما شانك قالت ليس هذا عودي فقال للخادم جئها بعد ما قال فجاء بالعود فوافق شيخاً يلقط النوى فقال : الطريق يا شيخ فرفع الشيخ رأسه فرأى العود فأخذه وضرب به الأرض فأخذه الخادم وذهب به الى صاحب الربع فقال احتفظ بهذا فإنه طلبه أمير المؤمنين فقال له صاحب الربع : ليس يبعد اد أعبد من هذا فكيف يكون طلبه أمير المؤمنين فقال له : اسمع ما أقول لك ثم دخل على هارون فقال اني مررت على شيخ يلقط النوى فقلت له الطريق فرفع رأسه فرأى العود فأخذه فضرب به الأرض فكسره فاستشاط هارون وغضب وأحمرت عيناه فقال له سليمان بن أبي جعفر ما هذا الغضب يا أمير المؤمنين ابعت إلى صاحب الربع يضرب عنقه ويرى به في دجلة فقال لا ولكن نبعث اليه متاعه أولاً لئلا يوافق الرسول وقال أجب أمير المؤمنين فقال نعم قال : اركب قال لا فجاء يمشي حتى وقف على باب القصر فدخل هارون قد جاء الشيخ فقال للتدما أي شيء ترون ترفع ما قدما من المنكر حتى يدخل هذا الشيخ أو تقوم الى مجلس آخر ليس فيه منكر فقالوا له : تقوم الى مجلس ليس فيه منكر أصليح بنا قداموا صغرة أي إذلاء الى مجلس ليس فيه منكر ثم أمير بالشيخ

وَحَقُّهُ الْعِلْمُ لِيَعْلَمَ الْحُدُودَ وَالْحُقُوقَ وَالْوَرَعَ لَعَدَمِ تَأْثِيرِ

فادخل وفي كه الكيس الذي فيه النوى فقال له الخادم: أخرج هذا وادخل على أمير المؤمنين فقال هذا عشائى الليلة قال : نحن نعيشيك قال لا حاجة لى فى عشائك فقال له هرون أى شىء تريد منه فقال فى كه نوى قفلى له اطرحه وادخل على أمير المؤمنين فقال دعه لا يطرحه قال فدخل فسلم وجلس فقال له هرون يا شيخ ما حملك على ما صنعت فقال وأى شىء صنعت وجعل هرون يستحى ان يقول كسرت عودنا فلما اكثر عليه ، قال : انى سمعت آباءك وأجدادك يقرءون هذه الآية على المنبر (ان الله يامر بالعدل والاحسان وايتاء ذى القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى) رأيت منكرا فغيرته قال فغير فوالله ما قال الا هذا فلما خرج أعطى رجلا بدرة فقال له اتبع الشيخ فان رأيت يقول قلت لأمير المؤمنين وقال لى فلا تعطه شيئا وان رأيت لا يكلم أحدا فاعطه البدره فلما خرج من القصر اذا هو بنواة فى الأرض قد غاصت فجعل يعالجها ولم يكلم أحدا فقال له يقول لك أمير المؤمنين خذ هذه البدره فقال قل لأمير المؤمنين يردها من حيث أخذها ، ويروى أنه أقبل بمدفرا غه من كلامه على نواة يعالج قلعها من الأرض وهو يقول :

أرى الدنيا لمن هى فى يديه هموما كلها كثرت لديه
تهين المكرمين بها بصفر وتكرم كل من هانت عليه
إذا استغثت عن شىء فدعه وخذ ما أنت محتاج اليه

(وحقه) أى حقوق وجوب الاحتساب ثلاثة (العلم) أى معرفة خطأ الأمور وصوابها (ليعلم الحدود) أى بمراتبها (والحقوق) المتعلقة بأصحابها فالجاهل بمعزل عن هذا الباب بل شرط أن يكون مسلما مكلفا قادرا على الاحتساب ، ومن هنا قال بعض علمائنا : ان العامى انكاره بالجنائز . والعالم انكاره باللسان . والأمير انكاره بالأركان فانه يجب أن يعلم المحتسب مواقع الحسبة وحدودها ومجاريها ليقصر على حد الشرع فى أبوابها ، وذلك معنى قوله (والورع) أى عن المنكرات مطلقا أو عن ذلك المنكر والاول أظهر ليردعه ورعه عن مخالفة معلومه فاكل من علم عمل بعلمه بل ربما يعلم انه مسرف فى الحسبة وزائد على الحد المأذون فيه شرعا ولكن يحمله عليه غرض من الاغراض الفاسدة أو عجز عن الاعراض الكاسدة وليكن كلامه وعظه مقبولا (لعدم تأثير

قَوْلِ الْفَاسِقِ وَسُقُوطِ اعْتِبَارِهِ وَحُسْنِ الْخُلُقِ وَهُوَ الْأَسَاسُ

قول الفاسق وسقوط اعتباره (عند الخلاق لان الحسبة تارة تكون بالتهيب بالوعظ وتارة بالقهر ولا ينفع وعظ من لا يتعظ أولا وكذا ان قهر بالفعل قد قصر بالحجة اذ يتوجه عليه ان يقال : فانت لم تقدم عليه فينفر الطباع عن قهره بالفعل فلا يفيد فائدة لاسيما مع ارباب الجهل والا فلا يخرج الفعل عن كونه حقا كما ان من يذب الظالم عن آحاد المسلمين ويهمل اياه وهو مظلوم معهم تنفر الطباع عنه ولا يخرج دفعه عن المسلم عن كونه حقا، فتحصل من هذا ان الفاسق ليس عليه الحسبة بالوعظ على ان يعرف فسقه لانه لا يتعظ به واذا لم يكن عليه ذلك وعلم انه يفضي الى تطويل اللسان في عرضه بالانكار فقول : ليس له ذلك ايضا فرجع الكلام الى ان احد نوعي الاحتساب وهو الوعظ قد بطل بالفسق وصارت العدالة مشروطة فيه واما الحسبة القهرية فلا يشترط فيها ذلك فلا حجر على الفاسق في اراقة الخمر وكسر الملاهي وغيرها اذا قدر عليه. قال الغزالي : وهذا غاية الانصاف والكشف في المسألة انتهى ولا يخفى ان هذا يخالف لما تقدم من ان العدالة ليست بشرط في هذا الباب بل هو من باب الكمال والله اعلم بالصواب، وقد ورد عن انس «قلنا يا رسول الله لا نأمر بالمعروف حتى نعمل به كله ولا ننهي عن المنكر حتى نتجنبه كله قال عليه السلام بل مروا بالمعروف وان لم تعملوا به كله وانها عن المنكر وان لم تتجنبوه كله» الطبراني في المعجم الصغير والاوسط (وحسن الخلق) أي ليقدر به على ترتيب الحسبة على الخلق بالحكمة أولا وبالوعظة ثانيا وبالمجادلة من المدافعة والمضاربة والمقاتلة ثالثا (وهو الاساس) أي مدار سياسة الناس، ففي الاحياء ورد «لا يأمر بالمعروف ولا ينهي عن المنكر الا رفيق فيما يأمر به رفيق فيما ينهي عنه» الحديث قال مخرجه لم أجده هكذا، وليبقى في الشعب من رواية عمرو بن شبيب عن أبيه عن جده من أمر بمعروف فليكن بمعروف، والحاصل ان العلم والورع لا يكفي فيه بل لابد من حسن الخلق ايضا فان الغضب اذا هاج لم يهزم العلم والورع فيقمه ما لم يكن في الطبع قبول له لحسن الخلق، وعلى التحقيق فلا يتم الورع الا مع حسن الخلق والقدره على دفع الشهوة ومنع الغضب وبه يصبر المحتسب على ما أصابه في دين الله كما قال تعالى حكاية عن لقمان (يا بني أقم الصلاة وأمر بالمعروف وأنه عن المنكر واصبر على ما أصابك ان ذلك من عزم الأمور) وعن بعض السلف إذا أراد أحدكم أن يأمر بالمعروف فليوطن

فهيجان الغضب لا يسكن دونه، وورد (فقولا له قولاً لنا لعله يتذكر أو يخشى)

نفسه على الصبر وليثق من الله بالثواب والأجر فن وثق باجر المولى لم يجد من الأذى والا فإذا أصيب مرضه أو نفسه بشتم أو ضرب نسي الحسبة وغفل عن دين الله وتصحيح النية وتحسين العلوية فاشتغل بنفسه الردية واخلفها الدنية بل ربما تقدم عليه ابتداء لطلب الجاه أو طمع المال أو الرياء والسمعة ولعل هذا وجه قول القائل هذا زمان السكوت ولزوم البيوت ، وقال كعب الأجلاني مسلم الخولاني « كيف منزلتك عند قومك قال حسنة ، قال ان التوراة يقول ان الرجل اذا أمر بالمعروف ونهى عن المنكر ساءت منزلته عند قومه فقال أبو مسلم : صدقت التوراة وكذب أبو مسلم (فيهيجان الغضب) أى منه أو من غيره (لا يسكن دونه) أى عند أمر من الأمور بل يتحرك فيه أنواع من الشرور (وورد) أى فى طه (فقولا له قولاً لنا) أى ملايماً هينا (لعله يتذكر) أى يتعظ فيترك الكفر ابتداء (أو يخشى) أى عقاب ربه فينتهى عن خلافاته انتهاء فإذا كان الانبياء مأمورين بالرفق مع شر الخلق فكيف بالعلماء مع أهل الحق ؟ وحكى عن المأمون اذ وعظه واعظ وعظفه فى القول فقال : يا رجل ارفق فقد بعث الله تعالى من هو خير منك الى من هو شر منى وأمره بالرفق فقال (فقولا له قولاً لنا لعله يتذكر أو يخشى) وقد روى أبو أمامة « ان غلاماً شاباً أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا نبي الله أنأذن لى فى الزنا فصاح الناس به فقال عليه السلام : أفروه اذن فدنا حتى جلس بين يديه فقال عليه السلام : أتجبه لأمك قال لا جعلنى الله فداك قال كذلك الناس لا يحبونه لامهاتهم قال أتجبه لابنتك ، قال لا جعلنى الله فداك قال كذلك الناس لا يحبونه لبناتهم قال أتجبه لأختك ؟ قال لا جعلنى الله فداك : قال كذلك الناس لا يحبونه لآخواتهم ، وزاد ابن عوف أنه ذكر العممة والحالة وهو يقول « فى كل ذلك : لا جعلنى الله فداك وهو عليه السلام يقول كذلك الناس لا يحبونه ، وقالوا جميعاً فى حديثهما اعنى ابن عوف والروى الآخر « فوضع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يده على صدره وقال : اللهم طهر قلبه ، واغفر ذنبه ، وحسن فرجه فلم يكن شئ. ابغض اليه منه » أى من الزنا رواه أحمد بإسناد جيد رجاله رجال الصحيح، وقيل للأفضل بن عياض أن سفيان بن عيينة قبل جوائز السلطان فقال ما أخذه منهم الا دون حقه ثم خلا به وعذله ووبخه فقال سفيان يا أبا على ان لم نكن من الصالحين فأنالناحب

وَأَوَّلُهُ التَّعْرِيفُ ثُمَّ الْوَعْدُ وَالتَّخْوِيفُ مِنْهُ تَعَالَى لَا يَتَجَاوَزُ عَنْهُ إِنْ كَانَ عَلَى الْوَالِدَيْنِ أَوْ الْمَوْلَى أَوْ الْبَعْلِ أَوْ السُّلْطَانِ بَلْ يَشْتَغِلُ بِالْإِعْدَاءِ وَالْإِسْتِغْفَارِ ثُمَّ التَّعْنِيفُ

الصالحين (وأوله) أى بدء الحسبة (التعريف) أى تعريف قبيح المعصية (ثم الوعد) أى النصيحة بالكلام اللطيف (والتخويف منه تعالى) أى بالعقوبة في الدنيا والآخرة (لا يتجاوز) أى المحتسب (عنه) أى عما ذكر من الأمور الثلاثة (أن كان) احتسابه (على الوالدين) وقد سئل الحسن عن الولد كيف يحتسب على والده؟ قال يعظه ما لم يغضب فإذا غضب سكت عنه ، قيل وفي معنى الوالدين التليذ والاستاذ وأما ما في الأحياء من الأخبار الواردة في أن الجلاذ ليس له أن يجلد أباه في الزنا ولا أن يباشر إقامة الحد عليه ولا أن يباشر قتل أبيه الكافر وأنه لو قطع يده لم يلزمه القصاص ثم قال وثبت بعضها بالإجماع فقال يخرج له لم أجديه الحديث « لا يقاد الوالد بالولد » رواه الترمذى وابن ماجه من حديث ابن عمر (أو المولى) أى المالك من العبد (أو البعل) أى الزوج من المرأة (أو السلطان) أى أوعلى الخليفة ومن في معناه من الرعية من امرائه ووزرائه فإنه يكاد يفضى إلى خرق هيئته واسقاط حشمته وترتب عليه الفساد من جهة حيمته والغضب على رعيته فللحاكم في مستدركه من حديث عياض ابن غنم الأشعرى « من كانت عنده نصيحة لئذى سلطان فلا يكلمه بها علانية وليأخذ يده فليخل به فان قبلها والا كان أدى الذى عليه والذى له » وقال: صحيح الاسناد والترمذى وحسنه من حديث أبي بكر « من أهان سلطان الله في الأرض أهانه الله في الأرض » وهذا منه عليه السلام طريق راقية ورحمة على الأنام والافتد ورد عنه من حديث أبي عبيدة قلت : « يا رسول الله أى الشهداء أكرم على الله ؟ قال رجل قام إلى وال جائر فأمره بالمعروف ونهاه عن المنكر فقتله » الحديث رواه البزار وللحاكم في مستدركه وصححه اسناده من حديث جابر « سيد الشهداء حمزة بن عبدالمطلب ورجل قام إلى امام جائر فأمره ونهاه فقتله » ويقويه ما سلف من السلف حتى قارب أمرهم إلى الهلاك والتلف ، والحاصل أنه لا يجب عليه إلا أنه يستحب له ويثاب عليه (بل يشتغل بالدعاء) أى لتوقيفهم بالمعروف (والاستغفار) أى المجاوزة عنهم في المنكر فإن هذين الأمرين فعهما أكثر خصوصاً في هذا الزمان فتدبر (ثم التعنيف) أى الكلام

وَالسَّبْدُونَ الْفَحْشُ مَثَلٌ يَاجَاهِلُ يَأْخُذُ مَا لَا يَتَجَاوَزُ عَنْهُ إِنْ كَانَ عَلَى الْمُسْلِمِ مِنَ الَّذِي
تَحْرُزًا عَنْ اسْتِيلَاءِ الْكَافِرِ ثُمَّ التَّغْيِيرُ كَكَسْرِ الْمَلَاهِي وَإِرَاقَةِ الْخَرِّ ثُمَّ التَّهْدِيدُ ثُمَّ
الضَّرْبُ وَهُوَ يَقْدِرُ الْوَسْعَ وَإِنْ لَمْ يَقْدِرْ فَالْكَرَاهَةُ ، فَوَرَدَ «فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَيَقْبَلْهُ
وَذَلِكَ أَضْعَفُ الْإِيمَانِ»

الحش (والسب) أي الشتم (دون الفحش) فلا يقول له : يا كافر يا يهودي يا نصراني
يا خنزير يا كلب يا فاسق بل يقول (مثل ياجاهل يا أحمق) (الاتخاف من الله وما يجري مجراه
(لا يتجاوز عنه) أي عن هذا الأمر (أن كان) الاحتساب (على المسلم من الذي تحرزا
عن استيلاء الكافر) قال النعمي إذا منع المسلم فعله دون قوله فهو سبط عليه فيمنعه من الوصول
إليه لقوله تعالى : (ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا) واما مجرد قوله لا تزن ونحوه
من النصيحة والتخويف من الفضيحة فلا يحذور فيه بل ربما يكون سببا للامتناع عما فيه (ثم
التغيير) أي تغيير المنكر باليد المباشرة على سبيل المنع بالقهر (ككسر الملاهي) أي من
آلات المناهي كالزمار والأتار (واراقة الخمر) أي التي هي أم الخبائث وأصل
المعاصي وأساس الشر ، وكذا اختلاف الثوب الحرير من رأسه واستلاب الشيء
الممنوع من يده ورده على صاحبه فالتزمذي من حديث أبي طلحة أنه قال «يأني
الله أني اشتريت خمرا لأيتام في حجرى قال: أهرق الخمر واكسر الدنان» (ثم التهديد)
أي التخويف بالضرب من عنده أو من عند غيره من الحاكم ونحوه (ثم الضرب)
أي بمباشرة أن كان قدرة لديه حتى يتمتع عما هو عليه (وهو بقدر الوسع) أي الطاقه في
تأدية الطاعة كالمواظب على القذف والغيبة فان سلب لسانه يمكن ولكن يحمل على
اختيار السكوت بالضرب وهذا قد يحوج الى استعانة وحصول اعانة (وان لم يقدر)
أي على الضرب ونحوه (فالكرهه) أي بقله كافي (فورد) أي في حديث أوله «من
رأى منك منكرا فليغيره بيده فان لم يستطع فبلسانه» (فان لم يستطع فبقبله وذلك
أضعف الايمان) أي أضعف أمل الايمان أو أضعف زمانه أو أضعف مراتبه
في شأنه رواه احمد ومسلم والأربعة عن أبي سعيد مرفوعا ولا يخفى ان العاجز ليس
عليه حصة الا بقله اذ كل من أحب الله يكره معاصيه وينكرها ، قال ابن مسعود:
«جاهدوا الكفار بأيديكم فان لم تستطيعوا الا ان تكفروا في وجوههم فافعلوا»

فَإِنْ ظَنَّ الْأَصْرَارَ لَا يَجِبُ بَلْ يُسْتَحَبُّ إِنْ ظَهَرَ الْأَمْرُ الدِّينَ وَلَمْ يَنْظُرْ فِي إِصَابَةِ
مَكْرُوهِ أَوْ فَعَلَ مُنْكَرَ آخَرٍ يَحْرُمُ إِلَّا أَنْ يَظُنَّ الْإِمْتِنَاعَ أَيْضًا فَيَسْتَفْتِيَ مِنَ الْقَلْبِ
وَيَنْظُرَ فِي صَلَاحِهِ مُبَالِغًا

ثم اعلم انه لا يتوقف سقوط الوجوب على العجز الحسى فقط بل يلحق به ما يخاف
عليه مكر وهائنه فتلك في معنى العجز وكذا اذا لم يخف مكرها ولكن علم ان انكاره
لا ينفع وهذا معنى قوله (فان ظن الاصرار لا يجب) اى الانكار بالقول (بل
يستحب اظهار الامر الدين) نعم يلزمه ان لا يحضر مواضع المنكر ويعتزل في
بيته حتى لا يشاهد ولا يخرج الا للحاجة مهمة او واجب ولا يلزمه مغارقة تلك
البلدة والمجرة الا اذا كان يرهق الى الفساد ويحمل على مساعدة السلاطين في الظلم
والمكرات فتلزمه الهجرة ان قدر عليها فان الاكراه لا يكون عفرا في حق من
يقدر على الحرب من الاكراه (وان ظن اصابة مكروه) من ضرب ونحوه
(او فعل منكر آخر) اى بسببه كضرب غيره من اصحابه او اقاربه او رفقائه
(يحرم) اى حيثئذ الاحتساب (الا ان يظن الامتناع ايضا) فاذا تعارض
الظننان (فيستفتى من القلب) في اختيار ما يلهمه الرب (وينظر في صلاحه)
اى صلاح الامر من حاله (مبالغا) في تحسين ما له فروى عن العالم الربانى ابن
سليمان الدارائى انه قال سمعت من بعض الخلفاء كلاما فرددت ان أنكر عليه وعلت
انى أقتل ولم يمنعنى القتل ولكن كان فى ملا من الناس فخشيت ان يستربنى التزين
للخلق فاقبل من غير اخلاص فى الفعل للحق فان قيل: فمامعنى قوله تعالى: (ولا تلقوا
بأيديكم الى التهلكة) أجيب بانه لا خلاف فى ان المسلم الواحد له ان يهجم على صف
الكفار ويقاوم وان علم انه يقتل وهذا ربما يظن انه مخالف لموجب الآية وليس
كذلك فقد قال ابن عباس: ليس التهلكة ذلك بل ترك النفقة فطاعة الله تعالى: اى
من لم يفعل ذلك فقد اهلك نفسه؛ ويؤيده الجملتان السابقة واللاحقة اذ قال تعالى:
(وأنفقوا فى سبيل الله ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة وأحسنوا) ولا يبعد ان تفسير
التهلكة باسراف المال وتضييع العيال، وقال أبو عبيدة: هو ان يذنب ثم لا يعمل بعده
خيرا حتى يهلك ذكره فى الاحياء وهو صحيح فى المعنى لكن يبعد ما اخذه من الآية بحسب
ايراده من المبني ثم اذا جاز ان يقاتل الكفار حتى يقتل جاز له ايضا ذلك فى الحسبة

وَالْأَعْبَارُ لِلظَّنِّ الْغَالِبِ مِنْ مُعْتَدِلِ الْحَالِ فَالْجَبَانُ يَسْتَقْرِبُ الْبَعِيدَ وَالتَّهَوُّرُ
يَعَكْسُ وَلَا يَتَجَسَّسُ كَوْضْعُ الْأُذُنِ وَالْأَقْفُ لِحَسَاسِ صَوْتِ الْأَوْتَارِ وَرَاحَةُ
الْخَمْرِ وَطَلَبُ إِرَاءَةِ مَا تَحْتَ الثَّوبِ فَهُوَ مِنْهُي عَنْهُ

(وَالْأَعْبَارُ لِلظَّنِّ الْغَالِبِ) فِي حُصُولِ قَائِدَةٍ مِنَ الْمَحَارِبِ وَالْمُحْتَسِبِ (مِنْ مُعْتَدِلِ الْحَالِ)
بِأَنَّهُ يَكُونُ فِي طَبْعِهِ مِنْ أَرْبَابِ الْكَمَالِ (فَالْجَبَانُ) وَهُوَ ضَعِيفُ الْقَلْبِ فِي مِيدَانِ الْبَيَانِ
(يَسْتَقْرِبُ الْبَعِيدَ) أَيْ مِنَ الْإِمَّاكِانِ فَيَرَى الْبَعِيدَ قَرِيبًا حَتَّى كَأَنَّهُ يَشَاهِدُهُ وَيَرْتَاعُ مِنْهُ
وَلَا يَجَاهِدُهُ (وَالْتَّهَوُّرُ يَعْكُسُ) أَيْ الْأَمْرُ بِأَنَّهُ يَسْتَبْعِدُ الْقَرِيبَ فِي الزَّمَانِ وَالْمَكَانِ فَيَبْعُدُ
وَقَوْعُ الْمَكْرُوهِ بِهِ بِحُكْمِ مَا جَلَّ عَلَيْهِ مِنْ حَسَنِ أَمَلِهِ وَأَصْلُ طَبْعِهِ حَتَّى أَنَّهُ لَا يَصْدُقُ بِهِ
الْإِبْعَادُ وَقَوْعُهُ، وَالْحَاصِلُ أَنَّ الْجَبَانَ مَرَضٌ وَهُوَ ضَعْفٌ فِي الْقَلْبِ بِسَبَبِ قُصُورِ فِي الْقُوَّةِ
وَقَرِيطِ وَالتَّهَوُّرُ افْرَاطٌ فِي الْقُوَّةِ وَخُرُوجٌ عَنِ الْإِعْتِدَالِ بِالزِّيَادَةِ وَكُلَاهِمَا قُصَانُ
وَأَمَّا الْكَمَالُ فِي الْإِعْتِدَالِ الَّذِي يَعْبُرُ عَنْهُ بِالشَّجَاعَةِ فَلَا تَنَفَّاتُ إِلَى الطَّرَفَيْنِ فِي الْأَخْلَاقِ
وَالْأَحْوَالِ (وَلَا يَتَجَسَّسُ) فَيَشْتَرِطُ أَنْ يَكُونَ الْمُنْكَرُ ظَاهِرًا لِلْمُحْتَسِبِ بِغَيْرِ تَفَحُّصِهِ
فَكُلٌّ مِنْ سِتْرٍ عَلَى مَعْصِيَةٍ فِي دَارِهِ وَأَغْلَقَ عَلَى بَابِهِ لَا يَجُوزُ لِأَحَدٍ أَنْ يَتَجَسَّسَ عَلَيْهِ
مِنْ طَائِفَتِهِ وَجِدَارِهِ وَأَمثالُهُ (كَوْضْعُ الْأُذُنِ) لِسَمَاعِ الْمَلَامَةِ (وَالْأَقْفُ) لَشَمِّ
الْخَمْرِ وَالْمَنَامِيِّ (لِحَسَاسِ صَوْتِ الْأَوْتَارِ) مُتَعَلِّقٌ بِوَضْعِ الْأُذُنِ (وَرَاحَةُ الْخَمْرِ)
فِي تِلْكَ الدَّارِ (وَطَلَبُ إِرَاءَةِ مَا تَحْتَ الثَّوبِ) فَإِذَا رَوَى فَاسَقٌ وَتَحْتَ ذَيْلِهِ شَيْءٌ نَحْوُ
ظَرْفِ عَجْرٍ أَوْ خَشَبِ عُودٍ لَمْ يَجْزِ أَنْ يَكْشَفَ عَنْهُ مَا لَمْ يَظْهَرِ بَعْلَامَةً خَاصَةً بِأَنَّهُ كَانَتْ لَهُ رَاحَةٌ
قَائِمَةٌ أَوْ تَشْكَلُ الْعُودُ إِذَا كَانَ الثَّوبُ السَّاتِرَ رَقِيقًا وَالْأَفْجَرُ الْظَّنَّ لَا يَعْمَلُ بِهِ فَإِنَّهُ
قَدْ يَسْتَرُ قَادِرَةٌ الْخَمْرِ فِي الْكَمِّ وَتَحْتَ الذَّيْلِ وَلَا يَدُلُّ فَسَقُهُ عَلَى أَنَّ الَّذِي مَعَهُ خَمْرٌ يَشْرَبُ
مِنْهَا إِذَا الْفَاسِقُ يَحْتَاجُ أَيْضًا إِلَى الْخَلِّ وَغَيْرِهِ وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَسْتَدِلَّ بِأَخْفَائِهِ وَأَنَّهُ لَوْ كَانَ
خَلَالًا أَخْفَاءَ لِأَنَّ الْأَعْرَاضَ فِي الْأَخْفَاءِ لَا تَنْحَصِرُ بِالْإِسْتِصْهَاءِ كَذَا فِي الْأَحْيَاءِ (فَهُوَ)
أَيْ التَّجَسُّسُ (مَنْهَى عَنْهُ) أَيْ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِنْ
الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ وَلَا تَجَسَّسُوا) وَرَوَى أَنَّ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ تَسَوَّرَ دَارَ
رَجُلٍ فَرَأَاهُ عَلَى حَالَةٍ مَكْرُوهَةٍ فَانْكَرَ عَلَيْهِ فَقَالَ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ إِنْ كُنْتَ قَدْ عَصَيْتَ
اللَّهَ مِنْ وَجْهِ قَدْ عَصَيْتَهُ أَنْتَ مِنْ ثَلَاثَةِ أَوْجِهٍ فَقَالَ: مَا هِيَ؟ فَقَالَ: قَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى
(وَلَا تَجَسَّسُوا) وَقَدْ تَجَسَّسْتَ وَقَالَ (وَأَتُوا الْيَتِيمَ مِنْ أَوْبَاهِ) وَقَدْ تَسَوَّرْتَ مِنَ السُّطْحِ

وَيَدْخُلُ الدَّارَ عِنْدَ ارْتِفَاعِ الْأَصْوَاتِ وَيَحْتَسِبُ عَلَى غَيْرِ الْمُكَلَّفِ فَقِي
الْمُحْتَسِبِ عَلَيْهِ لَا يَشْتَرُطُ التَّكْلِيفُ لِأَنِّي عَمَلُ الْخِلَافِ

وقال تعالى (لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على أهلها) وما سلمت
فتركه عمرو شرط عليه التوبة ، وقد شاور عمر الصحابة وهو على المنبر وسألهم عن الامام
إذا شاهد بنفسه منكرا فهل له إقامة الحد؟ فأشار على بان ذلك منوط بتدلين فلا يكفي
في واحد (وَيَدْخُلُ الدَّارَ عِنْدَ ارْتِفَاعِ الْأَصْوَاتِ) أى أصوات الملاحى وما يدل على
مجالس المنكرات من المناهى ، وهذا بمنزلة الاستثناء من الحكم السابق والمعنى انه
لا يجوز الدخول على من أغلق باب داره وتستر بحيطان جداره الا ان ظهر في الدار
ظهورا يعرف منه هو خارجها فأصوات المزامير والاوزار إذا ارتفعت بحيث جاوز
ذلك حيطان الدار فمن سمع ذلك فله دخول الدار وكسر الملاهى وقطع الأوتار وكذا
إذا ارتفعت أصوات السكارى بالكلمات المألوفة بينهم بحيث يسمعونهم أهل الشوارع
فهذا الاظهار وجب للحسبة والانكار (وَيَحْتَسِبُ عَلَى غَيْرِ الْمُكَلَّفِ) اذ شرط
المحتسب عليه أن يكون بصفة يصير الفعل الممنوع منه في حقه منكرا ولو لم يكن
معصية بالنسبة اليه ولعله يكفي في ذلك أن يكون انسانا ولا يشترط كونه مكلفا اذ
تقرر أن الصبي لو شرب الخمر منع منه واحتسب عليه وان كان قبل البلوغ ولا يشترط
كونه مميزا لما تحقق ان المجنون لو كان يزنى بمجنونة أو يأتي بهيمة أو يشرب الخمر وجب
منعه نعم من الأفعال ما لا يكون منكرا في حق المجنون كترك الصلاة والصوم وغيره
(فَقِي الْمُحْتَسِبِ عَلَيْهِ لَا يَشْتَرُطُ التَّكْلِيفُ) أى بخلاف المحتسب فانه يشترط تكليفه
في حق الوجوب عليه وأما امكان الفعل وجوازه فلا يستدعى الا العقل حتى ان
الصبي المراهق للبلوغ المميز وان لم يكن مكلفا فله انكار المنكر وله أن يريق الخمر
ويكسر الملاهى فإذا فعل ذلك نال به ثوابا ولم يكن لاحد منعه من حيث انه ليس
بمكلف فان هذه قرينة وهو من أهلها كالصلاة والامامة وسائر القربات وليس حكمه
حكم الولايات حتى يشترط فيه التكليف ولذلك أثبتوا الحسبة للعبد وآحاد الرعية
نعم في المنع بالفعل وابطال المنكر نوع ولاية وسلطنة ولانها تستفاد بمجرد الايمان
كقتل المشرك وابطال اسبابه وسلب اسلحته فان الصبي أن يفعل ذلك حيث لا
يستتبره فالتابع عن الفسق كالمنع عن الكفر (لَا فِي عَمَلِ الْخِلَافِ) أى لا يحتسب

كَأَكْلِ الشَّافِعِيِّ الضَّبِّ وَلَا قَبْلَ الْإِرْتِكَابِ فَهُوَ مُشْكُوكٌ فِيهِ وَلَا

الافى المتفق على كونه منكرا فكل ما هو فى محل الاجتهاد فلا حاسبة فيه (كأكل الشافعى الضب) فليس للحنفى أن ينكر عليه أكله وكذا فى أكل الضبع ومترك التسبية عمدا ولا للشافعى أن ينكر على الحنفى شربه النبيذ الذى ليس بمسكروتناوله ميراث ذوى الارحام وجلوسه فى دار أخذها لشفعة الجوار الى غير ذلك من مجارى الاجتهاد نعم لو رأى الشافعى شافعيًا يشرب النبيذ أو ينكح بلا ولى ويطأ زوجته، أو رأى الحنفى حنفيًا يلعب بالشطرنج أو يلبث الثوب الاحمر فهذا فى محل النظر كما فى الاحياء والاظهر ان له الحسبة والانتكار اذ لم يذهب أحد من المحصلين الى أن المجتهد يجوز له أن يعمل بموجب اجتهاد غيره ولا ان الذى أدى اجتهاده فى التقليد الى شخص رآه أفضل العلماء أن له أن يأخذ بمذهب غيره فينتق من المذاهب اطيبها عنده بل على كل مقلد اتباع مقلده فى كل تفصيل فاذن مخالفته للمقلد متفق على كونه منكرا بين المحصلين وهو حاص بالمخالفة الا أنه يجوز له تقليد غيره من الأئمة فى بعض المسائل فاذا اعتذر وقال: أنا مقلد للشافعى أو الحنفى فى هذا الباب يرتفع عنه الاحتساب والله أعلم بالصواب وقد ذهب جمع الى أنه لا حاسبة الا فى مثل الخمر والخنزير وما يقطع بكونه حراما كأكل الميتة والدم وما أجمع على تحريمه حيث جوزوا لكل مقلد أن يختار من المذاهب ما أراد رقا به ولعل وجه كلامهم ما ورد من أن الله سبحانه يجب أن تؤق رخصه، كما يجب أن تؤق عزائمه، وقد قال تعالى: (فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون) فمن تبع عالما لقي الله سالما، ومن المعلوم أن الله سبحانه ما كلف أحدا أن يكون حنفيًا أو مالكيًا أو شافعيًا أو حنبليًا بل كلفهم أن يعاملوا بالكتاب والسنة ان كانوا علماء وأن يقلدوا العلماء اذا كانوا من الجهلاء (ولا قبل الارتكاب) أى ولا يحتسب قبل مباشرة ما يجب عليه الاجتناب فيشترط أن يكون المنكر موجودا فى الحال لانه يتوقع منه فى المال (فهو) أى وجوده قبل الارتكاب (مشكوك فيه) فلا يجوز فيه الاحتساب كمن يعلم بقرينة حاله وهيبته انه عازم على الشرب فى ليلته فانه لا حاسبة عليه الا بوعظه ونصيحته فان انكر عزمه عليه لم يجوز عظه ايضا لديه فان فيه اساءة ظن بالمسلم وربما صدق فى قوله وربما لا يقدم على ما يعزم عليه لما اتق من فعله وليتنبه للدقيقة المتفرعة على هذا الاصل، وهى ان الخلوة بالأجنبية معصية ناجزة وكذا الوقوف على باب حمام النساء وما يجرى مجراه من سائر الاشياء (ولا

بعده فهو حق الإمام وعلى المحتسب عليه القبول والاعتذار فهو المأثور
ويبغض المصرفه تعالى بالأغراض عنه والآهاته وترك الآهاته وإبطال أغراض
تعين على المعصية دون غيرها ولو أعان تحريضا على قبول النصح أو لحق
الاسلام حسن فالحال يختلف بالنية كما في الترك للفسق إلا أن يعلم الاقتداء
كما في المبتدع والمعلن بالفسق في الملا حتى يترك السلام فهو يسقط بآذني
غرض،

بعده أي ولا يحاسب بعد الارتكاب وفراغه عن هذا الباب (فهو) أي هذا النوع من
الاحتساب (حق الإمام) أي ومن جعله من الثواب (وعلى المحتسب عليه القبول
والاعتذار) أي وأجابه عليه ولا زمان لديه (فهو المأثور) أي عن السلف الأبرار
(ويبغض المصرف) أي الملازم على المعصية من غير رجوع بالتوبة سواء كان كافرا
أو فاجرا أو مبتدعا ولم يكن داعيا (فيه) أي في الله (تعالى) أي شأنه وتماظم برهانه
(بالأغراض عنه) أي في السلام والكلام (والآهاته) أي بزائدة المهابة (وترك
الآهاته) أي في ما يظهر من الآهاته (وابطال أغراض تعين على المعصية دون غيرها)
أي غير المعصية (ولو أعان) أي في الأغراض التي تعين على غير المعصية (تحريضا
على قبول النصح) أي فيما يذكره من الكلام (أو لحق الاسلام لحسن) أي فاعاته
مستحسنة قال تعالى: (لا ينهيكم الله عن الذين لم يقاتلو كفى الدين ولم يخرجكم من
دياركم ان تدبروه وتقسطوا اليهم ان الله يحب المقسطين) فهذا في زماننا يتصور
في حق أهل الذمة (فالحال يختلف بالنية) أي باختلافها وتفاوت الطوية (كما
في الترك للفسق) أي كما يختلف في ترك الاحسان لحوف الفسق (الان يعلم) يخرج
من قوله ولو أعان أي الان يعلم المبغض (الاقتداء) أي اقتداء الناس كما في نسخة
فلا يعينه حيث (كما في المبتدع) أي الداعي لا يعينه (والمعلن بالفسق في الملا)
تأكيد للاعلان أو قيد للمبتدع والمعلن فهو احتراز من البدعة والفسق في الخلاء
والاظهار انه ظرف ليعض المصرك كما يشير اليه قوله (حتى يترك السلام) أي
في الابتداء ورده في الانتهاء (فهو) أي حق السلام ورده (يسقط بآذني غرض)

فورد « من اتهم صاحب بدعة ملا الله قلبه إيماناً ومن أهانه آمنه الله يوم
الفرع الأكبر ومن لان له أو أكرمه أو لقيه ببشر فقد استخف بما أنزل الله
على محمد صلى الله عليه وسلم » ويستفتى من القلب في الخلاء إن إظهار البغض
أقرب إلى الانزجار أم التلطف بالنصح ولا يحسن إلى من جنى في حق الناس
فهو إساءة في حق المظلوم بخلاف حقه ويضطر الذي إلى أضيق الطرق
ولا يبدأ بالسلام عليه ولا يزيد في جوابه ويسلم على من اتبع الهدى

كالبول في الحمام ونحوه (فورد من اتهم) أي زجر وقهر (صاحب بدعة) أي
منكرة (ملا الله قلبه إيماناً) أي معرفة وإيقاناً (ومن أهانه آمنه الله) أي جعله
آمناً من عذابه (يوم الفرع الأكبر) وهو القيامة الكبرى (ومن لان له) أي في
الكلام (أو أكرمه) أي بالقيام (أو لقيه ببشر) أي في حال السلام (فقد استخف بما
أنزل الله على محمد صلى الله عليه وسلم) أي فلم يعمل بما يجب عليه من الأحكام وإن
استحل ذلك فقد خرج عن دائرة أهل الإسلام والحديث لم أجده في كتب الأعلام ولكن ورد
عنه عليه السلام « من قر صاحب بدعة فقد أعان على هدم الإسلام » (ويستفتى من
القلب في الخلاء) أي إذا كان وحده أو في حكم الخلاء (إن إظهار البغض أقرب إلى
الانزجار) أي امتناع المبتدع والفاسق عن حالهما (أم التلطف بالنصح) أنسب
إلى إصلاح أمرهما فيفعل بمقتضى ذلك (ولا يحسن إلى من جنى) أي ظلم (في حق
الناس) أي لا بالحماية ولا بالشفاعة والعناية (فهو) أي الإحسان إلى الظالم
(إساءة في حق المظلوم) أي الأولى بالرعاية كما في نسخة (بخلاف حقه) أي فله
أن يعاقبه بمثله وله أن يحسن إليه في مقابلة ظلمه عليه بل هذا من الخلق المدحوح لديه
قال تعالى: (ادفع بالتي هي أحسن) (ويضطر الذي إلى أضيق الطرق) أي بنية أهانه
وعزة المسلم وغلبته فالإسلام يعلو ولا يعلى عليه (ولا يبدأ بالسلام عليه) لأنه من
باب الأكرام لديه والإحسان إليه (ولا يزيد في جوابه) أي على قوله عليك أو عليك
لحسب، وبعبارة المصنف موهمة أن يقول له عليك السلام من غير زيادة ورحمة الله
وبركاته وليس كذلك فإنه مخالف للرواية والزيادة (ويسلم على من اتبع الهدى

إِنْ كَانَ فِي جَمْعِ الْمُسْلِمِينَ وَيَدْعُو فِي تَشْمِيْتِهِ بِالْهُدَايَةِ لَا بِالرَّحْمَةِ وَلَا يَرْشُدُهُ إِلَى مَعْبَدِهِ وَلَا يَصَاحُفُهُ وَيُعِيدُ الْوُضُوءَ إِنْ صَاحَفَهُ وَلَا يَسْتَقْبِلُ جَنَازَتَهُ بِالْوَجْهِ •

﴿البَابُ التَّاسِعُ فِي الصَّمْتِ وَأَقَاتِ اللِّسَانِ﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . «وَرَدَ أَنَّ أَكْثَرَ خَطَايَا ابْنِ آدَمَ فِي لِسَانِهِ»

ان كان (الذي أو الحربي أو الفاسق أو البدعي) (في جمع المسلمين) وكأنه مقتبس من قول موسى عليه السلام (والسلام على من اتبع الهدى) وكذا في العكس بان كان المسلم بين الكافرين أو الفاجرين ، وقيل يقول السلام عليكم وينوي المسلمين الكاملين (ويدعو في تشميته) أي جواب عطسته (بالهداية) أي بان يقول يهدينا ويهديكم الله (لا بالرحمة) فلا يقول برحمتك الله (ولا يرشده) أي لا يهديه (إلى معبده) أي من البيعة لليهود والكنيسة للنصارى فإنه إغانة على المعصية وقال تعالى: (وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الأثم والعُدْوَانِ) (ولا يصاحفه) لان المصاحفة من باب كمال المصاحفة (ويعيد الوضوء) أي اللغوى وهو غسل اليد (ان صاحفه) أي كافرا لظاهر قوله تعالى: (إنما المشركون نجس) (ولا يستقبل جنازته بالوجه) أي بالواجهة بل يدير عنها وجهه اذا اتته في المقابلة •

﴿البَابُ التَّاسِعُ فِي الصَّمْتِ وَأَقَاتِ اللِّسَانِ﴾

المراد بالصمت السكوت في ميدان البيان فقد ورد من صمت نجا» رواه الترمذى من حديث عبد الله بن عمر بسند فيه ضعف ، والطبراني بسند جيد ، والصمت حكمة وقيل فاعله الذي يلي عن ابن عمر بسند ضعيف واليهي في الشعب من حديث أنس بلفظ «حكم بدل حكمة» قال: والصحيح عن أنس أن لثمان قال ، ولاني نعيم في الحلية من حديث ابن عمر «من كثر كلامه كثرت سقطه» وما أحسن قول الفقهاء :

ما ان ندمت على سكوتي مرة ولقد ندمت على الكلام مرارا

(بسم الله الرحمن الرحيم) خير كلام صدر من كل حكيم (ورد ان اكثر خطايا ابن آدم في لسانه) الطبراني وابن أبي الدنيا في الصمت ، واليهي في الشعب بسند حسن والترمذى وصححه وابن ماجه والحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين من حديث

فَنِ الصَّمَتِ الْوَقَارُ وَاجْتِمَاعُ الْهَمَّةِ وَالْفَرَاغُ لِلْعِبَادَةِ وَالسَّلَامَةُ مِنْ آفَاتِ
النَّارِ فَإِنَّ الْبَلَاءَ مُوَكَّلٌ بِالْمَنْطِقِ * مِنْهَا مَا لَا يَعْنِي وَهُوَ مَا لَا إِثْمَ عَلَيْهِ وَلَا ثَوَابَ
فَقِيهِ تَضْيِيعُ الْوَقْتِ

معاذ «قلت : يا رسول الله أتأخذ بما أقول ؟ فقال ثكلتك أمك وهل يكب الناس على
منابرهم إلا حصائد السنتهم » وللترمذي وحسنه من حديث عقبة بن حامر « قلت
يا رسول الله ما النجاة قال أمك عليك لسانك وليسعك بيتك وابك على خطيئتك »
وفي الصحيحين « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليسكت » ولا بن أبي
الدنيا وغيره من حديث أنس مرفوعا « رحم الله عبدا تكلم ففهم أو سكت فسلم » (فني
الصمت الوقار) أي حصول الرزاة والطأنينة (واجتماع الهمة) أي للامور المهمة
(والفراغ للعبادة) التي هي وسيلة إلى سيادة السعادة (والسلامة من آفات الدارين)
أي عن الكونين وقت المحلين (فان البلاء) أي في الدنيا والآخرة (موكل بالمنطق)
مصدر ميمي أي ينطق اللسان الصادر عن الانسان في معرض البيان فاللسان صغير
جرمه وكبير جرمه اذ لا يتبين الكفر والايمان والطاعة والعصيان الا بشهادة
اللسان ، ثم الذي أدرجه المصنف في كلامه حديث رواه الخطيب في تاريخه عن ابن
مسعود بلفظ «البلاء موكل بالمنطق فلو أن رجلا عبر رجلا برضاع كلبه لرضعها ، قال
السخاوي ضعيف أقول ويقويه ما نسب الزركشي إلى ابن لال في مكارم الاخلاق
من حديث ابن عباس والديلي من حديث أبي البرداء قال السيوطي والديلي ايضا
من حديث ابن مسعود مرفوعا وأحمد في الزهد عنه موقوفا وابن السمعاني في تاريخه
من حديث علي مرفوعا ، وهذا تبين خطأ ابن الجوزي حيث ذكره في الموضوعات
لكن «لفظه البلاء موكل بالقول» وامل هذا سبب نسبته إلى الوضع (منها) أي من
آفات اللسان (مالا يعني) أي مالا ينفع الانسان من البيان (وهو) أي مالا يعني
(مالا اثم عليه ولا ثواب) أي لا أجر لديه ، ينبغي أن يزداد ولا حاجة اليه وقد يعبر
عنه باللغو ومنه قوله تعالى : (والذين هم عن اللغو معرضون) واذامروا باللغو مروا
كراما) والاصل في اللغو ومالا يعني كلاهما شمزل القول والفعل بل خطور القلب
وتصوره في ميدان العقل الا أن الاكثر استعمالها فيما يتعلق باللسان (فقيه) آفات
كثيرة وعاهات شديدة ذكر المصنف منها ثلاثة عشر آفة ، الاولى (تضييع الوقت)

وَقِسَاوَةُ الْقَلْبِ وَوَهْنُ الْبَدَنِ وَتَأْخِيرُ الرِّزْقِ وَإِثْنَاءُ الْحَفَظَةِ وَإِرْسَالُ
كُتُبِ اللَّغْوِ إِلَيْهِ تَعَالَى وَقِرَامَتِهِ بَيْنَ يَدَيْهِ تَعَالَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى رُءُوسِ الْأَشْهَادِ
وَالْحَبْسُ عَنِ الْجَنَّةِ وَالْحِسَابُ

وهو يوجب الموت فانك به مضيع زمانك ومحاسب على عمل لسانك فرأس مال العبد
أوقاته ومهما صرفها الى مالا يعنيه ضاعت حالاته ومضت أيامه في الدنيا ولم يدخر
فيها ثوابا للعقب ومن هنا قال الصديق الأكبر : ليتني كنت أخرس الا عن ذكر الله ، وفي
الحديث (ليس يتحسر أهل الجنة يوم القيامة الا على ساعة مرت بهم ولم يذكروا الله فيها)
رواه الطبراني والبيهقي عن معاذ بن جبل في حديث ضعيف (ان الله أمرني أن يكون نطقى ذكرا
وصمتى ففكر أو نظرتى عبثا) (وقساوة القلب) لاها بالغلة عن ذكر الرب قال تعالى :
(فويل للقاسية قلوبهم من ذكر الله) وقال عز وجل : (الذين آمنوا وطمئن قلوبهم
بذكر الله ألا بذكر الله تطمئن القلوب) أى تسكن وتلين وقال عز وجل في بيان القرآن
وذكره (تقشعر منه جلود الذين يخشون ربهم ثم تلين جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله)
(ووهن البدن) أى ضعفه بضعف بعض جسده فانه اذا اشتكى بعض الاعضاء يتألم منه
سائر الاجزاء (وتأخير الرزق) أى المنوى أو الحمى أيضا جزاء لما فاته من الرزق (وإيذاء
الحفظة) أى الكرام الكاتين بالقاء كلامه واملأ مرأته من غير فائدة في تمامه قال عطاء بن
أبي رباح ان من كان قبلكم كانوا يكرهون فضول الكلام وكانوا يمدون منه ما عدا كتاب
الله وسنة رسوله أو أمرا بمعروف أو نهيا عن منكر أو نطقا بما جرتك في معيشتك التي لا بد لك
منها أتذكرون ان عليكم لحافظين كراما كاتبين يعلمون ما تفعلون وعن اليمين وعن الشمال
قعيد ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد اما يستحي أحدكم ان لو نشرت صحيفته التي أملى
صدر نهاره كان أكثر ما فيها ليس من أمر دينه ولا دنياه (وارسال كتب) أى
صحائف من (اللغو اليه تعالى) أى للعرض عليه قبل القيامة (وقرامته بين يديه تعالى
يوم القيامة على رؤوس الأشهاد) كما يشير اليه قوله تعالى (اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم
عليك حسبي) ومن هنا قال عمر رضي الله عنه : حاسبوا أنفسكم قبل ان تحاسبوا او هو مستفاد من
قوله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله ولتنظر نفس ما قدمت لغدوا اتقوا الله) وتكرار
الامر بالتقوى لانها مطلوبة في الدنيا والاخرى فافهم (والحبس عن الجنة) أى بمقدار
ما اختاره في الدنيا من الغفلة عن الحضرة (والحساب) أى لما أثبتته في الكتاب

وَاللَّوْمُ وَالتَّعْيِيرُ وَإِيقَاعُ الْحُجَّةِ وَالْحَيَاءُ مِنْهُ تَعَالَى، وَوَرَدَ « مِنْ حُسْنِ
إِسْلَامِ الْمَرْءِ تَرْكُهُ مَا لَا يَعْنِيهِ » وَمِنْهَا الْفُضُولُ وَهُوَ زِيَادَةُ فِيمَا يَعْنِي ، فَوَرَدَ
« طُوبَى لِمَنْ أَمْسَكَ الْفَضْلَ مِنْ لِسَانِهِ وَأَتَّقَى الْفَضْلَ مِنْ مَالِهِ »

من استحقاق الثواب أو استيجاب العقاب (واللوم) كما يشير إليه قوله سبحانه
(لَا أَقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ وَلَا أَقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ) فانها تلوم نفسها على وجه الندامة
فانها ان عملت خيرا تلوم نفسها لماذا مازادت عليه وان عملت شرا فتلوم في حقها
الملامة (والتعير) أى التوبيخ على التقصير (وإيقاع الحجة) أى إبطائها في تلك
الحالة (والحياء منه تعالى) لئلا يهمل من الحجة (وورد) أى من حديث أبي هريرة في رواية
الترمذى وابن ماجه (من حسن اسلام المرء تركه ما لا يعنيه) بل ورد ما هو أشد
من هذا فمن أنس واستشهد غلام منا يوم أحد فوجد على بطنه صخرة مربوطة
من الجوارح فسحت أمه التراب عن وجهه وقالت : هنيئا لك الجنة يابنى وقال عليه
السلام وما يدريك لعله كان يتكلم فيما لا يعنيه أو يمنع مالا يضره ، ابن أبى الدنيا
والترمذى مختصرا ، وفي حديث آخر « انه عليه السلام قد كسب فسال عنه فقالوا
مرضى نفرج عيشى حتى أتاه فلما دخل عليه قال له أبشر يا كسب فقالت أمه هنيئا
لك الجنة يا كسب فقال عليه السلام من هذه المقالة على الله قال هى أمى يا رسول الله
قال وما يدريك يا أم كسب لعل كسبا قال مالا يعنيه أو منع مالا يعنيه » والمعنى ان الجنة
انما تنهاى لمن لا يحاسب ولا يعاقب ومن تكلم فيما لا يعنيه حوسب عليه وان كان كلامه
مباحا فلا تنهاى الجنة له لاسيما مع المناقشة فى الحساب فانه نوع من العذاب (ومنها
الفضول) أى فضول الكلام (وهو زيادة فيما يعنى) يعنى على قدر الحاجة فان
من يعنيه أمر يمكنه ان يذكره بكلام مختصره ويمكنه ان يبسطه ويعزوه ويكرره ومهما
تأدى مقصوده بكلمة واحدة فذكر كلتين فالثانية فضول أى فضل على الحاجة ، فمن
ابن مسعود « أئذكم فضول الكلام بحسب امرى ما بلغ به حاجته » أى من المرام فى
المقام « (فورد طوبى لمن أمسك الفضل من لسانه وأتقن الفضل من ماله) » وتماه
« ووسعت السنة ولم تستهوه البدعة » رواه البغوى والبيهقى وقال ابن عبد البر : حديث
حسن وفضول الكلام لا ينحصر ولا يحصى بل المهم محصور فى كتاب الله تعالى
(لاخير فى كثير من نحوام الا من أمر بصدقة أو معروف أو اصلاح بين الناس)

وَمِنْهَا الْخَوْضُ فِي الْبَاطِلِ كَمَحَاسِنِ النِّسَاءِ وَمَقَامَاتِ الْفُسَاقِ وَتَنَعُّمِ الْأَغْنِيَاءِ
وَتَجْبِيرِ الْمُلُوكِ وَحُرُوبِ الصَّحَابَةِ وَالْمَذَاهِبِ الْبَاطِلَةِ فَوَرَدَ «أَعْظَمُ النَّاسِ خَطَايَا
يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَكْثَرُهُمْ خَوْضًا فِي الْبَاطِلِ» وَهُوَ حَرَامٌ

وقد ورد الدنيا ملعونة ملعون ما فيها الا امرأ بمعروف أو نهي عن منكر أو ذكر الله،
البرار عن ابن مسعود والطبراني عن أبي الدرداء بلفظ «الدنيا ملعونة ملعون ما فيها
الا ما يفتي به وجه الله عز وجل» (ومنها الخوض في الباطل) وهو الكلام في المعاصي
(كمحاسن النساء) أي حكايات أحوالهن من قدهن وخدعن وجمالهن (ومقامات
الفساق) من مجالس الخمر وسماح الزمر (وتنعم الاغنياء) أي بالماكول والمشروب
من الاشياء (وتجبر الملوك) أي اتباعهم من الأمراء والوزراء (وحروب الصحابة)
كقصص الجبل وصفين على طريق الاخباريين لا على رواية المحدثين (والمذاهب الباطلة)
وما يتعلق بها من المشارب العاطلة فان كل ذلك مما لا يحل الخوض فيه (فورد
أعظم الناس خطايا) جمع خطيئة كقصية وقضايا (يوم القيامة أكثرهم خوضا في
الباطل) ابن أبي الدنيا من حديث قتادة مرسل ورواه هور الطبراني
موقوفا على ابن مسعود بسند صحيح وهو في حكم المرفوع ولا بن ماجه والترمذي وقال
حسن صحيح من حديث بلال بن الحارث «ان الرجل ليتكلم بالكلمة من رضوان الله
ما يظن ان تبلغ به ما بلغت يكتب الله بها رضوانه الى يوم يلقاه وان الرجل ليتكلم
بالكلمة من سخط الله ما يظن ان تبلغ به ما بلغت يكتب الله بها عليه سخطه الى
يوم القيامة» وكان علقمة يقول: كم من كلام قد منعه حديث بلال بن
الحارث، ولا بن أبي الدنيا من حديث أبي هريرة بسند حسن مرفوع «ان الرجل ليتكلم
بالكلمة يضحك بها جلساءه يهوى بها أبعد من التريا، والكثيرين والترمذي واللفظ
له وقال حسن غريب «ان الرجل ليتكلم بالكلمة لا يرى بها بأسا يهوى بها سبعين
خريفًا في النار» (وهو) أي الخوض في الباطل (حرام) كما يشير اليه قوله تعالى:
(وكننا نخوض مع الخائضين) وقوله: (فلا تعبدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره)
وقال سليمان «أكثر الناس ذنوبا يوم القيامة أكثرهم كلاما في معصية الله» وقال ابن سيرين:
«كان رجل من الانصار يمر بمجلس لهم فيقول: توضعوا فان بعض ما تقولون شر من
الحدث» يعني فان الحدث مباح وكلام المعصية منكر وإذا كان بعض السلف يتوضأ من

وَالْأَوَّلَانِ مَكْرُوهَانِ وَسَبَبُ الْكُلِّ هُوَ الْحَرَصُ عَلَى عِلْمٍ لَا يَنْفَعُ وَالْإِنْسَاطُ
بِالسَّلَامِ لِلتَّوَدُّدِ وَإِمضاءُ الْوَقْتِ وَالْعَلَّاجُ ذِكْرُ آتِيَانِ الْمَوْتِ وَالسُّؤَالُ وَالْحَقُّ
الْخُسْرَانُ بِتَضْيِيعِ الْوَقْتِ . وَالْعَزَلَةُ هُوَ الْإِنْفَعُ وَالْقَامُونَ فِي الْقِيَمِ . وَهُوَ مَرُورِي
عَنِ الصَّدِيقِ ، وَالسُّكُوتُ عَنْ بَعْضِ الْمَهْمَاتِ ، وَمِنْهَا الْمَرَاءُ وَهُوَ الطُّعْنُ فِي
السَّلَامِ

الغبية والنعيم والمقصود الطهارة الظاهرة والباطنة عن المعصية الذميمة (والاولان)
أى ما لا يعنى وفضول الكلام (مكروهان) كراهة تنزيه لانهما ترك الاولى كما
لا ينخى (وسبب الكل) أى باعث جميع ما ذكر مما لا يعنى والفضول والحوص
(هو الحرص على علم لا ينفع) بل انه يضر ولا يدفع ومن هنا قال عليه السلام «أنتم أعلم
بأمور دنياكم قال الانساب بيان علم لا ينفع وجمل لا يضر» (والانبساط بالكلام للتودد)
أى للتجسس مع الانام والغفلة عن ذكر الملك العلام (وامضاء الوقت) من الليالى والايام من
غير منفعة للخاص والعام (والعلاج) أى معالجة الكل ستة (ذكر آتيان الموت)
لانه به يتدارك القوت فى الاوقات وقد وردوا أكثر واذا كره اذم الذات» (والسؤال)
أى ذكر السؤال عن الاحوال يوم العرض على الملك المتعال (والحقوق الخسران
بتضييع الوقت) أى الزمان فى الهذيان فقد قال تعالى: (قل هل ننبئكم بالآخسرين
أعمالا الذين ضل سعيهم فى الحياة الدنيا وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا) (والعزلة
هو الانفعا) أى فى المعالجة لان أكثر الضرر فى الصعوبة والخاططة (والقاء
نواة فى القم) أو حصة (وهو مروي عن الصديق) رضى الله عنه ، ففى الاحياء عنه «انه
كان يضع حصاة فى فيه يمنع بها نفسه عن الكلام فيما لا يعنيه ، فكان يشير الى لسانه
ويقول : هذا الذى أوردنى الموارد أى المهالك الصادرة من شأه» (والسكوت عن
بعض المهمات) حذر من كل الآفات لانه لانه لانه من هذا الامر الا بالسكوت عن كل
ما لا يأنم به لو سكت فى المقامات وعن بعضهم جعلت على نفسى بكل كلمة فيما لا يعنى
صلاة ركعتين فهل ذلك على فجعلت لكل كلمة صوم يوم فهل على ولم تنه حتى
جعلت على نفسى بكل كلمة ان اتصدق بدمهم فصعب على فاقمت كذا فى شرح
الخطيب (ومنها المرء وهو) فى هذا المقام (الطعن فى الكلام) أى كلام الغيب

بإظهار خلل أو طغيان وهو حرام والواجب السكوت أو السؤال مستقيماً أو التعريف متلفاً، وورد «من ترك المراء وهو محق بنى له بيت في أعلى الجنة ومن تركه وهو مبطل بنى له في أسفل الجنة» ومنها الجدال وهو مراء متعلق بإظهار المذاهب

(بإظهار خلل) أي قصص (أو طغيان) أي زيادة في معرض بيان بحسب المبنى أو من جهة المعنى (وهو حرام) قال تعالى: (فلاتمار فيهم الا مراء ظاهراً) وعنه عليه السلام «لاتمار أعماك ولا تمازحه ولا تعده وعدا فتخلفه» الترمذي من حديث ابن عباس، وللطبراني من حديث أبي برداء وأبي أمامة وأنس بن مالك ورواه ابن الأسمع وابن أبي الدنيا موقوفاً على ابن مسعود وذروا المراء فإنه لا تنهم حكيمته ولا تؤمن فتنته (والواجب السكوت) بإظهار كونه معترفاً أو متوقفاً وهذا إذا لم يكن بامور الدين متعلقاً (أو السؤال مستقيماً) أي متعرفاً (أو التعريف) أي تعريف الخلل (متلفاً) أي لا تمتص ولا متكلفاً (وورد من ترك المراء وهو محق) أي صاحب حق (بنى له بيت في أعلى الجنة ومن تركه وهو مبطل بنى له في أسفل الجنة) وفي رواية «بنى له بيت في برص الجنة» رواه الترمذي وابن ماجه من حديث أنس مع اختلاف قال الترمذي: حديث حسن، ولابن أبي الدنيا من حديث أبي هريرة «لا يستكمل عبد حقيقة الايمان حتى يذر المراء وان كان محمداً وهو عند احد بلفظ ولا يؤمن العبد حتى يترك الكذب في المزاحه والمراء وان كان صادقاً» وللدليلى من حديث أبي مالك الأشعري «ست خصال من الخير من كن فيه بلغ حقيقة الايمان الصيام في الصيف وتجيل الصلاة في يوم الدجن - أي الغيم - والصبر على المصيبات واسباغ الوضوء على المكاره وترك المراء وهو صادق» وللطبراني من حديث أبي أمامة «تكفير كل لحاء ركبتان» واللحاء مصدر لاحتى بمعنى ماري، وآفات المراء كثيرة ومضراته مستطيرة قال سفيان: لو خالفت أخى في رمانة فقال حلوة وقلت حامضة لسعى بي الى السلطان وقال أيضاً صاف من شئت ثم اغضبه بالمراء فليزمينك بداهية تمنعك من العيش وقال ابن أبي ليلى لا أمارى صاحبى فاما ان أ كذبه واما أن اغضبه (ومنها الجدال) أي البحث لئلا يجيب كلامه كيف ما كان على وفق مرامه (وهو) أي في العرف أو الثالب (مراء متعلق بإظهار المذاهب) أي القروعية الخلافة أو الاصولية الاعتقادية قال تعالى:

وَهُوَ يُعْرِفُ بِكَرَاهَةِ إِصَابَةِ الْخَصْمِ وَارَادَةَ إِخْطَائِهِ وَإِظْهَارَ فَضْلِ النَّفْسِ، وَوَرَدَ
 إِنَّ أَوَّلَ مَا عَهَدَ إِلَى رَبِّي وَنَهَانِي عَنْهُ بَعْدَ عِبَادَةِ الْأَوْتَانِ وَشُرْبِ الْحَمْرِ مُلَاحَاةُ
 الرِّجَالِ، وَالسَّبَبُ التَّرَفُّعُ وَالْغَضَبُ وَعِلَاجُ كُلِّ فِي مَوْضِعِهِ ۝

(ولقد صرفنا في هذا القرآن للناس من كل مثل وكان الانسان أكثر شئ جدلا)
 وقال عز وعلا : (ولا تجادلوا أهل الكتاب الا بالتي هي أحسن) وقال عز وعلا
 (ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن) فهو
 مأذون فيه مع أهل الكفر والبدعة ومنهى عنه في حق المسلمين من أهل
 السنة والجماعة ، فلترمى من حديث أبي أمامة وصححه و ما ضل قوم بعد
 هدى كانوا عليه الا أوتوا الجدل) (وهو) أى الجدل المذموم (يعرف بكرَاهة
 اصابة الخصم) أى الحق والصواب فى أثنائه (و ارادة اخطائه) وهو
 قد يوجب ظهور كفره واغوائه (و اظهار فضل النفس) فى اموائه (و ورد)
 أى من حديث أم سلمة (ان أول ما عهد الى ربى أن نهانى عنه بعد عبادة الاوتان وشرب
 الحمر ملاحاة الرجال) أى مجادلهم ومنازعتهم ومماراتهم فى محاوراتهم رواه
 ابن أبى الدنيا والطبرانى والبيهقى وأبو داود ورسلا من حديث عروة بن رويم (والسبب)
 أى الباعث للمراء والجدال (الترفع) باظهار الفضل والكمال والتهجم على الغير باظهار
 قصه فى العلوم أو الأعمال (والغضب) أى وتيجيه فى محافل الرجال (و علاج كل)
 أى من الترفع والغضب (فى موضعه) أى الاليق به وبجمله ان علاج الترفع ترك الكبر
 والتواضع وعلاج الغضب تصور قدرة الرب ، وروى ان الامام الهمام أبا حنيفة
 قال لداود الطائى أحد تلاميذه : لم أثرت الانزواء ؟ فقال لاجاهد نفسى بترك الجدل
 والمراء فقال أحضر المجالس واسمع ما يقال ولا تتكلم فى الاثناء قال : ففعلت ذلك فما
 رأيت مجاهدة أشد ما هناك ، قال فى الاحياء وهو كما قال لاز من سمع من غيره خطأ وهو
 قادر على كشفه يعسر عليه الصبر عنه جدا ، ولذا قال عليه السلام « من ترك المراء وهو
 يحق بنى له بيت فى أعلى الجنة ، لشدة ذلك على النفس وما يحصل لها من المحنة ثم قال :
 ويبغى للانسان ان يكف اللسان عن أهل القبلة واذارأى أحد المستدعة تلطف فى نصحه
 على الخلوة بطريق المجادلة الحسنة والمحاورة المستحسنة فعنه عليه السلام « رحم الله
 من كف لسانه عن أهل القبلة الا باحسن ما يقدر عليه » ابن أبى الدنيا من حديث هشام

وَمِنْهَا الْخُصُومَةُ وَهِيَ لِمَا جُحِّ فِي الْكَلَامِ لَا سِتْفَاءَ حَقِّ ابْتِدَاءٍ أَوْ اعْتِرَاضًا، فَوَرَدَ
«أَبْغَضُ الرِّجَالِ إِلَى اللَّهِ أَلَدُ الْخِصَمِ» وَهُوَ حَرَامٌ لِلْمَظْلُومِ يَنْصَرُّ حُجَّتَهُ بِطَرِيقِ
الشَّرْعِ مُقْتَصِرًا عَلَى الْحَاجَةِ وَالْأَوَّلَى التَّرْكُ لِعُسْرِ ضَبْطِ اللِّسَانِ عَلَى الْاِعْتِدَالِ
وَالِاحْتِرَازِ عَنْ مُوجِبَاتِ الْإِثْمِ كَالْحَقْدِ وَالْغَضَبِ وَالسَّبِّ وَالْفَرَحِ بِنِعْمِ الْمُسْلِمِ وَفَوْتِ
طَبِيبِ الْكَلَامِ

ابن عروة مرسلًا، وقال هشام بن عروة : كان يردد قوله هذا سبع مرات (ومنها الخصومة)
وهي من الصفات المذمومة والأخلاق المشنومة (وهي لججاج) أي مخاصمة زائدة
(في الكلام) مع أصحابه الكرام (لاستيفاء حق) أي له أو لغيره أصالة أو يابقة (ابتداء
أو اعتراضًا) كاثبات الوراثة ودفع الخصومة انتهاء فالاول نعمت المدعي بالكسر والثاني
وصف المدعي عليه ومن هنا قيل الصوفي لا يتخاصم ولا يتخاصم (فوردد) أي في البخاري عن
عائشة (أبغض الرجال إلى الله ألد الخصم) أي اللجوج الشديد الخصومة والحديث
مقتبس من قوله تعالى : (ومن الناس من يعجبك قوله في الحياة الدنيا ويشهد الله على ما في قلبه
وهو ألد الخصم) ولابن أبي الدنيا وغيره عن أبي هريرة (من جادل في خصومة
بغير علم يزل في سخط الله حتى يفرغ) (وهو حرام المظلم ينصر حجة بطريق
الشرع مقتصرًا على الحاجة) أي قدر حاجته من غير تعدل حد لجاحته لقوله تعالى :
(لا يحب الله الجهر بالسوء من القول إلا من ظلم) وقوله : (والذين إذا أصابهم البغي
هم ينتصرون) (والأولى الترك) أي إذا وجد إليه سبيلا في مكان الامكان (لعسر
ضبط اللسان على الاعتدال) في ميدان البيان (والاحتراز عن موجبات الإثم)
أي والاحتراز عن مقتضيات أنواع العصيان (كالحقد والغضب والسب) وغيرها
من نحو الكذب والبهتان (والفرح بنعم المسلم) في ذلك المقام (وفوت طيب
الكلام) أي وفوته، وقد قال عليه السلام «يوجب الجنة أطعام الطعام وحسن الكلام،
الطبراني من حديث هاتين بن شريح باسناد جيد، وقال عمر رضي الله عنه :

بني أن البر شيء هين وجه طليق وكلام لين

ولاجل ما تقدم قال تعالى : (فمن عفا وأصلح فأجره على الله) وقال عز وعلا :
(وقولوا للناس حسنا) وقد قال بعضهم : ما خاصم قط ورع في الدين، وقال ابن

وَمِنْهَا التَّشْدُّقُ بِتَكْلُفِ السَّجْعِ وَالتَّصْنَعِ فِيهِ، فَوَرَدَ «شَرَارُ أُمِّي الَّذِينَ
يَتَشَدَّقُونَ فِي الْكَلَامِ» وَالسَّبَبُ إِظْهَارُ الْفَصَاحَةِ، وَأَمَّا تَحْسِينُ الْأَلْفَاظِ فِي
الْمَوَاعِظِ لِلتَّأْثِيرِ فِي الْقُلُوبِ فَجَائِزٌ دُونَ الْأَفْرَاطِ ۝

قتيبة : مر في بشر بن عبدالله بن أبي بكر فقال: ما يجلسك؟ قلت: خصومة بيني وبين
ابن عم لي قال: ان لا يليك عندى يدا وانى أريد أن أجزيك بها وانى واقه ما رأيت
شيئا أذهب للدين ولا اتقص للرومة ولا أضيع للذة ولا أشغل للقلب من الخصومة
قال : فقلت لأرجع فقال لي خصمى مالك فقلت لأخا صمك فقال عرفته أنه حتى
فقلت لا ولكنى أكرم نفسى عن هذا قال فانى لا أطلب منه شيئا هو لك (ومنها
التشديق) أى التكلف فى الكلام والتوسع فى المرام (بتكلف السجع والتصنع فيه)
أى من غير أن يكون فى سجيته سجع الطبع بآ قىل لبعض المشايخ فى ذم السجع
فقال : رجعت عما سجمت ، وأما اصل السجع فقير مذموم فى الشرع لما نزل فى
فواصل آى القرآن الكريم وورد فى كثير من حديث النبى الكريم ، ومنه وأعوذ بك
من علم لا ينفع وقلب لا يخشع ونفس لا تشبع ودعاء لا يسمع ومن هؤلاء الأربعة
وأما ماورد من انه عليه السلام قضى بفرقة فى الجنين فقال بعض قوم الجاني :
كيف ندى من لا شرب ولا اكل ولا صاح ولا استهل ومثل ذلك يطل - اى
يهدر ويطل - فقال عليه الصلاة والسلام : اسجعا كسجع الأعراب وانكر ذلك لان اثر
التكلف والتصنع بين عليه فى هذا الباب ، والحديث رواه مسلم من حديث المغيرة
ابن شعبة وأبى هريرة واصلهما عند البخارى ايضا (فورد شرار اُمى الذين
يتشدقون فى الكلام) ابن ابى الدنيا من حديث فاطمة « شرار اُمى الذين غدوا
فى التعميم يأكلون الوان الطعام ويلبسون الوان الثياب ويتشدقون فى الكلام » ولمسلم
من حديث أبى مسعود « الا هلك المتطعمون ثلاث مرات ، والتطعم هو التعمق
والاستقصاء ، ولاحد من حديث أبى ثعلبة وهو عند الترمذى من حديث جابر وحسنه
« ان أبغضكم الى الله وأبعدكم منى مجلسا الثرثارون المتفيهقون المتشدقون ، (والسبب
إظهار الفصاحة) وبالبلاغة (وأما تحسين الالفاظ فى المواعظ) وكذا فى الخطب
والتصنيف (للتأثير فى القلوب فجائز دون الافراط) أى من غير الاطناب فى
الأغراب لان المقصود تحريك القلوب وتنشويها وقبضها وبسطها وتحقيقها وتدقيقها ،

وَمِنْهَا الْفُحْشُ وَهُوَ التَّصْرِيحُ بِالزَّهَامِ كَلَفَظِ الْجَمَاعِ وَالْبَوْلِ وَالْجَذَامِ وَزَوْجَتِكَ،
فَوَرَدَ «الْفُحْشُ لَيْسَ مِنَ الْإِسْلَامِ» وَمِنْهَا السَّبُّ، فَوَرَدَ «سَبَابُ الْمُؤْمِنِ فُسْقٌ».

ولرئاسة الالفاظ والمباني تأثير في ميدان المعاني، واما المحاورات التي تجري في قضاء الحاجات فلا يليق بها السجع فيما بين الكلمات فلا تشتتال به من التكلف المذموم اذ لا باعث عليه الا الرياء المأموم (ومنها الفحش وهو التصريح بالذمائم) أى بالكلمات الذميمة (كلفظ الجماع) أى تصريحاً لا تلويحاً، فمن ابن عباس «ان الله حي كريم، ويكنى كنى بالمرس عن الجماع فالمسيس واللمس والدخول والصحة كنيات عن الوقاع وليست بفاحشة بالاجماع (والبول) وكذا الخرب بالاولى فينبغي ان يكنى عنهما بقضاء الحاجة أو بالفاظ فانه من كنيات القرآن اذ حقيقته الموضع المنخفض من الأرض مع ما فيه من التنبيه ان مثل هذا المكان يليق بقضاء حاجة الانسان (والجذام) ونحوه من البرص والقرع والبواسير والقولنج والاسهال بل يقال العارض الذي يشكوه (وزوجتك) وكذا امرأتك وسريتك بل يقال من في البيت أو العيال أو أهل البيت أو ام الاولاد أو نحو ذلك، والظاهر ان زوجك من كنيات القرآن حيث قال تعالى: (اسكن أنت وزوجك الجنة) وقال: أمسك عليك زوجك (فوراد الفحش ليس من الاسلام) أحمد. وابن أبي الدنيا باسناد صحيح من حديث جابر بن سمرة بلفظه «ان الفحش والفحش ليسا من الاسلام في شيء» الحديث والنسائي والحاكم وصححه من حديث عبدالله بن عمرو «يا كم والفحش فان الله لا يحب الفحش»، ولا التفحش ولا بن أبي الدنيا. وأبي نعيم في الحلية من حديث عبدالله بن عمرو باسناد لين والجنة حرام على كل فاحش ان يدخلها، قال العلاء بن زياد: وكان عمر بن عبد العزيز يتحفظه في منطقته فخرج جراح في ابطنه قلنا: نسأله ماذا يقول؟ قلنا من أين يخرج فقال من باطن اليد، ومن هذا القيل قوله عليه السلام لامرأة رفاعه «حتى تدوق عسيلته ويدوق عسيلتك» رواه البخاري من حديث عائشة، ومن ذلك ما اتفق الشيخان عليه من حديثها في المرأة التي سألت عن الاغتسال من الحيض «خذى فرصة بمسكة فتطهرى بها» الحديث (ومنها السب) أى الشتم (فوراد سباب المؤمن فسق) رواه الشيخان عن ابن مسعود ولفظه «سباب المسلم فسوق وقتاله كفر» ولمسلم من حديث أبي هريرة «المستبان ما قالوا فعلى البادى مالم يتعد المظلوم» ولاحمد وأبي يعلى والطبراني من حديث ابن عباس

وَالرَّخْصَةُ فِي مِثْلِ هَلْ أَنْتَ لِأَمِنْ بَنِي فَلَانَ بِأَسِيءِ الْخَلْقِ لَا حَيَاءَ لَكَ يَا أَحَقَّ
يَا جَاهِلُ فَكُلُّهُ لَا يَخْلُو عَنْ جَهْلٍ وَحَقِّ * وَمِنْهَا اللَّعْنُ وَهُوَ الْإِبَادَةُ عَنْهُ تَعَالَى
فَهُوَ حَكَمَ عَلَيْهِ تَعَالَى فَلَا يَجُوزُ لِأَعْلَى مَيِّتٍ كَافِرٍ لِحُجُوزِ أَنَّهُ اسْلَمَ إِلَّا إِذَا عُلِمَ مَوْتُهُ
كَافِرًا كَأَنِّي جَهْلٍ وَفِرْعَوْنَ

باسناد جيد «ملعون من سب والديه» وفي رواية الصحيحين من حديث عبد الله بن عمرو
«من أكره الكباثران يسب الرجل والديه قالوا يا رسول الله كيف يسب الرجل والديه؟
قال يسب أبا الرجل فيسب الآخر أباه» ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن أن
يسب قتل بدر من المشركين وقال: لا تسبوا هؤلاء فإنه لا يخلص إليهم شيء مما تقولون
وتؤذون الأحياء» ورواه ابن أبي الدنيا من حديث محمد بن علي الباقر مرسلًا ورجاله
ثقات ، وللنسائي من حديث ابن عباس باسناد صحيح «أن رجلاً وقع في أب للعباس كان
في الجاهلية فلطمه» الحديث وفيه «لا تسبوا أمواتاً فتؤذوا أحياءنا» ولا يذو داود الترمذي
وقال : غريب من حديث ابن عمر «اذكروا محاسن موتاكم وكفوا عن مساوئهم»
وللنسائي من حديث عائشة «لا تذكروا موتاكم إلا بخير» ، واسناده جيد ، وللبخاري
من حديث عائشة «لا تسبوا الأموات فإنهم قد أفضوا إلى ما قدموا» (والرخصة في
مثل هل أنت الامن بنى فلان) أى اذا كان بنو فلان من القبائل الدينية وأهل
الشأن الردي فيكون صادقاً في قوله (يا سبيء الخلق) لان الخلق لا يخلو من سوء
الخلق (لاحياء لك) أى حق الحياء (ياأحق) اذا لا يخلو أحد من نوع حماة
(ياجاهل) لان كل أحد جهل أكثر من علمه لقوله تعالى : (وما أوتيتم من العلم
الا قليلاً) (فكل) أى من افراد الانسان (لا يخلو عن جهل وحق) ولو في بعض الأحيان
واقعة المستعان (ومنها اللعن) بمعنى الطرد (وهو الإبعاد عنه تعالى) أى طلب بعد التغيير
عن رحمة سواء يكون بجملة خيرية كلمته الله أو دعائية كاللهم العنه (فهو حكم عليه
تعالى) لان الخبر أيضاً بمعنى الامر (فلا يجوز) أى على أحد من فاسق ومتدع وفاجر
بل لا يجوز (لاعلى ميت كافر) أى بحسب حكم ظاهر (لجواز انه اسلم) أى ولم يطلع
على إيمانه أحد (الا اذا علم موته كافراً) بنص قطعي من كتاب كافي لطلب أو تواتر
في حديث (كأنى جهل وفرعون) فان كفره ثابت بالكتاب والسنة واجماع الأمة

وَلَا حَيَّ لَا حَتَمَالٌ أَنَّهُ يُسَلِّمُ بِخِلَافِ التَّرَحُّمِ لِلْإِسْلَامِ الْحَالِي لِأَنَّهُ سَوَّالُ
الْبَيِّنَاتِ عَلَى الْإِسْلَامِ وَهُوَ مُسْتَحَبٌّ وَسَوَّالُ الثَّبَاتِ عَلَى الْكُفْرِ كُفْرٌ وَيَجُوزُ
التَّعْمِيمُ مِثْلُ لَعْنِ اللَّهِ الْكَافِرِينَ، وَالْأَوَّلَى التَّرْكُ مُطْلَقًا إِذْ هُوَ مِمَّا لَا يَغْنِيهِ،

و لا التفات الى كلام ابن العربي ومن تبعه كما بينته في رسالة مستقلة (ولاحي) أى
ولا على كافر حتى (لا احتمال انه يسلم) في آخر عمره وعائمه أمره (بخلاف الترحم للإسلام
الحالي) جواب سؤال مقدر وهو انه ينبغي ان لا يجوز الترحم للمسلم في الحال لجواز انه
يكفر في المآل قال انما يجوز (لانه) أى الدعاء بالرحمة للمسلم (سؤال الثبات على الاسلام
وهو مستحب) باجماع الادلام (وسؤال الثبات على الكفر كفر) لانه يدل على
رضاء به بخلاف الدعاء لاحد بالموت على الكفر فان رضاه ليس بكفر بل بموته على
كفره تغيبا في أمره ، ويدل على جوازه دعاء موسى وهارون على فرعون وقومه
بقولهما (ربنا أطمس على أموالهم واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب
الآليم) ومن المعلوم أن إيمانهم عند رؤية العذاب إيمان بأس وتوبة يأس فلا
يقبل لقوله تعالى : (فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا) وقوله : (حتى اذا حضر
أحدهم الموت قال اني تبت الآن) وقوله عليه السلام وان الله يقبل توبة العبد ما لم
يفرغ ، وأما اذا قيل اغفر وارحم فلا تا وهو كافر واراد به البتالة بان يجعله
سبحانه أهلا للبغفرة والرحمة بالايمان والمعرة قليل : لا بأس والظاهر أنه لا يجوز
لنهي الشارع أن يقال في جواب عطسة الكافر : يرحمك الله بل يقال يهديك الله
(ويجوز التعميم مثل لعن الله الكافرين) لقوله تعالى : (لعنة الله على الكافرين)
و (الالعة الله على الظالمين) بل يجوز التعميم أيضا في حق الفاجر من غير تعيين بان يقال :
لعن الله آكل الربا وموطله وكاتبه وشاهده وهم يعلمون كما رواه الطبراني عن ابن مسعود
مرفوعا « ولعن الله الخمر وشاربها وساقياها وبايعها ومبتاعها وعاصرها ومعتصرها
وحاملها والمحمولة اليه وآكل ثمنها » كما أخرجه أبو داود والحاكم عن ابن عمر ولعن
القدرية على لسان سبعين نيا « رواه الدارقطني في العلل عن علي رضي الله عنه » ويجوز
لعنة الله على اليهود والنصارى والمجوس وعلى الخوارج والروافض (والأولى الترك)
أى ترك اللعن (مطلقا) أى عموما وخصوصا فيما لم يرد في الكتاب والسنة
لعنة (اذ هو مما لا يغنيه) قال مكى بن ابراهيم كنا عند ابن عوف فذكروا بلال

وورد « الْمُؤْمِنُ لَيْسَ بِلَعَّانٍ »

ابن أبي بردة يجعلوا يلعنونه ويقعون فيه وابن عرف ما كت فقالوا : يا ابن عرف انما نذكره لما ارتكب منك فقال ابن عرف : انهما كلمتان تخرجان من حقيقتي يوم القيامة لا اله الا الله ولعن الله فلانا فلان تخرج من حقيقتي لا اله الا الله أحب إلى من أن تخرج لعن الله فلانا، وعلى الجملة هي لعنة الأشخاص خطر فليجنب في أمره ولا خطر في السكوت عن لعن ابليس فضلا عن غيره (وورد المؤمن) (أى الكامل (ليس بلعان) (أى بذى لعن فالصيغة للنسبة كالتمار واللبان اول اللب لغة فانه بما يصدر عن المؤمن في حالة من أحوال الغضب أو الغفلة وهو مذموم سواء يكون لانسان أو جماد أو حيوان ، والحديث رواه الترمذى وحسنه من حديث ابن عمر « لا يكون المؤمن لعانا » ولابى داود والترمذى من حديث سمرة بن جندب وقال الترمذى : حسن صحيح « لا تلعنوا لعنة الله ولا بفضبه ولا بجهنم » وقال عمران بن الحصين : « بينا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في بعض أسفاره اذ امرأة من الأنصار على ناقه لما فضجرت منها فلعنتها فقال عليه السلام : خذوا ما عليها وأعوها فانها ملعونة قال فكانت أنظر الى تلك الناقة تمشى في الناس ولا تعرض لها أحد » رواه مسلم ، ولابن أبي الدنيا باسناد جيد من حديث أس « كان رجل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على بعير فلعن بعيره فقال : يا عبد الله لا تسر معنا على بعير ملعون » قال ذلك انكارا عليه كذا في الاحياء ، وعن أبى ذر « وأبى الدرداء » مالن الارض أحد إلا قالت لعن الله أعصانا الله » وعن عائشة قالت : « سمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أبا بكر وهو يلعن بعض رقيقه فالتفت اليه وقال : يا أبا بكر العائين وصديقين كلا ورب الكعبة العائين وصديقين كلا ورب الكعبة مرتين أو ثلاثا فاعتق أبو بكر يومئذ رقيقه وجاء الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقال : لا أعود » رواه ابن أبي الدنيا ، ولمسلم من حديث أبى الدرداء « ان اللعائين لا يكونون شفعاء ولا شهداء يوم القيامة » ، وشرب نعيم آخر فحد مرث في مجلس رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال بعض الصحابة لعنة الله ما أكثر ما يؤقى به فقال عليه السلام : لا تكن عوناً للشيطان على أخيك » وفي رواية « لا تقل هذا فانه يجب الله ورسوله » ابن عبد البر في الاستيعاب ، والبخارى من حديث ابن عمر « أن رجلا على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان اسمه عيد الله وكان يقب حمارا وكان يضحك رسول الله

صلى الله عليه وآله وسلم وكان قد جلده في الشراب فأتى به يوما فامر به فجلد فقال رجل من القوم: اللهم العنه ما أكثر ما يؤتى به فقال عليه السلام: لا تلعنوه فوالله ما علت إلا أنه يحب الله ورسوله، وهذا يدل على أن لعن فاسق بعينه لا يجوز، وفي الصحيحين من حديث ثابت بن الضحاك «لعن المؤمن كقتله» والتحقيق أن اللعن غير جائز إلا على من يتصف بصفة تبعد عن الله وهو الكفر والفسق والظلم والبدعة؛ وذلك غيب باعتبار الخاتمة إذ ربما يموت صاحبه على التوبة فلمن الأعيان فيه خطر لأن الأحوال تتقلب على الأعيان إلا أنه عليه السلام يجوز أن يعلم من يموت على غير الإسلام ولذا كان يقول في دعائه على قريش: اللهم عليك بآبي جهل بن هشام وعتبة بن ربيعة وغيرهما ممن قتلوا على الكفر يدر كافي الصحيحين من حديث ابن مسعود، وأما من لم يعلم عاقبته وكان يلغنه فنهى عن ذلك إذ روى «أنه كان يلعن الذين قتلوا أصحاب بر معوة في قنوته شهرًا فأنزل قوله تعالى: (ليس لك من الأمر شيء) أو يتوب عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون) يعني أنهم ربما يتوبون فن أن تعلم أنهم ملعونون، كذا في الأحياء، وقال أخرجه رواه الشيخان من حديث أنس «دعا رسول الله ﷺ على الذين قتلوا أصحاب بر معوة ثلاثين صباحًا» الحديث، وفي رواية لهما «قتل شهرًا يدعو على رجل وذكوان» الحديث ولهما من حديث أبي هريرة «كان يقول حين يفرغ من صلاة الفجر من القراءة ويكبر ويرفع رأسه» الحديث وفيه والن لحيان ورعلاء الحديث، وفيه أيضًا ثم بلغنا أنه ترك ذلك لما أنزل الله (ليس لك من الأمر شيء) ولفظه لمسلم، وأما من بان موته على الكفر فجاز لعنه أن لم يكن فيه أذى على مسلم لما روى «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سأل أبا بكر عن قبر مر به وهو ير بد الطائف فقال: هذا قبر رجل كان عاتيا على الله وعلى رسوله وهو سعيد بن العاص فغضب ابنه وهو عمرو بن سعيد وقال: يا رسول الله هذا قبر رجل كان أطمع للطعام وأضرب للهمام من أبي قحافة فقال أبو بكر: يكمنى هذا يا رسول الله بمثل هذا الكلام فقال عليه السلام لعمرؤ: اكفف عن أبي بكر وانصرف ثم أقبل على أبي بكر فقال: يا أبا بكر إذا ذكرت الكفار فعمموا فانكم إذا خصصتم غضب الأبناء للآباء فكف الناس عن ذلك، كذا في الأحياء وقال أخرجه: رواه أبو داود في المراسيل من رواية علي بن ربيعة قال: لما انتزع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مكة توجه من فورهِ ذلك إلى الطائف ومعه أبو بكر ومعه ابن سعيد بن العاص فقال أبو بكر: لمن هذا القبر قالوا: قبر سعيد بن العاص فقال أبو بكر: لعن الله صاحب هذا القبر فإنه كان يحاد الله

وَمِنْهَا نِسْبَةُ الذَّنْبِ إِلَى الْمُسْلِمِ إِلَّا الذَّنْبَ بَعْدَ التَّحْقِيقِ، وَمِنْهَا الدَّعَاءُ عَلَى أَحَدٍ، فَوُرِدَ «إِنَّ الْمَظْلُومَ لَيَدْعُو عَلَى الظَّالِمِ حَتَّى يُكَافِيَهِ» ثُمَّ يَبْقَى لِلظَّالِمِ عِنْدَهُ فَضْلَةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ *

ورسوله، الحديث وفيه «فإذا سبتم المشركين فسيبوه جميعا» ولترمذى من حديث المغيرة ابن شعبة ورجاله ثقات «لا تسبوا الاموات فتؤذوا الأحياء» فان قيل : هل يجوز لعن يزيد لكونه قاتل الحسين أو أمرا به ؟ قال الغزالي : هذا لم يثبت أصلا فلا يجوز ان يقال انه قتله أو أمر به مالم يثبت فضلا عن اللعن لانه لا يجوز نسبة مسلم الى كبيرة من غير تحقيق وبصورة نعم يجوز ان يقال قتل ابن ملجم عليا رضى الله عنه وقتل أبو لؤلؤة عمر رضى الله عنه لان ذلك ثبت متواترا، ولا يجوز ان يرى مسلم بكفر وفسق من غير تحقيق «فعنه عليه السلام لا يرى رجل رجلا بالكفر ولا يرميه بالفسق الا ارتد عليه ازم يكن صاحبه كذلك» رواه الشيخان من حديث أبي زر ، وللدبلي من حديث أنس «ما شهد رجل على رجل بالكفر الا اتى أحدهما ان كان كافرا فهو كإتال وان لم يكن كافرا فقد كفر بتكفيره اياه» وهذا معناه ان يكفره وهو يعلم انه مسلم فان ظن انه كافر يبدعه أو غيرها كان عطلنا لا كافرا ، فان قيل : فهل يجوز ان يقال قاتل الحسين لعنه الله أو الأمر بقتله لعنه الله قلت : الصواب ان يقال قاتل الحسين ان مات قبل التوبة لعنه الله لانه يحتمل ان يموت بعد التوبة فان وحشيا قاتل حرمة قتله وهو كافر ثم تاب عن القتل والكفر جميعا ولا يجوز ان يلعن والقول كبيرة ولا ينتهى المدة بالكفر فاذا لم يقيد بالتوبة وأطلق كان فيه خطر ، كذا فى الاحياء ، وقد تقدم عنه أنه لا يجوز لعن أحد الا اذا تحقق موته على الكفر فالصواب ان يقال : قاتل الحسين ان مات على الكفر لعنه الله اذ لا يجوز لعنه ان مات على الايمان وتاب عن العصيان والله المستعان (ومنها نسبة الذنب الى المسلم) يعنى وهو يرى منه (الا الذنب بعد التحقيق) أى الا الذنب الذى تحقق وقوعه منه فقد قال تعالى : (ومن يكسب خطيئة أو اثما ثم يرم بها ثما متحيزا) (ومنها الدعاء على أحد) قال تعالى : (ويدع الانسان بالشر دعاءه بالخير وكان الانسان عجولا) (فورد ان المظلوم ليدعو على الظالم) أى يقول : لاصح الله جسمه ولا سلم الله روحه ونحوه (حتى يكافيه) أى بماتله فى الظلم (ثم يبقى للظالم عنده فضلة) (أى زيادة) (يوم القيامة) أى ان زاد على مثله لقوله تعالى : (فن اعتدى عليكم

وَمِنْهَا الْمَزَاحُ وَهُوَ مُطَايَةِ الْقَلْبِ وَهُوَ مَذْمُومٌ لِأَنَّهُ يُولَدُ كَثِيرًا مِنَ الذُّنُوبِ
وَالْعُيُوبِ كَحَقْدِ الْعَاقِلِ وَجُرْأَةِ السَّفِيهِ وَسُقُوطِ الْوَقَارِ وَذَهَابِ حِلَاوَةِ الْحَبَّةِ
وَالْغَفْلَةِ عَنْهُ تَعَالَى وَظُلْمَةِ الْقَلْبِ، وَوَرَدَ «لَا تَمَارَأْ أَخَاكَ وَلَا تَمَازَحْهُ» إِلَّا النَّادِرَ الْخَالِيَ

عَنِ الْبَاطِلِ

فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم) والحديث كذا في الاحياء ، وقال مخرجه:
لم أقف له على أصل ، ولترتدى من حديث عائشة بسند ضعيف « من دعى على من
طلبه فقد انتصر » قلت: وهو مطابق لقوله تعالى: (ولمن انتصر بعد ظلمه فأولئك ما عليهم
من سبيل إنما السبيل على الذين يظلمون الناس) أى ابتداء أو بالتجاوز عن الحد
اتهام. (ومنها المزاح) بكسر الميم مصدر مزح أو مازح، وبالمضم اسم ما مزح
به وهو المطاوعة في الكلام باللسان إلا أنه لما كان اللسان كالترجمان عن حال الجنان
قال المصنف (وهو مطاوعة القلب) ولا يبعد أن يكون المعنى وهو سبب لطيب
القلب (وهو) أى كثيره أو أصله (مذموم) أى وقاعله ملوم (لأنه يولد)
أى يبيح (كثيرا من الذنوب والعيوب) أى الظاهرة والباطنة (كحقد العاقل
وجرأة السفیه) أى الجاهل. فمن سعيد بن العاص لابنه «بأنى لا تمارح الشريف
فيحقد عليك ولا الدنيا فيجتريء لديك» (وسقوط الوقار) أى الهبة والعظمة
في نظر الأبرار فمن همى رضى الله عنه «من مزح استخف به» (وذهاب حلاوة المحبة)
لأنه لا يخلو عن مرارة في الصعبة ويقال: المزاح منبهة للهاء ومقطعة للاصداقاء
(والغفلة عنه تعالى) أى عن ذكر الرب بحسب الأغلب (وظلمة القلب) أى الناشئة
عن الغفلة (وورد لا تمارأ أخاك ولا تمازحه) الترمذى (الانادر الخالى عن الباطل)
أى فانه غير مذموم كما ورد «انى لا مزح ولا أقول الا حقا» لكن مثله يقدر على أن
يمازح ولا يقول الاحقا وأما غيره فإذا فتح باب المزاح كان غرضه أن يضحك الناس
كيف كان وكثرة الضحك تبيح القلب وتدل على الغفلة عن أحوال الآخرة وأهوالها
وقد ورد «لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا» متفق عليه من حديث أنس
وعائشة ، وقال الناسمولى معاوية «أقبل اعرانى الى رسول الله ﷺ على قلوب
له فسلم فجعل كلما دنا الى النبى عليه السلام ليأمله فربه وجعل الصحابة يضحكون

كا هو الماثور

منه ففعل ذلك ثلاث مرات : ثم وقصه فقتله ، قتيب : يارسول الله ان الاعرابي قد صرعه قلو صه فهلك قال وأفراهم ملائ من دمه ابن المبارك في الزهد سد والرافق وهو مرسل (كما هو الماثور) عن الحسن قال : أنت عجوز الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال عليه السلام : لا تدخل الجنة عجوز فبككت فقال انك لست بعجوز يومئذ قال تعالى (اما أنشأناهن انشاء فجعلناهن أبكارا) ، الترمذي في الشمائل هكذا مرسل واستنده ابن الجوزي في الوفاء من حديث أنس بسند ضعيف ، وروى زيد بن أسلم وان امرأة يقال لها أم أيمن جاءت الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت : ان زوجي يدعوك فقال ومن هو أمو الذي بعينه يياض فقالت والله ما بعينه يياض قال بلى ان بعينه يياض فقالت لا والله فقال عليه السلام ما من أحد الا بعينه يياض أراد به البياض المحيط بالحدة الزير بن بكارة وجاءته امرأة أخرى فقالت يارسول الله احملني على بعير فقال عليه السلام نحملك على ابن البعير فقالت ما أصنع به لا يحملني فقال عليه السلام وهل من بعير الا هو ابن البعير ابوداود والترمذي ومحمد بن حديث أنس بلفظ «انا حاملوك على ولد الناقة» وروى دان الضحاك بن سفيان الكلاني كان رجلا ذميا قبيحا فبايع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : عندي امرأتان أحسن من هذه الحميرة أفلا أنزل لك عن احداهما فتزوجها وعائشة جالسة تسمع قبل ان يضرب الحجاب فقالت : هي أحسن أم أنت ؟ فقال بل أنا أحسن منها وأكرم فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم من مسألة عائشة اياه لانه كان ذميا الزبير بن بكارة من رواية عبد الله بن حسن مرسل أو معضلا ، ولقد ارقطني نحو هذه القصة مع عينة بن حصين الفزاري بعد نزول الحجاب من حديث أبي هريرة ، وقال عليه السلام «لصيب وبه رمد وقد رآه يأكل تمرا : قال أنا كل التمر وأنت رمد ؟ قال إنما آكل بالشق الآخر فقبسم عليه السلام» قال بعض الرواة «حتى بدت نواجذه» ابن ماجه والحاكم من حديث صيب ، وروى «ان خوات بن جبير كان جالسا الى نسوة من بني كعب بطريق مكة فطلع عليه النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا أبا عبد الله مالك مع النسوة فقال يقتلن ضفيرا لجللى شرود قال فضي عليه السلام لحاجته ثم طلع عليه فقال يا أبا عبد الله أمارك ذلك الجمل ذاك الشراد بعد قال : فسكت واستحييت قال فكنت بعد ذلك أنفرد منه كلما رأيته حياء منه حتى قدمت المدينة وبعد ما قدمت المدينة حتى طلع على وأنا أصلى في المسجد فجلس الى

وَمِنْهَا الْاسْتِهْزَاءُ وَهُوَ اسْتِحْقَارُ الْغَيْرِ بِذِكْرِ عِيُوبِهِ عَلَى وَجْهِ بَضْحِكٍ قَوْلًا
وَفِعْلًا، وَهُوَ حَرَامٌ لِأَنَّهُ إِذَا، وَوَرَدَ (لَا يَسْخَرُ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ عَسَى أَنْ
يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ)

فطولت صلاتي فقال : لا تطول صلاتك فاني أنتظرك فلما فرغت قال : يا أبا عبد الله
أما ترك ذلك اجل الشراء بعد فسكت واستحييت قال وكنت اتفرغ منه حتى لحقني
يوما وهو على حمار وقد جعل رجله في شق واحد فقال : يا أبا عبد الله أما ترك
ذلك اجل الشراء بعد ؟ فقلت : والذي بئتك بالحق نيا ما شرد منذ اسلمت قال الله
أكبر الله أكبر اللهم اهد أبا عبد الله قال فحسن اسلامه وهداه الله « الطبراني
في الكبير من رواية زيد بن أسلم عن خوات بن جبير ورجاله ثقات » وكان نعيان
الانصارى رجلا مزاحا وكان يشرب فيؤتى به إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم
فيضربه بنعله ويأمر أصحابه فيضربونه بتعاليم فلما كثر ذلك منه قال لرجل من
الصحابة : لعنك الله فقال النبي ﷺ : لا تفعل فانه يحب الله ورسوله قال وكان يشتري
الشيء ويهديه إلى النبي ﷺ ثم يجيء بصاحبه فيقول اعطه ثمن متاعه فيقول عليه
السلام : أألم تهده لنا ؟ فيقول : يا رسول الله والله لم يكن عندي ثمنه وأحببت أن تأكله
فيضحك عليه السلام ويأمر لصاحبه بثمنه « رواه الزبير بن بكار » فهذه معانيات
يباح مثلها بل يستحب أحيانا ومن الغلط العظيم أن يتخذ الانسان المزاح حرقه على الدوام
و يتمسك بفعله عليه السلام فهو كمن يدور مع الزنوج أبدا ينظر إلى رقصهم ويتمسك
بأذنه عليه السلام لماتشة في النظر إلى رقصهم في يوم عيدهم فهذا خطأ من الصغائر
ماتصير كبيرة بالاصرار ومن المباحات ماتصير صغيرة بالاصرار كذا في الاحياء
(ومنها الاستهزاء وهو استحقار الغير بذكر عيوبه على وجه بضحك) أى منه على
الملا (قولاً وفعلًا) متعلقان بذكر عيوبه تنبيهاً على أن ذلك قد يكون بالحق كاذباً
في الفعل والقول وقد يكون بالإشارة والايحاء فمن عاتشة حكيت انسانا فقال
عليه السلام ما يسرني أني حكيت انسانا ولئى كذا وكذا » رواه أبو داود والترمذى
وصححه (وهو) أى بجميع أنواعه (حرام لأنه إيذاء) وأيضاً هو عمل السفهاء ولذا
قال موسى : « أعوذ بالله أن أكون من الجاهلين » حين قال قومه (اتخذنا هزواً) أى
مهزواً ابتداءً (وورد) في سورة الحجرات (لا يسخر قوم من قوم عسى أن يكونوا خيراً منهم)

من غير أخاه بذنب لم يمت حتى يعمله إلا فيمن جعل نفسه مسخرة يمزح به فهو كالزاح ومنها إظهار السر فهو من لؤم الطبع وفيه الأيذاء والاستحقار، وورد «لا يحل لأحد أن يفشى على صاحبه ما يكره» إذا حدث الرجل الحديث ثم التفت فهي أمانة ومنها الوعد على عزم الخلف فهو من ثلاث هي علامات النفاق أما الواجب

تمامه (ولا نساء من نساء عسى أن يكن خير امنهن) (من غير أخاه بذنب لم يمت حتى يعمله) الترمذى عن معاذ بن جبل وحسنه وذكر عن أحمد بن منيع قالوا من ذنب قد تاب منه وعنه عليه السلام «ان المستترين بالناس يفتح لاحدهم باب من الجنة فيقال: هلم هلم فيجىء بكره وغمه فاذا أتاه أغلق دونه فما يزال كذلك حتى أن الرجل ليفتح له الباب فيقال له: هلم هلم فما يأتيه» ابن أبي الدنيا مرسل، وعن عبد الله بن عباس في قوله تعالى (يا وليتنا مال هذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها) الصغيرة التيسر بالاستزاء بالمؤمن والكبيرة القهقهة بذلك وذلك كالضحك على حظه وصنعه أو على صورته وخلقه (الا) استثناء من حرام أى انما يحرم من حق من يتأذى به لا (فيمن جعل نفسه مسخرة يمزح به) وور بما يفرض بسببه (فهو) أى السخرية في حق (كالزاح) الذى فى أصله من جنس المباح (ومنها إظهار السر) أى افشاء سر لغير صاحبه واذا عته واشاعته (فهو من لؤم الطبع) ومنهى عنه فى لسان الشرع (وفيه الأيذاء والاستحقار) أى التهاون بحق المعارف والأصدقاء (وورد لا يحل لأحد أن يفشى على صاحبه ما يكره) لم يعرف بهذا اللفظ لكن ورد الحديث «بينكم أمانة» رواه ابن أبى الدنيا من حديث ابن شهاب مرسلًا وللخطيب عن على «المجالس بالأمانة» ولأبى داود عن جابر «المجالس بالأمانة إلا ثلاثة مجالس سفك دم حرام أو فرج حرام أو اقتطاع مال بغير حق» وورد من حديث جابر إذا حدث الرجل الحديث ثم التفت فهي أمانة أبو داود والترمذى وحسنه (ومنها الوعد على عزم الخلف فهو من ثلاث) أى خصال (هى علامات النفاق) فمن أبى هزيمة مرفوعا «ثلاث من كن فيه فهو منافق وإن صام وصلى وزعم أنه مسلم إذا حدث كذب، وإذا وعد أخلف وإذا ائتمن خان» متفق عليه (أما الواجب) أى شرعاً ومروءة

الْوَفَاءُ فِي كُلِّ وَعْدٍ فَهِمَ مِنْهُ الْجَزْمُ وَإِنْ اسْتَنْتَى، فُورِدَ (أَوْفُوا بِالْعُقُودِ)
«الْعِدَّةُ دِينَ أَوْعُطِيَّةٌ» وَيَعْذَرُ إِنْ تَرَكَ بَعْدَهُ،

(الوفاء في كل وعد فهم) أي صاحب الوعد (منه الجزم وإن استنتى) أي وقال إن شاء الله لأنه قد يقال للتبرك أو للتبرء من الحول والقوة كما يشير إليه قوله تعالى: (ولا تقولن لشيء إني فاعل ذلك غدا إلا أن يشاء الله) أي لا مقرونًا بذكر مشيئته وإرادته (فورد) أي في قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا) (أوفوا بالعقود) أي بالعهود. وورد في السنة (العدة) أي الوعد (دين) أي قرض كقرض (أعطية) شك أو اختلاف رواية وهو الاظهر، وقد انقصر في الاحياء على الثاني وقال يخرج به أبو نعيم في الحلية عن ابن مسعود ورواه غيره أيضا وأما اللفظ الاول فرواه الطبراني في الأوسط عن علي وعن ابن مسعود، وفي رواية ابن عساکر عن علي «العدة دين ويل لمن وعد ثم أخلف كرده ثلاثا، ولابن أبي الدنيا من رواية ابن لميعة مرسله الوأي مثل الدين أو أفضل» وقال الوأي يعني الوعد ورواه الديلمي أيضا عن علي وقد أنشئ الله على نبيه اسماعيل بقوله أنه كان صادق الوعد يقال: إنه واعدنا نألي موضع فلم يرجع إليه فبقي اثنين وعشرين وما ينتظره، وعن عبد الله بن أبي الحساء «بايعت النبي صلى الله عليه وسلم فوعده أن آتيه بها في مكانه ذلك ففسيت يومى والغدا فآتيه اليوم الثالث وهو في مكانه فقال يا فتى قد شققت على أنا ههنا منذ ثلاث أنتظرك» رواه أبو داود «وكان عليه السلام جالسا يقسم غنائم هوازن بينين فوقه عليه رجل فقال: إن لي عندك موعدا قال: صدقت فاحتكم ما شئت فقال احتكم ثمانين ضانية وراعيها فقال: هي لك ولقد احتكمت يسيرا ولصاحبة موسى التي دله على عظام يوسف كانت أجزم منك وأجزل حكما حين حكمها موسى فقالت: حكى أن تردني شابة وادخل معك الجنة» ابن حبان والحاكم في مستدركه من حديث أبي موسى مع اختلاف، وقال الحاكم: صحيح الاسناد وأجزم بالجيم والزأى أوجب ولا يبعد أن يكون بالحاء المهملة أي أحوط والزم (ويعذر) أي يمد معذورا (أن ترك) أي الوفاء (يعذر) أي شرعى أو فرعى فكان ابن مسعود لا يبعد وعدا الا ويقول: إن شاء الله أي تعليقا لكلا يكون الوعد تحقيقا وقيل لابراهيم بن آدم: الرجل يواعد الرجل الميعاد فلا يجي. قال ينتظره ما بينه وبين أن يدخل وقت الصلاة التي تجي. قلت: وهذا من قيل الإيجاب وما سبق من باب

فَوَرَدَ فِيهِ نَقْيُ الْأَثْمِ إِنْ كَانَ فِي نَيْتِهِ الْوَفَاءُ لَكِنَّهُ مُتَّصِرٌ بِصُورَةِ الْخُلْفِ
فَالْأَوَّلَى الْإِحْتِرَازُ مِمَّنْهَا الْكَذِبُ وَهُوَ حَرَامٌ إِلَّا إِذَا وَقَعَ فِي تَرْكِهِ أَحْشُ مِنْهُ كَمَا
فِي سِتْرِ الْأَسْرَارِ وَالْإِنْكَارِ عَنِ الْعِلْمِ بِمَكَانٍ مِنْ أَخْتَفَى عَنْ ظَالِمٍ قَصَدَ قَتْلَهُ

الاستحباب (فورد فيه) أي في المعتبر (نقي الأثم ان كان في نيته الوفاء) أي من
أصله في الوعد المذكور، فلان داود والترمذي من حديث زيد بن أرقم اذا وعد
الرجل أخاه وفي نيته ان يفي فلف فلا اثم عليه (لكنه متصور بصورة الخلف فالاولى
الاحتراز) أي احترازاً من التهمة في خلف الوعد، واما ما في الأحياء انه عليه السلام
«كان اذا وعدوا قال عسى» فقال خرج له أصلاً (ومنها الكذب) ففتح
فكسرو بكسر فسكون وقد عد من قبائح الذنوب وفواحش العيوب (وهو حرام)
بالكتاب والسنة. قال تعالى: (انما يفترى الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله) وفي
الصحيحين «أربع من كن فيه فهو منافق اذا حدث كذب» وفيهما عن ابن مسعود
«لا يزال العبد يكذب ويتحرى الكذب حتى يكتب عند الله كذاباً» ولان عبد البر
في التمهيد بسند ضعيف عن عبد الله بن جرادة انه سأل النبي صلى الله عليه وسلم هل
يزني المؤمن؟ قال: قد يكون من ذلك قال هل يكذب؟ قال لا ثم أتبعها رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم فقال هذه الكلمة: (انما يفترى الكذب الذين لا يؤمنون بآيات
الله) وفي حصره مبالغة في نفيه عن المؤمن أو مقيد بالكامل، ويؤيده ما رواه ابن
أبي شيبة في مصنفه من حديث أبي امامة وابن عدي من حديث سعد بن أبي وقاص
على كل خصلة يطبع أو يطوى عليها المؤمن الا الحياة والكذب، وقيل لخالد بن
صبيح: من يكذب كذبة واحدة هل يسمى فاسقاً قال نعم (الا) استثناء من قوله
وهو حرام أي ولا يحرم بل يجب (اذا وقع في تركه) أي حصل في ترك الكذب
(أحش منه) أي منكر أعظم من الكذب (كافي ستر الأسرار) أي بان يسأل عن ستر
أخيه فله أن ينكره ويكذب فيه وكذا في ستر أسرار نفسه من كشف عوراته فنه عليه السلام
«اجتنبوا هذه القاذورات التي نهى الله عنها فمن عمل شيئاً فليستتر بستر الله» رواه الحاكم
واسناده حسن وذلك لان اظهار الفاحشة فاحشة أخرى بل أعظم من الأولى فالرجل
أن يحفظ دمه وماله الذي يؤخذ ظلماً وعرضه بلائاً وان كان كاذباً (والانكار عن
العلم) أي وكافي عدم الاقرار (بمكان من اختفى من ظالم قصد قتله) أو ضربه أو أخذ ماله

أَوْ فِيهِ أَحْسَنُ مِنَ الصَّدْقِ، فَوَرَدَ الاستثناءُ فِي الْحَرْبِ وَالْإِصْلَاحِ وَالْحَدِيثِ
مَعَ الْمَرْأَةِ لِأَعْنَدَ اسْتِوَاءِ الطَّرَفَيْنِ فَاصْلَهُ قَبِيحٌ وَالْأَوَّلَى التَّرْكُ فِي حَاجَتِهِ لَا فِي
حَاجَةِ الْغَيْرِ إِنْ أَمَكَنَ لِعُمُوضِ الْأَمْرِ

أو كشف عرضه وحاله فمن ميمون بن مهران أن الكذب في بعض المواطن خير أم من
الصدق أرايت لو أن رجلاً يسمى وآخر رواه بالسيف فدخل دارك فأنهى إليك فقال
أفرايت فلاناً ما كنت قائلاً له أليس تقول له لم أره وما تصدق فهذا الكذب واجب
(أوفيه) أي أوفى تركه (أحسن من الصدق) كما في إصلاح ذات البين (فورد الاستثناء)
أي استثناء حرمة الكذب (في الحرب والإصلاح) أي إصلاح ذات البين
(والحديث مع المرأة) فقي صحيح مسلم عن أم كلثوم قالت: «ما سمعت رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم يرخص في شيء من الكذب إلا في ثلاث الرجل يقول القول
يريد الإصلاح، والرجل يقول القول في الحرب، والرجل يحدث امرأته، والمرأة
تحدث زوجها» ولعل المراد بتحدث الزوجين ما يقع بينهما من الودعي أحد الأمرين
بنية عدم الوفاء في الخبرين لما رواه ابن عبد البر في التمهيد من رواية صفوان بن
سليم عن عطاء بن يسار مرسلاً «قال رجل للنبي صلى الله عليه وآله وسلم أ كذب
أهمل قال لا خير في الكذب قال: أعدما وأقول لها قال لا جناح عليك» ولأن
إسرار الحرب لو وقف عليه العدو اجتراً وأسرار الزوج لو وقعت عليه المرأة نشأ
عنه فساد أعظم من فساد الكذب، وكذا المتخاصمان تدور بينهما المعصية والعداوة
فاذا أسكن الإصلاح بينهما بكذب فذلك أولى من الصدق الذي لم يترتب عليه
خير، ثم لا يجوز الكذب ولو كان بطريق اللعب فمن عبد الله بن عامر «جاء عليه
السلام إلى بيتنا وأنا صبي صغير فذهبت لألعب فقالت أمي يا عبد الله تعال أعطك
فقال عليه السلام ما أردت تعطيه قالت: نعم قال: أما إنك لو لم تفعل كبت عليك
كذبة، رواه أبو داود (لا) أي لا يجوز الكذب (عند استواء الطرفين فاصله
قبيح) أي في الأمرين فلا بد من ترجيح (والأولى الترك) أي ترك الكذب
(في حاجته) أي أمر نفسه لأن الصدق أنجي والخلاص فيه أرجى (لا
في حاجة الغير) وهو قصر يريح بما علم ضمناً (أن أمكن) أي تركه (لعموض الأمر)
أي لحفاء نجواز أمر الكذب فإنه يختلف باختلاف الذوات وتفاوت الأوقات

وَلَوْ تَعْرِضًا لِأَنَّهُ تَقْرِيرٌ عَلَى ظَنِّ كَاذِبٍ وَإِلَّا فَلَمَّاعٍ رِضٌ مِثْلُ اللَّهِ يَعْلَمُ
مَاقَلَّتْهُ وَمَذْفَارُكَ مَارَفَعْتُ الْجَنْبَ عَنِ الْفَرَّاشِ إِلَّا مَارَفَعَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْإِنْكَارِ
عَنِ الْقَوْلِ وَالصَّحَّةِ

والحالات (ولو تعريضا) غاية من قوله والاولى الترك (لانه) أى التعريض بمعنى التلويح (تقرير على ظن كاذب) وقد ورد من حدث بالحديث وهو يرى انه كذب فهو أحد الكاذبين « رواه مسلم في مقدمة صحيحه من حديث سمرة بن جندب هذا وقد جوزوا الكذب للضرورات المبيحة للمحظورات (والا) أى وان لم يمكن ترك الكذب (فالمعارض) متعينة وهي بفتح الميم ان يتكلم الرجل بكلمة يظهر من نفسه شيئا ومراده شيء آخر كذا في البستان، وتحقيقه في قوله تعالى : (ولا جناح عليكم فيما عرضتم به من خطبة النساء) وفي المغرب التعريض خلاف التصريح، والفرق بينه وبين الكناية هو ان التعريض ضمن الكلام دلالة ليس فهاذا ذكر كقوله ما أقبح البخل تعريض بانه قيل والكناية ذكر اللازم وإرادة الملزوم كقولك فلان طويل النجاد كثير الرماد والنجاد حامل السيف، والمعنى انه طويل ومضيف، وقد ورد ان في المعارض مندوحة عن الكذب، والبیهقي عن عمران بن حصين مرفوعا وفي الأحياء وقد نقل عن السلف ان في المعارض مندوحة عن الكذب وغفل مخرجه أيضا عن ايراد حديثه (مثل الله يعلم ما قلته) لاحتمال كون مانافية أو موصولة أو استفهامية (ومذارقك مارفعت الجنب عن الفراش الا مارفعه الله تعالى) فانه يشمل الرفع الاختياري والاضطرابي (في الانكار عن القول) بالنسبة الى الاول (والصحة) بالاضافة الى الثاني فهما لف وتشر مرتب في بدیع المباني ومنبع المعاني وفي الأحياء ومن أمثلة المعارض ما روى ان مطر فادخل على زياد فاستبطاه فتعلل بمرض وقال: مارفعت جنبي مذ فارقت الأمير الامارضى الله وقال ابراهيم: اذا بلغ الرجل عنك شيئا فكرهت ان تكذب قلت ان الله ليعلم ما قلت من ذلك من شيء فيكون قوله ما حرف حتى عند المستمع وعنده الابهام، وكان معاذ عاملا لعمر رضى الله عنهما فلما رجع قالت امرأته: ما جئت به عما يأتى به العمال من غرضة أهلهم ولم يكن جاء به فقال كان معي ضاغط فقالت: كنت أمينا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر فبعث معك عمر ضاغطا فقامت بذلك في نساءها فاشتكت عمر فلما سمع عمر

ثم التصريح، والمعتبر النية والاستفتاء من القلب ومنه التسامح في العدد مبالغة مثل قلته مائة مرة ونحوها لا بالمجتاوز عن الحد المعهودة ولكن لا يعتاده ففيه خطر الوقوع في الأثم وفي شهوة الطعام،

بذلك دعا معاذاً فقال: بعثت معك ضاغطا فقال لم أجد ما اعتذره به إلا ذلك فضحك عمرو وأطاه شيئا وقال أرضها به، وقوله ضاغطا يريد به ربه تعالى أي عاصبا ضابطا، وكان النخعي لا يقول لابنته اشترى لك سكرا ولوزا ولكن يقول أرأيت لو شريت لك فانه ربما لا يفتق لذلك هو كان ابراهيم اذا طلبه في الدار من يكرهه قال للجارية قولي له: اطلبه في المسجد ولا تقولي ليس هنا كيلا يكون كذبا، وكان الشعبي اذا طالب في البيت وهو يكرهه يخط دائرة ويقول للجارية ضعي أصبعك فيها وقولي ليس هنا، ومن المعارض ما أخرجه الحسن بن سفيان والديلمي عن أبي هريرة قال: «ركب رسول الله صلى الله عليه وسلم خلف ناقة أبي بكر وقال: يا أبا بكر قول الناس عني فانه لا ينبغي لني أن يكذب لجمل الناس يسألونه من أنت قال باغ ينتفى قالوا ومن وراءك؟ قال هاديديني» (ثم التصريح) أي بالكذب عند عدم إمكان التلويح (والمعتبر النية) أي تحسين الطوية في التصحيح (والاستفتاء من القلب) أي السليم من الغرض السقيم (ومنه) أي من جنس الكذب الملحق به ولا يوجب الفسق بسببه (التسامح في العدد) أي بذكره (مبالغة) أي زائدة (مثل قلته مائة مرة) وقد يزداد في المبالغة ويقال ألف مرة فيأثم بالمرة (ونحوها) أي العشرة (لا بالمجتاوز عن الحد) أي حد الكثرة (المعهودة) في المحاورة (ولكن لا يعتاده) أي لا ينبغي اعتياد المبالغة (ففيه خطر الوقوع في الأثم) أي اثم الكذب اذا لم يصل في العرف الى حد الكثرة وكذا الاستعارة مرتبة من هذا القسم من الكذب في المبالغة ولكنها ليست بكذب فان علماء البيان قد حققوا ذلك بالبرهان وقالوا: الاستعارة تفارق الكذب من وجهين أحدهما البناء على التأويل وثانيهما نصب الدليل من القرينة على ارادة خلاف الظاهر نحو رأيت أسدا في الحمام والله أعلم بمقتضى المرام ولكن عليك بالاستيضاط في مثل هذا الكلام، ومن خوات التيمي قال: جاءت أخت الربيع بن خثيم عائدة الى بنى قانكيت وقالت كيف أنت يا بنى؟ فقال ربيع أرضعته قالت لا قال ما عليك لو قلت يا ابن أخي صدقت، (وفي شهوة الطعام) أي من الكذب التسامح في نفى

فورد «لا يجتمعن جوعاً وكذباً» والأخفش وقوعه في اليمين فهو من الكبائر وفي مثل الله يعلم أنه كذباً، فعن عيسى عليه السلام أنه من أعظم الذنوب وفي الأخبار

شهوة الطعام وذلك كان يقال لانسان كل الطعام فيقول لا أشتيه وذلك منهي عنه ان لم يكن له غرض صحيح فيه (فورد) أى عن مجاهد عن أسماء بنت عيسى «كنت صاحبة عائشة التي هيأتها وأدخلتها على رسول الله ﷺ ومعى نسوة قالت: فوالله ما وجدنا عنده قرى - أى ضيافة - الا قدحاً من لبن فشرب ثم ناوله عائشة قالت فاستحييت الجارية قالت : قلت لا تردى يد رسول الله ﷺ خذنى منه قالت فأخذته على حياء فشربت منه ثم قال لى : ناولى صواحبك قلن : لا نشتهي فقال عليه السلام : «لا يجتمعن جوعاً وكذباً» كذا فى الاصل من باب الافعال والرواية الصحيحة «لا يجتمعن جوعاً وكذباً» قالت قلت يا رسول الله ان قالت احدانا شئاً نشتهي لا اشتيه أيعد ذلك كذباً؟ فقال عليه السلام : ان الكذب ليكتب كذباً حتى تكتب الكذبة كذبة » والحديث أخرجه ابن ابى الدنيا والطبرانى فى الكبير، وله نحوه من رواية شهر بن حوشب عن أسماء بنت يزيد وهو الصواب فان أسماء بنت حميس كانت اذذاك بالحبيشة لكن فى طبقات الأصهبانيين لابي الشيخ من رواية عطاء بن أرباب عن أسماء بنت عيسى «زفقتنا الى النبي ﷺ بعض نساءه» الحديث فاذا كانت غير عائشة ممن تزوجها بعد خير فلا مانع من ذلك (والأخفش) من أنواع الكذب (وقوعه فى اليمين فهو من الكبائر) فورد «ثلاثة قر لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر اليهم يوم القيامة ولا يزكهم المان بغطيته والمنفق سلعته بالخلف الكاذب والمسبل إزاره» رواه مسلم من حديث أبى ذر، وفى الصحيحين من حديث ابن مسعود «من حلف على يمين ما هم ليقتطعن به أموال امرئ مسلم وقال عليه السلام : وكان متكثراً الا أنبئكم باكبر الكبائر الاشرار بالله وعقوق الوالدين ثم قد قال الاوقول الزور» متفق عليه من حديث أبى بكر وهو أعم من شهادة الزور (وفى) أى وكذا الأخفش وقوعه (مثل الله يعلم أنه كذا) قال النووي فى الأذكار : وهذه العبارة فيها خطر وإن كان صاحبها متيقناً ، (فعن عيسى عليه السلام أنه من أعظم الذنوب) فانه نسبة الجمل إلى اعلام النبوة فان عليه تعالى تعلق بعدم وقوعه (وفى الاخبار) أى وكذا الأخفش الكذب

وَالرُّؤْيَا فَمَا عَدَا مِنْ أَعْظَمِ الْفَرَى، وَمِنْهَا الْغِيَةُ، وَوَرَدَ فِيهَا «ذِكْرُكَ أَخَاكَ بِمَا يَكْرَهُ» وَيَجُوزُ الْأَجْمَالُ فُورِدَ «مَا بَالَ أَقْوَامٌ يَفْعَلُونَ كَذَا» إِلَّا أَنْ يُفْهَمَ الْمَعْنَى

صدوره في الأخبار وهو بفتح الهمزة أو بكسرهما أى الاعلام لا سيما الكذب على النبي عليه السلام (والرؤيا) أى وفي الاحلام (فما عدا من أعظم الفرى) أى الافتراء ففى البخارى «ان من أعظم الفرى أن يدعى الرجل الى غير آية أو يرى عينه مالم تر أو يقول على مالم أقل» وفي الاحياء وقد ظن ظانون أنه يجوز وضع الاخبار في فضائل الاعمال وفي التشديد في المعاصي وزعموا ان القصد فيه صحيح وهو خطأ محض إذ قال عليه السلام: «من كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار» يعنى وهو متفق عليه من طرق قاربت أن يكون متواترا فهذا لا يترك الا لضرورة اذنى الصديق مندوحة عن الكذب وفيما ورد من الآيات والاخبار كفاية عن غير ما هو قول القائل ان ذلك تكرر على الاسماع وسقط وقته وما هو جديد فوقه أعظم فهذا هو الساذ ليس هذا من الأغراض التي تقام بحذور الكذب على الله ورسوله ويؤدى فتح بابه الى أمور تشوش الشريعة ولا يقوم خير هذا بشره أصلا فالكذب على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من الكبائر، أقول وقد صرح المجربى والدمام الحرمين بأنه كفر، وهذا عن أسماء بنت أبي بكر «سمعت امرأة تسأل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تقول: انلى خرة وانى أنكثرت من زوجى بمالم يفعل أضرارها بذلك فهل على فيه شيء قال المتشعب بما لم يسط كلابس ثوبى زور» متفق عليه، ولا بن عبد البر في الاستيعاب عنه عليه السلام «لا يستكمل المؤمن إيمانه حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه وحتى يمتنع بالكذب في مزاحه» (ومنها الغيبة) بكسر الغين (وورد فيها) أى في حدها وتريفها (ذكرك أخاك بما يكره) أى على سبيل المنقصة في حال الغيبة، فعن أبي هريرة «أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال: أتدرون ما الغيبة قالوا الله ورسوله أعلم قال ذكرك أخاك بما يكره قبل أن رأيت ان دان فى أخى ما أقول قال ان كان فيه ما تقول فقد اغتبته وان لم يكن فيه ما تقول فقد بهته» رواه مسلم (ويجوز الاجمال) أى الابهام فى الغيبة (فورد ما بال اقوام يفعلون كذا) رواه أبو داود عن عائشة بسند صحيح «انه عليه السلام كان اذا كره من انسان شيئا قال ما بال اقوام يفعلون كذا وكذا» (الا ان يفهم المعنى) أى من المهم بقرينة قولك بعض من قدم من السفر

وَكَذَا مِثْلُ الطَّائِفَةِ الَّذِينَ مَضَوْا عَلَى الْيَوْمِ، وَأَنْوَعَهَا التَّصْرِيحُ، وَالتَّعْرِيفُ
 مِثْلُ فُلَانٍ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْحَمْدُ الَّذِي عَصَمَنِي عَنْ مَخَالَطَةِ السُّلْطَانِ، وَالْإِشَارَةُ،
 فُورِدَ «تَسْمِيَتُهُ غِيبةً» وَالغَمْزُ، وَالْحَاكَاةُ وَكُلُّ مَا يَنْبِي عَنْهَا فَهُوَ حَرَامٌ، فُورِدَ
 (وَلَا يَغْتَبِ بِبَعْضِكُمْ بَعْضًا)

وبعض من يدعى العلم وبعض من رأيناه اذ كان معه قرينة تفهم عين الشخص فهو
 غيبة لأن المحذور تفهيمه دون مابه التفهيم (وكذا مثل الطائفة الذين مضوا على اليوم)
 من جملة الابهام فان الطائفة بمعنى القوم (وأنواعها) أى الغيبة (التصريح) وهو
 ظاهر، ومنه وان عائشة ذكرت امرأة فقالت: انها قصيرة فقال عليه السلام: اغتبتها
 رواء أحد وأصله عند أنى داود والترمذى وصححه (والتعريض) أى التلويح (مثل
 فلان تاب الله عليه) فيه تنبيه على أنه يرتكب ما يجب عليه التوبة وقد يقول ذلك المسكين
 قديلاً بألفه عظيمة تاب الله علينا وعليه (الحمد لله الذى عصمني عن مخالطة السلطان)
 وهذا من غيبة القراء المرائين وأتباع الشيطان وهو أخبث أنواع الغيبة فانهم يفهمون
 المقصود على صيغة أهل الصلاح ليظهروا من أنفسهم التعفف عن الغيبة ولا يدرون
 بحيلهم أنهم جمعوا بين فاحشتين الرياء والغيبة (والإشارة فُورِدَ تسميته غيبة)
 وفي نسخة تسميه غيبة ومن ذلك قول عائشة دخلت علينا امرأة فلما ولت أو مات
 يدي أى قصيرة فقال عليه السلام قد اغتبتها، ابن أنى الدنيا وابن مردويه ورجاله
 ثقات (والغمز) أى بالعين للتشبيه أو أخذ البدن للتنبيه (والحاكاة)
 فُورِدَ حين حكى عائشة انسانا فقال ما يسنن، وفي رواية «ما أحب أنى حكيت انسانا
 وإن لى كذا وكذا» وقد تقدم يقال حكاة وحاكاه اذا فعلت مثل فعله واكثر ما يستعمل
 فى القبيح قال النووى ومن الغيبة المحرمة الحاكاة بان يمشى متعارجاً ومتطأطأاً رأسه
 أو غير ذلك من الهيئات بل هو أشد أنواع الغيبة لانه أعظم فى التصوير والتفهيم
 على ما فى الاحياء (وكل ما ينبى عنها فهو حرام) كذا كرم المصنفين فى تصنيفاتهم شخصاً معيناً
 وتهجين كلامه وتهوين مراده الا ان يقترب به شئ من الاعتذار المخرجة الى ذكره
 وذلك لان القلم أحد اللسانين وتحصل به الغيبة تصريحاً وتلويحاً (فُورِدَ) أى
 فى سورة الحجرات (ولا يَغْتَبِ بَعْضُكُم بَعْضًا) أى لا يتناول بعضهم بعضاً فظهر الغيب

أَيُّهَا أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا) الْآيَةُ: الْغِيَّةُ أَشَدُّ مِنْ ثَلَاثِينَ زَنِيَةً فِي الْإِسْلَامِ

بِمَا يَسُوهُ بِمَاقِهِ (أَيُّهَا أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا الْآيَةُ) أَيُّ فِكْرِهِمْ وَهُوَ الْإِسْتِغْنَاءُ
لِلنَّكَارِ كَمَا قَالَ بِجَاهِدٍ لِمَا قِيلَ لَهُمْ: (أَيُّهَا أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا) قَالُوا الْآيَةُ
بِلِسَانِ الْقَالَ أَوْ بِيَانِ الْحَالِ قِيلَ فِكْرُهُمْ وَهُوَ الْمَعْنَى فَكَمَا كَرِهْتُمْ هَذَا فَاجْتَنِبُوا ذِكْرَهُ بِالسُّوءِ
غَائِبًا قَالَ الرَّجُلُ: وَتَأْوِيلُهُ أَنْ ذَكَرْتُكَ مِنْ لَحْمِ حَضْرَتِكَ بِسُوءٍ بِمَنْزِلَةِ أَكْلِ لَحْمِ هُوْمَيْتٍ لَا يَحْسُ
بِهِ وَقَالَتْ عَائِشَةُ: «الْإِيتَانِ مِنْكُمْ أَحَدًا فَإِنِّي قُلْتُ لَامْرَأَةٍ مَرَّةً وَأَنَا عِنْدَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ
أَنْ هَذِهِ لَطْوِيلَةُ الذِّبْلِ قَالَ الْفُطَيْ الْفُطَيْ فَلَفِظَتْ بَضْعَةً مِنْ لَحْمِ أَحْمَرَ» ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا
وَابْنُ مَرْدُودِيهِ فِي التَّفْسِيرِ «وَلَمَّا رَجِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الرَّجُلُ فِي الزُّنَا قَالَ
رَجُلٌ لِصَاحِبِهِ: أَقْصَصْ كَمَا يَقْصَصُ الْكَلْبُ أَيُّ قَتَلَ مَكَانَهُ فَرَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَهُمَا مَعَهُ بِحَيْفَةٍ فَقَالَ: اتَّهَشَانِ مِنْهَا فَقَالَ لَا يَا رَسُولَ اللَّهِ تَنْهَشْ جَيْفَةً فَقَالَ مَا أَصْبَحْتَ مِنْ
أَخِيكَمَا أَتَيْنِ مِنْ هَذِهِ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ بِإِسْنَادٍ جَيِّدٍ وَعَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ مَوْقُوفًا وَمَرْفُوعًا «مَنْ أَكَلَ لَحْمَ أَخِيهِ فِي الدُّنْيَا قَرُبَ إِلَيْهِ لَحْمُهُ فِي الْآخِرَةِ» فَقَالَ
كُلُّهُ مَيْتًا يَا أَكْلَهُ حَيًّا» ابْنُ مَرْدُودِيهِ فِي التَّفْسِيرِ، وَرَوَى عَنْ أَبِي بَكْرٍ وَعَمْرٍو أَنَّ أَحَدَهُمَا
قَالَ لِصَاحِبِهِ أَنْ فَلَانَا لِنُتَوَمَّ ثُمَّ طَلَبَا أَدَمًا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَأْكُلَاهُ
مَعَ الْخُبْزِ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «قَدْ أَتَيْتُمَا قَالَا: مَا نَعْلَمُهُ فَقَالَ: بَلَى مَا أَكَلْتُمَا مِنْ لَحْمِ
صَاحِبِكُمَا» رَوَاهُ أَبُو الْعَبَّاسِ الثَّغُولِيُّ أَوْ الدَّغُولِيُّ فِي الْأَدَابِ مِنْ رِوَايَةِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ
أَبِي لَيْلَى نَحْوَهُ كَذَا فِي تَخْرِيجِ الْأَحْيَاءِ، وَقَالَ الْإِمَامُ الدِّمِيرِيُّ هُوَ مِنْ كِبَارِ الْحَفَظِ تَوَفَى
سَنَةَ خَمْسٍ وَعِشْرِينَ وَثَلَاثَةً وَلَهُ مُسْتَدْمَشْهُورٌ، فِي هَذَا الْحَدِيثِ وَحَدِيثِ الْمَرْجُومِ
جَمِيعَهُمَا، وَكَانَ الْقَائِلُ أَحَدَهُمَا تَنْبِيهُ عَلَى أَنْ الْمُسْتَمْعَ أَجْدَ الْمُتَكَلِّمِ وَأَنْ الْمُسْتَمْعَ لَا يَخْرُجُ
مِنْ أَثَمِ الْغِيَّةِ إِلَّا بِأَنْ يَنْكُرَ بِلِسَانِهِ فَانْخَافَ فَبَقِيَ وَانْ قَدَّرَ عَلَى الْقِيَامِ أَوْ قَطَعَ الْكَلَامَ بِكَلَامٍ
آخَرَ فِي ذَلِكَ الْمَقَامِ فَلَمْ يَفْضَلْ لَوْ مَهْ الْأَثَمَ وَلَا يَكْفِي أَنْ يُشِيرَ بِالْيَدِ أَيُّ اسْكُتَ أَوْ يُشِيرَ بِجَانِبِهِ
وَجَبَّيْنَهُ فَانْ ذَلِكَ اسْتِحْقَارٌ لِلْمَذْكُورِ بَلْ يَنْبَغِي أَنْ يُعْظَمَ وَيَذْبَعُ عَنْهُ بِمُحَافَظَتِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ
مَنْ أَذَلَّ عَنْدهُ مَوْثِقٌ وَهُوَ يَقْدِرُ عَلَى أَنْ يَنْصَرَّهَ فَلَمْ يَنْصَرَّهَ أَذَلَّهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى رَسُولِ الْخَلَائِقِ
أَحَدٍ وَالطَّبْرَانِيُّ عَنْ سَهْلِ بْنِ حَنْفٍ وَابْنِ أَبِي الدُّنْيَا عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ «مَنْ رَدَّ عَنْ عَرْضِ
أَخِيهِ بِالْغَيْبِ كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يَرُدَّ عَنْ عَرْضِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ» وَلِأَحْمَدَ وَالطَّبْرَانِيِّ عَنْ أَسْمَاءَ
بِنْتِ يَزِيدَ «مَنْ ذَبَّ عَنْ عَرْضِ أَخِيهِ بِالْغَيْبِ كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يَعْتَمَهُ مِنَ النَّارِ،
(الْغِيَّةُ أَشَدُّ مِنْ ثَلَاثِينَ زَنِيَةً فِي الْإِسْلَامِ) وَانْمَاقِدِهِ بِحَالِ الْإِسْلَامِ لِأَنَّهُ أَقْبَحُ بِمُقَابَلِهِ

وَالسَّبَبُ التَّشْفِيُّ مِنَ الْغَيْظِ

في الأحكام وقيل لان الزنا في دار الحرب وفي عسكر أهل البغي لا يوجب الحد وفيه بحث اذ عدم وجوب الحد ليس الالكونه في خطر انتقاله الى أهلها والافلا يسقط عنه بالكلية ولانه أخف من زناه في دار الاسلام والله سبحانه أعلم بحقائق المقام.

والحديث رواه ابن أبي الدنيا في الصمت وابن حبان في الضعفاء وابن مردويه في التفسير ولفظ اياكم والغنية فان الغنية أشد من الزنا ان الرجل قد يزني ويتوب فيتوب الله عليه وان صاحب الغنية لا يفر له حتى يغفر له صاحبه، وأما الحديث بلفظ الماتن فقد اشتهر على وجه المبالغة وليس له أصل صريح لكن قد يؤخذ من حديث أنس قال: «خطبنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فذكر الربا وعظم شأنه فقال ان الدرهم يصيبه الرجل من الربا أعظم عند الله في الخطيئة من ست وثلاثين زنية يزنيها الرجل وان أرى الربا عرض الرجل المسلم فالغنية تناول العرض» والحديث رواه أحمد وابن أبي الدنيا، وعن مجاهد في تفسير قوله تعالى: (ويل لكل همزة لمزة) الهمة الطعان في الناس والهمة الذي يأكل لحوم الناس، وقال الحسن: والله للغنية أسرع فسادا في دين المؤمن من الأكلة في الجسد، وقال بعضهم: أدركت وهم لا يرون العبادة في الصوم ولا في الصلاة ولكر في الكف عن اعراض الناس السلف، وقال ابن عباس: اذا أردت ان تذكر عيوب صاحبك فاذكر عيوبك ولعله مقتبس من قوله عليه السلام: «طوى لمن شغله عيه عن عيوب الناس» الديلمي عن أنس، وقال أبو هريرة «يصر أحدكم القذا في عين أخيه ولا يبصر الجذع في عين نفسه» وسمع على بن الحسين رجلا يغتاب آخر وقال اياك والغنية فانها ادم كلاب الناس، وقال الحسن «ذكر الغير ثلاثة الغيبة والبهتان والافك والكل في كتاب الله فالغيبة ان تقول ما فيه والبهتان ان تقول ما ليس فيه والافك ان تقول ما بلك، ولعل الاخير مأخوذ من القصة المعروفة وتعميمه مستفاد من حديث «كفى بالمرء كذبا وثمانان يحدث بكل ما سمع» (والسبب) أي الباعث على الغيبة سبعة مشهورة (التشفي من الغيظ) أي الغضب الكامن في القلب فيسبق اللسان بالطبع الى الطعن الذي ان لم يكن له مانع من الدين القوي والورع الجلي، فللبرار وابن أبي الدنيا وابن عدى والبيهقي في الشعب من حديث ابن عباس «ان للجهنم بابا لا يدخله الا من شفى غيظه بمحبة الله» وللاديلمي عن سهل بن سعد ومن اتقربه كل لسانه ولم يشف غيظه، ولابن داود والترمذي

وَمُوافَقَةُ الْأَقْرَانِ خَوْفاً عَنِ التَّثْقِيلِ وَالتَّحَامِي عَنْ رَدِّ قَوْلِهِ لِسَبْقِ الْغَيْرِ
فِي تَقْيِيحِهِ وَالتَّبَرِّي عَنْ فَاحِشَةٍ مَنسُوبَةٍ إِلَيْهِ بِالنِّسْبَةِ إِلَى الْغَيْرِ وَالْمَبَاهَاتِ
وَالْحَسَدِ وَالْإِسْتِهْزَاءِ وَنَحْوِهَا، وَالْعِلَاجُ ذِكْرُ مَا وَرَدَ فِيهَا

وحسنه وابن ماجه من حديث معاذ بن أنس ومن كظم غيظا وهو قادر على أن ينفذه
أى يعضيه كما في رواية ودعاؤه يوم القيامة على رموس الخلاق حتى يخيره في أى الحور
شاء. (وموافقة الاقران) أى اخوان الزمان (خوفا عن التثقيل) أى عن عده ثقيلا
في ذلك المكان اذا أنكر النية أو قطع مجلس الصلوة، ويرى ذلك من حسن المعاشرة
وجميل المحاورة ولم يعلم بان الله يغضب عليه اذا طلب سخطه في رضى المخلوقين
(والتحامى) أى المحافظة (عن رد قوله لسبق الغير في تقيحه) أى تقيح قوله
ويانه أن يستعمر من انسان أنه سيقصده ويطول لسانه ويقبح مقاله ويفضح حاله
عند محشم أو يشهد عليه بشهادة فيأدره قبل أن يقبح هو حاله ويطلعن فيه ليسقط
أثر مقائله وشهادته، وكما اذا ذكر زيد مسألة فاعترض عليها عمرو فيكون باحثا
لزيد أن يقتاب عمرا بان يقول: هو جاهل أو أحمق ونحوهما ليحامي ماسبق من
كلامه عن بطلان مرامه (والتبرى عن فاحشة منسوبة اليه بالنسبة الى الغير) أى
بنسبته الى غيره ليخلص عن عيبه وضره، وحاصله أنه ينسب الى شئ فيريد أن يتبرأ
منه فيذكر الذى فعله وكان من حقه أن يبرىء نفسه ولا يذكر الذى فعله ولا ينسب
غيره اليه فيكون بهذا جما بين الذنوب لديه وقد قال تعالى: (ومن يكسب خطيئة أو اثما
ثم يرم به بريئا فقد احتمل بهتاء وإثمنا) (والمباهاة) أى التصنع والمفاخرة بان يرفع
نفسه بتقص غيره وخفض أمره فيقول: فلان جاهل وفهمه ريكك وكلامه ضعيف
وعقله خفيف، وغرضه أن يثبت في ضمن ذلك فضل نفسه ويرى أنه أعلم منه (والحسد)
وهو أنه ربما يحسد من يثنى الناس عليه ويحبونه ويكرمونه فيريد أن يسقط ماء وجهه عند
الناس فلا يجد سبيلا اليه الا بالقدح فيه والطنن عليه فيريد أن يسقط ماء وجهه عند
الناس حتى يكفوا عن اكرامه والثناء على حاله ومقاله لانه يثقل عليه أن يسمع
علوم مرامه (والاستهزاء) أى الاستحقار له فان ذلك قد يجرى في الحضرة فيجرى أيضا
في الغيبة (ونحوها) أى من اللعب والمزول والمطالية وتزجية الوقت باسباب المقت
(والملاج) أى الذى به يمتن اللسان من الغيبة (ذكر ما ورد فيها) أى في ذم الغيبة

وَدَفَعَ السَّبَبَ بِمَا فِي مَوْضِعِهِ وَالْمَرْخَصَ التَّظْلُمَ فُورِدَ (لَا يَجِبُ اللَّهُ الْجَهْرُ بِالسُّوءِ
 مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ) الْآيَةَ لِأَنَّ لَصَاحِبَ الْحَقِّ مَقَالًا وَالْإِسْتِعَانَةَ عَلَى تَغْيِيرِ
 الْمُنْكَرِ وَإِصْلَاحِ الْعَاصِي فَهُوَ مَأْثُورٌ وَالْإِسْتِفَاءُ فَلَمْ يَنْتَهِ هَذَا أَمْرًا فَيُفِي سَفِيَانِ
 ابْنِ الْحَرْبِ ذَا كَرَّةٍ بِجَلِّ أَيْ سَفِيَانِ لَا أَخْذَ مَالَهُ بِغَيْرِ عِلْمٍ

من الكتاب والسنة (ودفع السبب) أى من نحو الحسد والحقد والتكبر والتعصب
 (بما في موضعه) أى بما يذكر من كتب الاخلاق في محله فان مساوى الاخلاق
 كلها اما تعالج بمعجون العلم والعمل المركب لها وانما علاج كل علة بمضادة سببها فليفتحص
 عن سببها ويعالج بعدها هذا والعتاب قاسق واذا كان من عادته ردت شهادته الا ان
 الناس لكثرة الاعتياد تساهلوا في امر الغيبة ولم يكثرثوا بقناول أعراض الخلق
 وهذه بلية عامة شاملة للعباد في جميع البلاد فهي من أكبر الفساد الامن حفظه الله
 من العباد (والمرخص) أى في ذكر مساوى الغير سبعة أمور (التظلم فوردا) في سورة
 النساء (لا يجب الله الجهر بالسوء من القول الامن ظلم الآية) فنذكر قاضيا بالظلم
 والخيانة وأخذ الرشوة كان مقتبا عاصيا وأما المظلوم من جهة القاضي فله ان يتظلم الى
 السلطان وينسب الى الظلم اذ لا يمكنه استيفاء حقه الا بذكره وقد قال عليه السلام: (ان
 لصاحب الحق مقالا) ومطل الغنى ظلم وكلاما متفق عليه من حديث أنس بن مالك روى عن داود
 والنسائي وابن ماجه من حديث الشريد باسناد صحيح والواجب ان يعلل عرضة وغوبته
 (والاستعانة) أى بالحاكم ونحوه (على تغيير المنكر) أى ازالته (وإصلاح
 العاصي) بتركه وتوبته (فهو مأثور) أى مروى عن الصحابة كاقيل لعمر بن الخطاب
 ان أباجندل قد باشر الخمر بالشام فكتب اليه عمر بن الخطاب رضى الله عنه بسم الله
 الرحمن الرحيم (حم تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم غافر الذنب وقابل التوب
 شديد العقاب ذى الطول لا إله الا هو اليه المصير) فتاب الله عليه ورجع بالرحمة اليه
 (والاستفتاء) كما تقول للمفتي ظلمي أبى أو أخى أو زوجى وكيف طريق الخلاص ل
 (فلم تمنع هند امرأة أبى سفيان من الحرب) أى لم يمنعها التى صلى الله عليه وسلم عن الغيبة
 حال كونها (ذا كرة بجلى أبى سفيان لا خذما له) أى لاجل أخذها من ماله (بغير علم)
 ففي الصحيحين من حديث عائشة «ان هنداً قالت للنبى صلى الله عليه وسلم: ان أبى سفيان
 رجل شحيح لا يعطينى ما يكفينى أنا وولدى فقال عليه السلام خذى ما يكفيكى وولدى

والتعريض أولى والتحذير عند خوف سرية الفسق أو الضرورة إلى الغير،
 فورد « اذكروا الفاجر بما فيه ليحذر الناس » أماماوية فرجل صعلوك لآماله
 وأما أبو جهم فلا يرفع العصا عن أهله أنكح أسامة بن زيد واشتار المذكور
 باسم العيب كالأعشى والأعرج والعدول أولى وإظهاره الفسق، فورد « من ألقى
 جلباب الحياء فلا غيبة له »

المعروف، وهذا كان بطريق الفتوى لا على سبيل الحكم والدعوى (والتعريض أولى)
 بأن يقول: كيف من تأخذ مال زوجها بغير إذنه لأجل بخله (والتحذير عند خوف سرية
 الفسق) فإذا رأيت متعففا يتردد إلى فاسق أو مبتدع وخفت أن يسري إليه فسقه
 أو تتعدى إليه بدعته فلك أن تكشف له بدعته وفسقه (أو الضرورة) أي أو عند خوف
 الضرر الكثير المنجر (إلى الغير فورد) أي من رواية بهز بن حكيم عن أبيه عن جده
 (اذكروا الفاجر بما فيه ليحذر الناس) رواه الطبراني وغيره بلفظ « وأترعون عن
 ذكر الفاجر اذكروه بما فيه يحذر الناس » وهذا دليل السراية أو ما دليل الضرورة بقوله
 عليه السلام لامرأة استشارت النبي في تزوج معاوية أو أبي جهم أو أسامة (أماماوية
 فرجل صعلوك) أي فقير جدا (لآماله) تأكيد لخاله (وأما أبو جهم فلا يرفع
 العصا عن أهله) وهو كناية عن كثرة ضرب به وسو خلقه، وفي رواية « عن عقه » وهو
 يحتمل المعنى المذكور أو الكناية عن كثرة سفره وقلة إقامته في حضره (أنكح أسامة
 ابن زيد) أي فاته خير منها من حسن عشرته وطيب نفقته (واشتار المذكور باسم
 العيب) أي من الاعذار المرخصة (كالأعشى والأعرج) وكذا الأعمى والأعور
 والاصم والابكم والابرص والاحمر والاصفر (والعدول) أي إلى وصف آخر
 أو عبارة أخرى (أولى) أي أخرى ولذا يقال البصير للأعمى عدولا عن اسم النقص
 في المنيوان كان المآل واحدا في المعنى، وقد ذكر ابن سيرين رجلا فقال ذلك الرجل
 الأسود ثم قال استغفر الله أني أراكي قد اغتيت، وذكر ابن سيرين إبراهيم قال النخعي:
 ولم يقل الأعور (واظهاره الفسق) أي إعلاؤه وعدم مبالاة به من المرخص
 كالخنث والقواد المجاهر بشرب الخمر والزنا والربا ومصادرة الناس بأخذ أموالهم
 (فورد) من حديث أنس (من ألقى جلباب الحياء أي غطاءه) فلا غيبة له (رواه

وَنَحْوُهُ مِنَ الْفَرْضِ الصَّحِيحِ وَالْأَصْلُ الْاسْتِفْتَاءُ مِنَ الْقَلْبِ

ابن عدى وأبو الشيخ نعم لو ذكره بغير ما يتظاهر به اثم قال عوف: دخلت على ابن سيرين فتناولت الحجاج فقال ابن سيرين: ان الله حكم عدل ينتقم للحجاج عن اغتصابه كما ينتقم من الحجاج لمن ظلمه وانك اذا لقيت الله غدا كان أصغر ذنب اصبته اشد عليك من أعظم ذنب اصابه الحجاج، وقال قوم: لا غية في الدين لانه ذم ما ذمه الله فذكره بالمعاصي وذمه يجوز بدليل ما روى «انه ذكر لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم امرأة وكثرة صومها وصلاتها ولكنها تؤذى جيرانها فقال: هي في النار» ابن حبان والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة «وذكر امرأة أخرى بانها بخيلة قال فما خيرها اذا» رواه الخرائطي في مكارم الاخلاق من حديث أبي جعفر محمد بن علي مرسلًا قال في الاحياء: وهذا فاسد لانهم كانوا يذكرون ذلك لحاجتهم الى تعرف الاحكام بالسؤال ولم يكن غرضهم النقص ولا يحتاج اليه في غير مجلس رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أقول: وفيه بحث لان الصحابة كانوا عارفين بان اذى الجار والبخل من الصفات الذميمة، واما قوله: والدليل عليه اجماع الامة على ان من ذكر غيره بما يكره فهو مقتاب فقيه ان هذا عام وقد خص منها احكام فلا حجة فيه ولا الزام (ونحوه) أي ونحو المذكور (من الفرض الصحيح) بان يقول لمن يريد أن يودع عند احد: انه خائن (والاصل) أي في الفرض الصحيح (الاستفتاء من القلب) أي في التصريح والتلويح بذكر العيب، ثم اعلم ان الواجب على المقتاب ان يتوب ويتندم ويتأسف على ما فعل ليخرج عن حق الله ثم يستحل المقتاب ليحله فيخرج عن مظلمته وينبغي ان يستحله، وقال الحسن: يكفي الاستغفار دون الاستحلال وربما يحتاج في ذلك بما روى انس ابن مالك قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كفارة من اغتصبه أن تستغفر له، ابن أبي الدنيا والحارث بن أسامة في مسنده من حديث انس يستدعيه، وقال مجاهد: كفارة أكلك لحم أخيك أن تثنى عليه وتدعوله بخير أو يؤيده قوله تعالى (ادفع بالتي هي أحسن النية) والاحسن التفصيل وهو ان لا يحتاج الى الاستحلال اذا لم يصل الكلام الى المقتاب منه بخلاف ما اذا وصله الا اذا كان يتشوش بذكره فقد يكون الاعتذار أكبر من الذنب عند بعض الأبرار، واما قول عطاء بن أبي رباح حين سئل عن التوبة عن الفرية قال: تمشي الى صاحبك وتقول كذبت فيما قلت وظلمت واسأت فان شئت أخذت بمحك وان شئت صفوت فهو خاض بالاعتداء بل ينبغي ان يعترف

بالخطأ في حضور الملام بالخلاء أو الملاء فقول صاحب الأحياء : وهو الأصح مبنى على انه لا فرق بين الغيبة والقبرية وهو بعيد بلامرية ، وأما اطلاق قول القاتل العرض لا عوض له فلا يجب الاستحلال منه بخلاف المال فكلام ضعيف أذنى الحديث الصحيح المتفق عليه عن أبي هريرة «من كانت لأخيه عنده مظلة في عرض أو مال فليتحلها من قبل ان يأتي يوم ليس هنالك دينار ولا درهم فيؤخذ من حسانه فان يكن له حسنات أخذ من سيئات صاحبه فزيدت على سيئاته فان كان صاحب الغيبة غائباً أوميتاً فينبغي ان يكثر الاستغفار والدعاء ويكثر من الحسنات تكفيراً للسيئات فان الحسنات يذهبن السيئات » وكان بعض السلف لا يحل للظالم قال سعيد بن المسيب : لا أحل من ظلمي ، وقال ابن سيرين : اني لم أحرما عليه فأحلها له ان الله حرم الغيبة عليه وما كنت لأحل ما حرم الله أبداً ، والظاهر ان المراد بالاستحلال جملة في حل بمعنى عفو عنه لينقلب حرامه بمنزلة الحلال المباح له وهذا يحمل قوله عليه السلام «أيعجز أحدكم ان يكون ثأبي ضمضم كان اذا خرج من بيته قال : اللهم اني تصدقت بعرضي على الناس » رواه البزار وابن السنن في اليوم والليلة والعقيل في الضعفاء من حديث أنس ، وذكره ابن عبد البر من حديث ثابت مرسل عند ذكر أبي ضمضم في الصحابة قال العراقي : وإنما هو رجل ممن كان قبلنا كما عند البزار والعقيل والمعنى اني لأطلب مظلة في القيامة منه ولا أخاصمه والا فلا تصير الغيبة حلالاً بل ولا تسقط المظلة بسببه لانه عفو قبل وجوبه لانه وعد وله العزم على الوفاء بان لا يخاصم فان رجع وخاصم كان له ذلك قياساً على سائر الحقوق بل صرح بعض الفقهاء بان من أباح القذف لم يسقط حقه من حد القذف ومظلمته ومظلة الآخرة مثل مظلة الدنيا ، وعلى الجملة فالعفو أفضل وثوابه أكمل ؛ وقال الحسن : اذا جئت الامم على الركب بين يدي الله يوم القيامة نودوا ليقيم من كان أجره على الله فلا يقوم الامن عفا عن مظلمة في الدنيا وكأنه مستفاد من قوله (فن عفا وأصلح فأجره على الله) وجاء في قوله تعالى (خذ العفو) الآية أنه عليه السلام «قال يا جبريل ما هذا العفو؟ قال : ان الله يأمرك أن تغف عن ظلمك وتصل من قطعك وتعطي من حرمك » وقد روى عن الحسن « أن رجلاً قال له ان فلانا قد اغتابك فبعث اليه طبقاً من الرطب وقال : قد بلغت أنك قد اهديت الى حسناتك فاردت أن أكافيك عليها فأعزوني فاني لا أقدر أن أكافيك على التمسام » وقال بعضهم : « لو كنت اغتاب أحدا لا غتبت أمة فانها أولى بان تأخذ حسناتي

وَمِنْهَا النَّيْمَةُ وَهِيَ تَبْلِيغُ كَلَامٍ يُقَالُ فِي حَقِّ الْغَيْرِ إِلَيْهِ وَهُوَ حَرَامٌ، فَوَرَدَ
(هَمَزٌ مَشَاءُ بَنِمِ) الْآيَةُ «الْأَخْبِرْكُمْ بِشَرَارِكُمُ الْمَشَاوُنَ بِالنَّيْمَةِ» وَالسَّبَبُ إِرَادَةُ .
الشَّرَفِيُّ الْقَاتِلُ أَوْ إِظْهَارُ حُجَّةِ السَّامِعِ أَوْ التَّفْرِجُ بِالْحَدِيثِ فَعَلَى السَّامِعِ التَّكْذِيبُ

أَوْ أَخَذَ مِنْ سَيِّئَاتِهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ : (وَمِنْهَا النَّيْمَةُ وَهِيَ تَبْلِيغُ كَلَامٍ) أَيْ مَذْمُومٌ
(يُقَالُ فِي حَقِّ الْغَيْرِ إِلَيْهِ) مُتَعَلِّقٌ بِتَبْلِيغِ أَيْ إِلَى الْغَيْرِ وَهُوَ الْمَقُولُ فِيهِ كَانَ يَقُولُ فَلَانُ كَانَ
يَتَكَلَّمُ فِيكَ بِكَذَابٍ وَكَذَا (وَهُوَ حَرَامٌ) سِوَاهُ كَانَ التَّبْلِيغُ قَوْلًا أَوْ فِعْلًا أَوْ كِتَابَةً أَوْ رَمَزًا أَوْ
إِشَارَةً (فَوَرَدَ) فِي سُورَةِ ن (هَمَزٌ) أَيْ عِيَابٌ أَوْ مُقْتَابٌ (مَشَاءُ بَنِمِ الْآيَةُ) وَهِيَ
(مَنَاعٌ لِلْخَيْرِ مَعْتَدَاتِهِمْ عَنِ بَدْذَلِكَ زَنِيمٌ) وَالْمَقْصُودُ مِنْهُ مِنْ جَمْعٍ بَيْنَ أَنْوَاعٍ مِنَ الْوَصْفِ الذَّمِّ
وَفِي رِوَايَةِ أَحْمَدَ مِنْ حَدِيثِ أَبِي مَالِكٍ الْأَشْعَرِيِّ (أَلَا أَخْبِرْكُمْ بِشَرَارِكُمُ الْمَشَاوُنَ
بِالنَّيْمَةِ) آخَرُهُ «الْمُفَرَّقُونَ بَيْنَ الْأَخْوَانِ الْمُتَمَسِّكِينَ لِلْبِرِّ الْعَثَرَاتِ» وَفِي الصَّحِيحَيْنِ
مِنْ حَدِيثِ حُذَيْفَةَ «لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ نَمَامٌ» وَفِي حَدِيثِ آخَرَ «قَتَاتٌ» وَهُوَ النَّمَامُ قَالَ
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ «وَلَوْ أَنَّ الزُّنَا لَا يَكْتُمُ الْحَدِيثَ» وَأَشَارَ بِهِ إِلَى أَنَّ كُلَّ مَنْ لَا يَكْتُمُ الْحَدِيثَ
وَيَمْشِي بِالنَّيْمَةِ دَلَّ عَلَى أَنَّهُ وَلِزْنَا اسْتِنْبَاطًا مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى (زَنِيمٌ) فَأَنَّهُ هُوَ الدَّعِي، وَالْحَاكِمُ
مِنْ حَدِيثِ أَبِي مُوسَى « مَنْ سَعَى بِالنَّاسِ فَهُوَ لَغِيرٍ رَشِدُهُ أَوْ فِيهِ شَيْءٌ مِنْهَا » وَلِلطَّبْرَانِيِّ بَلْفُظٌ
«لَا يَسْعَى عَلَى النَّاسِ إِلَّا الْوَلَدُ يَنْفِي وَالْأَمِنْ فِيهِ عَرَقُ مِنْهُ» وَقَالَ تَعَالَى (حَمَالَةُ الْخَطْبِ) قِيلَ
كَانَتْ نَمَامَةٌ حَمَالَةُ الْحَدِيثِ، وَقَالَ تَعَالَى : (لَخَاتَمَ هَمَاقِلُ يَغْنِيَا عَنْهُمَا مِنْ اللَّهِ شَيْئًا) قِيلَ
كَانَتْ امْرَأَةٌ لَوْطَ تَخْبِرُ بِالضَّيْفَانِ وَامْرَأَةُ نُوحٍ كَانَتْ تَخْبِرُ بِأَنَّهُ يَجْنُونَ (وَالسَّبَبُ)
أَيْ الْبَاعِثُ عَلَى ذَلِكَ ثَلَاثَةٌ (إِرَادَةُ الشَّرَفِيِّ الْقَاتِلِ) أَيْ قَصْدُ السُّوءِ بِالْحَكْيِ عَنْهُ فَعَنْ
أَبِي ذَرٍّ مَنْ أَشَارَ عَلَى مُسْلِمٍ كَلِمَةً لِيُشِينَهُ بِهَا يَغْيِرُ حَقَّ شَأْنِهِ اللَّهُ بِهَا فِي النَّارِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ «ابْنُ أَبِي
الدُّنْيَا وَالطَّبْرَانِيُّ، وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ أَيْ مَارِجَلِ إِشَاعَ عَلَى رَجُلٍ كَلِمَةً وَهُوَ مِنْهَا بَرِيءٌ لِيُشِينَهُ
بِهَا فِي الدُّنْيَا كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يَشِينَهُ بِهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي النَّارِ بِمَوْلِ الْحَدِيثَيْنِ مُقْتَبِسَانِ
مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى : (إِنْ الَّذِينَ يَجْحَدُونَ أَنْ تُشْفَعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَمْ يَكُنْ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ
فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ) (وَإِظْهَارُ حُجَّةِ السَّامِعِ) وَهُوَ الْحَكْيُ لَهُ وَقَدْ قَالَ بَعْضُهُمْ : لَوْ صَحَّ
مَاقِلُهُ النَّمَامُ إِلَيْكَ لَكَانَ هُوَ الْحَقِيرُ بِالشَّتْمِ عَلَيْكَ وَالْمَقُولُ عَنْهُ أَوَّلِي بِحَلِّكَ حَيْثُ يُقَابَلُكَ
بِشْتَمِكَ (أَوْ التَّفْرِجُ بِالْحَدِيثِ) أَيْ التَّنْزَهُ بِحِكَايَةِ أَهْلِ الدُّنْيَا (فَعَلَى السَّامِعِ التَّكْذِيبُ)
أَيْ تَكْذِيبُ قَوْلِ الْقَاتِلِ وَعَدَمُ قَبُولِهِ ، فَعَنْ مُصْعَبِ بْنِ الزَّوَيْرِ نَحْنُ نَرَى أَنَّ قَوْلَ

لَا النَّهَامَ فَاسِقٌ لَا يَقْبَلُ قَوْلُهُ، وَمِنْهَا التَّكَلُّمُ مَعَ كُلِّ مِنَ الْمُتَعَادِينَ بِمَا يُوَافِقُهُ

السعاية شر من السعاية لان السعاية دلالة والقبول إجازة وليس من دل على شيء
فاخبر به كمن قبله وأجازه (لان النمام فاسق لا يقبل قوله) لقوله تعالى : (يا أيها الذين
آمنوا ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا ان تصيدوا قوما بجهالة فتصبحوا على ما فعلتم نادمين)
وعلى السامع ان ينهاء عن ذلك وينصحه ويقبح له فعله قال تعالى : (وأمر بالمعروف وناه
عن المنكر) وان يخفضه في الله وان لا يظن بأخيه الغائب السوء لقوله تعالى : (اجتنبوا كثيرا
من الظن) وان لا يحمله ما حكى له على التحقيق والتفحص لقوله تعالى : (ولا تجسسوا)
وان لا يرضى لنفسه بما صدر عن النمام في حقه فلا يحكى نيمته بقوله فلان قد حكى
لي كذا وكذا فيكون به نماما ومتابا لو يكون قد أتى بما عتهى به ، فقد روى كعب بن
أصيب بنى اسرائيل قحط فاستسقى موسى عليه السلام مرات فما أجيب فأوحى الله
اليه انى لا استجيب لك ولمن معك وفيكم نمام وقد أصر على التهمة فقال موسى : يارب
من هو حتى نخرجه من بيتنا ؟ فقال : يا موسى أنها كم عن التهمة وأكون نماما فتأبوا
بأجمعهم فسقوا وقال الحسن : من نهم اليك نهم عليك ، وروى عن عمر بن عبد العزيز انه دخل
اليه رجل قد كر عنده عن رجل شيئا فقال له عمر : ان شئت نظرنا في أمرك فان كنت كاذبا
فانت من أهل هذه الآية (ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا) وان كنت صادقا فانت من أهل
هذه الآية (همار شاء بنميم) وان شئت عفونا عنك فقال : العفو يا أمير المؤمنين لا أعود
اليه أبدا ، ومثله روى عن علي كرم الله وجهه « ان رجلا أتاه يسعى اليه برجل فقال له :
يا هذا نحن نسأل عما قلته فان كنت صادقا مقتناك وان كنت كاذبا عاقبتناك
وان شئت ان قبلك أقتناك فقال : أقتني يا أمير المؤمنين » فالسعاية قبيحة وان كانت صحيحة
وقد ذكرت السعاية عند بعض الصالحين فقال : ما ظنكم بقوم يحمد الصدق في كل
طبقة من الناس الا منهم وقد بلغ سعاية بعض الى أحد من البداء فقال : الموت يمنا
والقبر يضمنا والقيامة تجمعنا والله يحكم بيتنا وهو خير الحاكمين ، هذا وقد قال تعالى
(ويقطعون ما أمر الله به ان يوصل ويفسدون في الأرض) والنمام منهم وقال عليه
السلام « ان من شر الناس من اتقاء الناس لشره » متفق عليه من حديث عائشة ، والنمام
منهم ، وقال عليه السلام « لا يدخل الجنة قاطع » رواه الشيخان من حديث جابر بن مطعم
قيل أى قاطع بين الناس وهو النمام وقيل قاطع الرحم وقيل قاطع الطريق والله ولي
التوفيق (ومنها التكلم) أي تكلم ذي اللسانين (مع كل من المتعادين بما يوافقه)

فَهُوَ نَفَاقٌ فُورِدَ «مَنْ كَانَ لَهُ وَجْهَانِ فِي الدُّنْيَا كَانَ لَهُ لِسَانَانِ فِي الْآخِرَةِ» وَمِنْهَا
 الْمَدْحُ فَهُوَ يَضُرُّ الْمَادِحَ بِخَطَرِ إِسْرَارِ الْفَاسِقِ وَالرِّيَاءِ وَالْكَذِبِ، فُورِدَ «إِنْ كَانَ
 لَا بَدَّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَكُونَ مَادِحًا فَلْيَقُلْ أَحْسَبُ فَلَانًا» وَالْمَمْدُوحُ بِحُدُوثِ الْكِبَرِ
 وَالْعَجَبِ، فُورِدَ فِيهِ

أَي تَكَلَّمَ كُلُّ وَاحِدٍ بِكَلَامٍ يُوَاقِقُهُ (فَهُوَ نَفَاقٌ) أَوْ نَوْعٍ مِنَ النِّفَاقِ وَصَنَفَ مِنَ الشَّقَاقِ
 (فُورِدَ) عَنْ عِمَارِ بْنِ يَاسِرٍ مَرْفُوعًا (مَنْ كَانَ لَهُ وَجْهَانِ فِي الدُّنْيَا كَانَ لَهُ لِسَانَانِ
 فِي الْآخِرَةِ) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ فِي كِتَابِ الْأَدَبِ الْمَرْفُوعِ أَبُو دَاوُدَ يَسْتَدْحِسُنْ بِلَفْظِهِ وَمَنْ
 كَانَ لَهُ وَجْهَانِ فِي الدُّنْيَا كَانَ لَهُ لِسَانَانِ مِنْ نَارٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَهُوَ كَذَلِكَ فِي الْآخِرَةِ،
 وَفِي الصَّحِيحِينَ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ «تَجِدُ مِنْ شَرِّ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ذَا الْوَجْهَيْنِ
 الَّذِي يَأْتِي هَؤُلَاءُ بِحَدِيثٍ وَهَؤُلَاءُ بِحَدِيثٍ» وَفِي لَفْظٍ آخَرَ «يَأْتِي هَؤُلَاءُ بِوَجْهِ
 وَهَؤُلَاءُ بِوَجْهِ» وَقِيلَ لِابْنِ عَرَبٍ: أَنَا نَدْخُلُ عَلَى أَمْرَاتِنَا فَتَقُولُ الْقَوْلَ فَإِذَا خَرَجْنَا قُلْنَا
 غَيْرَهُ قَالَ: كُنَّا نَعْدُ ذَلِكَ نَفَاقًا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَرَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ
 مِنْ طَرُقٍ وَاصِلَةٍ فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ، وَقَالَ أَبُو الدَّرْدَاءِ «أَنَا لَنَكْشُرُ فِي وَجْهِهِ أَقْوَامٌ وَإِنْ قُلُوبُنَا
 لَتَلْمِزُهُمْ» وَقَالَتْ عَائِشَةُ «اسْتَأْذِنَ رَجُلٌ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: أَتَذْنُونَ لَهُ فَبُئْسَ
 رَجُلٌ الْعَشِيرَةُ هُوَ فَلَمَّا دَخَلَ الْآنَ لَهُ الْقَوْلُ وَأَقْبَلَ عَلَيْهِ فَلَمَّا خَرَجَ قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ
 قُلْتَ مَا قُلْتَ ثُمَّ أَتَيْتَ لَهُ الْقَوْلَ فَقَالَ: يَا عَائِشَةُ إِنْ شَرَّ النَّاسِ الَّذِي يَكْرُمُ اتِّقَاءَ شَرِّهِ»
 مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ (وَمِنْهَا الْمَدْحُ) وَهُوَ مَنُوعٌ عَنْهُ فِي بَعْضِ الْمَوَاضِعِ (فَهُوَ يَضُرُّ الْمَادِحَ)
 إِذَا كَانَ الْمَمْدُوحُ ظَالِمًا أَوْ فَاجِرًا (بِخَطَرِ إِسْرَارِ الْفَاسِقِ) أَي فَرَحَهُ بِمَدْحِهِ فَلَانٌ
 أَبِي الدُّنْيَا وَابْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ «إِنَّ اللَّهَ يَغْضَبُ إِذَا مَدَحَ الْفَاسِقَ» (وَالرِّيَاءُ)
 فَانَهُ بِالْمَدْحِ مَظْهَرُ الْحُبِّ وَقَدْ لَا يَكُونُ مَضْمُرًا لَهُ وَلَا مُسْتَقْدًا لِجَمِيعِ مَا يَقُولُهُ فَيَصِيرُ بِهِ
 مَرَاتِبًا مَنَاقِبًا (وَالْكَذِبُ) أَي حَقِيقَةُ أَوْ حَكَايَا حَيْثُ يَذْكُرُهُ بِالظَّنِّ وَقَدْ لَا يَكُونُ
 مُطَابِقًا (فُورِدَ أَنْ كَانَ لَا يَدَّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَكُونَ مَادِحًا) أَي لَا حُدُوثَ (فَلْيَقُلْ أَحْسَبُ فَلَانًا)
 أَي كَذَاوَكْذَانَهُ صَالِحًا أَوْ مُتَّقًا أَوْ غَوِيًّا (وَالْمَمْدُوحُ) أَي وَيَضُرُّ الْمَمْدُوحَ (بِحُدُوثِ
 الْكِبَرِ وَالْعَجَبِ) أَي وَالْفُرُورُ فِي قَلْبِهِ بِسَبَبِ مَدْحِهِ (فُورِدَ فِيهِ) أَي فِي ضَرَرِ الْمَمْدُوحِ
 بِرَوَايَةِ الصَّحِيحِينَ مِنْ حَدِيثِ أَبِي بَكْرَةَ «إِنْ رَجُلًا مَدَحَ رَجُلًا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ

«قَطَعْتَ عُنُقَ صَاحِبِكَ لَوْ سَمِعَ مَا قُلِحَ» وَلَوْ سَلِمَ عَنْهُ فَنَدُوبٌ إِلَيْهِ، فَوَرَدَ «أَنَا سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ وَلَا خَيْرَ» أَيْ أَقُولُهُ أَتَمَّارًا لَا اقْتِحَارًا لَوْ وَزَنَ إِيمَانُ أَبِي بَكْرٍ بِإِيمَانِ الْعَالَمِ لَرَجَحَ * وَمِنْهَا التَّكَلُّمُ بِالْمَنْهَى عَنْهُ كَالْحَلْفِ بِالْآبَاءِ

ويحك (قطعت عنق صاحبك) ، وزاد ابن أبي الدنيا (لو سمع) أي لوبلغته وقبله (ما قطح) لحدوث الملك، وقال عمر رضي الله عنه: المدح هو الذبح (ولو سلم) أي المدح (عنه) أي عن الضرر (فندوب إليه فورد أنا سيد ولد آدم) أي يوم القيامة كما في صحيح مسلم من حديث أبي هريرة، وزاد الترمذي وابن ماجه من حديث أبي سعيد الخدري والحاكم من حديث جابر وقال: صحيح الاسناد (ولا خير) وله من حديث عبادة بن الصامت «أنا سيد الناس يوم القيامة ولا خير» (أي أقوله أتماراً) أي امتثالاً لأمر سبحانه (وأما بنعمة ربك فحدث) (لا افتخارا) أي تفاخرا كما يقصده الناس بالثناء على أنفسهم وذلك لأن افتخاره كان بالله وبقربه في مقام أنه لا يكونه مقدما على إبنائه جنسه (لو وزن إيمان أبي بكر بإيمان العالم) وفي نسخة العالمين (لرجح) أي إيمان أبي بكر وغلب على إيمان غيره من غير الأنبياء والمرسلين والملائكة المقربين أخرجه ابن عدي في الكامل من حديث ابن عمر مرفوعاً ولفظه «لو وزن إيمان أبي بكر بإيمان الناس لرجح إيمان أبي بكر» ورواه اسحاق بن راهويه والبيهقي في الشعب بإسناد صحيح عن عمر موقوفاً وللترمذي وحسنه من حديث عتبة بن عامر «لو كان بعدي نبي لكان عمر بن الخطاب» ولا بن عدي عنه «لو لم أبعث فيكم لبعث عمر فيكم» والديلمي عن أبي هريرة «لو لم أبعث لبعث يا عمر» قال سفيان بن عيينة: لا يضر المدح من عرف نفسه وأثنى على رجل من الصالحين فقال: اللهم ان هؤلاء لا يعرفونني فانت تعرفني وقال على كرم الله وجهه لما أثنى عليه: اللهم اغفر لي ما لا يعلمون ولا تؤاخذني بما يقولون واجعلني خيراً مما يظنون (ومنها التكلم بالمنهى عنه) أي من الأقوال الصادرة على لسان العامة وبعض الخاصة الناشئة عن الغفلة عن دقائق الخطأ في الكلام لاسيما فيما يتعلق بالله من ذاته وصفاته (كالخلف بالآباء) فقي الصحيحين من حديث عمر «إن الله ينهاكم أن تحلفوا بأبائكم» ولا بن عمر «من حلف بنبي الله فقد أشرك» أحمد والترمذي والحاكم في مستدركه، وفي رواية أحمد والبيهقي عن قتيلة بنت صفى «من حلف فليحلف برب الكعبة» وفيه تنبيه على أنه لا يجوز الحلف بالكعبة ولا بالمصحف ولا بالنبي

وَتَسْمِيَةِ الْعَنْبِ بِالْكَرَمِ، وَقَوْلُهُ مَا شَاءَ اللَّهُ وَشَدَّتْ وَعَبْدِي وَأُمِّي وَرَبِّي
وَرَبِّي فَالْصَّوَابُ ثُمَّ شَدَّتْ وَغُلَامِي وَجَارِيَّتِي وَسَيِّدِي وَسَيِّدَتِي وَنَحْوَهَا *

ولا بالامانة ونحوها (وتسمية العنب بالكرم) يفتح فسكون فروى، الكرم قلب المؤمن،
وفي الصحيحين من حديث وائل بن حجر (لا تسموا العنب الكرم انما الكرم الرجل المسلم)
ومسلم من حديثه (لا تقولوا الكرم ولكن قولوا العنب والحلبة) ولا في داود من حديث
أبي هريرة (لا يقول أحدكم الكرم فان الكرم الرجل المسلم ولكن قولوا أحداق الاعناب)
(وقوله ما شاء الله وشئت) لان في العطف المطلق بالواو تشريكا وتسوية في
الكلام وهو خلاف ما يوجب الاحترام فمن حذيفة (لا يقل أحدكم ما شاء الله وشئت
ولكن يقل ما شاء الله ثم شئت) وقال ابن عباس (جاور رجل الى رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم فكلمه في بعض الامور قال ما شاء الله وشئت فقال عليه السلام أجعلني
لله عبد لا قل ما شاء الله وحده) وفي صحيح مسلم من حديث عدي بن حاتم (خطب رجل
عند النبي ﷺ فقال : من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصهما ما قد غوى
فقال عليه السلام قل : ومن يعص الله ورسوله فقد غوى) وفي الاحياء فكره قوله
ومن يعصهما لانه تسوية وجمع انتهى وفيه بحث لا يخفى، ولعل الاوجه أن يقال
العدول عن الاممين الشريفين غير لائق وان كان المقام يقتضي التضمير اختصارا
وقه درالقاتل :

أعد ذكر نعمان لنا ان ذكره هو المسك ما كررته يتنوع
ولهذا ورد في كثير آي القرآن ومن يطع الله ورسوله ومن يعص الله ورسوله (وعبدى
وأُمِّي وربِّي وربِّي) فمن أبي هريرة قال : (قال رسول الله ﷺ لا يقل أحدكم
عبدى وأُمِّي كلكم عباد الله وكل نساءكم اماء الله ولكن يقل غلامى وجاريتى وفتاتى
ولا يقول المملوك ربى ولا ربى ولكن يقل سيدى وسيدتى فكلكم عبيد والرب هو الله
سبحانه) رواه الشيخان (فالصواب) (أى في مقام الخطاب) (ثم شئت) بدل قوله وشئت
فكان ابراهيم يكره ان يقول الرجل أعوذ بالله وبك ويمجوز ان يقول أعوذ بالله ثم بك ويمجوز
ان يقول لولا الله ثم فلان ولا يقول لولا الله وفلان (وغلامى وجاريتى) بدل عبدى
وأُمِّي (وسيدى وسيدتى) بدل ربى وربى (ونحوها) (أى من الكلمات المنية
والنسانى وابن ماجه من حديث بريدة باسناد صحيح «من قال أنا برىء من الاسلام

وَمِنْهَا سَوَالُ الْعَامَّةِ عَمَّا يَتَعَذَّرُ إِدْرَاكَهُ كَسْرِ الرُّوحِ، وَحَقَاقِ الصِّفَاتِ، أَوْ
يَضُرُّ كَسْرَ الْقَدْرِ *

فان كان صادقا فهو كما قال وان كان كاذبا فلن يرجع الى الاسلام» فهذا وأمثاله مما يدخل في مذموم الكلام ولا يمكن حصره في هذا المقام، وقال ابراهيم: اذا قال الرجل للرجل يا حمار يا خنزير قيل له يوم القيامة: احمارا رأيتني خلقه اخنزيرا رأيتني خلقه، وعن ابن عباس: وان أحدكم يشرك حتى يشرك بكلبه يقول لولاه لسرقنا الليلة، ولا حدم من حديث البراء: ومن سعى المدينة يثرب فليستغفر الله هي طابته هي طابة، ولا بن داود من حديث بريدة بسند صحيح: ولا تقولوا للمنافق سيدنا فانه ان يكن سيدكم فقد أسخطم ربكم، وكاروى: لا يقول أحدكم زرعتم ولكن ليقبل حرث، والحديث في الاكمال للسيوطي ولعله مقتبس من قوله: (أفأنتم ما تحرثون أم تزرعون أم نحن الزارعون) وكان يقول على فيه في نظائره بل أنت، وفي الحديث: «لا يقل أحدكم خبثت نفسي وليقل لغت» وفي الحديث: «لا يقل أحدكم نسيت بل ليقل نسيت» (ومنها سؤال العامة عما يتعذر ادراكه) أي حتى للخاصة (كسر الروح) وقد قال تعالى: (قل الروح من أمر ربي وما أوتيتم من العلم الا قليلا) والمعتقدان الارواح أجسام لطيفة تدخل في أشباح كيفية وتخرج منها كما اخبر سبحانه عنها بقوله: (ارجع الى ربك راضية مرضية فادخل في عبادي وادخل جنتي) وانما خلقت قبل الاجساد بمضيئة عام فهي حادثة غير قديمة خلافا للحكمة ومن تبعهم من الجهلاء (وحقائق الصفات) كحقيقة كلامه سبحانه، وكذا كنه معرفة سمعه وبصره وسائر كمالاته وقد قال تعالى: (ولا يحيطون به علما) و (ليس كمثل شيء) فكل ما خطر ببالك فافهمه ذلك وقد قال عليه السلام: سبحانه لا أحصى ثناء عليك أنت كما اثنيت على نفسك أي من قوله (قل هو الله أحد) وسائر آيات الصفات من الجالية والجلالية البالغة على كمال الذات (أو يضر) أي عما يضره ولولم يتعذر (كسر القدر) فانه بالنسبة الى الاغلب قد يتعسر فهو بحر عميق كم فيه من غريق ولا يخلص منه الا بان يقال فيه: (يفعل الله ما يشاء ويحكم ما يريد) ولا يسأل عما يفعل وهم يسألون قل فقل للحجة البالغة فلو شاء لهداكم اجمعين (خلقت هؤلاء الجنة ولا أبالي وخلقت هؤلاء النار ولا أبالي وانما شأن العوام الاشتغال بالعمل بما في القرآن والتسليم بما جاءت به الرسل من تفاصيل الاسلام والايمان، ولذا قال عليه

وَكَا لَقَوْلٍ بِالظَّنِّ وَهُوَ مَا تَغَيَّرَ بِهِ الْقَلْبُ فَوَرَدَ (اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ) الْآيَةَ إِلَّا إِذَا

أَخْبَرَ عَدْلًا وَعَلِمَ عَدَمَ الْعَدَاوَةِ وَحَامِلٍ آخَرَ فَيَعْذُرُ إِذْ تَكْذِيبُهُ سَوَاءُ الظَّنِّ وَالتَّجَسُّسِ

السلام: «فروني ما تركتكم فانما ملك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم واختلافهم على أنبيائهم فانهم يتكلم عنه فاجتنبوه وما أمرتكم به فأتوا منه ما استطعتم» متفق عليه من حديث أبي هريرة، وقال أنس: «سأل الناس رسول الله ﷺ يوما حتى أكثروا عليه وأغضبوه فصعد المنبر فقال: سلوني فاسألوني عن شيء الا أنبأتكم به فقام اليهودي فقال يا رسول الله من أبي قال: أبوك حذافة فقام اليه شابان اخوان قالوا يا رسول الله من أبونا قال أبوكم الذي تدعيان اليه ثم قام اليهودي فقال: يا رسول الله أني الجنة أبي أو في النار فقال: لا بل في النار فلما رأى الناس غضب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أمسكوا فقام اليه عمر فقال: رضيتا بالله ربنا وبالإسلام ديننا وبمحمد صلى الله عليه وآله وسلم نبينا فقال: أحسنت يرحمك الله أنك ما علمت لموقع «متفق عليه» وفي الحديث «نبى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن القيل والقال واضاعة المال وكثرة السؤال» متفق عليه من حديث المغيرة، وعنه عليه السلام «يوشك الناس يتساءلون بينهم حتى يقولوا: هذا خلق الله الخلق فمن خلق الله فإذا قالوا ذلك قهولوا: الله أحد الله الصمد حتى تحتموا السورة ثم ليتفل أحدكم عن يسارة ثلاثا وليستعذ بالله من الشيطان الرجيم»، والحاصل أن السؤال ينبغي أن يكون من أهل السكال فيما يكون من الضروريات في الاعتقادات والعبادات والمعاملات والله أعلم بمحقق الحالات (و كالتقول بالظن) لاسيما في العقائد المتعلقة بالرب قال تعالى: (ان الظن لا يغني من الحق شيئا) (وهو) أى القول بالظن أو نفس الظن (ما تغير به القلب) أى بسماعه عما كان به ويحصل التردد في بابه وانما يجوز في الفروع دون الأصول للضرورة في قلة المتقول (فورد اجتنبوا كثيرا من الظن الآية) أى (ان بعض الظن اثم) ولما كان هذا الظن يشمل ما اذا بنى عليه خبر من موت أحد أو قدومه أو سفره أو أمر غيره استثنى بقوله (الا اذا خبر عدل) أى بالموت أو القدوم أو السفر ونحوه (وعلم عدم العدوة) أى بالنسبة الى الميت وأهله (وحامل) أى وعلم عدم باع (آخر) كالخصية في نسبه والدعوة الى ملته ومذهبه (فيعذر) أى اذا أخبر عن ظن وقوه (اذ تكذبه سوء الظن) أى به وبكلامه (والتجسس) عطف على القول بالظن

فَهُ هَاتِكُ السِّرِّ، فُورِدَ (وَلَا تَجَسَّسُوا) وَالْأَسْتِمَاعُ، فُورِدَ (وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ) «الْمُسْتَمِعُ شَرِيكُ الْقَاتِلِ» وَفِيهِ هَيْجَانُ الْوَسَاوِسِ وَبَقَاؤُهَا فِي النَّفْسِ وَلَا قَصَاصَ فِي نَحْوِ الْغِيَةِ وَالسَّبِّ وَالتَّجَسُّسِ لَا تَحْصَارَهُ عَلَى مَوْرِدِ الشَّرْعِ، وَوَرَدَ «إِنْ أَمْرُ عِيْرِكَ بِمَا فَعَلَكَ فَلَا تُعَيِّرُهُ بِمَا فِيهِ» وَقِيلَ يُقَابَلُ بِمَا لَا كَذِبَ فِيهِ وَالْأَوَّلَى لِلتَّرْكِ وَالتَّحْقِيقِ أَنَّ لَاحِرْمَةَ فِي الْأَشْعَارِ لِلتَّلَازُظِّ وَالْأَلْحَرَمِ كُلِّ لَذَّةٍ وَلَا لِلْوِزْنِ

أَيَّ وَكَالتَّحْصِصِ عَنْ حَقِيقَةِ الْأَمْرِ (فَهُ هَاتِكُ السِّرِّ) أَيَّ كَاشِفِهِ وَفَاضِحِهِ فِي الْخَبَرِ (فُورِدَ) فِي سُورَةِ الْحَجَرَاتِ (وَلَا تَجَسَّسُوا وَالْأَسْتِمَاعُ) أَيَّ وَكَاسْتِمَاعِ الْقَوْلِ بِالظَّنِّ (فُورِدَ) فِي سُورَةِ الْقَصَصِ (وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ) تَامَهُ (وَقَالُوا لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَسْنَا أَعْمَالُكُمْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَا نَبْنِي الْجَاهِلِينَ) (الْمُسْتَمِعُ شَرِيكُ الْقَاتِلِ) لَمْ أَرَلَهُ أَصْلًا، وَفِي الْأَحْيَاءِ الْمُقْتَابِ وَالْمُسْتَمِعُ شَرِيكٌ فِي الْأَثَمِ، وَلَمْ يُخْرِجْهُ الْعَرَاقِيُّ، وَفِي الطَّبْرَانِيِّ مَرْفُوعًا نَهَى عَنِ الْغِيَةِ وَعَنِ الْأَسْتِمَاعِ إِلَى الْغِيَةِ (وَفِيهِ) أَيَّ فِي اسْتِنَاعِهِ (هَيْجَانُ) الْوَسَاوِسِ (أَيَّ ثَوْرَانِهَا) (وَبَقَاؤُهَا فِي النَّفْسِ) عَلَى طَرِيقِ الْمَوَاجِسِ (وَلَا قَصَاصَ فِي نَحْوِ الْغِيَةِ) فَلَا غُلْظَ لِمَنْ يَقُولُ: أَنَا اخْتَابَ النَّاسَ وَهُمْ يَتَابُونِي فَيَكُونُ الْمُقَاصَصَةُ فِي الدُّنْيَا دُونَ الْعَقَبِ (وَالسَّبِّ وَالتَّجَسُّسِ) مِنْ الْأَقْوَالِ الرَّدِيَّةِ وَالْأَفْعَالِ الدِّينِيَّةِ (لَا تَحْصَارُهُ) أَيَّ الْقَصَاصِ (عَلَى مَوْرِدِ الشَّرْعِ) أَيَّ فِي النَّفْسِ وَالْأَطْرَافِ وَنَحْوِهَا مِنْ تَضْيِيعِ الْأَمْوَالِ فَيَقْتَصُّ بِالضَّرْبِ وَالْقَطْعِ وَالْقَتْلِ وَأَخَذِ الْأَمْثَالِ وَالْإِبْدَالِ (وَوَرَدَ أَنَّ أَمْرَ عِيْرِكَ بِمَا فَعَلَكَ) أَيَّ مِنَ الْخُصَائِلِ الدِّيمِيَّةِ (فَلَا تُعَيِّرُهُ بِمَا فِيهِ) أَيَّ فَانَهُ لَا تَجُوزُ فِيهِ الْمُقَاصَصَةُ، وَلَا يَمُودُ أَنْ يَكُونَ هَذَا مَحْمُولًا عَلَى التَّحَرُّضِ عَلَى مَا هُوَ الْأَوَّلَى مِنَ الْعَفْوِ (وَقِيلَ يُقَابَلُ) أَيَّ نَحْوِ الْغِيَةِ وَمَا عَطَفَ عَلَيْهِ (بِمَا لَا كَذِبَ فِيهِ) لَظَاهِرُ قَوْلِهِ تَعَالَى (وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا) (وَالْأَوَّلَى التَّرْكُ) لِقَوْلِهِ (فَنَ عَنِّي وَأَصْلَحَ فَاجِرُهُ عَلَى اللَّهِ) وَلِقَوْلِهِ تَعَالَى (وَلَنْ صَبِرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ) (وَالْتَّحْقِيقُ) فِي سَمَاعِ الْأَبْرَارِ (أَنَّ لَاحِرْمَةَ فِي الْأَشْعَارِ) أَيَّ فِي تَقْسِيمِهَا مَعَ قَطْعِ النَّظَرِ عَنْهَا فَإِنَّ الشَّعْرَ كَالشَّرِّ كَلَامٌ صَرِيحٌ حَسَنُهُ حَسَنٌ وَفِيهِ قَبِيحٌ (لِلتَّلَازُظِّ) أَيَّ لَا يَحْرَمُ لِأَجْلِ التَّلَازُظِّ (وَالْأَلْحَرَمِ) كُلِّ لَذَّةٍ يَلْتَذُّ مِنْهَا ظَالِمًا جَارِيًا وَخَاضِعًا وَنَحْوِهَا وَلَمْ يَقُلْ أَحَدٌ بِحَرْمَتِهَا (وَالْوِزْنِ)

وَالْأَلْحَرَمُ سَمَاعُ صَوْتِ الْعَنْدَلِيبِ وَالْقَمَرِيُّ فَهُوَ مُوزُونٌ لَتَنَاسِبِ مَطَالَعِهِ
وَمَقَاطِعِهِ وَلَا لِقَهْمِهِ وَلَا لَحَرَمِ كُلِّ مَفْهُومٍ هَذَا وَالشَّعْرُ كَلَامٌ وَالْإِنْشَادُ مَا تَوَرَّ

أى ولا يحرم بمجرد التقابل والتعادل بين الكلمتين أو الجملتين أو المصراعين (والألحرم سماع صوت العندليب) أى المسمى باللبيل المعبر عنه بالهزار ستان فإن انغامها بلغت الألف في الأشجار والبستان (والقمرى) وكذا الفاخنة والحمامة، واغرب من الكل الطوطى المسمى بالذرة التى تنفصح حتى تقرأ الآية والسورة وتسكلم بما وقع في البيت من أمور الضرورة طبق ما وقع في المعنى والصورة (فهو) أى صوتهما ونحوهما (موزون) أى متلائم بينى وأتله وأواخره (لتناسب مطالعه ومقاطعه) أى مباديه وما يشعر بتنايه (ولالقهم) أى ولا يحرم لمجرد فهم الكلام من الصوت في ذلك المقام (والألحرم كل مفهوم) من المرام ولم يقل به أحد من الأعلام (هذا) أى مضى أوخذ هذا أو الأمر هذا (والشعر كلام) أى كسائر الكلام من حيث هو مباح في أصل الأحكام (والإنشاد ما توارى) وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأصحابه مروى ومنشور فكان عليه السلام ينقل اللين مع القوم في بناء المسجد وهو يقول هذا الجمال لأحمال خير هذا أبرر بنا وأظهر

رواه البخارى في قصة الهجرة من رواية عروة مرسلًا قال ابن شهاب ولم يبلغنا في الأحاديث أنه عليه السلام نطق ببيت شعر تام غير هذا البيت، وفي الصحيحين من حديث أنس يرتجزون ورسول الله ﷺ معهم يقول اللهم انه لا خير الاخير الاخرة فانصر الانصار والمهاجرة، قال العراقي: وليس البيت الثانى موزونًا يعنى باعتبار المصراع الاول فامل وفي رواية اللهم ان العيش عيش الآخرة فارحم الانصار والمهاجرة» وفي الصحيحين أيضًا انه قاله في حفر الخندق بلفظ «بارك في الانصار والمهاجرة» وفي رواية فاغفرو وفي رواية لمسلم فأكرم، ولهما من حديث سهل بن سعد فاغفر للمهاجرين والانصار» وللبخارى تعليقاً وأبي داود والترمذى والحاكم متصلان حديث عائشة «كان عليه السلام يضع لحسان منبراً في المسجد يقوم عليه قائماً يفاخر عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أو ينافح ويقول رسول الله ﷺ ان الله يؤيد حساماً بروح القدس ما نافع أو فاخر من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم» قال الترمذى حسن صحيح، وقال الحاكم صحيح الاسناد؛ ولمسلم من حديث عائشة انشاد حساني؛

هجوت محمدا فاجبت عنه وعند الله في ذلك الجزء

أنه جوه ولسن له بكف فشر كما لحير كالأقدار

القصيدة ، وانشاد حسان أيضا :

وان سنام المجد من آل هاشم بنوبنت غزوم ووالدك العبد

والبخاري انشاد ابن رواحة :

وفينا رسول الله يتلو كتابه اذا انشق معروف من الفجر ساطع

الآيات ، وللتزمذى في السائل انشاده أيضا بين يدي رسول الله ﷺ حين دخل مكة :

خلوا بني الكفار عن سيده اليوم نضربكم على تنزيله

ضربا يزيل الحسام عن مقيله ويذهل الخليل عن خليله

وللبغوي في معجم الصحابة وابن عبد البر في الاستيعاب من حديث الثابتة قال : أنشدت

النبي صلى الله عليه وآله وسلم شعرا فقال : أحسنت لا يفضض الله فاك ، وفي الصحيحين

عن عائشة « لما قدم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم المدينة وعك أبو بكر

وبلال وكان بها وباء قلت يا أبت كيف تجدك ويا بلال كيف تجدك فكان أبو بكر

إذا أخذته الحمى يقول :

كل امرئ مصعب في أهله والموت أدنى من شرك نعله

وكان بلال إذا اقلعت عنه الحمى يرفع عقيرته أى صوته ويقول :

ألا ليت شعري هل أيتن ليلة بواد وحولى اذخر وجليل

وهل أردن يوما مياه بجنة وهل يدون لى شامة وطفيل

وهما جبلان بمكة قالت عائشة « فآخرت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

بذلك فقال : اللهم حبيب الينا المدينة كحبنا مكة أو أشد واقتل حماها فاجلسها في

الجحفة » ومن انشاد عائشة :

ذهب الذين يعاش في الكناهم وبقيت في خلف كجمل الجارب

وللتزمذى من حديث جابر بن سمرة « كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

يسلم يتناشدون الاشعار وهو يتبسم » واليهيقي في دلائل النبوة « أن النساء انشدن

عند قدوم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « :

طلع البدر علينا من ثنيات الوداع وجب الشكر علينا مادعا قد داع

وأما ذكر السطوح والدف والالحان كما ذكره في الاحياء فما لا أصل له كما

صرح به يخرجها ، وفي الجملة اشعار بفرح قدمه وسرور قدومه عليه السلام الى ذلك

والنهي للتجرد له فهو اشتغال بما لا يعنيه، فورد «لأن يمتلي بطن أحدكم قبحاً حتى يريه خيره من أن يمتلي شعراً» وتضمنه فحشاً وهجاءً واقتراءً كنظم الكفار والمبتدعة ويجوز هجاؤهم فقله حسان وأمر به والتوسع في المدح إن وجد الوصف المذكور في المدح لانه ليس يكذب لفقد قصد اعتقاد صورته

المقام، ومن هذا القليل قوله عليه السلام: «إني لا أدري بفتح خير أفرح أم بقدم جعفر» ولمسلم من حديث عمرو بن الشريد عن أبيه قال: «أنشدت النبي صلى الله عليه وآله وسلم مائة قافية من قول أمية بن الصلت في كل ذلك بقول هيه هيه أي استزادة ثم قال إن كاد في شعره ليسلم ففسد الانشاد والسماع جائز إن بالاجماع، ولأن داود الطيالسي عن أنس «كان يحدى لهن في السفروان أنجشة كان يحدون بالنساء وكان البراء بن مالك يحدون بالرجال» قال عليه السلام يا أنجشة رويدك سوقك بالقوارير ولم يزل الحداء وراء الجمال من عادة العرب في زمانه عليه السلام وأصحابه الكرام وما هو إلا أشعار تؤدي بأصوات طيبة والحسان موزونة (والنهي) أي عن الشعر (للتجرد له فهو اشتغال بما لا يعنيه فورد لأن يمتلي بطن أحدكم قبحاً) أي صديداً (حتى يريه) بفتح فكسر من وري ورياً كرمى رمياً أي يفسده (خير له من أن يمتلي شعراً) رواه أحد وأصحاب الكتب الستة (وتضمنه) عطف على التجرد أي وتضمن الشعر (فحشاً) من الكلام (وهجاءً) أي ذماً لأحد من أهل الاسلام (واقتراءً) أي في مقام المرام (كنظم الكفار والمبتدعة) في ذم المسلمين وأهل السنة والجماعة (ويجوز هجاؤهم) أي ابتداءً وانتهاءً (قله حسان وأمر به) كما تقدم، ففي الصحيحين من حديث البراء «أنه عليه السلام قال لحسان: اجهم أو هاجهم وجبريل معك، وقد قال تعالى (والشعراء يتبعهم الغاؤون) ألم تر أنهم في كل واد يهيمون وأنهم يقولون ما لا يفعلون إلا الذين آمنوا وعلو الصالحات وذكروا الله كثيراً واتصروا من بعد ما ظلموا) (والتوسع) أي وتجاوز المبالغة (في المدح إن وجد الوصف المذكور في المدح) أي في الجملة (لانه ليس يكذب) أي حيثن بل مبالغة وتسامح لاسيما في الشعر (لفقد قصد اعتقاد صورته)

وَتَوَارُثِ اسْتِمَاعِ الْمُبَالَغَاتِ بِلَا نَكِيرٍ وَوَصْفِ نَحْوِ الْحَدِّ وَالْقَدِّ وَالصَّدِغِ
عَلَى الْأَقْرَبِ إِنْ لَمْ يَحْمَلْ عَلَى مَعْنَى سَوَى امْرَأَتِهِ وَأُمِّهِ أَوْ اسْتِعَارِ الْعَارِفِ سَوَادَ
الصَّدِغِ لظُلْمَةِ الذَّنْبِ وَيَبَاضَ الْحَدِّ لِنُورِ الطَّاعَةِ وَالْوَصَالَ لِلْقَائَةِ تَعَالَى وَالْفِرَاقَ

أى صورة الكذب وحقيقته (وتوارث استماع المبالغات) أى وتوارث استماعها
في أشعار العرب وغيرهم (بلا نكير) أى بلا إنكار على قائلها ومنشدها بل عد
الكذب بمن مستحسنات الشعر كاقيل « أكذب الشعر أحسنه » ويشير إليه قوله تعالى:
(والشعراء يتبعهم الغاؤون ألم تر أنهم في كل واد يهيمون وأنهم يقولون مالا
يفعلون) وقد سبق التسامح في النثر أيضا إذا أريد به المبالغة مثل مائة مرة وألف مرة
ويراد به الكثرة، ونظير هذا قولهم: لييك وسعديك في إطلاق التثنية وقصد التكرير
والتكثير كقوله تعالى: (ثم ارجع البصر كرتين) ومن هذا القليل أيضا قوله تعالى:
(ان تستغفر لهم سبعين مرة) فانه لم يرد به حقيقة العدد اذ لا مفهوم لعدد أرباب
الوصول بل أريد به الكثرة هنا بدليل آية أخرى (سواء عليهم أستغفرت لهم أم
لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم) (ووصف نحو الحد) وجاز نعت نحو الوجه والوجه
من البياض والحرمة (والقَدِّ) أى القامة باعتبارها في جمالها وكماها (والصَدِغِ)
أى الشعر المتدلى على الوجه المسمى بالزلف (على الاقرب) أى جاز ما ذكر على
القول الاقرب الى الصواب أو الانسب في بيان الرخصة المحتاج اليها في هذا الباب،
وقيل : لا يجوز مطلقا وان وجد التفصيل الآتي وهو قوله: (ان لم يحمل) أى صاحب
الحد والقَدِّ وكذا السامع (على معنية سوى امرأته وأُمِّه) وذلك كمن يعشق
زوجته أو سريته فيصنع الي غناها لتضاعف لذته في لقائه وهذا إذا كان السامع
أو المخفي في بيته وأما إذا كان في مجلس من جماعته فلا يجوز له ذكر امرأته ولا
جاريته، وكنا لا يجوز ان يحمل على امرئ صبيح الوجه بخصوصه مطلقا (أو
استعار) أى جاز ما تقدم ان استعاره (العارف) أى بالجاز والحقيقة والصريح
والكناية (سواد الصدغ لظلمة الذنب) وهو جذع المصيبة الناشئة من ظلمة الغفلة
(ويباض الحد لنور الطاعة) وسرور الحالة (والوصال) وفي معناه الوصل والاتصال
(للقائه تعالى) أى في دار البقاء ومقام الفناء (والفراق) وكذا الحداء والانفصال

لِلْحِجَابِ وَنَحْوَهَا وَالنَّظْرُ إِلَى الْأَثَرِ فِي الْمُنْتَفِي بِهِ عَلَى الْأَقْرَبِ قَدْ دُوبَ إِنَّ
شَوْقَ إِلَى الْحِجِّ وَالْفَزْوِ إِنَّ كَانَ قُرْبَةً بِخِلَافٍ مَا إِذَا لَمْ يَحِبَّ أَوْ الْأَبْوَانِ لَا يَأْذَنَانِ
أَوْ غَلَبَ الْهَلَاكُ فِي الطَّرِيقِ وَنَحْوَهُ أَوْ حَزَنَ عَلَى التَّقْصِيرِ فِي الدِّينِ كَالْمُرَوِّ
عَنْ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَمَا أَشَدُّ الْوَعَاظُ عَلَى الْمُنَابِرِ

هـ (الحجاب ونحوها) هـ من أنواع العذاب هـ (والنظر) هـ مبتدا هـ (الى الاثر) هـ أى أثر التأثير
هـ (فى المنفى به) هـ من الشعر وغيره فيه تفصيل هـ (على الاقرب) هـ أى بناء على القول الاقرب
وقد قيل لاجرة بالنظر الى التأثير بل هو حرام مطلقا (فندوب) خبر أى فاستحب سماعه
ومطلوب لكن بشروط بينها بقوله (أن شوق) أى المنفى به (الى الحج أو الفزوان
كان أى أحدهما (قربة) أى واجبا (بخلاف ما إذا لم يحب) بأن لم يوجد شرائط وجوب
الحج (أو الابوان لا يأذنان) فانه عذر فى التأخير على القول بالترخي فى الحج (أو غلب
الهلاك فى الطريق) أى براو بحرا (ونحوه) من قد ان سائر شروط الاداء وفى الاحياء
ومن الفناء المباح غناء الحبيب فانهم يدورون أولا فى البلاد والطلب والشامعين والغناء
وهو جائز لانها أشعار نظمت فى وصف الكعب والمقام وزمزم والحرم وسائر المشاعر
العظام ووصف البادية وغيرها من الامور الكرام وتأثير ذلك تيسير الشوق الى بيت الله
واشتغال بهرانه ان كان ثمة تشوق حاصل أو استتارة الشوق بكل ما يشوق اليه
محمودا (أو حزن) أى ان أوقع المنفى به حزنا تأسفا (على التقصير فى الدين كالمروى
عن دلود عليه السلام) وقد ورد فى معرض المدح لداود عليه السلام أنه كان
حسن الصوت فى النياحة على نفسه وفى تلاوة الزبور حتى كان يجتمع الانس والجن
والوحوش والطيور لسماع صوته، وكان يحمل من مجلسه أربع مائة جنازة وما يقرب
من ذلك فى تلك الحالة ، وفى الحديث فى مدح أبى موسى الاشعرى (لقد أعطى زمارا
من زمير آل داود) وقد تقدم وذكر فى تفسير قوله تعالى : (يزيد فى الخلق ما يشاء)
هو حسن الصوت، وقد قرئ بالحاء المهمة وقد ورد الله أشد اذنا للرجل الحسن
الصوت بالقرآن من صاحب القينة الى قيته، وقوله تعالى : (ان أنكر الاصوات
لصوت الخمر) يدل بمفهومه على مدح الصوت الحسن وهذا أمر مجمع عليه، وفى الاحياء ان
الطير كانت تحف على رأس داود عليه السلام (وما) أى وكما (انشده الوعاظ على المنابر)

أَوَاكِدُ حَبِّهِ تَعَالَى مُبَاحٌ إِنْ أَكْدَسُ رُورٍ فِيمَا يُبَاحُ فِيهِ تَالْعِيدِ وَالْعُرْسِ
وَالْوِلَادَةِ وَالْحَتَانِ وَحَفِظَ الْقُرْآنَ فَهُوَ مَأْتُورٌ أَوْ شَوْقٌ إِلَى الْإِخْوَانِ أَوْ الْمَرَاةِ
أَوْ الْأَمَةِ حَرَامٌ إِنْ شَوْقٌ إِلَى الزَّنا أَوْ حَزَنٌ عَلَى الْمَوْتِ وَالْبَلَايَا، فَوَرَدَ (كَيْلًا
تَأْسُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ)

من نظم أو مرسج من الترغيبات والترهيبات في الحج والعمرة ونحوهما (أو أكد)
أى ان زاد المتغنى به (حبه تعالى) بذكره والتأمل في أمره والاشتغال بفكره فانه
مندوب في كل من التشويق والتحزين (مباح) أى مستوطر فانه لا ثواب ولا عقاب (ان
أكد) المتغنى به (السرور) والفرح (فيما يباح فيه كالعيد والعرس والولادة) أى أولها
(والحزين وحفظ القرآن) أى تمامه، وكذا اجتماع الإخوان في بعض الزمان لطعام
والكلام وكذا قدوم بعض الأصحاب من السفر كما تقدم وتقرر (فهو مأثور) أى
مذكور عن السلف والخلف بل عن النبي ﷺ «أما العيد في الصحيحين عن عائشة
«ان أبا بكر رضى الله عنه دخل عليها وعندما جارتان في أيام منى تدفنان وتضربان
والنبي صلى الله عليه وآله وسلم متنشئ بثوبه فأتتهما أبو بكر» وفي رواية قال «مزامير
الشیطان فكشف النبي عليه السلام عن وجهه فقال: دعهما يا أبا بكر فانها أيام عيد
قلت: وكان يوم عيد تلعب فيه السودان بالبرق والحرب فانا سألت رسول الله
ﷺ أو قال أمانتتهين تنظرين؟ قلت: نعم فقامنى وراءه وخدى على خده وقول:
دونكم أى اقلعوه يابنى ارفدة حتى اذا ملك قال: حسبك قلت نعم قال فاذهي» وفي
صحیح مسلم «فوضعت رأسى على منكبه فجعلت أنظر الى لعبهم حتى كنت أنا التى
انصرفت» وأما العرس فقد تقدم حديث «أعلنوا بالنكاح واضربوا عليه بالدف»
وفي معناه الولادة والختان، وما يؤيد الولاة والختان ذبح العقيقة وهو لأصحاب الطريقة
في الحقيقة واما حفظ القرآن فهو أكبر سرورا وأعظم نورا (أو شوق) المتغنى به
(الى الإخوان) من الأحياء الأقبية في القرية أو البلدان (أو المرأة أو الامة) من
غير تعيينهما للاجنى فانه حيث مذمباح (حرام ان شوق) المتغنى به (الى الزنا)، أو تأبیه
(أو حزن) المتغنى به (على الموت) أى فيحصل به الجوع والفرع (والبلايا) أى على
البلايا المتقدمة (فورد) في الحديده (كيلا) وفي التنزيل لكيلًا (تأسوا على ما فاتكم)

وَأَدْنَى رُبِّهِ الْإِسْتِمَاعُ لِلشَّهْوَةِ وَهُوَ يَنْفَخُ الشَّيْطَانُ ثُمَّ لِلتَّلَهِى بِمَجَرَّدِ النَّعْمَةِ
وَالْمَوَاطَبَةِ عَلَيْهِ ذَنْبٌ *

تمامه (ولا تفرحوا بما آتاكم) بالمد والقصر، وفي آل عمران (لئلا تحزنوا على ما فاتكم ولا ما أصابكم) هـ (وأدنى ربه) هـ أى مراتب التغيى وسماعه (الاستماع للشهوة) ويحرم حيث سد سواء غلب على قلبه حب شخص معين أو لم يغب لأنه لا يسمع وصف نحو الحد والقدر والوصل والهجر الا ويحرك ذلك شهوته وينزله على صورة معينة وفق لذته، ولذلك سئل حكيم عن العشيق فقال : دغان يصعد الى دماغ انسان يزيله الجماع ويهيجه السماع (وهو ينفخ الشيطان) المنافى لنفخ الرحمن فلا يدبلى من حديث على « كان ابليس أول من ناح وأول من تفتى » ولابن أبي الدنيا والطبراني عن أبي أمامة ما رفع أحد عقيرته بفناء الابعث الله اليه شيطانين على منكبيه يضربان على أعقابهما بصدرة حتى يسك » (ثم التلوى) أى الاشتغال (بمجرّد النعمة) وهو المعنى بقوله تعالى (ومن الناس من يشتري لهو الحديث) الآية (والمواظبة عليه) أى من غير تحلل التوبة لديه (ذنب) أى عند الكل من العلماء والصوفية من الصلحاء ، وهذا محمل لكلام الأئمة المجتهدين من الفقهاء فقد حكى القاضي أبو الطيب الطبرى عن أبي خنيفة . ومالك . والشافعى . وسفيان وجماعة من العلماء الفاضل استدلل بها على أنهم رأوا تحريمه قال : وقال الشافعى فى كتاب أدب القضاء : ان الغناء لهو مكروه يشبه الباطل ومن استكثر منه فهو سفيه ترد شهادته ، وقال الشافعى صاحب الجارية اذا جمع الناس لسماعها فهو سفيه ترد شهادته ؛ قال وحكى عن الشافعى : انه كان يكره القططقة بالقضيب ويقول وضعت الزنادقة ليشتغلوا به عن القرآن قال : وأما مالك فقد نهى عن الغناء وقال اذا اشترى جارية فوجدتها مغنية فإن له أن يردّها وهو مذهب سائر أهل المدينة الا ابراهيم بن سعد وحده ، قال وأما أبو خنيفة فانه كان يكره ذلك ويجعل سماع الغناء من الذنوب وكذا سائر أهل الكوفة وسفيان الثورى وحماد و ابراهيم النخعى والشعبى وغيرهم انتهى كلام الطبرى ، ويؤيده ما ورد من الاحاديث فى ذم القينة - وهى الجارية المغنية - فلطبرانى من حديث عائشة « ان الله حرم القينة ويحبها وثمنها وتعليمها ويحبوه مارواه أبو داود عن نافع » كنت مع ابن عمر فى طريق فسمع زمارة راع فوضع أصبعيه فى أذنيه ثم عدل عن الطريق ولم يزل يقول يا نافع

ثُمَّ لَتَرَوْحَ النَّفْسَ قَطْمًا لِللَّيْلَةِ مِنَ الْعِبَادَةِ ثُمَّ لِمُقَابَلَةِ حَالِهَا فِي الْمَعَامَلَةِ

مَعَهُ تَعَالَى

السمع ذلك ؟ حتى قلت لا فأخرج أصبعه ثم قال : هكذا رأيته رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، رواه أبو داود ، وعن ابن مسعود مرفوعاً وموقوفاً ، الغناء يثبت التفاف القلب كما يثبت الماء البقل ، رواه البيهقي ، ولابن المبارك عن عكرمة بن عمار عن يحيى ابن كثير مرسل ما امتلأت دار منهاجرة الا امتلأت عبدة ، والخبرة الغناء ومنه قوله تعالى (فروضة يحبرون) أى يغنون أو يسرون ومر على ابن عمر قوم محرمون وفيهم رجل يتغنى فقال الا لا اسمع الله لكم الا لا اسمع الله لكم وقال الشليل السماع ظاهرة فتنة وباطنة عبدة أى ومحنة هو أما ما قل أبو طالب المكي اباحة السماع عن جماعة من الصحابة والتابعين كبعد الله بن جعفر وابن الزبير ومعاوية وغيرهم فاما يحول على سماع ليس فيه شيء من الغناء كسماع القرآن وأشعار العرب ولو بالالحان وأما على أنه مذهبهم المختار عندهم فان المسألة خلافية لا اجماعية وفعلهم ليس بحجة عند غيرهم فكذا ماروى عن بعض المشايخ الصوفية ، وقد ذكرت هذه المسألة في رسالة مستقلة وقد رأيت رسالة منسوبة الى الشيخ أحمد الغزالي أخو حجة الاسلام محمد الغزالي متضمنة لتكفير منكر السماع بآفة سخيصة ظاهرة الفساد وأفتية ضعيفة ماله عند الأئمة رواج وكساد ، هذا وقد يكون مراد المصنف ان التلهى صغيرة والمواظبة والاصرار على الصغيرة كبيرة وقد يراد ان التلهى مباح والمواظبة على المباح قد تصير كبيرة كما اذا دام على الطل طول الايام أو تبع الحبشة في رقصهم على الدوام (ثم لترويح النفس) أى لاراحتها وازاحة تعبها (قطعاً لليلة) والسامة (من العبادة) كما يجرى ويسرى في العادة لأهل الإرادة وهى للعابدين (ثم لمقابلة حالها) أى حال النفس ومقامها (في المعاملة معه تعالى) من تحصيل مرادها ، وهذا حالة العارفين وفيها خطر باعتبار تمامها ودوامها ، وتحقيق ذلك ان الاله يترشح بما يكون فيمساواة صاحبه بواقفه أو ينافيه فالسماع يشبه الخنزير في اخراج مافى الباطن وبه يعرف مافى القلب من خوف ورجاء وقلق وسكون وشوق وفوق ونشاط وانسباط فيقابل المريد حال نفسه في المعاملة مع ربها فاذا كان فى باطنه خوف يظهر معه آثاره من نحو البكاء والحزن والخشوع واذا كان رجاء يقين أنواره من القرح والسرور ويقال المحضور ، ومن هنا قال أبو سليمان :

وَيَشْتَرُ رِعَايَةَ السَّنَةِ بِالْحَمْلِ عَلَى مَا يَلِيقُ بِهِ تَعَالَى ثُمَّ لِحَبِّهِ تَعَالَى فَقَطُّ وَهُوَ لِمَنْ
قَتَى عَنْ حُطُوظِ نَفْسِهِ وَغَابَ عَمَّا سِوَاهُ حَتَّى عَنْ شَهُودِهِ مَعَهُ أَيْضًا وَمَنْ تَوَلَّى لَوْ جَدَّ
وَهُوَ مَاصِدَفُ الْقَلْبِ مِنْ شَوْقٍ وَخَوْفٍ وَحُزْنٍ وَقَلَقٍ وَيَجْدَى نَقَاءَ الْقَلْبِ
وَحُصُولَ الْعِلْمِ وَالْمُكَاشَفَةِ وَرُبَّمَا لَا يُمْكِنُ الْعِبَارَةُ عَنْهُ بِأَعَنِ الْقَصَاحَةِ وَالْمَلَا حَةِ

السَّامِعَ لَا يَجْعَلُ فِي الْقَلْبِ مَا لَيْسَ فِيهِ وَلَكِنْ يَجْرُكُ مَا فِيهِ (وَيَشْتَرُ رِعَايَةَ السَّنَةِ)
أَيَّ الشَّرِيعَةِ الْفَرَاةِ وَالطَّرِيقَةِ الزَّهْرَاءِ (بِالْحَمْلِ) أَيَّ بِحَمْلِ الْإِسْتِمَاعِ (عَلَى مَا يَلِيقُ بِهِ
تَعَالَى) أَيَّ عَلَى وَجْهِ الْكَمَالِ قَتَى يَاضُ الْخُذِّ وَنَحْوَهُ يَنْدَكِرُ صِفَاتُ الْجَمَالِ وَفِي الزَّانِفِ
وَنَحْوِهِ يَتَفَكَّرُ فِي نَمُوتِ الْجَلَالِ (ثُمَّ لِحَبِّهِ تَعَالَى فَقَطُّ) أَيَّ مَعَ قَطْعِ النَّظَرِ عَنْ لَوَازِمِهِ
وَتَفْصِيلِ مَكَارِمِهِ (وَهُوَ) أَيَّ هَذَا الْمَقَامِ (لِمَنْ قَتَى عَنْ حُطُوظِ نَفْسِهِ) أَيَّ بِالسَّكِينَةِ
(وَغَابَ عَمَّا سِوَاهُ) أَيَّ عَنْ خُطُورٍ غَيْرِ اللَّهِ تَعَالَى (حَتَّى عَنْ شَهُودِهِ مَعَهُ أَيْضًا) الْمَعْرِعَةِ
بِالْقَنَاءِ عَنْ الْغَنَاءِ وَذَلِكَ فَانِهِ مِمَّا قَتَى عَنْ نَفْسِهِ فَهُوَ مِنْ غَيْرِهِ أَقْبَى فَكُنْهُ قَتَى عَنْ كُلِّ شَيْءٍ
إِلَّا عَنْ الْوَاحِدِ الْمَشْهُودِ، وَقَتَى أَيْضًا عَنْ الشَّهُودِ فَإِنَّ الْقَلْبَ إِنْ تَفَتَّ إِلَى الشَّهُودِ
وَالِ نَفْسِهِ بِأَنَّهُ مَشَاهِدٌ قَدْ غَفَلَ عَنْ الْمَشْهُودِ كَالسَّكَرَانِ لِأَخِيرٍ لَهُ عَنْ سَكْرِهِ
وَهُوَ نَهَايَةُ مَقَامِ الْمَارِفِينَ فِي حَالِ الْبَقَاءِ، وَقَدْ يَعْبُرُ عَنْ هَذَا بِمَقَامِ الْقَنَاءِ وَلَكِنْ هَذَا
كَالْبَرَقِ الْخَاطِفِ مِنْ ظُهُورِهِ فِي عَالَمِ السَّمَاءِ فَإِنَّ دَامَ لَا تَطْلِقُهُ الْقُوَّةُ الْبَشَرِيَّةُ
(وَمِنْهُ) أَيَّ وَمِنْ حَبِّهِ تَعَالَى (تَوَلَّى الْوَجْدَ) أَيَّ حُصُولَ النُّوْقِ وَوَصُولَ الشُّوْقِ
(وَهُوَ) أَيَّ الْوَجْدِ (مَاصِدَفُ الْقَلْبِ) أَيَّ وَجْدِ الْقَلْبِ (مِنْ شَوْقٍ) أَيَّ إِلَى اللَّهِ
وَرِضَاهُ (وَخَوْفٍ) أَيَّ مِنْ حُجَابِهِ وَسُخْطِهِ (وَحُزْنٍ) أَيَّ تَأْسَفٍ عَلَى مَافَاتٍ
(وَقَلَقٍ) أَيَّ اضْطِرَابٍ فِي حَالِ آتٍ (وَيَجْدَى) مِنْ الْإِجْدَاءِ أَيَّ يَفِيدُ الْوَجْدَ
(نَقَاءَ الْقَلْبِ) أَيَّ طَهَارَتِهِ عَنْ السُّوَى مِنْ كَمَالِ الصَّفَاءِ (وَحُصُولَ الْعِلْمِ) أَيَّ زِيَادَتِهِ
الْمَقْرُونَةَ بِالْحَمْلِ (وَالْمُكَاشَفَةَ) وَهِيَ الْعِلْمُ بِاللَّهِ وَصِفَاتِهِ الْعَاقِرَةِ وَبِأَحْوَالِ الْآخِرَةِ
(وَرُبَّمَا لَا يُمْكِنُ الْعِبَارَةُ عَنْهُ) أَيَّ إِذَا كَانَ مُتَعَلِّقًا بِالذَّاتِ أَوْ بِكُنْهِ الصِّفَاتِ (بِأَعَنِ
الْقَصَاحَةِ وَالْمَلَا حَةِ) فَانْهَمَا مِنَ الْمَعَانِي الدَّقِيقَةِ يَعْجِزُ التَّمْيِيزُ عَنْهَا وَلَوْ بِالْبَيَانِ الرَّشِيقَةِ
ثُمَّ لَا يَعِدُّ أَنْ يَكُونَ السَّامِعُ سَبَبَ الْكَشْفِ بِمَا لَيْسَ مَكْشُوفًا قَبْلَ الْإِسْتِمَاعِ فَانْ لَلْكَشْفِ
أَسْبَابًا وَلَفَتْحِهِ أَهْوَابًا مِنْهَا التَّنْبِيهُ وَالسَّامِعُ تَنْبِيهِ لِنَفْسِهِ، بِرْمَنِهَا تَغْيِيرُ الْأَحْوَالِ وَمَشَاهِدَتِهَا

والتَّوَّاجِدُ مَذْمُومٌ لِلرَّيَاءِ لَا الْقَصْدَ الْوُصُولَ إِلَى الْحَقِّيقَةِ لَوُرُودُ «اللَّهُمَّ ارْزُقْنِي
حُبَّكَ وَحُبَّ مَنْ يُحِبُّكَ وَحُبَّ مَنْ يَقْرُبُنِي إِلَى حُبِّكَ» وَمَا سَبَقَ مِنَ التَّبَايُ فِي التَّلَاوَةِ
وَمُشَاهَدَةِ دَوَامِ إِفْضَاءِ ذِكْرِ الشَّيْءِ وَالنَّظَرَ إِلَيْهِ وَالْفِكْرَ فِي فَضَائِلِهِ إِلَى عَشْفِهِ حَتَّى يَمْتَنِعَ
الْخَلَّاصُ عَنْهُ

في الأقوال والأفعال وأدراكها نوع علم يفيد إيضاح أمور لم تكن معلومة قبل ذلك
من الأحوال، ومنها انبعاث وانبساط ونشاط القلب بقوة السماع فيقوى به على
مشاهدة ما كان قصر عنه دركه كما يقوى الجمل على الحمل بحيث يطلع على الجبل
بسبب سماع الخداه بأنواع الغناء، وحمل القلب استكشاف جماله وملاحظة أسرار
الملكوكة وأنوار الجبروت طبق جماله ووفق جلاله، ومنها الصفاء وهو سبب الكشف
لأرباب الوفاء وهذا نوع أسباب وفتح أبواب ورفع حجاب أي بمثل الحق لعبده
في لفظ منظوم لقرع سمعه يعبر عنه بصوت الهاتق أو بالالهام أو في صورة مشاهدة
منزهة عن صورة الأثام والسماع شبكة للحق يصيد به الخلق هذا وكما يسمع صوت
الهاتق عند سماع القلب يشاهد أيضا بالبصر صورة الخضر عليه السلام فانه
يمثل لأرباب القلوب بصور مختلفة، وفي مثل هذه الحالة تتمثل الملائكة للأنبياء
أما على حقيقة صورتها أو على مثال يحاكي صورتها بعض المحاكاة (والتواجد)
أي التكلف في الوجد وإظهاره من غير تحصيل القصد (مذموم للرأياء) لتعلقه برؤية
الخلق (للقصد الوصول إلى الحقيقة) أي حقيقة الوجود لتعلقه برؤية الحق وذلك
(لورود اللهم ارزقني حبك) يحتمل الإضافة إلى الفاعل والمفعول فالحق في قوله
تعالى (يحبهم ويحبونه) وكذا قوله (وحب من يحبك وحب من يقربني إلى حبك)
أي من القول والعمل وغير ذلك، والحديث قد ذكر (وما سبق) أي ولورود ما تقدم
(من التباي) أي ومدحه وهو التكلف بالبكاء (في التلاوة) أي في فصل التلاوة
وذلك لتشبهه بأهل البكاء من الأنبياء والأولياء حال القراءة «ومن تشبه بقوم فهو منهم»
(ومشاهدة دوام إفشاء ذكر الشيء) أي إيصاله واتصاله (والنظر إليه) في
اختلاف أحواله (والفكر في فضائله) وما يترتب عليه من تحسين أماله (إلى عشفه)
متعلق بإفشاء أي بانجساره إلى محبته ومودته (حتى يمتنع الخلاص عنه) أي عن

وَحَقُّهُ أَنْ لَا يَكُونَ الْمُسْتَمْعُ مِنْ حَرَمِ النَّظَرِ إِلَيْهِ إِلَّا الشَّيْخُ الْأَمَنُ عَلَى نَفْسِهِ
 بِمَا فِي قُبْلَةِ الصَّائِمِ وَلَا آلَاةٌ مَزْمَارًا فَهُوَ شَعَارُ أَهْلِ الشَّرْبِ حَرَمٌ تَبَعًا خَلْوَةً
 الْأَجْنِيَّةِ وَالنَّظَرِ إِلَى غَضَاهَا وَلَآئِهْ يُذَكَّرُ كَالْمَرْفُوتِ وَالْحَتْمِ

تفكره وتذكره ولو تكلف بالدفع في تصويره (وحقه) أى حق السماع وواجبه (أن
 لا يكون المستمع) أى المغنى (من حرم النظر إليه) كالنسون والمردان (الالشيوخ)
 أى الكبير القانى (الآمن على نفسه) أى من الشهوة (كفاي قبلة الصائم)
 من التفصيل بين الآمن وغيره وقال القاضي أبو الطيب استماعه من المرأة التى ليست
 بمحرمة له لا يجوز عند أصحاب الشافعى بحال سواء كانت مكشوفة أو من وراء سترة
 وسواء كانت حرة أو مملوكة انتهى ، ولعل وجهه أن صورة العورة عورة لا تحل الا
 للضرورة ولا يخفى أن الامرد الحسن الوجه خطره أقوى فانه عند الشيطان أشهى
 وللخلق أغوى حتى قال النووي : أن النظر إليه حرام ولو بلا شهوة ، وأما قول الغزالي :
 « أن صوت المرأة فى غير الفناء ليس بعودة فلم تزل النساء فى زمن الصحابة يكلمن
 الرجال فى السلام والاستفتاء فى الاحكام والمشاورة فى الكلام فمحمول على أن
 الضرورات تبيح المحظورات (ولا الآلة) أى ولا تكون آلة الفناء (مزماراً) ركذا
 طبل الكوبة أو تاراً وهذا مجمع عليه لانه من شعار الاشرار ، وأما قسب الراعى فيختلف
 فيه فاباحه الراعى وحرمة النووي من اتباع الشافعى وصرح علماؤنا بأن الذم مباح
 فى عمله اذ لم يكن له جلاجل فى طرفه لان اباحته وقعت على خلاف القياس فيقتصر
 على موردده وقال يزيد بن الوليد : اياكم والفناء فانه يزيد الشهوة ويهدم المروءة وانه
 لينوب عن الخمر ويفعل ما يفضله السكر فان كنتم لابد فاعلين فجنوه النساء فان الفناء
 داعية للزنا : (فهو) أى الفناء باعتبار أصله (شعار أهل الشرب) فى مجلسه (حرم
 تبعاً) أى لحرمة شرب الخمر فانه قد يفضى الى فساد الامر وينجر الى مباشرة الشر
 (كخلوة الأجنبية) لانها مقدمة الجماع (والنظر الى غضاها) لتصاله بالسوءتين
 ثم انهما حرامان لالتهامهما بل تبعاً لحرمة الزنا اذ هما قد يكونان وسيلتين الى فعله
 (ولانه) أى الفناء المذموم (يذكره) أى الشرب ويفكره (كالمرقت) بتشديد الفاء
 المفتوحة أى ظرف المقيم (والحتم) أى الظرف الاخضر ونحوهما من الدباء والنقير
 فان الشرع حرم استعمال هذه الاشياء ولنا أمر بكسر دنان الخمر وظروفها تبعاً

وَفِيهِ التَّشْبَهُ بِأَهْلِ الشَّرْبِ بَآ فِي الْاجْتِمَاعِ السَّمَاعِ وَاحْضَارِ الْآلَاتِ وَنَصْبِ
السَّاقِي فِي إِدَارَةِ السَّكَنَجِينَ بِخِلَافِ نَحْوِ الدَّفِّ وَالطَّبْلِ وَلَا الْمُتَغَنَّى بِهِ قُرْآنًا إِلَّا ذَلَا يَجُوزُ
فِيهِ مَدُّ الْمُقْصُورِ وَقَصْرُ الْمَمْدُودِ لِتَوَافُقِ الصَّوْتِ

لحرمة الخمر تغليظاً في أمرها ثم أحلها بعد بعد المدة وفيه أنه أبيع هذه الأشياء بخلاف
آلات الغناء فهو حجة على مبيع مطلق السماع من العناء فالسماع حيثئذ حرام كقيل
الخمر وإن كان لا يسكر لانه يدعو الى السكر وما من حرام الاوله حريم يطيف به حكم
الحرمة لا ينسحب على حريمه ليكون حى للحرام ووقاية له واخطاراً مانعاً حوله كما
ورد «ان لكل ملك حى وإن حى الله محارمه» (وفيه) أى ويقع فيما اذا كانت الآلة
مزماراً (التشبه بأهل الشرب) : ومن تشبه بقوم فهو منهم ، حتى حرم تشبه الرجال
بالنساء كمكسه وحتى قيل ترك السنة اذا صارت شعار أهل البدعة ، ثم قال فى الاحياء :
بل للتشبه بأهل الفساد ينهى عن لبس القباء فى بلاد صار فيها من لباس الاجناد ولا
ينهى عن ذلك فى ما وراء النهر لاعتباد أهل الصلاح من الزهاد والعباد قال : فلهذه
المعاني حرم المزمار العراقى والاوتار كلها كالعود والرباب والبربط وغيرها وأما
ماعداء ذلك فليس فى معناه كالشاهين للرعاة والحجيج وشاهين الطباين وكالطبل
والقصب سوى ما يعتاده أهل الشرب فانه اذا ارتفع علة المشابهة بقى على أصل الاباحة
(كما) أى كالتشبه (فى الاجتماع السماع واحضار الآلات ونصب الساقى) أى
المناول (فى ادارة السكنجين) ونحوه من اللبن والماء والقهوة الحادثة المصنوعة من
البن وقشره فانه اذا اجتمع قوم فى مجلس والساقى على قاعدته يدور بكأس واحد على
جماعته واحدا بعد واحد وفق عادته فانه يحرم السكنجين وامثاله للتشبه (بخلاف نحو
الدف) بضم الدال ويفتح (والطبل) أى طبل الحج والغزو ، وأما طبل الكربة
فحرام لانه من شعار الفسقة وهو طبل مستطيل دقيق الوسط واسع الطرفين ولعل
هذين لم يكونا من شعار أهل الشرب فى زمنه عليه السلام أو فى أيام المصنف أو ذكره
تبعا للفرز الى جوارهما فى مذهبه ، وأما اذا كانا من شعار أهل الفسق فينبى أن يقال
بحرمتهما للتشبه فان العلة مشتركة (ولا المتغنى به قرأنا ذالا يجوز فيه) أى فى القرآن (مد)
المقصود وقصر المددود) أى فى المجمع عليهما وهما لازمان فى التفتى المذموم (لتوافق
الصوت) عليهما أى بالالحن الفسقية والانغام الموسيقية والاصحابة الكرام تبعه الله

وَلَا النَّهْيُ عَنْ آيَةٍ لَا تَوَافِقُ السَّامِعَ كَأَحْكَامِ الْمُعَامَلَاتِ وَالْحُدُودِ

عليه السلام كانوا يأمرون في مجلس سماعهم أن يقرأ واحد بصوت حسن ما تيسر من القرآن عملاً بقوله عز وجل: (وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ) وقد أخبر الله سبحانه عن حال الانبياء بقوله (إِذَا تَلَّى عَلَيْهِمْ آيَاتِ الرَّحْمَنِ خَرُّوا سُجَّدًا وَبُكِيًّا) وعن حال الأولياء من الأصفياء (أَنَّ الَّذِينَ أَوْتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ إِذَا تَلَّى عَلَيْهِمْ يَخْرُونَ لِلْإِذْقَانِ سُجَّدًا) إلى قوله (يَكُونُ وَيُرِيدُ خَشُوعًا) وفي الصحيحين «أَنَّ ابْنَ مَسْعُودٍ قَرَأَ عَلَى النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِأَمْرِهِ فَلَمَّا أَتَى إِلَى قَوْلِهِ (فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا) قَالَ حَسْبُكَ الْآنَ وَرَأَيْتُ عَيْنَيْهِ تَدْرِفَانِ أَيْ تَسِيلَانِ دَمْعًا» ولمسلم من حديث ابن عمر أنه قرأ (أَنْ تَعْلَمَهُمْ فَانْتَبِهْ عِبَادَكَ) فبكى، ولابن عدي في الكامل والبيهقي في الشعب أنه قرأ عنده (أَنْ لَدَيْنَا أَنْكَالًا وَجَحِيمًا وَطَعَامًا ذَا غُصَّةٍ وَعَذَابًا أَلِيمًا) فصنع أي بكى بصوت، ولابن داود والنسائي والترمذي في الشمائل من حديث عبد الله بن الشيخير «أَنَّهُ كَانَ يَصِلُ وَلَصْدْرِهِ أَزِيرٌ كَأَزِيرِ الْمَرْجِلِ» وأما حديث اختصام علي وجعفر وزيد بن حارثة في حضانة ابنة حمزة فقال لعل: أنت مني وأنا منك فحجل وقال لجعفر: أشبهت خلقي وخلقي فحجل وقال لزيد: أنت اخونا ومولانا فحجل، الحديث فرواه أبو داود من حديث علي وهو عند البخاري دون ذكر الحجل وعلى تقدير محتمه فالمراد به اظهار الفرح والمرور بما وقع من المدح في الحضور وإن كان الحجل في أصله نوعا من الرقص وهو على رجل واحد فلا ينبغي أن يحمل عليه لقولهم الرقص نوع من النقص، وما أبعد من استدلال على جواز الرقص على الدوام بهذا الحديث الذي وقع تدره من الصحابة الكرام في مجلسه عليه السلام مع عدم كونه نصا في مقام المرام وقد ورد وليس منا من لم يتغن بالقرآن وزينوا أصواتكم بالقرآن وزينوا القرآن بأصواتكم هـ (ولا النهي) أي وإنما قلنا: لأنه لا يجوز أن يكون المتغنى به قرآنا إذ لا يجوز فيه المد المقصور إلى آخره ولا يجوز النهي هـ (عن آية) أي عن قراءتها حيث هـ (لا توافق السامع) هـ بالنسبة إلى ماله من الحالات والمقامات هـ (كأحكام المعاملات والحدود) هـ في باب السياسات، وهذا المقصود فهم السامع عن الآيات الليات وما يتضمنها من اللطائف والاشارات، وأما العارف فيلاحظ هذه المعاني من جميع الباني كما ماله سبحانه (فبشر

عبادى الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولوا الألباب) وأما الموحد فينظر الى كلام ربه كأنه يسمع منه فانيا عن غيره فيكون قلبه مطمئنا بذكره ومشتغلا بفكره (ألا بذكر الله تطمئن القلوب) وقال (تقشعر منه جلود الذين يخشون ربهم ثم تلين جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله) وقال (إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم) وقال (لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعا متصدعا من خشية الله) ومن المقرر أن القرآن أفضل الذكر لاشتماله على ذكر الله باعتبار توحيد ذاته وأنواع صفاته وأصناف حكماته واجناس أخباره من مبدأ مخلوقاته ومنتهى مصنوعاته فالطمأنينة وكذا الاقشمرار والخشية ولين القلب والوجل والخشوع من ذكر الله وسمع عمر رجلا يقرأ (إن عذاب ربك لو أقع مالهم مزدافع) فصاح صبيحة وخر مغشيا عليه لحمل الى بيته فلم يزل مرثيا شهرا وروى ان زرارة بن أبي أوفى من التابعين كان يؤم الناس بالقرآن فقرأ ليلة (فاذا قرأ في الناقور) فصعق ومات في محرابه، وسمع الشافعي قارئا يقرأ (هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتذرون) فنشئ عليه وكان السبيل في مسجده ليلة من رمضان وهو يصلى خلف أمام له فقرأ الامام (ولئن شئنا لنذهبن بالذى أوحينا اليك) فوقع السبيل زعقة ظن الناس أنه قد طارت روحه وكان يقول بمثل هذا يخاطب الاحباب وسمع رجل من أهل التصوف قارئا يقرأ (يا أيها النفس المطمئنة ارجعى الى ربك راضية مرضية) فاستعادها من القارئ، وقال كم أقول لها ارجعى فليست ترجع وتواجد فزعق زعقة فخرجت روحه وسمع على بن الفضيل قارئا يقرأ (يوم يقوم الناس لرب العالمين) فسقط مغشيا عليه وسمع بكر بن معاذ قارئا يقرأ (وانذروهم يوم الآزقة) فاضطرب ثم صاح وقال ارحم من أنذرته ولم يقبل اليك بطاعتك بعد الانذار ثم غشي عليه وسمع ابراهيم بن آدم احدا يقرأ (إذا السماء انشقت) فاضطربت أوصاله فزعق محمد بن صبيح قال كان رجل يفلس في القرأت فر به رجل على الشط يقرأ (وامتازوا اليوم أيها المجرمون) فلم يزل الرجل يضطرب حتى غرق ومات وقال بعض الصوفية كنت ليلة أقرأ هذه الآية (كل نفس ذائقة الموت) فجعلت أرددها فاذا هاتف يهتف بي كم تردد هذه الآية فقد قتلت أربعة من الجن لم يرفعوا رؤسهم الى السماء منذ خلقوا وقال أبو علي المغازلي للشبلى ربما يطرق سمعى آية من كتاب الله فاجدنى على الاعراض عن الدنيا ثم أرجع الى أحوالى وإلى الناس فلا أبقي على ذلك فقال ما طرق سمعك من القرآن فاجتذبك اليه فذلك عطف منه عليك

وَلَا يَجُوزُ ضَرْبُ الْيَدِ وَالذَّفِّ وَيَتَنَبَّي شَاغِلٌ مِنَ الزَّمَانِ كَوَقْتِ الصَّلَاةِ وَالطَّعَامِ
وَالْمَكَانِ كَالشَّارِعِ وَمَا فِيهِ صُورَةٌ قَيْحَةٌ أَوْ رَائِحَةٌ كَرِيهَةٌ ، وَالْأَخْوَانِ كَالْمُتَكَبِّرِ

ولطف منه بك وإذا ردك الى نفسك فهو شفقة منه عليك فانه لا يصلح لك التبرى
من الحلول والقوة في التوجه اليه ، وبالجملة لا يخلو صاحب القلب عن وجد عند سماع
القرآن وذكر الرب فان كان القرآن لا يؤثر فيه أصلا فمثلُه (كمثل الذي ينق بما
لا يسمع الا دعاء ونداء صم بكم عمى فهم لا يعقلون) (ولا يجوز) أى حيثئذ وهو
حال كون المتنبى به قرآنا (ضرب اليد والذف) لان القرآن حق محض فلا يقرن
بصورة الله كما يشير اليه قوله تعالى (أفمن هذا الحديث تعجبون وتضحكون ولا
تبكون وأنتم سامدون) أى مغنون ويدل عليه قوله سبحانه (وقل الذين كفروا
لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه لعلكم تغفلون) وقوله عز وجل (وإذا ذكر الله وحده
اشمأزت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة وإذا ذكر الذين من دونه إذا هم يستبشرون)
ثم معنى القرآن كل ما يكون من ذكر الله والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم فافعله بعض من مشايخ اليمن من الجمع بينهما منكر ظاهر لكن خفى على جماعة
بحيث يحسبه العامة أنه طريق الصوفية وقد يجترعون على مثله في المسجد وفي المقبرة
وفي الأسواق ومحاضر العشاق والله ولي دينه وناصر دين نبيه وزماننا هذا زمان
السكوت وملازمة البيوت لظهور أهل الفساد وغلبة أهل العناد والله رؤف بالعباد
وما يريد ما قدمنا أنه في البخارى ولما دخل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بيت
الربيع بنت معوذ وعندها جواريتان فسمع احدهما تقول وفينا نبي يعلم ما في غد فقال
عليه السلام دعى هذا وقول ما كنت تقولين وهذه شهادة بالنبوة فزجرها عنها
وردها الى النساء الذى هو لها لان هذا جد محض فلا يقرن بصورة الله فالتفعلون
للجمع بينهما يصدق عليهم قوله سبحانه (وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عموما لعلوا
وأخر سبأ عسى الله أن يتوب عليهم) (ويتنقى) عطف على أن لا يكون أى وحق
السماع أن يتنقى فيه (شَاغِلٌ) للخطر بما ينافيه (من الزمان كوقت الصلاة والطعام)
أى حضوره (والمكان) أى وشاغل من المكان (كالشارع) أى الجادة والاسواق
(وما فيه صورة قبيحة أو رائحة كريهة) فانهما مفرقان للطبيعة المستقيمة
وتباعد الملائكة عنها (والاخوان) أى وشاغل من الاخوان الحاضرين (كالتكبر

الْمُحْتَاجِ إِلَى رِعَايَتِهِ ، وَالتَّكَلُّفِ الْمَشْوُوشِ بِالرَّقْصِ وَخَرْقِ الثَّوبِ وَالْمُتَزَهِّدِ
الْمُفْلِسِ فِي الْبَاطِنِ وَعَدِيمِ الذَّوْقِ فِي السَّمَاعِ وَالْجَاهِلِ الْحَامِلِ عَلَى مَا لَا يَلِيقُ بِهِ
تَعَالَى وَالْمَلُوثِ قَلْبَهُ بِحُبِّ الدُّنْيَا وَالشَّهْوَةِ وَالْمُتَلَهِّيِّ بِالنَّعْمَةِ وَيَصْنَعِي بِالْحَضُورِ ،
وَلَا يَلْتَفِتُ إِلَى الْجَوَانِبِ وَوُجُوهِ الْمُتَغَنِّيِّ وَيَشْتَغِلُ بِنَفْسِهِ بِرِعَايَةِ قَلْبِهِ وَمَافَتْحِ عَلَيْهِ
وَيَجْلِسُ عَلَى هَيْئَةِ الْمُتَأَمِّلِ الْمُسْتَغْرِقِ وَيَحْتَزُّ عَمَّا يُشَوُّشُ

الاحتاج الى رعايته) خصوصا اذا كان من ذوى الجاه والحكومة (والمتكلف) أى
من الفقهاء حيث تكلف في حضوره (المشوش) في خاطره (بالرقص) بناء على قول
بعض الصوفية أيضا الرقص من النقص (وخرق الثوب) فانه من ضيق الحال وعدم
اتساع المجال مع ما فيه من تضيق المال أو المتكلف المتواجد من أهل التصوف المرأى
بالوجد والرقص وتمزيق الثياب وقد قال سهل كل وجد لا يشهد له الكتاب
والسنة فهو باطل عوروى أن موسى عليه السلام وعظ في بنى اسرائيل فمزق واحد
منهم ثوبه فأوحى الله الى موسى عليه السلام قل له مزق قلبك ولا تمزق ثوبك
(والمتزهّد) أى المتكلف فى الزهد عن الدنيا والرغبة الى الدقى (المفلس فى الباطن)
عن محبة المولى (وعديم الذوق فى السماع) بان لا يكون فى طبعه لذة وشوق الى الاستماع
وقد عد هذا أصل من الهائم فاه حول محسوساته هائم (والجاهل الجامل على ما يليق به
تعالى) فان الصبغة قد تؤثر فى الباطن قبل الظاهر (والملوث قلبه بحب الدنيا) وهذا
يستغنى عنه بقوله والمتزهّد وإنما ذكره لاستيعاب الانواع المحذورة فى مجلس السماع
(والشهوة) أى وبحب ما يشتهى من المحمّدة والتناء (والمتلهي بالنعمة) أى
المشتغل بمجرد النعمة وما به يتلهى (ويصنعى بالحضور) أى وحق السماع ان يستمع
بحضور القلب المفيد للسرور ونفى الخاطر المحذور (ولا يلتفت الى الجوانب) أى
ولا ينظر الى الداخل والخارج من الاقارب والاعاجيب (ووجوه المتغنيين) لانه من
أسباب العتور المانع عن الحضور الحاصل بسماعهم وكلامهم لا ملاحظة وجوههم
ومقامهم (ويشغل نفسه) وما يجب عليه من مقام أنسه (برعاية قلبه) عند ذكر ربه
(ومافتح عليه) من كشف له (ويجلس على هيئة المتأمل) فى الكلام (المستغرق)
فى المقام من لجة التفرّد ويحمر التوحيد (ويحترز عما يشوش) أى عليه وعلى غيره

كَالسَّعَالِ وَالتَّائِبِ وَالتَّنَكُّرَاتِ كَضَرْبِ الْيَدِ وَتَحْرِيكِ الْأَطْرَافِ وَالرَّقْصِ
وَحَرْقِ الثَّوْبِ إِلَّا إِنْ صَارَ مَغْلُوبًا بِحَيْثُ لَا يَعْلَمُ بِفَعْلِهِ أَوْ لَا يُطِيقُ الْأَمْتَاعَ عَنْهُ
لَطَرِيَانِ نَحْوِ هَيْبَةٍ أَوْ إِجْلَالٍ أَوْ حَيَاءٍ فَيَعْذِرُ كَمَا غَلَبَ عَلَى عَمْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَامَ
الْحَدِيدِيَّةِ وَيَوْمَ مَاتَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي حَمِيَةَ الدِّينِ حَيْثُ أَنْكَرَ الصَّلَاحَ وَالصَّلَاةَ عَلَى
جَنَازَتِهِ وَالِدَعَاءَ وَالْقِيَامَ لَهُ عَلَى قَبْرِهِ

ان أمكن له (كالسعال والتائب) وكذا العطاس فانها من الشيطان (والمناكرات
كضرب اليد) أى على طبق الغناء (وتحريك الاطراف) أى التى هى مقدمة الرقص
المعبر عنه بالوجد (والرقص) نفسه وهو بالقيام ونحوه (وحرق الثوب) أى قطعه
ورميه (الا ان صار مغلوبا) على عقله (بحيث لا يعلم بفعله أو) أى ان كان مجذوبا
(لا يطيق الامتاع عنه لطريان نحو هيبة) أى عظمة الهيبة (أو اجلال) أى
خوف مع خشية ربانية (أو حياء) من نعم واردة على تواتر زمانية (فيعذر) أى
في هذه الحالات عن مخالفة ظاهر الشريعة من المنكرات (كما غلب على عمر رضى الله
عنه عام الحديدية) بالتخفيف أفصح (ويوم مات عبد الله بن أبي) رئيس المناهقين
(حمية الدين) فاعل غلب أى حمايته ورعايته بحسب ماظهر له من حسن رأيه وفق
مادته (حيث أنكر الصلح) أى عام الحديدية فقال عمر كما فى صحيح البخارى وفاتيت
النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقلت يا رسول الله أأنت نبى الله حقا قال بلى قال السنا
على الحق وعدونا على الباطل قال بلى قلت فلم نعطى الدنية فى دينا اذا قال انى رسول
الله ولست أعصيه وهو ناصرى قال العلماء لم يكن سؤال عمر وكلامه المذكور شكابل
طلبا لكشف ما خفى عليه من الأمر وحثا على اذلاله الكفار ، وظهور الاسلام
وعزأمله الابرار كما عرف فى خلقه وقوته فى نصرة الدين واذلال المبطلين (والصلاة)
أى وأنكر عمر الصلاة (على جنازته) أى على جنازة ابن أبي (والدعاء) أى فى
الصلاة وغيرها (والقيام له على قبره) حيث هم النبي صلى الله عليه وآله وسلم بفعل
هنا كله وقد وافق قول عمر حكم الله حيث نزل (ولا تصل على أحد منهم مات
أبدا ولا تقم على قبره انهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فاسقون) ولعلهم عليه
السلام كان لظاهر ما كان يبدى من الاسلام أو ثلث ألف ولده فانه كان فى اعتياد الاحكام

وَأَبَى طَيْبَةً حَيْثُ شَرِبَ دَمَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَعْدَ الْحِجَامَةِ لَكِنَّهُ ضَرَبَ تَقْصِيرَ
جَلَّ قَدْرُ ذِي الْكَمَالِ عَنْهُ لَا سِيَّمَا الْأَنْبِيَاءَ فَهُمْ أَصْحَابُ شَرَائِعٍ مَكْمُولُونَ وَيُسَاعِدُ
الْأَخْوَانَ فِي الْقِيَامِ وَرَفَعَ الْعِمَامَةَ إِنْ كَانَ مُعْتَادًا فَالْمُخَالَفَةُ مُوحِشٌ وَالْإِسْرَارُ
بِالْمُسَاعَدَةِ فِيمَا لَمْ يَنْهَ عَنْهُ وَصَارَ

ومنع عمر لما كان يترشح من أبي آثار الكفر والظلام (وَأَبَى طَيْبَةً) رضى الله عنه
أى وكما غلب على أبي طيبة حب الاسلام (حيث شرب دمه عليه السلام بعد
الحجامة) تبركا بما برز من باطنه عليه السلام والحديث رواه الدارقطني وقال
حسن صحيح * وقد وقع شرب بوله ودمه عن جماعة من الصحابة الكرام ولم ينكر
عليهم بل نسب الخير اليهم فقال لواحد صحبة وآخر لم يمسك النار وقد بسطت
عليه الكلام في سيرته عليه السلام، وقد قال جماعة من العلماء الشافعية: ان
فضلاته عليه السلام طاهرة وأنه من خصوصياته ظاهرة وهو قول امامنا الأعظم
والله أعلم، ومن ذلك ما روى ابن حبان وأن غلاما كان في بني اسرائيل على جبل
فقال لأمه من خلق السماء قالت الله فقال من خلق الأرض قالت الله فقال من
خلق هذه الغنم قالت الله فقال انى اسمع لله تعالى شأنا ثم رمى نفسه من الجبل فتقطع *
وهذا كأنه سمع مادل على جلال الله وعظمته وتعالى قدرته فطرب لذلك ورمى
بنفسه من هنالك وفي الاحياء رأيت مكتوبا في الانجيل غينا لكم فلم تطربوا ومرتنا لكم
فلم ترقصوا أقول المعنى ينالكم الترغيب والترهيب فلم تمتثلوا وشوقنا بذكرناو تفكرنا
فلم تشتاقوا (لكنه) أى وصف المغلوبة (ضرب تقصير) أى فيه نوع قصور منه
(جل قدر ذوى الكمال عنه لا سيما الأنبياء) وكذا ورثتهم من العلماء وأتباعهم من
الاولياء (فهم اصحاب شرائع) أى حقيقة وحكما (مكمولون) أى كاملون في أنفسهم
مكمولون لتبرم لقول عيسى عليه السلام من علم وعمل يدعى في المملوك عظيماء
أى فينبئنى أن يكون في المالك كريما (ويساعد) أى يوفق السماع أن يعاون (الاخوان
في القيام) في المجلس (ورفع العمامة) عن الرأس اذا سقطت عمامته (ان كان)
أى التعاون (معتادا) فيما بينهم (فالمخالفة موحش) أى بعد الحضور (والاسرار)
مبتدا أى وادخال السرور (بالمساعدة فيما لم ينه عنه) أى نهيا صريحا (وصار

مَعْتَادًا بَعْدَ عَصْرِهِمْ حَسَنَةً وَإِنْ كَانَ بَدْعُهُ وَيُخْفَى بِهِ لَثَلًا يَقْتَدِي الْعَوَامُّ بِهِ وَيُظْهِرُ الْمَنَعُ
فَهُوَ يَضُرُّ لِلْعَايَةِ عَلَى الْهَوَى وَيَتَخَلَّفُ الْكَامِلُ الْمَعْرِفَةَ وَالْحُجَّةَ لِلِاسْتِغْنَاءِ
عَنِ الْمَحْرُكِ الْخَارِجِيِّ

معتادا بعد عصرهم أي بعد انقضاء زمان السلف وانهاء الأمر الى الخلف (حسنة)
خير المبتدأ أي مستحسن لما روى عن ابن مسعود مرفوعا وموقوفا «مارأه المسلمون
حسنا فهو عند الله حسن» ولقوله عليه السلام «خالقوا الناس باخلاقهم» رواه
الحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين (وان كان) أي ما ذكر (بدعة) أي في
نفس الأمر والأدلى عدم حضور ذلك المجلس لثلا يحتاج الى خطر الخطير فقد قال
تعالى (وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الأثم والعدوان) فاجتناب التعاون
على المباح أقرب الى النجاح وعدم الجناح لاسيما وقد قال عليه السلام «من أحدث
في أمرنا ما ليس منه فهو رد» أي مردود وقال «كل بدعة ضلالة فعليك باتباع السنة
وترك البدعة» نعم البدعة المحذورة ما تراحم السنة الماثورة ولم يقع نهى عن الصور
المذكورة (ويخفى به) أي وحق السماع بالنسبة الى المتقدم أن يخفى بالسماع (لثلا
يقتدى العوام به) في جواز مطلق الاستماع وعموم أنواع السماع (ويظهر المنع)
أي للعوام (هو يضر) الاكثر (للاعاة على الهوى) أي لقلبة هوى النفس حتى على
المبتدئين من المريدين (ويتخلف الكامل المعرفة) أي في لبه (والحجة) لربه
عن مجالس التفتي والسماع في غالب أمره (للاستغناء) أي لاستغناء الكامل في مقام
الفناء والبقاء (عن المحرك الخارجي) من سماع الغناء لما أشار اليه الصديق حيث
رأى الأعراب يقدمون ويسمعون القرآن فيكون فقال كنا كما كنتم ثم قست قلوبنا
أي اشتدت وقويت لتحمل منازل بنا وقيل للجند ما بالك تركت السماع فقال (وترى
الجال تحسبها جامدة وهي تمر مر السحاب) وقال بعضهم سمعت سبل بن عبد الله
ستين سنة فما رأته تغير عند شيء كان يسمعه من الذكر والقرآن فلما كان في آخر
عمره قرأ رجل بين يديه (فالיום لا يخذ منكم فدية) الآية فرأته قد ارتعد واد
يسقط فلما عاد على حاله سأله عن ذلك فقال نعم يا حبيبي ضعفتنا وكذلك سمع مرة
قوله تعالى (الملك يومئذ الحق الرحمن) فاعطرب فسأله ابن سالم وكان من أصحابه
وقال قد ضعفت قبيل وان كان هذا من الضعف فما قوة الحال فقال لا يرد عليه

إِلَّا بَنِيَّةُ الْأَسْرَارِ بِالمُسَاعَدَةِ وَتَعْلِيمِ ضَبْطِ الْجَوَارِحِ مَعَ كَالِ الْحَالِ، وَالْأَسْلَمِ
الْاجْتِنَابُ عَنْ مُطْلَقِ السَّمَاعِ لِمَكَانِ الْاِخْتِلَافِ وَنُدْرَةِ تَحَقُّقِ الشُّرُوطِ لِدَقَّةِ
مَكَائِدِ النَّفْسِ وَالشَّيْطَانِ *

وارد الا وهو يتعلمه بقوة حاله ، وقال الجنيد لا يضر نقصان الوجد مع فضل العلم
اذ فضل العلم آثم من الوجد (الابنية الاسرار) أى ادخال السرور في قلوب اصحاب
مجلس التغنى بشروطه (بالمساعدة) في المواقفة وترك المخالفة بالمباعدة (وتعليم) أى
والابنية تعليم (ضبط الجوارح) من الاقوال والآفعال (مع كمال الحال والاسلم)
في جميع الاحوال والاقوال (الاجتناب عن مطلق السماع) ولو يشروطه مع
الاصحاب (لمكان الاختلاف) أى في هذا الباب والصوفى طريقه اختيار
العزيمة دون الرخصة والخروج عن الخلاف مستحب بالاجماع ومنه السماع
المشهور في الاسماع (ونُدْرَةُ تَحَقُّقِ الشُّرُوطِ) في غالب مجالس الاستماع (لدقة
مكائِدِ النَّفْسِ) أى هو اجسها (والشيطان) يحملها على وساوسها، وما أحسن قول
الحصرى ماذا أعمل بسماع ينقطع اذا مات من يسمع منه اشارة الى أن السماع من الله
هو الدائم فالانبياء وكل الاولياء في لذة السماع على الدوام فلا يحتاجون الى تحريك
كالعوام، وقال بعض المشايخ الكرام ليتنا نجونا من هذا السماع رأسا برأس، وقال
أبو القاسم النضر ابدى لابي عمرو بن نجيذ أما أقول اذا اجتمع القوم فيكون منهم
قوال يقول خيرا من ان يقتابوا فقال أبو عمرو الرياء في السماع وهو أن ترى من قد سكت
حالا ليس فيك شر من أن تقتاب ثلاثين سنة



تم بحمد الله وحسن توفيقه طبع الجزء الأول من كتاب شرح - عين العلم
وزين الحلم - للامام العلامة متلا على القارىء ويتلوه إن شاء الله تعالى الجزء
الثاني مفتتحا بـ (الباب العاشر) - وذلك في اطاره الطباعة المنيرية حمها الله
وصانها من كل بلية وكان ختام طبعه ٢٩ ربيع الاول سنة ١٣٥٢ هـ

فهرست

الجزء الأول من كتاب شرح عين العلم وزين الحلم
لمنلا على القارى

صفحة	صفحة
والاحاديث النبوية والآثار	٣ خطبة مؤلف الكتاب
المروية	٦ كلام الامام جعفر الصادق في
٢٦ بيان أن من حق علم المعاملة	تفسير قوله تعالى «في مقعد صدق»
العمل به	١٢ حصر الكتاب في عشرين بابا
٢٧ ذكر ماورد في ذم ترك العمل	١٤ { المقدمة في العلم }
من الكتاب والسنة	١٥ تقسيم العلم الى علم المكاشفة
٢٩ آداب المعلم والتعليم	وعلم المعاملة
٣٣ بيان ما هو علم التصوف وذكر	١٥ تفسير علم المكاشفة
أقوال علماء السلف في ذلك	١٦ تفسير علم المعاملة
٣٥ فرض العين مقدم على فرض	١٧ الدليل على أن علم المعاملة مقدم
الكفاية وبيان مايسوغ له من	على علم المكاشفة
فروض الكفاية	١٨ الدليل على أن علم المعاملة لا
٣٧ آداب المناظرة وصفات المناظر	ينفك عن علم المكاشفة
المقبولة	١٩ ماورد في فضل العلم والعاملين به
٣٩ التمسك بالأصول الثلاثة	٢١ بيان حقيقة المعاملة
الكتاب والسنة والاجماع	٢٣ بيان ما هو العلم المطلوب للشخص
٤١ سبب تزعزع عقيدة المتكلم	٢٤ بيان ماورد في فضل التعلم
المشتغل بالظن دون العاين المتقن	والتعليم من الآيات القرآنية

صفحة	صفحة
٤٢	٤٢
٤٣	٤٣
٤٧	٤٧
٤٨	٤٨
	(الباب الاول في الورد)
٥٥	٥٥
٥٦	٥٦
٥٧	٥٧
٦٠	٦٠
٦١	٦١
٦٣	٦٣
٦٥	٦٥
٦٦	٦٦
٦٧	٦٧
٦٨	٦٨
٦٩	٦٩
٧٠	٧٠
٧٢	٧٢
٧٦	٧٦
٧٨	٧٨
٧٩	٧٩
٨١	٨١
٨٣	٨٣
٨٧	٨٧
٨٩	٨٩
٩٠	٩٠
٩٢	٩٢
٩٤	٩٤
٩٦	٩٦
	والاكتار منها

صفحة	صفحة
١١٤	٩٧ من الاوراد المروية الاذكار
الصلوة متديرا	اثابة عن الرسول ﷺ
١١٥	٩٨ مشروعية السقاء و بيان أنه
أفضل من صلاة ألف ركعة	من العباداة
و بيان ما المراد به	٩٩ من حق السقاء أن يترصد به
١١٦ مشروعية المداومة على الأوراد	فضائل الأوقات و بيانها مفصلة
وان قلت	١٠١ مشروعية استقبال القبلة و رفع
١١٧ بيان أوراد الليل	اليدين في السقاء
١٢١ مشروعية الاجتهاد في قيام الليل	١٢ مشروعية افتتاح السقاء
و بيان حال السلف في ذلك	بالتحميد و الصلاة على النبي صلى
١٢٢ بيان أن المعين على القيام تسعة	الله عليه وآله وسلم و الختم بهما
اشياء و سردها مفصلة	١٠٣ اجتناب الجهر و الخافت في السقاء
١٢٤ يستحب مراعاة فواضل الليالي	١٠٤ النهى عن تكلف السجع في
و الايام و بيانها مفصلة	الكلام و ما ورد في ذلك
١٢٦ ما ينبغي فعله في يوم الجمعة	١٠٤ مشروعية التضرع و الخفية
١٢٨ ما ورد في فضل البكور	في السقاء
١٣٤ مشروعية المحافظة على الرواتب	١٠٥ مشروعية رجاء الاجابة
و سائر السنن و بيانها مفصلة	١٠٥ استحباب الالحاح في السقاء
١٣٦ مشروعية اختيار الانفراد	١٠٧ حديث ثلاثة لا ترد دعوتهم
بالعبادة ان خاف الرياء و الجماعة	١٠٨ مشروعية التفكير في السقاء
ان خاف الكسل و يخير ان أمنهما	و ما ينشأ عنها من الثمرات
١٣٧ استحباب مراعاة كل ما فيه	و الفوائد
فضيلة و ذكر أمثلة منها	١١٠ بيان أن مجرى التفكير شيان
١٣٩ مشروعية الاحتراز في الاوقات	و تفصيل ذلك
المكروهة عن إيقاع العبادة فيها	١١١ مشروعية مداومة العبادة
(الباب الثاني في)	ظاهرا و باطنا
١٤٠ (الاتفاق و القناعة)	١١٣ الاوقات التي يطلب فيها
	الذكر كثيرا

صفحة	صفحة
والاذى	١٤٠ ماورد في فضل الاتفاق وذم
١٥٧ بيان ان أفضل الصدقة ما كانت	الامساك
عن طيب نفس وأجود مال	١٤٢ من جملة الحكمة في الاتفاق
١٥٨ من تصرف اليه الصدقات	تنظيف القلب وتخليته عن البخل
وبيان أوصافهم	١٤٢ بيان أسباب الحرص
١٦١ الاولى في صرف الصدقة الى	١٤٤ ماورد في البخل والسخي من
من هو جامع للاوصاف التي	الذم والمدح
ذكرها المؤلف أو اكثرها	١٤٧ بيان مايفضى الى الملهكات من
١٦١ مشروعية التصديق كل يوم	الصفات القيحة والأفعال
وعدم رد السائل	الفضيلة
١٦٢ آداب المتصدق عند دفع الصدقة	١٤٨ بيان فوائد المال
لمستحقها	١٥٠ بيان حقيقة السخي
١٦٢ مشروعية تقديم نفقة النفس	١٥٠ بيان اد السخاوة تفارق الاثار
والعيال ودليل ذلك	والتبذير والتسخي والمروءة
١٦٣ مشروعية المباكرة بصرف	١٥٢ حق النفقة والمطاء أن يجعل
الصدقة	قبل الوجوب ودليل ذلك
١٦٥ الاجتهاد في تحصيل أنواع	١٥٣ استحباب تعيين وقت النفقات
الصدقة حقيقة وحكما وبيان	أ فاضل الاوقات كشهر رمضان
أنواعها مفصلة	وذى الحجة
١٦٦ عدم مشروعية التذرف في الصدقات	١٥٣ استحباب الاسرار في الصدقات
ودليل ذلك	ان خاف الرياء وذكر ماورد
(الباب الثالث في)	في ذلك من الآيات القرآنية
(الصوم وكسر الشهوة)	والاحاديث النبوية
١٦٨ ما ورد في فضل الصوم	١٥٤ بيان حقيقة المن في الصدقات
١٧٠ بيان أدنى رتب الصوم	واقوال العلماء فيه
١٧٠ ما يفطر الصائم من الأمور	١٥٥ تعريف المحسن حقيقة
المعنوية	١٥٦ تعريف الأذى
	١٥٦ بيان السبب الباعث على المن

صفحة	موضوع	صفحة	موضوع
١٧٢	ما يقول الصائم اذا شابه أحد أو قاتله	١٨٦	تقسيم السفر الى ديني ودنيوي
١٧٣	مشروعية قليل الاكل في الصوم عند الافطار والسحور وتعليل ذلك	١٨٩	عدم مشروعية شد الرحال الا الى ثلاثة مساجد وبيانها
١٧٥	اجتناب أمور في الصوم هي عاتقة عن وصول الثواب وبيانها مفصلة	١٩٠	تفسير قوله من لم ينفعك لحظه لم ينفعك لفظه
١٧٦	بيان وقت الاكل وعادة السلف في ذلك	١٩١	بيان السفر الدنيوي وذكر أمثلة منه
١٧٧	بيان الاقتصاد في الاكل بحسب الوقت المناسب لاكثر العباد	١٩٣	آداب السفر
١٧٨	بيان جنس المأكول وذكر مراتبه وكذلك ذكر مراتب الادم	١٩٨	ذكر اشياء لا يجوز مصاحبها في السفر
١٨٠	التحذير لمن جعل همة الدنيا وأنواع الطعام والشراب	١٩٩	ما يجوز أن يكون مع المسافر في سفره
١٨٢	مشروعية تعجيل الافطار وتأخير السحور وما ينبغي له أن يتبدأ به في الفطور	٢٠١	مشروعية دخول المسافر المسجد عند دخوله البلد وصلاة ركعتين
١٨٢	تخصيص رمضان بالصدقة والتلاوة والاعتكاف	٢٠١	مشروعية نحر جزور أو بقرة عند دخول المسافر البلد ودليل ذلك
١٨٣	استحباب مراعاة سائر الاعمال في الايام الفاضلة كالاشهر الحرم والجمعة	٢٠٣	مشروعية المشي الى أداء فريضة الحج ان قدر على ذلك
١٨٤	بيان أفضل ايام الصيام	٢٠٣	كيفية مشي الحاج وصفة هيئته
	(الباب الرابع في السفر والحج والعمرة)	٢٠٤	لا ينبغي للحاج أن يسلك في شراء الهدى والأضحية
		٢٠٥	ما ينوي الحاج عند ذبح القداء
		٢٠٥	مشروعية الاكثار من الاطباق

صفحة	صفحة
(الباب الخامس في الزوج والتخلي)	في طريق مكة ذهبا وأياها ومن
٢١٧ ذكر فوائد النكاح	علامات قبول ذلك
٢١٨ مشروعية الجمع بين أربع نسوة	٢٠٦ آداب مناسك الحج
إن لم يعتصم بواحدة وأقوال	٢٠٦ مشروعية تلقي الحاج بالترحيب
العلماء في ذلك	عند وصوله إلى بلده
٢٢١ الأجر الكثير لمن احتمل جفاء	٢٠٧ مشروعية الذهاب إلى المدينة
النساء.	وزيارة قبر الرسول ﷺ
٢٢٢ الفائدة العظمى والمقصود	وقبور الصحابة وأهل البيت
الأصلي من الزواج الولد	وسائر مشاهدتها رضي الله
٢٢٣ من فوائد النكاح الاستئذان	عنهم أجمعين
بسته عليه الصلاة والسلام	٢٠٨ مشروعية الصلاة في مساجد
٢٢٤ بيان ثمرات الولد ومنافعه	المدينة والتبرك بآبارها
٢٢٥ متى يتعين النكاح	٢٠٨ بيان آبار المدينة وذكر أسمائها
٢٢٧ الأولى للجمع بين الزوج والعبادة	٢١٠ يستحب للحاج الإقامة بمكة
٢٢٨ كل عضو يصلح لنعمة أخرى	مع مراعاة حقوقها وكذلك
٢٢٩ ضرر النظر في الأمرد أقوى	بالمدينة
من النظر إلى المرأة	٢١٢ حق الجهادان بنوى نصره الدين
٢٢٩ ينبغي أن يراعى المستزوج	وبذل النفس في رضائه تعالى
الاعتدال في الوقاع لأن	٢١٣ ما للجهاد من الأجر والثواب
الافراط في الجماع يولد أشياء	في سبيله
كثيرة تضر	٢١٤ أرواح الشهداء في حواصل
٢٣٠ مقدمات النكاح كالخطبة	طير خضر الخ
ووقت العقد	٢١٥ لا يشرع الجهاد لمن كان مشتغلا
٢٣١ اختيار المرأة الصالحة المتدينة	بتهد الأهل وخدمة الأبوين
فهي خير له في دينه ودنياه	٢١٥ استحباب خدمة الغزاة
٢٣٢ من المشروع خفة مهر الزوجة	وتجهيزهم
وتقليله	٢١٦ مشروعية تعلم الفروسية
٢٣٣ يختار من النساء الولود البكر	والمسابقة والرمي

صفحة	صفحة
٢٤٥ استحباب تسمية اسماء المولود	٢٣٤ ما يكره من أوصاف النساء
٢٤٦ كراهة الجمع بين اسمه عليه السلام وبين كنيته	٢٣٥ يجب مراعاة أوصاف الزوجة
٢٤٦ مشروعية تسمية السقط	لان الطلاق يد من له الساق
٢٤٧ يستحب أن يعق عن الولد	٢٣٦ مشروعية المهادت قبل الزواج
بشائين وعن الاثني بشاة	من الزوجين لانه يورث الحجة
ودليل ذلك	٢٣٧ لا يجوز خطبة الرجل على
٢٤٨ مشروعية تحنيك الولد	خطبة أخيه وتعليل ذلك
(الباب السادس في)	٢٣٧ مشروعية ثر السكر والوزع على
(الكسب والورع)	رأس العروس
٢٤٨ الحث على طلب الحلال	٢٣٨ مشروعية التسمية في ابتداء
والكسب منه والاعراض عن	الوقاع وقرائة الفاتحة وسؤال
الحرام وترك مباشرته وما ورد	النرية الطيبة وبجانب الشيطان
في ذلك من الادلة	٢٣٩ الاوقات التي يستحب فيها الجماع
٢٥٠ يعطى القاضى والمفتى الكفاية	٢٣٩ استحباب المباشرة كل اربع ليال
من بيت المال	٢٤٠ مشروعية مضاجعة الحائض
٢٥١ مشروعية التكبير في الكسبة	ومؤاكلتها مخالفة للمجوس
والعمل	٢٤٠ من المنهى عنه اتيان المرأة جانب
٢٥٣ بيان الحرف المقبولة الشريفة	دبرها لانه اللواطه الصغرى
وما ليس كذلك	٢٤١ عدم مشروعية العزل الا في
٢٥٤ بيان أن ما يحرم استعماله من	أحوال مخصوصة
الاواني وغيرها لا يجوز يمه	٢٤٣ مشروعية الفرج بالمرلود
٢٥٤ استحباب معاملة الصالح المتدين	وعدم الاعتماد بالبت
المستقر حاله دون الفاسق	٢٤٤ استحباب التأذين في اذن
٢٥٤ كراهة المبالغة في مدح المبيع	المولود العيني والاقامة في
وذم المشتري وان صدق	اليسرى وقطع سرته واماطة
٢٥٥ كراهة الخلف في البيع والشراء	الاذى عنه
٢٥٥ يجب على المتبايعين أن يظهرا	٢٤٥ مشروعية الاختتان في اليوم
	السابع من الولادة

صفحة	صفحة
ما كان عليه السلف الصالح رضى الله عنه وأرضاه	عيوب السلعة والثمن
(الباب السابع في الاتباع والمعيشة)	٢٥٧ لا تشرع الزيادة في الثمن ترغيا لغيره بدون ان يقصد الشراء
٢٧١ ماورد من الآيات القرآنية والأحاديث النبوية في اتباع النبي ﷺ في آدابه في الأكل والشرب واللبس والنام والسلام وما لا يستغنى عنه في أمور الدنيا	٢٥٩ مشروعية التساهل في البيع والشراء
٢٧١ بيان ان المسترسل في اتباع الهوى يشبه الهائم	٢٦٠ استحباب المبادرة في اعطاء الأجرة وقضاء الدين قبل الاجل وينوى القضاء ان عجز
٢٧٢ مشروعية غسل اليدين قبل الأكل وبعده ودليل ذلك	٢٦١ مشروعية الاستقراض في ضعف قوة بان يكون في حج أو غزو وكذلك في تكفين الميت وتزويج الفقير الذي يخاف على نفسه الزنا
٢٧٣ مشروعية افتراح الأكل بالملح والاختتام به	٢٦١ مشروعية كيل الطعام أخذوا اعطاء
٢٧٣ كراهية الأكل على خوان	٢٦٢ استحباب اختيار حرف السلف كالحرث والحل والنجر والحياطة والرعى والكتابة وكل ما ينفع الأمة ويعزز مكرها
٢٧٣ بيان أن الاثنان والمنخل والخوان والتمسح من البدع	٢٦٣ مشروعية اتخاذ النعم والمعاج وغيرها للرد والنسل
٢٧٤ كراهية الأكل متكأ إلا لفافة كفة	٢٦٤ كراهية الحرص في البيع والشراء
٢٧٦ كيفية الجلوس على الطعام	٢٦٥ كراهية ركوب البحر الا للحج أو غزو
٢٥٧ تقديم الطعام على الصلاة ان أمن قواتها	٢٦٥ مشروعية الورع في البيع والشراء وبيان مراتبه
٢٧٦ استحباب كثرة الأيدي على الطعام	٢٦٧ كراهية الوسوسة في البيع والشراء ومثال ذلك
٢٧٧ ما يجتنب من الأواني في الطعام	٢٦٨ ينبغي التشدد في الاحتياط وبيان
٢٧٧ مشروعية التسمية في ابتداء الأكل	
٢٧٧ كراهية عيب المأكل وتجاوزة عما يليه	

صفحة	صفحة
٢٧٨	كراهة الأكل من أعلى القصعة وكذلك وسطها ولا بأصبعين ولا باريح ولا بالشمال
٢٧٨	كراهية قطع الخبز واللحم بالسكين
٢٧٩	مشروعية تحضير البقل والحل في السفرة
٢٨٠	ذكر أشياء من آداب الأكل
٢٨١	مشروعية لعق الأصابع بعد الطعام وأكل السواط
٢٨٢	استحباب الدعاء لمن أكل طعاما عنده
٢٨٣	آداب الطعام
٢٨٦	كراهية التكلف لتقديم الطعام
٢٨٧	تقديم الشيء الذي يحتاج اليه العيال أولا تسامح به النفس يورث الانقطاع
٢٨٧	استحباب تقديم ما تشتهي النفس وما ورد في ذلك من الآثار
٢٨٩	استحباب الضيافة ودليل ذلك
٢٩٠	كراهية إهمال ضيافة الأقرباء والاختوان وتخصيص بعضهم
٢٩٠	اجابة الدعوة
٢٩٠	استحباب الاعتذار لمن لم يجب الدعوة
٢٩٣	ضيافة من لم يقبل الطعام بالعطر وطيب الكلام
٢٩٣	وجوب انكار المنكر على من
٢٩٤	حضر الوليمة ووجد فيها منكرا
٢٩٤	آداب الضيافة زيادة على ما تقدم
٢٩٦	مدة الضيافة ثلاثة أيام
٢٩٦	استئذان كل من الضيف والمضيف صاحبه في صوم النقل
٢٩٦	مشروعية ارسال الطعام الى أصحاب المصائب
٢٩٧	اجتناب طعام السلطان ويقبل لو أكره على ذلك
٢٩٧	كراهية أكل الثوم والبصل والكراث لا سيما يوم الجمعة
٢٩٨	آداب الطعام زيادة على ما تقدم
٢٩٩	كراهية مؤاكلة الاشرار ومشاربتهم
٢٩٩	ما يأكله الشخص من أنواع الدقيق والتمر
٣٠٠	مشروعية تجويع النفس
٣٠١	اجتناب الشرب أثناء الأكل
٣٠١	آداب الشرب
٣٠٣	استحباب اختيار الثوب الأبيض وبنوى ستر العورة
٣٠٣	آداب اللبس
٣٠٥	مشروعية لبس العمام مع ارخاء الذيل لها بين الكتفين الى قدر الشبر أو نصف الظهر
٣٠٦	آداب لبس الخف والنعل
٣٠٦	استحباب الطيب وعدم رده
٣٠٦	تعريف طيب الرجل وطيب المرأة

صفحة	صفحة
٣١٧ آداب المشي	٣٠٧ مشروعية اجتناب الحناء والنفس والاتباس
٣١٨ مشروعية الابداع عند قضاء الحاجة وستر العورة	٣٠٧ اجتناب رفع البناء أكثر من سبعة أذرع، ويبدأ يوم الأحد
٣١٨ كراهية استقبال الثيرين والقبلة والبول في الماء الراكد وتحت الشجرة المثمرة الخ	٣٠٨ مشروعية اتخاذ موضع للوضوء والغسل والبول والنفاس والضيافة
٣١٩ آداب البول	٣٠٨ كراهية التوطن في دار الحرب ودليل ذلك
٣٢٠ مشروعية الدعاء قبل دخول الخلاء وبعده	٣٠٩ آداب دخول البيت
٣٢٠ آداب تنظيف البدن والاعضاء الظاهرة	٣١٠ مشروعية الوضوء للنوم والاستياك واعداد الطهور والسواك
٣٢١ اباحة دخول الحمام سائر العورة عن النظر	٣١٠ مشروعية وضع وصية الرجل تحت رأسه خوفا من هجوم الموت
٣٢٢ آداب دخول الحمام	٣١١ بيان ما يتلوه من الآيات القرآنية عند النوم
٣٢٣ كراهية دخول المرأة الحمام	٣١٣ كراهية النوم منفردا وعلى سطح وبعد العصر
٣٢٤ مشروعية قص الشوارب	٣١٤ مشروعية القبولة
٣٢٥ مشروعية حلق العانة وتنف الابط وكراهية تأخيرهما أكثر من أربعين يوما	٣١٥ استحباب قص الرؤيا على عالم ناصح
٣٢٦ استحباب الاكتحال بالاشمد	٣١٥ استحباب البزق عن اليسار والتموذ اذا رأى مكروها
٣٢٦ مقدار طول اللحية	٣١٦ كراهية اقتناء الكلاب الا لصيد أو ماشية أو زرع
٣٢٧ خضاب الرأس واللحية بالسواد مكروه ويجوز بالحناء والكنم	٣١٦ كراهية استقبال الشمس واستدبارها
٣٢٨ استحباب الوضوء للجنب قبل النوم	
٣٢٩ كراهية ازالة الشعر والظفر حال الجنابة	
٣٢٩ استحباب كنس المساجد	

صفحة	صفحة
٣٤٢ استحباب قبول الهدية والمكافأة	وتتويرها وفرشها
علم - أ	٣٢٩ كراهية زخرفة المساجد ونقشها
٣٤٢ مشروعية التزام المرأة قعر البيت وعدم النظر خارجة	ووضع الصور فيها
٣٤٣ استحباب الصبر ولزوم السكنية	٣٢٩ آداب دخول المسجد والجلوس فيه
إذا أصيب المرء بمكروه ويحتجز من شق ثوب أو ضرب شد أو حلق شعر	٣٣٣ كراهية الجلوس في الأسواق إلا إذا أدى حقها
٣٤٤ آداب المريض وما ينبغي له	٣٣٣ استحباب افتتاح الكلام بالتسمية والتحميد والاستعاذة
٣٤٥ مشروعية التداوى ولو باستقراض دراهم من أهله وزوجته	والصلاة على النبي ﷺ
٣٤٦ مشروعية الاحتجام وبيان أوقاته	٣٣٤ آداب التلاوة
٣٤٧ النهي عن الكي والرقية	٣٣٥ مشروعية البكاء من خشية الله وكراهية الضحك
٣٤٨ مشروعية الإيصال بثلك المال وإرضاء الخصوم وقضاء الديون وفدية الصلاة والصوم	٣٣٦ آداب العطاس والتأذيب والبراق
٣٤٩ مشروعية قراءة يس على المحتضر والموتى	٣٣٧ مشروعية افتتاح الكتاب بالتحميد والصلاة
٣٥٠ مشروعية تلقين الميت كلمة التوحيد	٣٣٨ آداب السؤال لقضاء الحاجة
(الباب الثامن في الصحة)	٣٤٠ مشاورة المرأة ومخالفتها
٣٥١ فوائد الصحة وثمراتها	٣٤٠ الاقتصاد في المال والكسب
٣٥٢ بيان أن المحتاجين في الله على منابر من نور حول العرش	بحيث لا يترك دينه لديناه
٣٥٣ بيان من يحب ويتخذ صاحباً	٣٤١ مشروعية ارتداف الخادم خلف سيده
٣٥٥ شرح معنى الأخوة والمحبة والحلة	٣٤١ استحباب التصدق بفاضل النفق والسعي في حاجات الناس
	قبل أن يدخل بيته
	٣٤١ استحباب قيامه بمصالح البيت
	من خصف فعل وتخييط ثوب وقطع لحم

صفحة	صفحة
المطلوم واعانة الضعيف	٢٥٧ ماورد في حجة الفساق والاشرار
٣٨٢ بيان حقوق المؤمن على المؤمن	من الآثار
٣٨٥ استحباب مجالسة الفقير دون الغني	٣٦٠ يسأل الانسان يوم القيامة عن
٣٨٥ ما على العاقل اذا ابتلى بمجالسة	حقوق الصحة
العامي الجاهل وذى السلطان	٣٦١ حال السائق في الاخوة والصحة
٣٨٨ كراهية المجر فوق ثلاثة	٣٦٣ مشروعية سؤال من أحب عن
٣٨٨ مشروعية الاستئذان للسجود	اسمه واسم أبيه ومنزله
ثلاثا	٣٦٤ آداب الصحة والمحبة
٣٨٩ استحباب عيادة المريض وبيان	٣٦٩ استحباب زيارة الاجاب
آدابها	والاصحاب غبا
٣٩٢ ما يفعل بالميت عند موته	٣٧٠ مشروعية السلام على المسلم
٣٩٢ مشروعية التعزية وتشجيع	وان لقيه مرارا
الجنائزة	٣٧٢ كراهية السلام على النسوة
٢٩٤ الاجتهاد في أن يكون عدد من	وعند تلاوة القرآن والأذان
يصل على الميت أربعين	وقضاء الحاجة
٢٩٤ بيان ما يصنع في الميت بعد دفنه	٣٧٣ آداب السلام
٣٩٥ مشروعية زيارة القبور وآدابها	٣٧٤ مشروعية المصافحة وكيفيةها
وأوقاتها	٣٧٤ استحباب معانقة القادم واخذ
٣٩٧ ماورد في الوالدين وبيان الأدب	ركاب العلماء للتوقير
معهما وصلتهما بعد موتهما	٣٧٦ كراهية القيام
٢٩٨ مشروعية صلة الرحم وزيارته	٣٧٧ استحباب توقير العلماء والصلحاء
٤٠٠ بيان حقوق الجار واسترضاء	والشيوخ
خاطره	٢٧٨ استحباب مراعاة الصنة - ار
٤٠١ ماورد في حد الجار	وتكفل اليتيم
٤٠٣ مشروعية حسن المعاشرة مع	٣٧٩ مشروعية تسميت العاطس
المرأة وماورد في ذلك	٣٨٠ مشروعية اصلاح ذات البين
٤٠٥ مشروعية الغيرة وكيفيةها	وستر العورة وارشاد الضال
٤٠٦ استحباب منع المرأة من حضور	وتفريق المكروب ونصر
المساجد	

صفحة	صفحة
والنهي عن المنكر وهو من	٤٠٧ مشروعية الاعتدال في النفقة
فروض الكفاية	٤٠٨ مشروعية العدل بين النساء
شروط الأمر بالمعروف والنهي	في البيوت والإعطاء
عن المنكر	٤٠٩ مشروعية إرسال حكيم ليصلحها
مراتب الحسبة	بين الزوجين إذا وقع بينهما
٤٤١ أقوال العلماء في كون المنكر	خصوصة
٤٤٦ يلزم أن يكون متفقا عليه أم لا	٤١٠ مشروعية نصيحة الزوج لزوجته
٤٤٧ كراهية المصر على الذنب وإن	إذا خالفت وعصت عليه
كان صغيرة وترك أعاته	٤١١ بيان حقوق الزوجين وتفصيل
٤٤٨ ماورد في ذم المبتدع واتهاره	ذلك
٤٤٨ مشروعية اضطرار الذي الى	٤١٦ قيام الزوجة بأمور البيت وما
أضيق الطرق وعدم بدنه بالسلام	ورد في ذلك من الآثار
٤٤٩ تضمنت الكافر بالهداية لا بالرحمة	٤١٨ المحافظة على حال الولد في التعليم
(الباب التاسع)	الديني والدنيوي
(في الصمت وآفات اللسان)	٤٢٢ كراهية الضرب للفضب والعفو
٤٤٩ ماورد في فضل السكوت	خير
٤٤٩ بيان أن أكثر خطايا ابن آدم	٤٢٤ مشروعية تهذيب أهل البيت
في لسانه	بالرياضة لاسيما الولد المراهق
٤٥٠ فوائد الصمت	٤٢٥ كراهية الضرب على الوجه
٤٥٢ بيان حديث من حسن اسلام	والتعذيب بالنار
المرء تركه مالا يعنيه	٤٢٥ مشروعية الرفق بالحيوان
٤٥٣ من المذموم الخوض في الباطل	٤٢٦ كراهية إكرام القساق والنساء
كحسان النساء ومقامات القساق	لهم وبرهان ذلك
وتتم الاغنياء وتجبير الملوك	٤٢٩ مشروعية دفع الظلم عن نفسه
وحروب الصحابة والمذاهب	وغيره
الباطلة وما ورد في ذلك من	٤٣٠ مجابنة الحكام والظلة وأبواب
الآثار	الامراء وما ورد في ذلك
٤٥٤ بيان علاج ذلك ودوائه	٤٣٢ مشروعية الأمر بالمعروف

صفحة	صفحة
وما ورد في ذلك	٤٥٤ الزجر عن المراء وتعريفه
٤٦٠ بيان خلف الوعد من علامات التفات	٤٥٥ النهي عن الجدال الا في حق
٤٦١ ماورد في مدح من وعد فوفا وذم الخلف	٤٥٦ بيان ان أول ما عهد الاله الى الرسول ﷺ بعد عبادة الارثان وشرب الخمر
٤٦٢ تحريم الكذب وماورديه من الذم واستثناء أشياء يجوز الكذب فيها	٤٥٧ النهي عن الخصومة وتعريفها وما ورد فيها
٤٦٤ الكلام على المعارض وأقوال العلماء في ذلك	٤٥٨ النهي عن التشدق بتسكف السجع والتصنع فيه
٤٦٥ التصريح بالكذب عند عدم امكان التلويح مع اعتبار النية والاستفتاء من القلب	٤٥٩ ذم الفحش في الكلام وما ورد فيه
٤٦٥ الكلام على المبالغة في القول كقولهم جئتك ألف مرة	٤٥٩ النهي عن السب
٤٦٦ من أعظم الكذب الكذب في الاخبار والرؤيا	٤٦٠ النهي عن اللعن وتفسيره وبيان ما يرخص فيه ويبسط الكلام في ذلك
٤٦٧ النهي عن النية وذ كرمضارها وماورد في ذمها	٤٦٤ النهي عن نسبة الذنب الى المسلم وهو يرى منه
٤٦٨ ذكر أنواع الغيبة وبيان أنها سنة من أنواع الغيبة التصريح والتعريض والاشارة والذم والمحاكاة	٤٦٤ علم مشروعية الدعاء على أحد وتعليل ذلك
٤٦٨ ماورد في ذم الغيبة من الكتاب والآثار	٤٥٧ النهي عن المزاح وتعريفه ومضاره وما ورد في ذلك من الآثار (١)
٤٧٠ بيان الباعث والغيب في الغيبة وأنها سبعة مشهورة	٤٥٩ كراهية الاستهزاء وتعريفه وما ورد في ذمه
	٤٦٠ النهي عن إظهار السر وتعريفه
	(١) ملزمة ٥٩ مكرورة مع حاقها من الأعلى سهواً وذلك أبقينا رقم الصحائف في فهرست على أصلها مكررة كما ترى فليتبه

صفحة	صفحة
٤٨٣	٤٧٢
بيان عدم حرمة استماع الاشعار للاتذاد و دليل ذلك	المرخص في ذكر مساوى الغير سبعة اشياء و بيانها مفصلة
٤٨٤	٤٧٣
ذكر ما ورد في انشاد الشعر بين يدي الرسول ﷺ وكذلك من الخلفاء الراشدين من بعده	ذكر الفاجر بما فيه ليحذر الناس منه جائز
٤٨٦	٤٧٤
بيان أن ما ورد من النهي عن الشعر محمول على التجرد له أو اذا تضمن فحشا و هجاء و اقتراء	والاصل في النرض الصحيح عند ذكر ك أخاك بما يكره الاستغناء عن القلب حال التصريح والتلويح
٤٨٦	٤٧٤
جواز المدح في الشعر اذا وجد الوصف المذكور في الممدوح و ذكر الآثار في ذلك	ماذا على المختاب من العمل و أقوال السلف في ذلك و ماورد في ذلك من الآثار
٤٨٨	٤٧٦
حكم الغناء و ذكر أنواعه	بيان أن القيمة حرام و ذكر مضارها و ما ينشأ عن ذلك من المفاسد
٤٩٠	٤٧٧
ذكر مراتب الاستماع و أقوال علماء السلف في ذلك	ما على ذي الوجهين من الانتم في الدنيا والآخرة
٤٩٠	٤٧٨
كلام الشيخ أحمد النزال اخي حجة الاسلام في استماع الغناء	النهي عن مدح مالا يستحق المدح و بيان خطره وأنه يضر المادح و الممدوح
٤٩٢	٤٧٩
يشترط في السماع رعاية السنة بالحمل على ما يليق به تعالى	النهي عن التكلم بما لا يباح شرعا و مثاله
٤٩٣	٤٨١
بيان ان التواجد مذموم و ذكر علة ذلك	النهي عن سؤال العامة عما يتعذر ادراكه و مثال ذلك
٤٩٤	٤٨٢
بيان حق السماع و واجبه	النهي عن القول بالظن و التجسس و مفاسد ذلك
٤٩٥	٤٨٣
لا يجوز التفتي بالقرآن و ما كان عليه الصحابة رضي الله عنهم في ذلك و من جاء بعدهم من التابعين فمن بعدهم	النهي عن استماع القول بالظن و بيان أن المستمع شريك القائل لاقتصاص في نحو الغيبة والسب و التجسس لا تنحصاره على مورد الشرع
٤٩٨	٤٨٣
كرهية ضرب اليد واللف عند قراءة القرآن	
٤٩٨	
من حق السماع أن يتغنى شاغل	

صفحة	صفحة
رضي الله عنه وأبى طيبة	من الزمان والمكان والاخوان
٥٠١ مشروعية مساعدة الاخوان في	وبسط ذلك بأتم بيان وأوضح
القيام ورفع العمارة	لفظ
٥٠٢ مشروعية التعاون على البر	٤٩٩ آداب قراءة القرآن واستماع
والتقوى وتجنب التماون على	تلاوته
الائثم والعدوان	٤٩٩ من آداب الاستماع الاحترار
٥٠٣ بيان ان الأسلم الاجتناب في	عما يشوش كالسعال والتأوب
مطلق سماع القناء لمكان	٥٠٠ من آداب الاستماع الاحترار
الاختلاف فيه ونذرة بتحقيق	عن المنكرات كضرب اليد
الشروط	وتحريك الأطراف والرقص
٥٠٣ خاتمة الجزء الأول من كتاب	وخرق الثوب الا اذا غلب عليه
شرح عين العلم وزين الحلم	ذلك فاحصل لعمر بن الخطاب

